

الحَرْحِيطُ النَّجَّاحُ

فِي شَرْحِ

صَحِيحِ الْإِمَامِ مُسْلِمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ

لِجَامِعِهِ الْفَقِيرِ الْمَوْلَاةِ الْغَنِيِّ الْقَدِيرِ

مُحَمَّدِ بْنِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ عَلِيِّ بْنِ آدَمَ بْنِ مُوسَى الْإِسْطَوِي السُّلَوِي

خَوَاتِمِ الْعُلَمَاءِ بِمَكَّةِ الْمُكَرَّمَةِ
عَفَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، وَعَسَى وَالْبَرِيهِ آمِينَ

الْمُحَلَّدُ الْوَاحِدُ وَالْأَرْبَعُونَ

كِتَابُ الْبِرِّ وَالصَّلَاةِ وَالْآدَابِ - الْقَدْرِ - الْعِلْمِ - الذِّكْرِ وَالنُّعَاةِ وَالسُّرْبَةِ

رَقْمُ الْحَادِثِ (٦٦٠٧ - ٦٧٨٤)

دار ابن الجوزي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

البحر المحیط النجاشی

فی شرحه

صحیح الإمام المسلمین

(٤١)

حقوق الطبع محفوظة لدار ابن الجوزي

الطبعة الأولى

١٤٣٦هـ

حقوق الطبع محفوظة © ١٤٣٦هـ، لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر.



دار ابن الجوزي

للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية: الدمام - طريق الملك فهد - ت: ٨٤٢٨١٤٦ - ٨٤٦٧٥٩٣، ص ب: ٢٩٥٧
الرمز البريدي: ٣٢٢٥٣ - الرقم الإضافي: ٨٤٠٦ - فاكس: ٨٤١٢١٠٠ - الرياض - تليفاكس: ٢١٠٧٢٢٨
جوال: ٠٥٠٣٨٥٧٩٨٨ - الإحصاء - ت: ٥٨٨٣١٢٢ - جدة - ت: ٦٨١٣٧٠٦ - ٠٥٦٣٤٧٦٣٨٨ - بيروت
هاتف: ٠٣/٨٦٩٦٠٠ - فاكس: ٠١/٦٤١٨٠١ - القاهرة - ج.م.ع - محمول: ٠١٠٠٦٨٢٣٧٣٨٨
تليفاكس: ٠٢٤٤٣٤٤٩٧٠ - الإسكندرية - ٠١٠٦٩٠٥٧٥٧٣ - البريد الإلكتروني:

aljawzi@hotmail.com - www.aljawzi.com

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الجامع عفا الله عنه: بدأت بكتابة الجزء الواحد والأربعين من شرح «صحيح الإمام مسلم» المسمى «البحر المحيط الشجاع في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج رَحِمَهُ اللهُ»، يوم الخميس من شهر جمادى الأولى المبارك (١٤٣٣/٥/٢٠ هـ)

(٢٦) - (بَابُ ذَمِّ ذِي الْوُجْهَيْنِ، وَتَحْرِيمِ فِعْلِهِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَحِمَهُ اللهُ أَوَّلَ الكتاب قال:
[٦٦٠٧] (٢٥٢٦) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوُجْهَيْنِ، الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهِهِ، وَهَؤُلَاءِ بِوَجْهِهِ».)
رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (يَحْيَى بْنُ يَحْيَى) التميمي النيسابوري، تقدّم قبل بابين.

٢ - (مَالِكُ) بن أنس، إمام دار الهجرة، تقدّم قريباً.

والباقون تقدّموا في الباب الماضي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رَحِمَهُ اللهُ، وأنه من أصحّ أسانيد أبي هريرة رَحِمَهُ اللهُ، وهو مسلسل بالمدينين، غير شيخه، فنيسابوري، وقد دخل المدينة للأخذ عن مالك، وفيه مالك أحد الأئمة الأربعة، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه أبو هريرة رَحِمَهُ اللهُ أحفظ من روى الحديث في دهره.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَحِمَهُ اللهُ؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ كُلِّهِمْ، وَحَمْلُهُ عَلَى ذَلِكَ أبلغ في الذم من حَمْلِهِ عَلَى مَنْ ذَكَرَ مِنَ الطائفتين

المتضادتين خاصّةً، وفي رواية للإسماعيليّ: «من شر خلق الله»، وللبخاريّ، عن أبي صالح، عن أبي هريرة: «يوم القيامة عند الله تعالى». (ذَا الْوَجْهَيْنِ) مجازٌ عن الجهتين، مثل المدحة، والمذمة، لا حقيقةً، وفُسِّرَ بقوله: (الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ) القوم (بِوَجْهِهِ، وَهَؤُلَاءِ) القوم (بِوَجْهِهِ) فيظهر عند كلِّ أنه منهم، ومخالف للآخرين، مُبْغَضٌ لهم، وعند الإسماعيليّ: «الذي يأتي هؤلاء بحديث هؤلاء، وهؤلاء بحديث هؤلاء».

قال القرطبيّ: إنما كان من شرِّ الناس؛ لأن حاله حال المنافقين؛ إذ هو يَتَمَلَّقُ بالباطل، وبالكذب، مُدْخِلٌ للفساد بين الناس.

وقال النوويّ: لأنه يأتي كل طائفة بما يُرضيها، فيُظهر لها أنه منها، ومخالف لضدّها، فصنّعه نفاق محض، وكذب، وخِدَاعٌ، وتحيل على الاطلاع على أسرار الطائفتين، وهي مُدَاهِنَةٌ محرّمة.

وقال القاضي عياض، وغيره: فأما من قصد بذلك الإصلاح المرغَّب فيه، فيأتي لكلِّ بكلام فيه صلاح، واعتذار لكل واحد عن الآخر، وَيَنْقُلُ له الجميل، فمحمود، مُرْغَبٌ فيه.

وقال القرطبيّ: ذو الوجهين في الإصلاح محمود، وإن كان كاذباً؛ لقوله ﷺ: «ليس الكاذب الذي يُصلح بين الناس، يقول خيراً، وَيَنْمِي خيراً»، وَبَيَّنَ تعبيره بـ«مِنْ» أن قوله في رواية للشيخين عن عراك بن مالك، عن أبي هريرة: «إن شر الناس ذو الوجهين» محمولة على رواية «مِنْ». قاله الزرقانيّ رَحِمَهُ اللهُ (١).

وقال القرطبيّ رَحِمَهُ اللهُ: قوله: «إن من شر الناس ذي الوجهين»؛ يعني به: الذي يدخل بين الناس بالشرِّ والفساد، ويواجه كلَّ طائفة بما يتوجه به عندها مما يرضيها من الشرِّ، فَإِنْ رَفَعَ حديث أحدهما إلى الآخر على جهة الشرِّ، فهو ذو الوجهين النّمام، وأما من كان ذا وجهين في الإصلاح بين الناس، فيواجه كل طائفة بوجه خير، وقال لكل واحد منهما من الخير خلاف ما يقول للأخرى، فهو الذي يسمّى بالمصلح، وفعله ذلك يسمّى: الإصلاح، وإن كان

كاذباً؛ لقوله ﷺ: «ليس الكذاب الذي يُصلح بين الناس، فيقول خيراً، وينمي خيراً». انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفقٌ عليه، وقد مضى البحث فيه مستوفى في «كتاب الفضائل»: «باب خيار الناس» [٦٤٣٣/٤٩] (٢٥٢٦)، فراجعته تستفد، وبالله تعالى التوفيق.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٠٨] (...) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عِرَاكٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؛ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ شَرَّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهِهِ، وَهَؤُلَاءِ بِوَجْهِهِ».

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ) بن المهاجر التَّجِيبِيُّ مولا هم المصريّ، ثقةٌ ثبت [١٠] (ت ٢٤٢) (م ق) تقدم في «الإيمان» ١٦٨/١٦.

٢ - (يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ) المصريّ، أبو رجاء، واسم أبيه سُويد، ثقةٌ فقيهٌ، وكان يرسل [٥] (ت ١٢٨) وقد قارب الثمانين (ع) تقدم في «الإيمان» ١٦٨/١٦.

٣ - (عِرَاكُ بْنُ مَالِكٍ) الْغَفَارِيُّ الْكِنَانِيُّ الْمَدَنِيُّ، ثقةٌ فاضلٌ [٣] مات في خلافة يزيد بن عبد الملك بعد المائة (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٩/٢٢٥.

والباقون ذُكروا في الباب وقبله، و«الليث» هو: ابن سعد الإمام المصريّ الشهير.

والحديث متفقٌ عليه، وقد مضى الكلام فيه في الذي قبله، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٠٩] (...) - (حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؛ أَنَّ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(١) (ح) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ، الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهِ، وَهَؤُلَاءِ بِوَجْهِ».

قال الجامع عفا الله عنه: أما الإسناد الأول، فقد مضى نفسه في الباب الماضي، وأما الإسناد الثاني، فقد ذكروا في الباب، وقبل باب، سوى:

١ - (عُمَارَةَ) بن الققعقاع بن شُبْرُمة الضَّبِّي الكوفي، ثقة أرسل عن ابن مسعود [٦] (ع) تقدم في «الإيمان» ١٠٨/١.

٢ - (أَبِي زُرْعَةَ) بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي، قيل: اسمه هَرَم، وقيل: عمرو، وقيل: عبد الله، وقيل: عبد الرحمن، وقيل: جرير، ثقة [٣] (ع) تقدم في «الإيمان» ١٠٦/١.

و«جرير» هو: ابن عبد الحميد.

والحديث متفق عليه، وقد مضى البحث فيه مستوفى، والله الحمد والمنة.

(٢٧) - (بَابُ تَحْرِيمِ الْكَذِبِ، وَبَيَانِ مَا يُبَاحُ مِنْهُ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦١٠] (٢٦٠٥) - (حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّ أُمَّهُ أُمَّ كُلْثُومَ بِنْتَ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ، وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى، اللَّاتِي بَايَعْنَ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرْتُهُ؛ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ يَقُولُ: «لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُضْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ، وَيَقُولُ خَيْرًا، وَيَنْمِي خَيْرًا»، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَلَمْ أَسْمَعْ يُرَخَّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ: كَذِبٌ، إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: الْحَرْبُ، وَالْإِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ، وَحَدِيثُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ، وَحَدِيثُ الْمَرْأَةِ زَوْجَهَا).

(١) وفي نسخة: «أن رسول الله ﷺ قال».

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ) الزهري المدني، ثقة [٣] (١) (ت ١٠٥) على الصحيح، وقيل: إن روايته عن عمر مرسل (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٦/٢١٣.
 - ٢ - (أُمُّهُ أُمُّ كُلْثُومُ بِنْتُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ) الأموية، أخت عثمان بن عفان لأمه، أسلمت قديماً، وبايعت، وحُبست عن الهجرة، إلى أن هاجرت سنة سبع في الهذنة، تزوجها زيد بن حارثة، فقتل عنها، ثم الزبير بن العوام، ثم طلقها، فتزوجها عمرو بن العاص، فماتت عنده، رَوَتْ عن النبي ﷺ: «ليس الكاذب من أصلح بين الناس...» الحديث، وعن بُسْرة بنت صفوان، وروى عنها ابنها: إبراهيم، وحמיד ابنا عبد الرحمن بن عوف، وذكر البلاذري أنها كانت مع عمرو بمصر، ماتت في خلافة عليّ رضي الله عنه.
- أخرج لها البخاري، والمصنّف، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وليس لها عندهم إلا حديث الباب.
- والباقون ذكروا قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسيّات المصنّف رضي الله عنه، وأن نصفه الأول مسلسل بالمصريين، والثاني بالمدينين، وفيه رواية تابعي عن تابعي، والابن عن أمه.

شرح الحديث:

(عَنِ ابْنِ شِهَابٍ) محمد بن مسلم الزهري؛ أنه قال: (أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ؛ أَنَّ أُمَّهُ أُمُّ كُلْثُومُ بِنْتُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ) بصيغة التصغير، (وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى) بضم الهمزة، وفتح الواو: جمع أولى، (الْأُولَى بَايَعْنَ النَّبِيَّ ﷺ) على الإسلام، (أَخْبَرَتْهُ؛ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ يَقُولُ:) جملة في محلّ نصب على الحال («لَيْسَ الْكَذَّابُ» بصيغة المبالغة، وفي رواية: «ليس الكاذب»، وقال في «العمدة»: معنى قوله: «ليس الكاذب» أنه من باب ذي كذا؛ أي: ليس بذي كذب، كما قيل في قوله تعالى: ﴿وَمَا

(١) قال في «التقريب»: من الثانية، والظاهر أنه من الثالثة، راجع ترجمته في: «ت».

رَبُّكَ يَظْلِمُ لِّلْعَبِيدِ ﴿٦٤﴾ [فصلت: ٦٤]؛ أي: وما ربك بذي ظلم؛ لأن نفي الظلمية لا يستلزم نفي كونه ظالماً، فلذلك يقدّر كذا؛ لأن الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة؛ يعني: ليس عنده ظلم أصلاً. انتهى^(١).

وقوله: (الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ) في محل نصب على أنه خبر «ليس»، و«يصلح» بضم الياء من الإصلاح.

وقال المناوي رحمه الله: «ليس الكذاب»؛ أي: ليس يأثم في كذبه، من قبيل ذكر المملوم وإرادة اللازم، «بالذي»، وفي رواية: «الذي يصلح» بضم الياء، «بين الناس»؛ أي: من يكذب لإصلاح المتشاجرين، أو المتباغضين.
[فإن قيل]: هذا الحديث يعارضه خبر أنه ﷺ رأى الكذاب يعذب بالكُلُوب من حديد.

[قلنا]: العذاب على الكذب عام فيه كله، وما جاء في غيره فهو تخصيص للعام، وهذا هو الذي تناوله الحديث، وكذا كل كذب يؤدي إلى خير، كما أشار إليه بقوله: «فينمي» بفتح أوله، وكسر الميم، مخففاً؛ أي: يبلغ «خيراً» على وجه الإصلاح، «ويقول خيراً»؛ أي: يُخبر بما عمله المخبر عنه من الخير، ويسكت عما عمله من الشرّ، فإن ذلك جائز، بل محمود، بل قد يُندب، بل قد يجب، لكن في اشتراط قصد التورية خُلف.

وليس المراد: نفي ذات الكذب، بل نفي إثمه، فالكذب كذبٌ، وإن قيل لإصلاح، أو غيره، كذا قرره جمع.

وقال البيضاوي: قوله: «ينمي خيراً»؛ أي: يُبلغ خير ما يسمعه، ويدع شره، يقال: نميته الحديث مخففاً في الإصلاح، ونمّيته مثقلاً في الإفساد، الأول من النماء؛ لأنه رفع لما يبلغه، والثاني من النيمة.

وإنما نُفي عن المصلح كونه كذاباً باعتبار قصده، وهذه أمور قد يضطرّ الإنسان فيها إلى زيادة القول، ومجاوزة الصدق؛ طلباً للسلامة، ودفعاً للضرر، ورُخص في اليسير من الفساد؛ لما يؤمل فيه من الصلاح، والكذب في الإصلاح بين اثنين أن ينمي من أحدهما إلى صاحبه خيراً، ويُبلغه جميلاً، وإن

لم يكن سمعه منه بقصد الإصلاح، والكذب في الحرب أن يظهر في نفسه قوة، ويتحدث بما يُقَوِّي به أصحابه، ويكيد عدوه، والكذب للزوجة أن يعدها، ويُمْنِّيها، ويظهر لها أكثر مما في نفسه؛ ليستديم صحبتها، ويصلح به خلقها.

قال النووي: وقد ضبط العلماء ما يباح من الكذب، وأحسن ما رأيته في ضَبْطه قول الغزالي: الكلام وسيلة إلى المقاصد، فكل مقصود محمود، يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً، فالكذب فيه حرام؛ لعدم الحاجة، وإن أمكن التوصل إليه بالكذب، ولم يمكن بالصدق، فالكذب فيه مباح لمباح، وواجب لواجب. انتهى كلام المناوي رحمته الله (١).

(وَيَقُولُ خَيْرًا، وَيَنْمِي خَيْرًا) بفتح حرف المضارعة، وكسر الميم؛ أي: يبلغ، تقول: نميت الحديث أنميهِ: إذا بلّغته على وجه الإصلاح، وطلّب الخير، فإذا بلّغته على وجه الإفساد، والنميمة، قلت: نَمَيْتُهُ بالتشديد، كذا قاله الجمهور، وادّعى الحربيّ أنه لا يقال إلا نَمَيْتُهُ بالتشديد، قال: ولو كان ينمي بالتخفيف للزم أن يقول: خيرٌ بالرفع، وتعقبه ابن الأثير بأن خيراً انتصب بينمي، كما ينتصب بِقَالَ، وهو واضح جداً يُستغرب من خفاء مثله على الحربيّ.

ووقع في رواية «الموطأ»: يُنمي، بضم أوله، وحكى ابن قرقول عن رواية ابن الدباغ بضم أوله، وبالهاء بدل الميم، قال: وهو تصحيف، ويمكن تخريجه على معنى يُوصل، تقول: أنهيت إليه كذا: إذا أوصلته.

وفي رواية البخاريّ: «فينمي خيراً، أو يقول خيراً»، قال في «الفتح»: قوله: «أو يقول خيراً» هو شك من الراوي، قال العلماء: المراد هنا: أنه يُخبر بما علمه من الخير، ويسكت عما علمه من الشرّ، ولا يكون ذلك كذباً؛ لأن الكذب الإخبار بالشيء على خلاف ما هو به، وهذا ساكت، ولا يُنسب لساكت قول، ولا حجة فيه لمن قال: يُشترط في الكذب القصد إليه؛ لأن هذا ساكت. انتهى (٢).

(١) «فيض القدير» ٣٥٩/٥.

(٢) «الفتح» ٥٧٥/٦، كتاب «الصلح» رقم (٢٦٩٢).

(قَالَ ابْنُ شِهَابٍ) هذا صريح في أن هذا الكلام من الزهريّ، وليس لأُم كلثوم، فهو مدرج في الروايات الأخرى. (وَلَمْ أَسْمَعْ يُرَخَّصْ) بالبناء للمفعول، (فِي شَيْءٍ مِّمَّا يَقُولُ النَّاسُ: كَذَبْتُ، إِلَّا فِي ثَلَاثٍ)؛ أي: ثلاث خصال: أحدها (الْحَرْبُ) بأن يكذب على عدوّه حتى يتمكن من غلبته له، (وَالِإِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ) بأن يذكر لأحد الخصمين أن خصمه يذكره بخير، ويثني عليه، وكذا يقول للآخر مثله، (وَحَدِيثُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ) بأن يَعِدْهَا ما يَسِرُّ قلبها من الزينة ونحوها، (وَحَدِيثُ الْمَرْأَةِ زَوْجَهَا) بأن تخبره بأنه أحبّ الناس إليها، حتى يكسب كلّ منهما مودة الآخر.

قال في «الفتح»: وما زاده مسلم، والنسائيّ من رواية يعقوب بن إبراهيم بن سعد، عن أبيه، في آخره: «ولم أسمع يُرَخَّصْ في شيء مما يقول الناس: إنه كذب إلا في ثلاث...»، فذكرها، وهي الحرب، وحديث الرجل لامرأته، والإصلاح بين الناس، وأورد النسائيّ أيضاً هذه الزيادة من طريق الزبيديّ، عن ابن شهاب، وهذه الزيادة مُدْرَجَةٌ بَيِّنٌ ذلك مسلم في روايته من طريق يونس، عن الزهريّ، فذكر الحديث، قال: وقال الزهريّ: وكذا أخرجهما النسائيّ مفردة من رواية يونس، وقال: يونس أثبت في الزهريّ من غيره، وجزم موسى بن هارون وغيره بإدراجها.

قال الحافظ: ورويناه في «فوائد بن أبي ميسرة» من طريق عبد الوهاب بن رُفيع، عن ابن شهاب، فساقه بسنده، مقتصراً على الزيادة، وهو وَهْمٌ شديد. انتهى^(١).

وقال القرطبيّ رَحِمَهُ اللهُ: وقول أُم كلثوم: «ولم أسمع يُرَخَّصْ في شيء مما يقوله الناس إلا في ثلاث» تعني بذلك: أنه لم يرخص في شيء مما يكذب الناس فيه إلا في هذه الثلاث، وقد جاء لفظ الكذب نصّاً في كتاب الترمذيّ من حديث أسماء بنت يزيد، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يحلّ الكذب إلا في ثلاث: يحدث الرجل امرأته ليرضيها، والكذب في الحرب، والكذب ليصلح بين الناس»، فهذه الأحاديث قد أفادت: أن الكذب كلّ محرّم لا يحل

منه شيء إلا هذه الثلاثة، فإنه رخص فيها لِمَا يحصل بذلك من المصالح، ويندفع به من المفاسد، والأولى ألا يكذب في هذه الثلاثة، إذا وجد عنه مندوحة، فإن لم توجد المندوحة أعملت الرخصة، وقد يجب ذلك بحسب الحاجة إلى تلك المصلحة، والضرورة إلى دفع تلك المفسدة، وما ذكرته هو - إن شاء الله - مذهب أكثر العلماء، وقد ذهب الطبري إلى أنه لا يجوز الكذب الصريح بشيء من الأشياء، لا في هذه الثلاثة، ولا في غيرها، متمسكاً بالقاعدة الكلية في تحريمه، وتأول هذه الأحاديث على التورية والتعريض، وهو تأويل لا يعضده دليل، ولا تعارض بين العموم والخصوص، كما هو عن العلماء منصوص، وأما كَذِبُهُ تُنْجِي مِيتاً، أو ولياً، أو أمماً، أو مظلوماً ممن يريد ظلمه، فذلك لا يختلف في وجوبه أمة من الأمم، لا العرب، ولا العجم. انتهى كلام القرطبي رحمته الله (١)، وهو تحقيق نفيس جداً، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أم كلثوم بنت عُقبة بن أبي معيط رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٢٧/٦٦١٠ و ٦٦١١ و ٦٦١٢] (٢٦٠٥)، و(البخاري) في «الصلح» (٢٦٩٢) وفي «الأدب المفرد» (٣٨٥)، و(أبو داود) في «الأدب» (٤٩٢٠ و ٤٩٢١)، و(الترمذي) في «البرّ والصلة» (١٩٣٨)، و(النسائي) في «الكبرى» (١٩٣/٥ و ٣٥١)، و(الطيالسي) في «مسنده» (١٦٥٦)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (٢٠١٩٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٦/٤٠٣ و ٤٠٤)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٧٣٣)، و(الطحاوي) في «مشكل الآثار» (٨٦/٤)، و(ابن أبي عاصم) في «الآحاد والمثاني» (٤٧٨/٥)، و(الطبراني) في «الكبير» (١٨٨/٢٥) و«الأوسط» (٢٨٦/٨)، و(البيهقي) في «الكبرى» (١٩٧/١٠ - ١٩٨) وفي «الآداب» (١٣١) و«شعب الإيمان» (٢٠٢/٤) و(البغوي) في «شرح السنّة» (٣٥٣٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في اختلاف أهل العلم في الكذب المذكور في

الحديث:

قال القاضي عياض رحمته الله: لا خلاف في جواز الكذب في هذه الصور المذكورة في هذا الحديث، واختلفوا في المراد بالكذب المباح فيها ما هو؟ فقالت طائفة: هو على إطلاقه، وأجازوا قول ما لم يكن في هذه المواضع؛ للمصلحة، وقالوا: الكذب المذموم ما فيه مضرّة، واحتجوا بقول إبراهيم رحمته الله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَيْدُهُمْ﴾ [الأنبياء: ٦٣]، وقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفات: ٨٩]، وقوله: «إنها اختي»، وقول منادي يوسف رحمته الله: ﴿أَيَّتَهَا أَلْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ﴾ [يوسف: ٧٠]، قالوا: ولا خلاف أنه لو قصّد ظالم قتل رجل هو عنده مختفٍ، وجب عليه الكذب في أنه لا يعلم أين هو؟.

وقال آخرون، منهم الطبري: لا يجوز الكذب في شيء أصلاً، قالوا: وما جاء من الإباحة في هذا المراد به التورية، واستعمال المعارض، لا صريح الكذب، مثل أن يعد زوجته أن يحسن إليها، ويكسوها كذا، وينوي إن قدر الله ذلك.

وحاصله: أن يأتي بكلمات مُحتمِلة، يفهم المخاطب منها ما يُطَيّب قلبه، وإذا سعى في الإصلاح نَقَلَ عن هؤلاء إلى هؤلاء كلاماً جميلاً، ومن هؤلاء إلى هؤلاء كذلك، ووَرَى، وكذا في الحرب، بأن يقول لعدوّه: مات إمامكم الأعظم، وينوي إمامهم في الأزمان الماضية، أو غداً يأتينا مددٌ؛ أي: طعام ونحوه، هذا من المعارض المباحة، فكل هذا جائز، وتأولوا قصة إبراهيم، ويوسف، وما جاء من هذا على المعارض، والله أعلم.

وأما كذبه لزوجته، وكذبها له، فالمراد به في إظهار الوَدِّ والوعد بما لا يلزم، ونحو ذلك، فأما المخادعة في مَنع ما عليه، أو عليها، أو أخذ ما ليس له، أو لها، فهو حرام بإجماع المسلمين، والله أعلم. انتهى^(١).

وقال في «العمدة»: قال الطبري: اختلف العلماء في هذا الباب، فقالت طائفة: الكذب المرخص فيه في هذه هو جميع معاني الكذب، فحمله قوم على

الإطلاق، وأجازوا قول ما لم يكن في ذلك؛ لِمَا فيه من المصلحة؛ فإن الكذب المذموم إنما هو فيما فيه مضرة للمسلمين، واحتجوا بما رواه عبد الملك بن ميسرة، عن النّزال بن سبرة، قال: كنا عند عثمان، وعنده حذيفة، فقال له عثمان: بلغني عنك أنك قلت كذا وكذا، فقال حذيفة: والله ما قلته، قال: وقد سمعناه قال ذلك، فلما خرج قلنا له: أليس قد سمعناك تقوله؟ قال: بلى، قلنا: فلم حلفت؟ فقال: إني أستر ديني بعضه ببعض مخافة أن يذهب كله.

وقال آخرون: لا يجوز الكذب في شيء من الأشياء، ولا الخبر عن شيء بخلاف ما هو عليه، وما جاء في هذا إنما هو على التورية، وطريق المعارض، تقول للظالم: فلان يدعو لك، وتنوي قوله: اللهم اغفر لجميع المسلمين، ويعد زوجته، وبنته، ويريد في ذلك: إن قدر الله تعالى، أو إلى مدة، وكذلك الإصلاح بين الناس، وحديث المرأة زوجها يَحْتَمِلُ أنه مما يحدث أحدهما الآخر من وده له، واعتباطه به، والكذب في الحرب هو أن يُظهر من نفسه قوة، ويتحدث بما يَشَحَذُ به بصيرة أصحابه، ويكيد به عدوه، وقد قال رسول الله ﷺ: «الحرب خدعة».

وقال المهلب: ليس لأحد أن يعتقد إباحة الكذب، وقد نهى النبي ﷺ عن الكذب نهياً مطلقاً، وأخبر أنه مخالف للإيمان، فلا يجوز استباحة شيء منه، وإنما أطلق النبي ﷺ للمصلح بين الناس؛ أن يقول ما عِلِمَ من الخير بين الفريقين، ويسكت عما سمع من الشرّ بينهم، ويعد أن يسهل ما صعب، ويقرب ما بعد، لا أنه يُخبر بالشيء على خلاف ما هو عليه؛ لأن الله قد حرّم ذلك، ورسوله ﷺ، وكذلك الرجل يعد المرأة، ويؤمنها، وليس هذا من طريق الكذب؛ لأن حقيقته الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه، والوعد لا يكون حقيقة حتى يُنجز، والإنجاز مرجو في الاستقبال، فلا يصلح أن يكون كذباً، وكذلك في الحرب، إنما يجوز فيها المعارض، والإبهام بالفاظ تَحْتَمِلُ وجهين، فيؤرّي بها عن أحد المعنيين؛ ليغتر السامع بأحدهما عن الآخر، وليس حقيقته الإخبار عن الشيء بخلافه وضده، ونحو ذلك، ما روي عن رسول الله ﷺ أنه مازح عجوزاً، فقال: «إن العُجْز لا يدخلن الجنة»، فأوهمها

في ظاهر الأمر أنهم لا يدخلن الجنة أصلاً، وإنما أراد أنهن لا يدخلن الجنة إلا شباباً، فهذا وشبهه من المعارض التي فيها مندوحة عن الكذب، وأما صريح الكذب فليس بجائز لأحد، وأما قول حذيفة رضي الله عنه فإنه خارج من معاني الكذب الذي رُوي عن رسول الله ﷺ أنه أذن فيها، وإنما ذلك من جنس إحياء الرجل نفسه عند الخوف، كالذي يضطرّ إلى الميتة، ولحم الخنزير، فيأكل ليُحيي نفسه، وكذلك الخائف له أن يُخلّص نفسه ببعض ما حرّم الله تعالى عليه، وله أن يحلف على ذلك، ولا حرج عليه، ولا إثم.

قال عياض: وأما المخادعة في منع حقّ عليه، أو عليها، أو أخذ ما ليس له، أو لها، فهو حرام بالإجماع. انتهى ^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: عندي أن القول الأول، وهو حمل الكذب المذكور في هذا الحديث على ظاهره هو الحقّ؛ لأنه مقتضى ظاهر الحديث، فلا حاجة إلى العدول عنه، فيكون مخصوصاً من عموم تحريم الكذب، وأما تأويل أهل القول الثاني بما سبق، فأخراج للحديث عن معناه الظاهر، فلا يعول عليه، والله تعالى أعلم.

[تنبيه]: قال البخاري رحمته الله في «صحيحه»: «باب الكذب في الحرب»، ثم ذكر فيه حديث جابر رضي الله عنه في قصة قتل كعب بن الأشرف ^(٢).

قال ابن المنير: الترجمة غير مطابقة؛ لأن الذي وقع منهم في قتل كعب بن الأشرف، يمكن أن يكون تعريضاً؛ لأن قولهم: «عَنَّا»؛ أي: كلّفنا بالأوامر، والنواهي، وقولهم: «سألنا الصدقة»؛ أي: طلبها منا ليضعها مواضعها، وقولهم: «فنكره أن ندعه إلخ»؛ معناه: نكره فراقه، ولا شك أنهم كانوا يحبون الكون معه أبداً. انتهى.

(١) «عمدة القاري» ٢٦٩/١٣ - ٢٧٠.

(٢) وهو حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «من لكعب بن الأشرف؟ فإنه قد آذى الله ورسوله»، قال محمد بن مسلمة: أتحتب أن أقتله يا رسول الله؟ قال: «نعم»، قال: فأتاه، فقال: إن هذا - يعني: النبي ﷺ - قد عَنَّا، وسألنا الصدقة، قال: وأيضاً والله لمتلته، قال: فإننا قد اتبعناه، فنكره أن ندعه، حتى ننظر إلى ما يصير أمره، قال: فلم يزل يكلمه، حتى استمكن منه، فقتله. انتهى.

قال الحافظ: والذي يظهر أنه لم يقع منهم فيما قالوه بشيء من الكذب أصلاً، وجميع ما صدر منهم تلويح، كما سبق، لكن ترجم بذلك لقول محمد بن مسلمة للنبي ﷺ أولاً: ائذن لي أن أقول، قال: «قل»، فإنه يدخل فيه الإذن في الكذب تصريحاً وتلويحاً، وهذه الزيادة وإن لم تُذكر في سياق حديث الباب، فهي ثابتة فيه، كما في الباب الذي بعده، على أنه لو لم يُرد ذلك لَمَا كانت الترجمة منافرة للحديث؛ لأن معناها حينئذ: باب الكذب في الحرب، هل يسوغ مطلقاً، أو يجوز منه الإيماء، دون التصريح؟ وقد جاء من ذلك صريحاً ما أخرجه الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد، مرفوعاً: «لا يحل الكذب إلا في ثلاث: تحدّث الرجل امرأته ليرضيها، والكذب في الحرب، وفي الإصلاح بين الناس»، وكذا حديث أم كلثوم بنت عقبة المذكور في الباب.

قال النووي: الظاهر إباحة حقيقة الكذب في الأمور الثلاثة، لكن التعريض أولى.

وقال ابن العربي: الكذب في الحرب من المستثنى الجائز بالنص، وفقاً بالمسلمين؛ لحاجتهم إليه، وليس للعقل فيه مجال، ولو كان تحريم الكذب بالعقل ما انقلب حلالاً. انتهى.

ويقويه ما أخرجه أحمد، وابن حبان، من حديث أنس رضي الله عنه في قصة الحجاج بن علاط الذي أخرجه النسائي، وصححه الحاكم في استذانه النبي ﷺ أن يقول عنه ما شاء لمصلحته في استخلاص ماله من أهل مكة، وأذن له النبي ﷺ، وإخباره لأهل مكة أن أهل خيبر هزموا المسلمين، وغير ذلك مما هو مشهور فيه.

ولا يعارض ذلك ما أخرجه النسائي من طريق مصعب بن سعد، عن أبيه، في قصة عبد الله بن أبي سرح، وقول الأنصاري للنبي ﷺ لَمَا كَفَّ عَنْ بيعته: هَلَا أَوَمَاتُ إِلَيْنَا بَعِينُكَ، قال: «ما ينبغي لنبي أن تكون له خائنة الأعين»؛ لأن طريق الجمع بينهما: أن المأذون فيه بالخداع والكذب في الحرب حالة الحرب خاصة، وأما حال المبايعة فليست بحال حرب.

وتعقّب الحافظ، فقال: كذا قال، وفيه نظر؛ لأن قصة الحجاج بن علاط أيضاً لم تكن في حال حرب.

والجواب المستقيم أن نقول: المنع مطلقاً من خصائص النبي ﷺ، فلا يتعاطى شيئاً من ذلك، وإن كان مباحاً لغيره، ولا يعارض ذلك ما تقدم من أنه كان إذا أراد غزوة ورى بغيرها، فإن المراد أنه كان يريد أمراً، فلا يظهره؛ كأن يريد أن يغزو وجهة الشرق، فيسأل عن أمر في جهة الغرب، ويتجهز للسفر، فيظن من يراه، ويسمعه أنه يريد جهة الغرب، وأما أن يصرح بإرادته الغرب، وإنما مراده الشرق فلا، والله أعلم.

وقال ابن بطال: سألت بعض شيوخه عن معنى هذا الحديث، فقال: الكذب المباح في الحرب ما يكون من المعارض، لا التصريح بالتأمين مثلاً، قال: وقال المهلب: موضع الشاهد للترجمة من حديث الباب قول محمد بن مسلمة: «قد عثنا، وسألنا الصدقة»؛ لأن هذا الكلام يَحْتَمِلُ أن يُفْهَم أن أتباعهم له إنما هو للدنيا، فيكون كذباً محضاً، وَيَحْتَمِلُ أن يريد أنه أتبعنا بما يقع لنا من محاربة العرب، فهو من معارض الكلام، وليس فيه شيء من الكذب الحقيقي الذي هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه، ثم قال: ولا يجوز الكذب الحقيقي في شيء من الدين أصلاً، قال: ومحال أن يأمر بالكذب من يقول: «من كذب علي متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار». انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: لا إشكال في حديث: «من كذب علي متعمداً إلخ»، فإن الذي قاله هو الذي قال: «ليس الكذاب الذي يُصلح بين الناس إلخ»، فكل من عند الله تعالى، فلا تعارض، بل الكذب المحرم هو الذي لا يتضمن جلب مصلحة، أو دفع مفسدة، وأما الذي يجوز من الكذب، فهو المتضمن لذلك، وليس فيه إضاعة حق لمسلم، فافهم الفرق، تعرف الحق.

والحاصل: أن الصواب أن الحديث على ظاهره، فيحل الكذب في الأشياء الثلاثة التي استثناهما الشارع في تحريم الكذب ولو كان صريحاً، لكن إذا وجد مندوحة، فالأولى أن يستعمله، وإلا فالصريح جائز، وقد تقدم عن القرطبي ترجيح هذا القول، وعزاه إلى أكثر العلماء، والله تعالى أعلم.

(١) «الفتح» ٧/ ٢٨٤ - ٢٨٥، كتاب «الجهاد» رقم (٣٠ - ٣١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦١١] (...) - (حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شِهَابٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ صَالِحٍ: وَقَالَتْ: وَلَمْ أَسْمَعْهُ يُرَخِّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ، إِلَّا فِي ثَلَاثٍ، بِمِثْلِ مَا جَعَلَهُ يُونُسُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ شِهَابٍ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (عَمْرُو النَّاقِدُ) هو: عمرو بن محمد بن بَكِيرِ البغداديّ، تقدّم قبل أربعة أبواب.

٢ - (يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ) الزهريّ المدنيّ، ثم البغداديّ، تقدّم قبل باب.

٣ - (أَبُوهُ) إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفِ الزهريّ، أَبُو إِسْحَاقَ المدنيّ، نزيل بغداد، ثقةٌ، حجةٌ، تُكَلِّمُ فِيهِ بِلَا قَادِحٍ [٨] (ت ١٨٥) (ع) تقدّم في «الإيمان» ١٤١/٩.

٤ - (صَالِحُ) بْنُ كَيْسَانَ الْغِفَارِيُّ مَوْلَاهُمْ، أَبُو مُحَمَّدٍ، أَوْ أَبُو الْحَارِثِ المدنيّ، مؤدّبٌ ولد عمر بن عبد العزيز، ثقةٌ ثبتٌ فقيهٌ [٤] مات بعد سنة ثلاثين ومائة، أَوْ بعد الأربعين (ع) تقدّم في «الإيمان» ١٤١/٩. و«ابن شهاب» ذكر قبله.

[تنبیه]: رواية صالح بن كيسان عن الزهريّ ساقها الإمام أحمد رحمته الله في «مسنده»، فقال:

(٢٧٣١٣) - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، قَالَ: ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ شِهَابٍ، أَنَّ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ؛ أَنَّ أُمَّهُ أُمَ كَلْثُومَ بِنْتَ عَقْبَةَ أَخْبَرَتْهُ؛ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صلّى الله عليه وآله يَقُولُ: «لَيْسَ الْكَذَابُ الَّذِي يُصْلَحُ بَيْنَ النَّاسِ، فَيَنْمِي خَيْرًا، أَوْ يَقُولُ خَيْرًا». وَقَالَتْ: لَمْ أَسْمَعْهُ يُرَخِّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: فِي الْحَرْبِ،

والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها. وكانت أم كلثوم بنت عقبة من المهاجرات اللاتي بايعن رسول الله ﷺ. انتهى^(١).

وساقها البخاري أيضاً في «صحيحه»، إلا أنها مختصرة، قال:

(٢٥٤٦) - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أُمَّ كُلْثُومَ بِنْتَ عَقْبَةَ أَخْبَرَتْهُ، أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ، فَيَنْمِي خَيْرًا، أَوْ يَقُولُ خَيْرًا». انتهى^(٢).

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦١٢] (...) - (وَحَدَّثَنَا عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، إِلَى قَوْلِهِ: «وَنَمَى خَيْرًا»^(٣))، وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ) المعروف بابن عُليّة، تقدّم قبل بايين.

٢ - (مَعْمَرُ) بن راشد البصري، ثم اليميني، تقدّم أيضاً قبل بايين.

والباقيان ذكرا قبله.

[تنبيه]: رواية معمر عن الزهريّ هذه ساقها الإمام أحمد ﷺ في

«مسنده»، فقال:

(٢٧٣١٤) - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ

حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أُمِّ كُلْثُومَ بِنْتَ عَقْبَةَ، وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَيْسَ الْكَذَّابُ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ، فَقَالَ خَيْرًا، أَوْ نَمَى خَيْرًا - وَقَالَ مَرَّةً -: وَنَمَى خَيْرًا». انتهى^(٤).

(١) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٤٠٣/٦.

(٢) «صحيح البخاري» ٩٥٨/٢. (٣) وفي نسخة: «ونما خيراً».

(٤) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٤٠٣/٦.

(٢٨) - (بَابُ تَحْرِيمِ النَّيْمَةِ)

[٦٦١٣] (٢٦٠٦) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: إِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ قَالَ: «أَلَا أُنبِئُكُمْ مَا الْعَضَةُ؟ هِيَ النَّيْمَةُ الْقَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ»، وَإِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ يَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ صِدْقًا، وَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ كَذَابًا»).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ) المعروف بـعُندَر، تقدّم قبل أربعة أبواب.
 - ٢ - (أَبُو إِسْحَاقَ) عمرو بن عبد الله بن عُبيد، وقيل غير ذلك، الهمداني السَّيِّعِي، ثقةٌ مكثُرٌ عابدٌ، يدلّس، واختلط بأخِرَةٍ [٣] (ت ١٢٩) وقيل: قبل ذلك، (ع) تقدم في «المقدمة» ١١/٣.
 - ٣ - (أَبُو الْأَخْوَصِ) عوف بن مالك بن نُضلة - بفتح النون، وسكون الضاد المعجمة - الجُشَمِيُّ الكوفي، مشهور بكنيته، ثقةٌ [٣] قُتِلَ في ولاية الحجاج على العراق (بخ م ٤) تقدم في «المقدمة» ١١/٣.
 - ٤ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ) الصحابيُّ الشهير ﷺ، تقدّم قريباً.
- والباقون ذُكروا قبل باب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُدَاسِيَّاتِ المصنّف ﷺ، وله فيه شيخان، وهما من مشايخ الجماعة بلا واسطة، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وهو من رواية الأقران؛ إذ هما من الطبقة الثالثة، وفيه عبد الله بن مسعود من جلة أصحاب النبي ﷺ، ذو مناقب جمّة.

شرح الحديث:

(عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ) ﷺ؛ أنه (قَالَ: إِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ قَالَ: «أَلَا أَدَاةَ اسْتِفْتَاخٍ وَتَنْبِيهِ، يُلْقَى بِهَا لِلْمَخَاطَبِ، تَنْبِيهًا لَه، وَإِزَالَةً لَغْفَلَتِهِ. (أُنْبِئُكُمْ) بِضَمِّ

أوله، وتشديد الموحدة، من النبي، ويَحْتَمِلُ أن يكون بتخفيف الموحدة، من الإنباء؛ أي: ألا أخبركم (مَا الْعَضَةُ؟) «ما» استفهامية مبتدأ، خبرها «العضة»، وهو بفتح العين المهملة، وسكون الضاد المعجمة: البُهتان الذي يُحَيِّرُ، قال في «الصحاح»: الْعَضَةُ: الرمي بالبهتان، وقال في «القاموس»: عَضَهُ، كَمَنَعَ: كَذَبَ، وجاء بالإفك والبهتان، وفلاناً: أبهته، وقال فيه ما لم يكن، وسَخِرَ، ونَمَّ. انتهى^(١).

وَعَنُونَ بـ«ألا»؛ تنبيهاً على فحامة ما يُلقيه من الكلام، وإشارة إلى أنه يتعين معرفته، ويُفصح الجهل به، والله تعالى أعلم.

(هِيَ النَّمِيْمَةُ) ثم فسرها بقوله: (الْقَالَةُ)؛ أي: القول (بَيْنَ النَّاسِ)؛ أي: هي نَقْلُ أقوال الناس بينهم على وجه الإفساد، وهو من الكبائر، قال الغزالي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: النميمة: كَشَفَ ما يُكره كشفه، سواء كرهه المنقول عنه، أو المنقول إليه، أو ثالث، وسواء كان بقول، أو كتابة، أو رمز، أو إيماء، وسواء كان عيباً، أو نقصاً على المنقول عنه، أو لا، بل حقيقة النميمة إفشاء السرِّ، وهتِك السُّرِّ عما يُكره كشفه. انتهى^(٢).

وقال النووي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «النميمة»: هي نَقْلُ كلام الناس بعضهم إلى بعض، على جهة الإفساد، وقوله: «ما العضة؟» هذه اللفظة رَوَّها على وجهين: أحدهما: الْعِصَّةُ بكسر العين، وفتح الضاد المعجمة، على وزن الْعِدَّةِ، وَالرُّنَّةِ.

والثاني: الْعَضَةُ، بفتح العين، وإسكان الضاد، على وزن الْوَجْه، وهذا الثاني هو الأشهر في روايات بلادنا، والأشهر في كتب الحديث، وكُتِبَ غريبه، والأول أشهر في كتب اللغة، ونقل القاضي أنه رواية أكثر شيوخهم، وتقدير الحديث - والله أعلم -: ألا أنبئكم ما العضة الفاحشُ الغليظ التحريم؟ انتهى^(٣).

(٢) «فيض القدير» ١/ ١١٤.

(١) «فيض القدير» ١/ ١١٤.

(٣) «شرح النووي» ١٦/ ١٥٩.

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «ألا أنبئكم ما العضه؟» هكذا أذكر أني قرأته بفتح العين، وإسكان الضاد، والهاء، وهذا عند الجياني، وهو مصدر عَضَّه يَعْضُّهُ عَضًّا: إذا رماه بكذب، وبهتان، وقد رواه أكثر الشيوخ: «ما الْعِضَّةُ» - بكسر العين، وفتح الضاد، والتاء المنقلبة في الوقف هاء، وهي أصوب -؛ لأنَّ الْعِضَّةَ اسم، والنميمة اسم، فصَحَّ تفسير الاسم بالاسم، والعَضُّ مصدرٌ، ولا يَحْسُنُ تفسير المصدر بالاسم، فالرواية الثانية أولى، والذي يبيِّن لك أن الْعِضَّةَ اسم ما قاله الكسائي، قال: العضه: الكذب، والبهتان، وجمَّعها عِضُون، مثل عِزَّة وعِزِين، وقد بيَّنا أن الْعِضَّةَ: المصدرُ، فصَحَّ ما قلناه، وقد تقدَّم القول في حُكْم ذي الوجهين، والنَّمَام، وقد فسَّر النبي ﷺ العضه بالنميمة؛ لأنَّ النميمة لا تنفك عن الكذب، والبهتان غالباً. انتهى^(١).

وأما قوله: (وَإِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ يَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ صِدِّيقًا، وَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ كَذَّابًا») فسيأتي شرحه في الباب التالي - إن شاء الله تعالى -.

مسألان متعلَّقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذا من أفراد المصنَّف رحمه الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنَّف) هنا [٦٦١٣/٢٨] (٢٦٠٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٤٣٠/١) و(٤٣٧)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٢٤٥/٩)، و(ابن أبي الدنيا) في «الصمت» (١٥٤/١) و(٢٥١)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٢٤٦/١٠) و«شعب الإيمان» (٤٩٣/٧)، والله تعالى أعلم.

(٢٩) - (بَابُ قُبْحِ الْكَذِبِ، وَحُسْنِ الصِّدْقِ، وَفَضْلِهِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦١٤] (٢٦٠٧) - (حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ صِدْقًا»^(١)، وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ، حَتَّى يُكْتَبَ كَذَابًا».

رجال هذا الإسناد: سبعة:

- ١ - (عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ) الكوفي، تقدّم قريباً.
 - ٢ - (إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ) ابن راهويه، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.
 - ٣ - (مَنْصُورُ) بن المعتمر الكوفي، تقدّم قريباً.
 - ٤ - (أَبُو وَائِلٍ) شقيق بن سلمة الكوفي، تقدّم أيضاً قريباً.
- والباقون ذكروا في الباب الماضي، وقبلة بباب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خُماسيّات المصنّف رحمته الله، وله فيه ثلاثة من الشيوخ قرّن بينهم، وهو مسلسل بالكوفيين، سوى شيخه: زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، ببغداديّ، وإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، فمروزيّ، وفيه رواية تابعيّ عن تابعيّ، على قول من يقول: إن منصوراً من صغار التابعين.

شرح الحديث:

(عَنْ عَبْدِ اللَّهِ) بن مسعود رضي الله عنه؛ أنه (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ): «إِنَّ الصِّدْقَ» - بكسر الصاد، وسكون الدال -: خلاف الكذب، قال الراغب

(١) وفي نسخة: «حتى يُكتب عند الله صديقاً» في الموضعين.

الأصفهاني: الصدق والكذب أصلهما في القول، ماضياً كان أو مستقبلاً، وعداً كان أو غيره، ولا يكونان بالقصد الأول إلا في القول، ولا يكونان في القول إلا في الخبر دون غيره من أصناف الكلام، وقد يكونان بالعَرَض في غيره من أنواع الكلام، كالاستفهام، والأمر، والدعاء، وذلك نحو قول القائل: أُرِيد في الدار؟ فإن في ضمنه إخباراً بكونه جاهلاً بحال زيد، وكذا إذا قال: واسني في ضمنه أنه محتاج إلى المواساة، وإذا قال: لا تؤذني ففي ضمنه أنه يؤذيه. والصدق: مطابقة القول الضمير والمُخْبَر عنه معاً، ومتى انخرم شَرْط من ذلك لم يكن صدقاً، بل إما أن لا يوصف بالصدق، وإما أن يوصف تارة بالصدق، وتارة بالكذب على نَظَرَيْن مختلفين، كقول الكافر من غير اعتقاد: محمد رسول الله، فإن هذا يصح أن يقال: صدق لكون المُخْبَر عنه كذلك، ويصح أن يقال: كذب لمخالفة قوله ضميره، وبالوجه الثاني إكذاب الله تعالى المنافقين حيث قالوا: ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ الآية [المنافقون: ١].

والصديق من كثر منه الصدق. وقيل: بل يقال لمن لا يكذب قط لتعوده الصدق. وقيل: لمن لا يتأتى منه الكذب لتعوده الصدق. وقيل: بل لمن صدق بقوله واعتقاده، وحقَّق صدقه بفعله.

وقد يُستعمل الصدق والكذب في كل ما يحق ويحصل في الاعتقاد، نحو: صدق ظني، ويُستعملان في أفعال الجوارح، فيقال: صدق في القتال إذا وفى حقه، وفعل ما يجب كما يجب، وكذب في القتال إذا كان بخلاف ذلك، قال الله ﷻ: ﴿رَبَّائِ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ الآية [الأحزاب: ٢٣]؛ أي: حققوا العهد بما أظهروه من أفعالهم، وقال ﷻ: ﴿لَيْسَ لِلصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ الآية [الأحزاب: ٨]؛ أي: يسأل من صدق بلسانه عن صدق فعله تنبيهاً أنه لا يكفي الاعتراف بالحق دون تحريره بالفعل، وقال ﷻ: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّسُلَا بِالْحَقِّ﴾ الآية [الفتح: ٢٧]: فهذا صدق بالفعل، وهو التحقيق؛ أي: حقق رؤيته، وعلى ذلك قوله ﷻ: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ الآية [الزمر: ٣٣]؛ أي: حقق ما أورده قولاً بما تحرّاه فعلاً.

ويعبر عن كل فعل فاضل ظاهراً وباطناً بالصدق، فيُضاف إليه ذلك الفعل الذي يوصف به، نحو قوله ﷻ: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْدِرٍ﴾ [القمر: ٥٥]،

وعلى هذا قوله ﷺ: ﴿أَنَّ لَهُم قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ الآية [يونس: ٢]،
وقوله ﷺ: ﴿أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ الآية [الإسراء: ٨٠]،
وقوله ﷺ: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤]، فإن ذلك
سؤال أن يجعله الله تعالى صالحاً، بحيث إذا أثنى عليه مَنْ بَعْدَهُ لم يكن ذلك
الثناء كذباً، بل يكون كما قال الشاعر [من الطويل]:

إِذَا نَحْنُ أَثْنَيْنَا عَلَيْكَ بِصَالِحٍ فَأَنْتَ الَّذِي تُثْنِي وَفَوْقَ الَّذِي تُثْنِي
انتهى المقصود من كلام الراغب^(١).

(يَهْدِي) بفتح أوله، من الهداية، وهي الدلالة الموصلة إلى المطلوب،
هكذا وقع أول الحديث من رواية منصور، عن أبي وائل، ووقع في أوله من
رواية الأعمش، عن أبي وائل الآتية عند مسلم، وأبي داود، والترمذي:
«عليكم بالصدق، فإن الصدق»، وفيه: «وإياكم والكذب، فإن الكذب إلخ»،
(إِلَى الْبِرِّ) بكسر الموحدة، أصله التوسع في فعل الخير، وهو اسم جامع
للخيرات كلها، ويُطلق على العمل الخالص الدائم^(٢).

وقيل: هو العمل الصالح الخالص من كلّ مذموم. قال ابن العربي: إذا
تحرّى الصدق لم يعص الله؛ لأنه إن أراد أن يفعل شيئاً من المعاصي خاف أن
يقال: أفعلت كذا؟ فإن سكت لم يأمن الريبة، وإن قال: لا كذب، وإن قال:
نعم فسق، وسقط منزلته، وانتهكت حرمة. انتهى^(٣).

(وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ) قال ابن بطال: مصداقه في كتاب الله تعالى:
﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [الأنفطار: ١٣]، (وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ) زاد في الرواية
الآتية: «ويتحرّى الصدق». قال القرطبي: معنى «يتحرّى الصدق»: يقصد إليه،
ويتوَحَّاه، ويجتنب نقيضه الذي هو الكذب حتى يكون الصدق غالب حاله،
فَيُكْتَب من جملة الصّديقين، ويثبت في ديوانهم، وكذلك القول في الكذب،

(١) «مفردات ألفاظ القرآن» ص ٤٧٨ - ٤٧٩.

(٢) «الفتح» ١٠/٥٢٤.

(٣) راجع: «شرح السندي» على ابن ماجه ٣٦/١.

وأصل الكتّب: الضمّ والجمع، ومنه: كَتَبْتُ البغلة إذا جمعت بين شُفريها^(١) بحلقة. انتهى^(٢).

(حَتَّى يُكْتَبَ صِدْقًا) وفي بعض النسخ: «حتى يُكتب عند الله صديقًا». قال ابن بطال: المراد أنه يتكرر منه الصدق، حتى يستحق اسم المبالغة في الصدق، (وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ) بالضم مصدر فَجَّرَ يَفْجُرُ من باب قَعَدَ، يقال: فَجَّرَ العبدُ فُجُورًا: إذا فسق، وزنى، وَفَجَّرَ الحالفُ فُجُورًا: إذا كذب. قاله الفيومي^(٣).

وقال الراغب الأصفهاني رحمته الله: أصل الفُجْر: الشق، فالفجور شق ستر الديانة، ويُطلق على الميل إلى الفساد، وعلى الانبعاث في المعاصي، وهو اسم جامع للشر. انتهى بتصرف^(٤).

وقال السندي رحمته الله: قيل: لعلّ الكذب بخاصيته يُفضي بالإنسان إلى القبائح، والصدق بخلافه، وَيَحْتَمِلُ أن يكون المراد بالفجور هو نفس ذلك الكذب، وكذلك البرّ نفس ذلك الصدق، والهداية إليه باعتبار المغايرة الاعتبارية في المفهوم والعنوان، كما يقال: العلم يؤدي إلى الكمال، وإليه يشير آخر الحديث. انتهى^(٥).

(وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ)؛ أي: يوصل إليها، ومِصداق هذا في كتاب الله تعالى قوله ﷻ: ﴿وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَنِي حَجِيمٍ﴾ [الانفطار: ١٤].

(وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ، حَتَّى يُكْتَبَ كَذَابًا) قال في «الفتح»: المراد بالكتابة: الحكم عليه بذلك، وإظهاره للمخلوقين من الملائكة الأعلى، وإلقاء ذلك في قلوب أهل الأرض، وقد ذكره مالك بلاغا عن ابن مسعود، وزاد فيه زيادة مفيدة، ولفظه: «لا يزال العبد يكذب، ويتحرى الكذب، فيُنكت في قلبه نكتة سوداء، حتى يسود قلبه، فيُكتب عند الله من الكاذبين»^(٦)، والله تعالى أعلم.

(١) أي: جانب قَرَجها، وهو بالضم جَمْعُه أشفار، كَقَفْلٍ وأقفال.

(٢) «المفهم» ٥٩٢/٦. (٣) «المصباح المنير» ٤٦٢/٢.

(٤) «مفردات ألفاظ القرآن» ص ٦٢٦. (٥) «شرح السندي» ٣٦/١.

(٦) «الفتح» ٦٦٩/١٣، كتاب «الأدب» رقم (٦٠٩٤).

مسائل تتعلق بهذا الحديث :

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذا متفق عليه .

(المسألة الثانية): في تخريجه :

أخرجه (المصنّف) هنا [٢٩/٦٦١٤ و ٦٦١٥ و ٦٦١٦ و ٦٦١٧] (٢٦٠٧)،
و(البخاريّ) في «الأدب» (٦٠٩٤)، و(أبو داود) في «الأدب» (٤٩٨٩)،
و(الترمذيّ) في «البرّ والصلة» (١٩٧٢)، و(ابن ماجه) في «المقدّمة» (٤٦)،
و(عبد الرزّاق) في «مصنّفه» (١١/١١٦)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنّفه» (٥/
٢٣٥)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٢٧٣ و ٢٧٤)، و(الحاكم) في «المستدرك»
(١/٢١٧)، و(هناد بن السريّ) في «مسنده» (٢/٦٣١)، و(الدارميّ) في «سننه»
(٢/٣٨٨)، و(الطبرانيّ) في «الأوسط» (٨/٣٢) و«الكبير» (٩/٩٦ و ٩٧)،
و(أبو يعلى) في «مسنده» (٩/٧١ و ٢٤٥)، و(الطبريّ) في «تهذيب الآثار» (٣/
١٣٥)، و(البيهقيّ) في «الكبرى» (١٠/١٩٥ و ٢٤٣) و«شُعَب الإيمان» (٤/١٩٩
و ٢٠٠)، و(الشاشيّ) في «مسنده» (٢/٣٩)، و(القضاعيّ) في «مسند الشهاب»
(٢/٢٦٣)، و(ابن أبي الدنيا) في «الصمت» (١/٢٣٤ و ٢٥٨)، والله تعالى
أعلم .

(المسألة الثالثة): في فوائده :

١ - (منها): التحذير عن الكذب، وأنه لا يجوز لا بجدّ، ولا بهزل . قال
القرطبيّ: وفيه حجة للطبريّ في تحريمه الكذب مطلقاً وعموماً، فلا يجوز
لرجل أن يعدّ صبيّه بشيء، ثم لا يفي به؛ لأنه من الكذب المحرّم، قال
القرطبيّ: وفيه ما يدلّ على وجوب الوفاء بالوعد، ولو كان بالشيء الحقير مع
الصبيّ الصغير .

٢ - (ومنها): أن الكذب باب الفجور، وأن الفجور باب النار،
أعاذنا الله ﷻ منها بمنّه وكرمه آمين .

٣ - (ومنها): أن الصدق باب البرّ، وأن البرّ باب الجنّة، جعلنا الله ﷻ
من أهلها آمين .

٤ - (ومنها): أن الصادق يستحقّ أن يوصف بالصدق والبرّ، والكاذب
يوصف بالكذب والفجور .

٥ - (ومنها): ما قاله النووي رحمته الله، قال العلماء: في هذا الحديث حث على تحري الصدق، وهو قصده، والاعتناء به، وعلى التحذير من الكذب، والتساهل فيه، فإنه إذا تساهل فيه كثر منه، فيعرف به.

قال الحافظ: والتقيد بالتحري وقع في رواية أبي الأحوص، عن منصور عند مسلم، ولفظه: «وإن العبد ليتحرى الصدق»، وكذا قال في الكذب، وعنده أيضاً في رواية الأعمش، عن شقيق، وهو أبو وائل، وأوله عنده: «عليكم بالصدق»، وفيه: «وما يزال الرجل يصدق، ويتحرى الصدق»، وقال فيه: «وما يزال الرجل يكذب، ويتحرى الكذب...»، فذكره.

قال: وفي هذه الزيادة إشارة إلى أن من تَوَقَّى الكذب بالقصد الصحيح إلى الصدق، صار له الصدق سَجِيَّةً حتى يَسْتَحَقَّ الوصف به، وكذلك عكسه، وليس المراد أن الحمد والذم فيهما يختص بمن يقصد إليهما فقط، وإن كان الصادق في الأصل ممدوحاً، والكاذب مذموماً.

ثم قال النووي: واعلم أن الموجود في نسخ البخاري ومسلم في بلادنا وغيرها، أنه ليس في متن الحديث إلا ما ذكرناه، قاله القاضي عياض، وكذا نقله الحميدي، ونقل أبو مسعود عن كتاب مسلم في حديث ابن المثنى وابن بشار زيادة، وهي: «إن شر الروايا رَوَايا الكذب؛ لأن الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل، ولا يعدُّ الرجل صبيّه، ثم يُخلفه».

فذكر أبو مسعود أن مسلماً رَوَى هذه الزيادة في كتابه، وذكرها أيضاً أبو بكر البرقاني في هذا الحديث، قال الحميدي: وليست عندنا في كتاب مسلم. والروايا جَمْعُ رَوِيَّةٍ بالتشديد، وهو ما يَتَرَوَّى فيه الإنسان قبل قوله أو فعله، وقيل: هو جَمْعُ رَاوِيَةٍ؛ أي: للكذب، والهاء للمبالغة^(١).

قال الحافظ: لم أر شيئاً من هذا في «الأطراف» لأبي مسعود، ولا في

(١) وقال القرطبي: الروايا: جمع رواية - يعني به حامل الكذب، وراوِيَةٌ، والهاء فيه للمبالغة - كعلامة، ونسابة - أو يكون استعارةً، شبه حامل الكتاب لحمله إياه بالرواية الحاملة للماء. انتهى. «المفهم» ٥٩٣/٦.

«الجمع بين الصحيحين» للحميدي، فلعلهما ذكراه في غير هذين الكتابين. انتهى^(١).

٦ - (ومنها): أن العبد إذا تحرّى الكذب ولازمه، كتبه الله ﷻ من الكذابين، وبغضه إلى خلقه أجمعين، وكذلك الصادق إذا تحرّى الصدق ولازمه، كتبه الله تعالى من الصادقين، وحبّه إلى خلقه أجمعين، وهذا هو معنى الحديث الآخر الذي أخرجه الشيخان وغيرهما، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا أحب الله عبداً نادى جبريل: إن الله يحب فلاناً فأحبه، فيحبه جبريل، فينادي جبريل في أهل السماء: إن الله يحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في أهل الأرض»، هذا لفظ البخاري، ولفظ مسلم من طريق سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل، فقال: إني أحب فلاناً فأحبه، قال: فيحبه جبريل، ثم ينادي في السماء، فيقول: إن الله يحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء. قال: ثم يوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض عبداً، دعا جبريل فيقول: إني أبغض فلاناً فأبغضه، قال: فيبغضه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء: إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه، قال: فيبغضونه، ثم توضع له البغضاء في الأرض»، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أول الكتاب قال:

[٦٦١٥] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الصَّدْقَ بَرٌّ، وَإِنَّ الْبَرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ، حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقاً، وَإِنَّ الْكَذِبَ فُجُورٌ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ، حَتَّى يُكْتَبَ كَذَاباً»، قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ: عَنِ النَّبِيِّ ﷺ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ) تقدم قبل ثلاثة أبواب.
 - ٢ - (هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ) - بكسر الراء الخفيفة - ابن مُصْعَب التميمي، أبو السري الكوفي، ثقة [١٠] (ت ٢٤٣) وله إحدى وتسعون سنة (ع م ٤) تقدم في «الإيمان» ٣٦٥/٦٤.
 - ٣ - (أَبُو الْأَحْوَصِ) سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ الحنفي مولاهم، الكوفي، ثقة متقن صاحب حديث [٧] (ت ١٧٩) (ع) تقدم في «الإيمان» ١١٥/٤.
- والباقون ذكروا قبله.
- وقوله: (قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ: عَنِ النَّبِيِّ ﷺ) بين به اختلاف شيخه، فقال هناد بن السري: «قال رسول الله ﷺ»، وخالف أبو بكر بن أبي شيبة، فرواه بـ«عن»، فقال: «عن النبي ﷺ»، والله تعالى أعلم.
- والحديث متفق عليه، وقد مضى شرحه، وبيان مسائله في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦١٦] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، وَوَكَيْعٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ، فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ، وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ، حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ، وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ، حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا»).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ) الهمداني الكوفي، تقدم قبل ثلاثة أبواب.
- ٢ - (أَبُو مُعَاوِيَةَ) محمد بن خازم الضرير الكوفي، تقدم أيضاً قبل ثلاثة أبواب.

٣ - (وَكَيْعُ) بن الجَرَّاحِ الرَّؤَاسِيُّ الكُوفِيُّ، تقدّم قريباً.

٤ - (أَبُو كُرَيْبٍ) محمد بن العلاء الكوفي، أحد مشايخ الجماعة، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

والباقون ذكروا قبله.

وقوله: (فَإِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، إلخ) قال القرطبي رحمته الله: «يهدي»: يرشد ويوصل، والبرّ: العمل الصالح، أو الجنة كما قدّمناه. والفجور: الأعمال السيئة. و«عليكم» من ألفاظ الإغراء المصّرحة بالإلزام، فحقّ على كل من فهم عن الله تعالى أن يلازم الصدق في الأقوال، والإخلاص في الأعمال، والصفاء في الأحوال، فمن كان كذلك لحقّ بالأبرار، ووصل إلى رضا الغفار، وقد أرشد الله تعالى إلى ذلك كله بقوله عند ذكر أحوال الثلاثة التائبين^(١)، فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]، والقول في الكذب المحذّر عنه على الضدّ من القول في الصدق، وقد تقدّم القول في البرّ، والفجور، والهدى.

وقوله: (وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ، وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ، حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا) قال القرطبي رحمته الله: «يتحرى الصدق»: يقصد إليه، ويتوخّاه، ويجتنب نقيضه الذي هو الكذب، حتى يكون الصدق غالب حاله، فيكتب من جملة الصديقين، ويثبت في ديوانهم، وكذلك القول في الكذب، وأصل الكُتْب: الضمّ، والجمع، ومنه: كتبت البغلة: إذا جمعت بين شُفريها بحلقة.

وقوله: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [المجادلة: ٢٢] جَمَعَهُ، وَثَبَّتَهُ، وَ﴿كَتَبَ اللَّهُ لِأَعْلَبِ بْنِ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١]؛ أي: حكم وأوجب، فكأنه جمع ما حكم به في المحكوم عليه، وكتبت الكتاب: جمعت فيه المكتوب ووثبته، وقد تقدّم القول في الصديق، وخرّج أبو مسعود الدمشقي حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذا، وزاد فيه: «وإن شرّ الرّوايا روايا الكذب، وإن

(١) هم: كعب بن مالك، ومُرارة بن الربيع، وهلال بن أمية الواقفي، وكلهم من

الكذب لا يصلح فيه جدّ، ولا هزل، ولا يعد الرجل صاحبه، فيُخلفه»، وذكر أبو مسعود: أن مسلماً خرّج هذه الزيادة.

قال القرطبي: ولم تقع لنا هذه الزيادة، ولا لأحد من أשיاخنا فيما علمناه، وقال أبو عبد الله الحميدي: وليست عندنا.

والروايات: جمع راوية؛ يعني به: حامل الكذب، وراوية، والهاء فيه للمبالغة، كعلامة، ونسابة، أو يكون استعارةً، شبه حامل الكذب لحمله إياه بالراوية الحاملة للماء.

وفيه حجة للطبري في تحريمه الكذب مطلقاً وعموماً، وفيه ما يدل على وجوب الوفاء بالوعد، ولو كان بالشيء الحقيق مع الصبي الصغير. انتهى^(١).
والحديث متفق عليه، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسائله، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦١٧] (...) - (حَدَّثَنَا مِنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِ عِيسَى: «وَيَتَحَرَّى الصُّدْقَ، وَيَتَحَرَّى الْكُذِبَ»، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ: «حَتَّى يَكْتُبَهُ اللَّهُ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (مِنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ) هو: منجاب - بكسر أوله، وسكون ثانيه، ثم جيم، ثم موخدة - ابن الحارث بن عبد الرحمن التميمي، أبو محمد الكوفي، ثقة [١٠] (٢٣١) (م فق) تقدم في «الإيمان» ٢٧٣/٤١.

٢ - (ابْنُ مُسْهِرٍ) هو: علي بن مسهر - بضم الميم، وسكون المهملة، وكسر الهاء - القرشي الكوفي، قاضي الموصل، ثقة [٨] (ت ١٨٩) (ع) تقدم في «المقدمة» ٦/٢.

٣ - (عِيسَى بْنُ يُونُسَ) بن أبي إسحاق السبيعي، تقدّم قبل ثلاثة أبواب. والباقيان ذكرا في الباب.

[تنبيه]: روايتا علي بن مسهر، وعيسى بن يونس كلاهما عن الأعمش لم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

(٣٠) - (بَابُ فَضْلِ مَنْ يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ، وَبِأَيِّ شَيْءٍ يَذْهَبُ الْغَضَبُ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦١٨] (٢٦٠٨) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ - وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ - قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَعُدُّونَ الرَّقُوبَ فِيكُمْ؟»، قَالَ: قُلْنَا: الَّذِي لَا يُؤَلِّدُ لَهُ، قَالَ: «لَيْسَ ذَاكَ بِالرَّقُوبِ، وَلَكِنَّهُ الرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَقْدَمْ مِنْ وَلَدِهِ شَيْئًا»، قَالَ: «فَمَا تَعُدُّونَ الصَّرْعَةَ فِيكُمْ؟»، قَالَ: قُلْنَا: الَّذِي لَا يَصْرَعُهُ الرَّجَالُ، قَالَ: «لَيْسَ بِذَلِكَ، وَلَكِنَّهُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ»).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ) الثقفي البغلاني، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.
٢ - (إِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ) هو: إبراهيم بن يزيد بن شريك، أبو أسماء الكوفي ثقة عابد، إلا أنه يرسل ويدلس [٥] (ت ٩٢) وله أربعون سنة (ع) تقدم في «الإيمان» ٤٠٦/٧٨.

٣ - (الْحَارِثُ بْنُ سُوَيْدٍ) التيمي، أبو عائشة الكوفي، ثقة ثبت [٣] مات بعد سنة سبعين (ع) تقدم في «الأشربة» ٥١٦١/٦.
والباقون ذكروا في الباب الماضي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسِيَّاتِ المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسل بالكوفيين، غير قتيبة، فبغلاني، وفيه ثلاثة من التابعين الكوفيين، روى بعضهم عن بعض.

شرح الحديث:

(عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه)؛ أنه (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا

استفهامية؛ أي: أي شيء (تَعُدُّونَ الرَّقُوبَ) بفتح الراء، (فِيكُمْ؟) قَالَ ابن مسعود (قُلْنَا: الَّذِي لَا يُوَلِّدُ لَهُ، قَالَ: «لَيْسَ ذَلِكَ بِالرَّقُوبِ، وَلَكِنَّهُ الرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يُقَدِّمْ مِنْ وَلَدِهِ شَيْئاً») قال القاضي عياض رحمته الله: أجابوه بمقتضى اللفظة في اللغة، فأجابهم هو بمقتضاها في المعنى في الآخرة؛ لأن من لم يَعِشْ له وَلَدٌ يَأْسَفُ عليهم، فقال: بل يجب أن يسمى بذلك، ويأسف من لم يجدهم في الآخرة؛ لِمَا فَاتَهُ من أجر تقديمهم بين يديه، وأصيب بذلك، وهذا من تحويل الكلام إلى معنى آخر، كقوله: في الصُّرْعَةِ، والمحروب من حُرِبَ. انتهى^(١).

وقال الأثير رحمته الله: الرَّقُوبُ في اللغة: الرجل والمرأة ما لم يعش لهما ولد؛ لأنه يَرُقُبُ موته، ويرضده خوفاً عليه، فَنَقَلَ النَّبِيُّ ﷺ إلى الذي لم يُقَدِّمْ من الولد شيئاً؛ أي: يموت قبله؛ تعريفاً أن الأجر والثواب لمن قَدَّمَ شيئاً من الولد، وأن الاعتداد به أكثر، والنفع فيه أعظم، وإنْ فَقَدَهُمْ، وإنْ كَانَ في الدنيا عظيماً، فَإِنَّ فَقْدَ الأجر والثواب على الصبر، والتسليم للقضاء في الآخرة أعظم، وأن المسلم وَلَدَهُ في الحقيقة من قَدَّمَهُ، واحتسبه، ومن لم يُرْزَقْ ذلك فهو كالذي لا وَلَدَ له، ولم يقله ﷺ إبطالاً لتفسيره اللغوي، كما قال: إنما المحروب من حُرِبَ دينه، ليس على أن من أخذ ماله غير محروب. انتهى^(٢).

(قَالَ) ﷺ: («فَمَا تَعُدُّونَ الصُّرْعَةَ») بضم الصاد المهملة، وفتح الراء، من يصرع الناس، ويطرَحهم على الأرض؛ لشدّة بأسه، قال المجدد رحمته الله: الصُّرْعُ وَيُكْسَرُ: الطَّرْحُ على الأرض، كالمَصْرَعِ، كمقعدٍ، وهو مَوْضِعُهُ أيضاً، وقد صَرَعَهُ، كَمَنَعَهُ، والصُّرْعَةُ بالكسر: للنَّوْعِ، ومنه المَثَلُ: سُوءُ الاسْتِمْسَاكِ خَيْرٌ من حُسْنِ الصُّرْعَةِ، وَيُرْوَى بالفتح بمعنى المَرَّةِ، وبالضم: من يَصْرَعُهُ النَّاسُ كثيراً، وكهُمَزَةٍ: من يَصْرَعُهُمْ، كالصَّرِيحِ، والصُّرَاعَةِ، كسَّيْنِ، وَدَّرَاعَةٍ، وكأمير: المَصْرُوعُ، جَمْعُهُ: صَرَعَى. انتهى^(٣).

(فِيكُمْ؟)؛ أي: في معاشر الناس، (قَالَ: قُلْنَا: الَّذِي لَا يَصْرَعُهُ الرَّجَالُ)؛ أي: لا يُلقونه، ولا يطرَحونه على الأرض؛ لشدّة بأسه. (قَالَ: لَيْسَ) الصُّرْعَةُ

(٢) «النهاية في غريب الأثر» ٢/٢٤٩.

(١) «مشارك الأنوار» ١/٢٩٨.

(٣) «القاموس المحيط» ص ٩٥١.

(بِذَلِكَ) لا يصصره الناس، (وَلَكِنَّهُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ)؛ أي: لا تغلبه نفسه، بل يكفها، ويتغلب عليها؛ لئلا ترتكب جريمة بسبب الغضب.

قال النووي رحمته الله: أما الرقوب فبفتح الراء، وتخفيف القاف، والصَّرعَة بضم الصاد، وفتح الراء، وأصله في كلام العرب: الذي يضرع الناس كثيراً، وأصل الرَّقُوب في كلام العرب: الذي لا يعيش له ولد.

ومعنى الحديث: إنكم تعتقدون أن الرقوب المحزون هو المصاب بموت أولاده، وليس هو كذلك شرعاً، بل هو من لم يمت أحد من أولاده في حياته، فيحتسبه، ويكتب له ثواب مصيبته به، وثواب صبره عليه، ويكون له قَرطاً، وسَلَفاً، وكذلك تعتقدون أن الصَّرعَة الممدوح القوي الفاضل هو القوي الذي لا يضرعه الرجال، بل يضرعهم، وليس هو كذلك شرعاً، بل هو من يملك نفسه عند الغضب، فهذا هو الفاضل الممدوح الذي قلَّ من يقدر على التخلق بخُلُقِه، ومشاركته في فضيلته، بخلاف الأول. انتهى^(١).

وقال القرطبي رحمته الله: الرَّقُوب: فَعُول، وهو الكثير المراقبة، كضروب، وقتول، لكنه صار في عُرْف استعمالهم عبارة عن المرأة التي لا يعيش لها ولد، كما قال عبيد بن الأبرص:

بَاتَتْ عَلَى إِرَمٍ عَذُوباً كَأَنَّهَا شَيْخَةٌ رَقُوبٌ

قلت^(٢): هذا نقل أهل اللغة، ولم يذكروا أن الرَّقُوب يقال على من لا يولد له، مع أنه قد كان معروفاً عند الصحابة رضي الله عنهم، ولذلك أجابوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم، والقياس يقتضيه؛ لأنَّ الذي لا يولد له يكثر ارتقابه للولد، وانتظاره له، ويطمع فيه إذا كان ممن يرجى ذلك، كما يقال على المرأة التي ترقب موت زوجها: رَقُوب، وللناقة التي ترقب الحوض، فتتفر منه، ولا تقر به: رَقُوب.

قلت^(٣): وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُحْمَلَ قَوْلُهُمْ فِي الرَّقُوب: إنه الذي لا يولد له بعد فَقْد أولاده؛ لوصله من الكِبَر إلى حال لا يولد له، فتجتمع عليه مصيبة الفقد، ومصيبة اليأس، وهذا هو الأليق بمساق الحديث، ألا ترى قوله: «ليس ذلك

(٢) القائل هو القرطبي.

(١) «شرح النووي» ١٦/١٦٢.

(٣) القائل هو القرطبي.

الرَّقُوب، ولكنه الرجل الذي لا يقدم من ولده شيئاً؛ أي: هو أحقّ باسم الرَّقُوب من ذلك؛ لأنّ هذا الذي أصيب بفقد أولاده في الدنيا ينجر في الآخرة بما يُعوّض على ذلك من الثواب، وأما من لم يمت له ولدٌ، فيفقد في الآخرة ثواب فقد الولد، فهو أحقّ باسم الرَّقُوب من الأول، وقد صدر هذا الأسلوب من النبي ﷺ كثيراً، كقوله: «ليس المسكين بالطوّاف عليكم»، و«ليس الشديد بالصرعة»، و«ليس الواصل بالمكافئ»، ومثله كثير، ولم يُردّ بهذا السلب سلب الأصل، لكن سلب الأولى، والأحقّ.

و«الصرعة» بفتح الراء: هو الذي يضرع الناس كثيراً، وبالسكون: هو الذي يضرعه الناس، وكذلك: هُزْأَةٌ، وهُزْأَةٌ، وسُخْرَةٌ، وسُخْرَةٌ. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمه الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦١٨/٣٠ و ٦٦١٩] (٢٦٠٨)، و(أبو داود) في «الأدب» (٤٧٧٩)، و(معمر بن راشد) في «الجامع» (١٤٠/١١)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (١٤٠/١١)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٨٢/١)، و(البخاري) في «الأدب المفرد» (٦٦/١)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٩٦/٩)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٢٩٥٠)، و(الشاشي) في «مسنده» (٢٦٠/٢)، و(أبو نعيم) في «الحلية» (١٢٩/٤)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٦٨/٤) و«شعب الإيمان» (٦/٣٠٦ و ١٣٦/٧)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان شدة عناية النبي ﷺ في تعليم أمته ما يحذرونه، مما يؤدي إلى اعتداء بعضهم على بعض، وذلك في حالة الغضب، فبيّن لهم أن

أقوى الناس وأشدّهم هو الذي يملك نفسه عند الغضب، فلا تجري على مقتضى غضبها، بل يكفّها، ويردّ جماحها، فتقف عند ما حدّ الشرع لها.

٢ - (ومنها): بيان فضل موت الأولاد، والصبر عليهم، قال النووي: ويتضمن الدلالة لمذهب من يقول بتفضيل التزوج، وهو مذهب أبي حنيفة، وبعض أصحابنا، وسبقت المسألة في «النكاح»^(١).

٣ - (ومنها): بيان فضل كظم الغيظ، وإمساك النفس عند الغضب عن الانتصار، والمخاصمة، والمنازعة.

٤ - (ومنها): ما قاله ابن عبد البر رحمته الله: وفي هذا الحديث من الفقه فضل الحلم، وفيه دليل على أن الحلم كتمان الغيظ، وأن العاقل من ملك نفسه عند الغضب؛ لأن العقل في اللغة ضَبُط الشيء، وحَبَسه، ومنه قيل: عقّال الناقة، ومعناه في الشريعة ملكُ النفس، وصرفها عن شهواتها المُرَدِيَةِ لها، وحَبَسها عما حَرَّمَ الله عليها، قال: وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم للذي يملك نفسه ويغلبها، من القوة ما ليس للذي يغلب غيره، وفيه دليل على أن مجاهدة النفس أصعب مراماً، وأفضل من مجاهدة العدو^(٢).

ومما قيل فيمن يملك نفسه عند الغضب، ما قاله ابن عبد البر رحمته الله: وروينا عن محمد بن جُحادة قال: كان الشعبي من أولع الناس بهذا البيت [من الرمل]:

لَيْسَ^(٣) الْأَخْلَامُ فِي حِينِ الرِّضَا إِنَّمَا الْأَخْلَامُ فِي حَالِ الْغَضَبِ
وقال غيره [من البسيط]:

لَا يُعْرِفُ الْحِلْمُ إِلَّا سَاعَةَ الْغَضَبِ

وقال أبو العتاهية [من الطويل]:

أَقْلَبُ طَرْفِي مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ لِأَعْلَمَ مَا فِي النَّاسِ وَالْقُلُوبِ يَنْقَلِبُ
فَلَمْ أَرَ كُنْزاً كَالْقُنُوعِ لِأَهْلِهِ وَأَنْ يُجْمَلَ الْإِنْسَانُ مَا عَاشَ فِي الطَّلَبِ

(١) «شرح النووي» ١٦٢/١٦ - ١٦٣.

(٢) «التمهيد لابن عبد البر» ٣٢٢/٦ - ٣٢٣.

(٣) «لعل الصواب: «ليست الأخلام»، فليُحرّر.

وَلَمْ أَرْ فَضْلًا صَحَّ إِلَّا عَلَى التَّقَى وَلَمْ أَرْ عَقْلًا تَمَّ إِلَّا عَلَى أَدَبٍ
وَلَمْ أَرْ فِي الْأَعْدَاءِ حِينَ خَبَرْتُهُمْ عَدُوًّا يَفْعَلُ أَعْدَى مِنَ الْغَضَبِ^(١)

٥ - (ومنها): ما نقله صاحب «التكملة» عن الغزالي أنه قد أطلال في بيان حقيقة الغضب، وأقسامه، وذم ما يُذم منها، وعلاج ذلك، وحاصله: أن الغضب غريزة أودعها الله تعالى في قلب كل ذي روح، يغلي بها دم قلبه، ويتشرب في العروق، ويرتفع إلى أعالي البدن، فلذلك ينصب إلى الوجه، ويحمر الوجه والعين، وإنما خلق الله هذه الغريزة؛ ليدافع بها الإنسان عن نفسه، وماله، وعرضه، فكلما استعمل الإنسان هذه الغريزة في أفعال مشروعة، كالجهاد، والدفاع عن نفسه، وأهله، كان حسناً، وكلما استعملها في أفعال غير مشروعة، وصدر منه في ثوران الغضب ما لا يجوز فعله، كان قبيحاً، ومَن مَلَكَ نفسه في حالة ثوران الغضب، فأمسك نفسه عن العمل بمقتضاه، فهو القوي الذي مدحه رسول الله ﷺ في هذا الحديث، فمجرد الغضب الذي يثور في قلب الإنسان بدون اختياره لا مؤاخذه عليه، ولكنه إنما يؤاخذ بما يصدر منه في هذه الحالة، من أفعال غير مشروعة، فيحتاج إلى رياضة، ومجاهدة. انتهى^(٢)، وهو بحث مفيد، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦١٩] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ مَعْنَاهُ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

وكلهم ذكروا في الباب، وقبله.

[تنبيه]: رواية أبي معاوية عن الأعمش ساقها الإمام أحمد رحمه الله في

«مسنده»، فقال:

(١) «الاستذكار» ٢٨٧/٨.

(٢) «تكملة فتح الملهم» ٤٢٣/٥ - ٤٢٤.

(٣٦٢٦) - حَدَّثَنَا أَبُو معاوية، ثنا الأعمش، عن إبراهيم التيمي، عن الحارث بن سويد، عن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيْكُمْ مَالُ وَاثِرِهِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ؟» قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مَنَّا أَحَدٌ إِلَّا مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِ وَاثِرِهِ، قَالَ: «اعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا مَالُ وَاثِرِهِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ، مَا لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا قَدَّمْتَ، وَمَالُ وَاثِرِكَ مَا أَخَّرْتَ». قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَعُدُّونَ فِيكُمْ الصُّرْعَةَ؟» قَالَ: قُلْنَا الَّذِي لَا يَصْرَعُهُ الرِّجَالُ، قَالَ: قَالَ: «لَا وَلَكِنَّ الصُّرْعَةَ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ». قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَعُدُّونَ فِيكُمْ الرِّقُوبَ؟» قَالَ: قُلْنَا الَّذِي لَا وَلَدَ لَهُ، قَالَ: «لَا، وَلَكِنَّ الرِّقُوبَ الَّذِي لَمْ يُقَدِّمْ مِنْ وَلَدِهِ شَيْئًا». انتهى^(١).

وأما رواية عيسى بن يونس عن الأعمش، فلم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٢٠] (٢٦٠٩) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، وَعَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ، قَالَا كِلَاهُمَا: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ، إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (يَحْيَى بْنُ يَحْيَى) التيمي النيسابوري، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.
- ٢ - (عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ) الباهلي مولاهم، أبو يحيى البصري، ثقة من كبار [١٠] تقدم في «الإيمان» ٢٧/٢٢١.
- ٣ - (مَالِكُ) بن أنس إمام دار الهجرة، تقدّم أيضاً قبل ثلاثة أبواب.
- ٤ - (ابْنُ شِهَابٍ) محمد بن مسلم الزهري، تقدّم قبل باين.
- ٥ - (سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ) تقدّم قبل ثلاثة أبواب.
- ٦ - (أَبُو هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمه الله، وأنه من أصحّ أسانيد أبي هريرة رضي الله عنه، وأنه مسلسل بالمدينين من مالك، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه ابن المسيّب أحد الفقهاء السبعة، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه أحد المكثرين السبعة، بل هو رأسهم.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ» بضم الصاد، وفتح الراء، وهو الذي يَصْرَعُ الناس، وَيَكْثُرُ ذلك منه، قال الباجي: ولم يُرِدْ نفي الشدة عنه، فإنه يُعْلَمُ بالضرورة شدته، وإنما أراد أنه ليس بالنهاية في الشدة، وأشدّ منه الذي يملك نفسه عند الغضب، أو أراد أنها شدة لها كبير منفعة، وإنما الشدة التي يُنتَفِعُ بها شدة الذي يملك نفسه عند الغضب، كقولهم: لا كريم إلا يوسف، لم يُرَدَّ به نفي الكرم عن غيره، وإنما أريد به إثبات مزية له في الكرم، وكذا لا سيف إلا ذو الفقار، ولا شجاع إلا علي. انتهى^(١)).

وقال الطيبي رحمه الله: «الصُّرْعَةُ»: المبالغ في الصُّرْعِ الذي لا يُغْلَبُ، فنقله إلى الذي يملك نفسه عند الغضب؛ فإنه إذا مَلَكَهَا كان قد قهر أقوى أعدائه، وشرّ خصومه، ولذلك قال: «أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك»^(٢)، وهذا من الألفاظ التي نقلها عن وضعها اللغويّ بضرب من التوسّع والمجاز، وهو من فصيح الكلام؛ لأنه لما كان الغضبان بحالة شديدة من الغيظ، وقد ثارت عليه شهوة الغضب، ففَهِرَها بجلمه، وصَرََعَهَا بثباته، كان كالصُّرْعَةِ الذي يصرع الرجال، ولا يصرعونه. انتهى^(٣).

وقال في «الفتح»: «الصُّرْعَةُ»: الذي يَصْرَعُ الناس كثيراً بقوّته، والهاء للمبالغة في الصفة، والصُّرْعَةُ بسكون الراء بالعكس، وهو من يصرعه غيره كثيراً، وكل ما جاء بهذا الوزن بالضم، وبالسكون، فهو كذلك، كهُمَزَةٍ،

(١) «تنوير الحوالك» ٢١٣/١.

(٢) موضوع، راجع: «السلسلة الضعيفة» للشيخ الألباني ٣/٣٠٨.

(٣) «الكاشف عن حقائق السنن» ١٠/٣٢٤٣.

وَلَمْزَةً، وَحُفْظَةً، وَخُدْعَةً، وَضُحْكَةً، وَوَقَعَ بَيَانُ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه عِنْدَ مُسْلِمٍ، وَأَوَّلُهُ: «مَا تَعْدُونَ الصُّرْعَةَ فَيْكُمْ؟ قَالُوا: الَّذِي لَا يَصْرَعُهُ الرِّجَالُ». قَالَ ابْنُ التَّيْنِ: ضَبَطْنَاهُ بِفَتْحِ الرَّاءِ، وَقَرَأَهُ بَعْضُهُمْ بِسُكُونِهَا، وَلَيْسَ بِشَيْءٍ؛ لِأَنَّهُ عَكْسُ الْمَطْلُوبِ، قَالَ: وَضَبَطَ أَيْضاً فِي بَعْضِ الْكُتُبِ بِفَتْحِ الصَّادِ، وَلَيْسَ بِشَيْءٍ.

(إِنَّمَا الشَّدِيدُ) الْمَعْتَبَرُ شُرْعاً، (الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ) وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ مِنْ حَدِيثِ رَجُلٍ لَمْ يَسْمَهُ، شَهِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: الصُّرْعَةُ كُلُّ الصُّرْعَةِ - كَرَّرَهَا ثَلَاثاً - الَّذِي يَغْضَبُ، فَيَشْتَدُّ غَضَبُهُ، وَيَحْمَرُّ وَجْهُهُ، فَيَصْرَعُ غَضَبُهُ. انْتَهَى ^(١).

وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رحمته الله: وَأَمَّا قَوْلُهُ: «الصُّرْعَةُ»؛ فَإِنَّهُ يَعْنِي: الْكَثِيرَ الْقُوَّةَ الَّذِي يَصْرَعُ كُلَّ مَنْ صَارِعَهُ، وَمِثْلُهُ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ: هَذَا رَجُلٌ نَوْمَةٌ؛ يَعْنِي: كَثِيرَ النَّوْمِ، وَحُفْظَةً؛ يَعْنِي: كَثِيرَ الْحَفْظِ، وَقَالَ ابْنُ حَبِيبٍ: الصُّرْعَةُ بِتَثْقِيلِ الْكَلِمَةِ بِالْحَرَكَاتِ، مَعْنَاهُ: الَّذِي يَصْرَعُ النَّاسَ، قَالَ: وَالصُّرْعَةُ بِالتَّخْفِيفِ: الرَّجُلُ الضَّعِيفُ النَّحِيفُ الَّذِي يَصْرَعُهُ النَّاسُ، حَتَّى لَا يَكَادُ يَثْبُتُ، وَكَذَلِكَ الضُّحْكَةُ بِالتَّثْقِيلِ: الَّذِي يَضْحَكُ بِالنَّاسِ، وَالضُّحْكَةُ بِالتَّخْفِيفِ: الَّذِي يَضْحَكُ مِنْهُ النَّاسُ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ. انْتَهَى ^(٢)، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

مسألتان تتعلّقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه هَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(المسألة الثانية): فِي تَخْرِيجِهِ:

أَخْرَجَهُ (الْمُصَنِّفُ) هُنَا [٣٠/ ٦٦٢٠ و ٦٦٢١ و ٦٦٢٢] (٢٦٠٩)، وَ(الْبُخَارِيُّ) فِي «الْأَدَبِ» (٦١١٤) وَفِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ» (٤٤٦/١)، وَ(النَّسَائِيُّ) فِي «الْكَبَرِيِّ» (١٠٥/٦) وَفِي «عَمَلُ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» (٣٩٤ و ٣٩٥ و ٣٩٦ و ٣٩٧)، وَ(مَعْمَرُ بْنُ رَاشِدٍ) فِي «جَامِعِهِ» (١٨٨/١١)، وَ(عَبْدُ الرَّزَّاقِ) فِي «مُصَنَّفِهِ» (١٨٨/١١)، وَ(مَالِكُ) فِي «الْمَوْطَأِ» (٩٠٦/٢)، وَ(أَحْمَدُ) فِي «مُسْنَدِهِ» (٢٣٦/٢ و ٢٦٨ و ٥١٧)، وَ(ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ) فِي «مُصَنَّفِهِ» (٢١٦/٥)، وَ(الرَّبِيعُ بْنُ حَبِيبٍ) فِي «مُسْنَدِهِ» (٢٧٤/١)، وَ(الْقُضَاعِيُّ) فِي «مُسْنَدِ الشَّهَابِ» (١٢١٢)، وَ(الطَّبْرَانِيُّ) فِي «مُسْنَدِ الشَّامِيِّينَ»

(٣/ ٢٥ و ٤/ ١٨٤)، و(البيهقي) في «الكبرى» (١٠/ ٢٣٥ و ٢٤١) وفي «الزهد» (٣٧١) و«شعب الإيمان» (٦/ ٣٠٥)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٢١] (...) - (حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، عَنِ الزُّبَيْدِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ؛ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ»، قَالُوا: فَالشَّدِيدُ أَيْمٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ».

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ) بن ميمون الأعور، أبو محمد المؤدّب الشامي، نزيل بغداد، ثقة^(١) [١٠] (ت ٢٢٨) (م كد) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» برقم [١١٧٤].

٢ - (مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ) الْخَوْلَانِيُّ الْحَمَصِيُّ الْأَبْرَشُ، ثقة [٩] (١٩٤) (ع) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» برقم [١١٧٤].

٣ - (الزُّبَيْدِيُّ) محمد بن الوليد بن عامر الزبدي، أبو الهذيل الحمصي القاضي، ثقة ثبت، من كبار أصحاب الزهري [٧] (ت ٦ أو ٧ أو ١٤٩) (خ م د س ق) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» برقم [١١٧٤].

والباقون ذُكِرُوا فِي الْبَابِ، وَقَبْلَ بَابَيْنِ.

وقوله: (فَالشَّدِيدُ أَيْمٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟) «أَيَّ» اسم استفهام خبر مقدم وجوباً مرفوع بالضمّة، و«م» أصلها «ما» زائدة زيدت تعويضاً عما فات «أَيَّ» من الإضافة، مبني بسكون على الألف المحذوفة؛ تشبيهاً لها بـ«ما» الاستفهامية التي دَخَلَ عَلَيْهَا جَرُّ الْجَرِّ؛ لوقوعها بعد اسم الاستفهام، وقوله: «هو» مبتدأ مؤخر^(٢)، والله تعالى أعلم.

[تنبيه]: رواية الزُّبَيْدِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ هَذِهِ سَاقَهَا الطَّبْرَانِيُّ رحمته الله فِي «مُسْنَدِ

الشَّامِيِّينَ»، فَقَالَ:

(١) هذا أولى من قوله في «التقريب»: «صدوق». راجع ترجمته في: «ت».

(٢) راجع: «شرح الشيخ الهرري» حفظه الله تعالى ٤٢٧/٢٤.

(١٧٣٠) - حدثنا محمد بن الحسين الأنماطي، ثنا سالم بن قادم، ثنا محمد بن حرب الأبرش، عن الزُّبَيْدِيِّ، عن الزَّهْرِيِّ، عن حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ»، قَالُوا: فَمَنْ الشَّدِيدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٢٢] (...) - (وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، جَمِيعاً عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامَ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ).

رجال هذا الإسناد: عشرة:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ) النيسابوري، تقدّم قريباً.
- ٢ - (عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ) الكسبي، تقدّم قبل أربعة أبواب.
- ٣ - (عَبْدُ الرَّزَّاقِ) بن هَمَّام الصنعائي، تقدّم قريباً.
- ٤ - (مَعْمَرُ) بن راشد، تقدّم قبل بايين.
- ٥ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامَ) هو: عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام السمرقندي، أبو محمد الدارمي الحافظ، صاحب «المسند»، ثقة فاضل متقن [١١] (ت ٢٥٥) وله أربع وسبعون سنة (م د ت) تقدّم في «المقدمة» ٢٩/٥.
- ٦ - (أَبُو الْيَمَانِ) الْحَكَمُ بْنُ نَافِعِ الْبَهْرَانِيِّ الْحَمَصِيِّ، مشهور بكنيته، ثقة ثبت، يقال: إن أكثر حديثه عن شعيب مناوله [١٠] (ت ٢٢٢) (ع) تقدّم في «الإيمان» ١٩٦/٢٣.
- ٧ - (شُعَيْبُ) بْنُ أَبِي حَمْزَةَ الْأُمَوِيِّ مَوْلَاهُمْ، واسم أبيه دينار، أبو بشر الحمصي، ثقة عابد، قال ابن معين: من أثبت الناس في الزهري [٧] (ت ١٦٢) أو بعدها (ع) تقدّم في «الإيمان» ١٩٦/٢٣.

والباقون ذكروا قبله .

وقوله : (كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ) ضمير التثنية لمعمر بن راشد، وشُعَيْب بن أبي حمزة .

[تنبیه]: أما رواية معمر عن الزهريّ، فقد ساقها عبد الرزاق رَحِمَهُ اللهُ فِي «مُصَنَّفِهِ»، فقال :

(٢٠٢٨٧) - أَخْبَرَنَا ^(١)عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهريّ، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس الشديد بالصُّرْعَةِ»، قالوا: فمن الشديد يا رسول الله؟ قال: «الذي يملك نفسه عند الغضب». انتهى ^(٢).

وأما رواية شُعَيْب بن أبي حمزة، عن الزهريّ، فقد ساقها الطبراني رَحِمَهُ اللهُ فِي «مُسْنَدِ الشَّامِيِّينَ»، فقال :

(٣٠٦٥) - حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ، ثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزهريّ، أخبرني حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليس الشديد بالصُّرْعَةِ»، قالوا: وما الشديد يا رسول الله؟ قال: «الذي يملك نفسه عند الغضب». انتهى ^(٣).

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رَحِمَهُ اللهُ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ :

[٦٦٢٣] (٢٦١٠) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ، قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا تَحْمُرُ عَيْنَاهُ، وَتَنْتَفِخُ أَوْدَاجُهُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَأَعْرِفُ كَلِمَةً، لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ عَنْهُ الَّذِي يَجِدُ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ»، فَقَالَ الرَّجُلُ: وَهَلْ تَرَى بِي مِنْ جُنُونٍ؟ قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: فَقَالَ: وَهَلْ تَرَى، وَلَمْ يَذْكُرِ الرَّجُلُ).

(١) قائل «أخبرنا» هو: الراوي عن عبد الرزاق، فتنبّه.

(٢) «مُصَنَّفُ عبد الرزاق» ١٨٨/١١. (٣) «مُسْنَدُ الشَّامِيِّينَ» ١٨٣/٤.

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (عَدِيٌّ بْنُ ثَابِتٍ) الأنصاري الكوفي، ثقةٌ رُمي بالتشيع [٤] (ت ١١٦) (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٤٤/٣٥.
 - ٢ - (سُلَيْمَانُ بْنُ صُرْدٍ) - بضمّ المهملة، وفتح الراء - ابن الجَوْن الخُزاعي، أبو مُطَرِّف الكوفي الصحابي، قُتِل بعين الورْدَة سنة خمس وستين (ع) تقدم في «الحيض» ٧٤٦/١٠.
- والباقون ذُكروا في الباب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خُماسيّات المصنّف ﷺ، وأنه مسلسلٌ بالكوفيين، غير يحيى بن يحيى، فنيسابوري، وقد دخل الكوفة، وفيه رواية تابعي عن تابعي.

شرح الحديث:

(عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرْدٍ) - بضمّ الصاد، وفتح الراء، بعدها دال مهملات - وهو ابن الجَوْن بن أبي الجَوْن الخُزاعي صحابي شهير، يقال: كان اسمه يسار - بتحتانية، ومهملة - فعِيْرَه النبي ﷺ، ويكنى أبا المُطَرِّف، وقُتِل في سنة خمس وستين، وله ثلاث وتسعون سنة، قاله في «الفتح»^(١)

(قَالَ) سليمان ﷺ: (اسْتَبَّ رَجُلَانِ) قال الحافظ: لم أعرف أسماءهما، ووقع في «صفة إبليس» من وجه آخر عن الأعمش، بهذا السند: «كنت جالسا مع النبي ﷺ، ورجلان يستبان»^(٢). (عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَجَعَلَ)؛ أي: أخذ، وبدأ (أَحَدُهُمَا تَحْمَرُّ عَيْنَاهُ، وَتَنْتَفِخُ أَوْدَاجُهُ) بالفتح: جَمَعَ وَدَجَ بفتحيتين، أو بفتح، فكسر، قال الفيومي ﷺ: الودَجُ بفتح الدال، والكسر لغة: عِرْقُ الأخدع الذي يَقْطَعُهُ الدَّابِح، فلا يبقى معه حياة، ويقال: في الجسد عِرْقٌ واحد، حيثما قُطِع مات صاحبه، وله في كلِّ عضو اسم، فهو في العُنُق: الودَجُ، والوَرِيدُ أيضاً، وفي الظهر: النِّيَاطُ، وهو عِرْقٌ ممتدّ فيه، والأَبْهَرُ، وهو عِرْقٌ مُسْتَبِطُنُ الصُّلْبِ،

(١) «الفتح» ٦٠٢/١٣، كتاب «الأدب» رقم (٦٠٤٨).

(٢) «الفتح» ٦٠٢/١٣.

والقلب متصل به، والوتين في البطن، والنسا في الفخذ، والأبجل في الرجل، والأكحل في اليد، والصافن في الساق، وقال في «المجرد» أيضاً: الوريد عرق كبير يدور في البدن، وذكر معنى ما تقدم، لكنه خالف في بعضه، ثم قال: والودجان: عرفان غليظان، يكتنفان ثغرة النحر يمينا ويساراً، والجمع أوداج، مثل سبب وأسباب، وودجت الدابة ودجاً، من باب وعد: قطعت ودجها، وودجتها بالتثنية مبالغة، وهو لها كالفصد للإنسان؛ لأنه يقال: ودجت المال: إذا أصلحته، وودجت بين القوم: أصلحت. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: قد نظمت أسماء هذه العروق، فقلت:

يُقَالُ فِي الْجَسَدِ عِرْقٌ حَيْثُمَا	قُطِعَ صَاحِبُهُ مَاتَ أَلَمَا
لَهُ تَشَعُّبٌ بِأَعْضَاءِ الْجَسَدِ	فِي كُلِّ عُضْوٍ خُصَّ بِاسْمٍ انْفَرَدَ
فَخُصَّ فِي الْعُنُقِ بِالْوَرِيدِ	كَذَلِكَ الْوَدَجُ ذُو تَسَدِيدِ
فِي الظَّهْرِ بِالنِّيَاطِ يُدْعَى وَالَّذِي	اسْتَبْطَنَ الصُّلْبَ بِأَبْهَرٍ خُذِ
وَذَا بِهِ الْقَلْبُ عَدَا يَنْصِلُ	فِي الْبَطْنِ بِالْوَتَيْنِ صَارَ يُعْقَلُ
وَبِالنَّسَا فِي الْفَخْذِ وَالْأَبْجَلُ فِي	رِجْلٍ وَبِالْأَكْحَلِ فِي الْيَدِ يَفِي
فِي السَّاقِ بِالصَّافِنِ يُدْعَى وَانْتَهَى	نَظْمِي لِمَنْ يَرْعُبُ مِنْ دَوِي النَّهْيِ ^(٢)

وفي رواية البخاري: «فاشتد غضبه، حتى انتفخ وجهه، وتغير»، وفي حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه عند أحمد، وأصحاب «السنن»: «حتى إنه ليخيل إلي أن أنفه ليمتزج من الغضب».

(قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَأَعْرِفُ كَلِمَةً» فِيهِ إِطْلَاقُ الْكَلِمَةِ عَلَى الْكَلَامِ؛ لِأَن «أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» جُمْلَةٌ، وَهُوَ إِطْلَاقُ لُغَوِيٍّ، وَهُوَ الَّذِي عَنَاهُ ابْنُ مَالِكٍ رضي الله عنه فِي «الْخُلَاصَةِ» بِقَوْلِهِ:

وَكَلِمَةٌ بِهَا كَلَامٌ قَدْ يُؤَمَّ
(لَوْ قَالَهَا)؛ أَي: الْكَلِمَةُ، (لَذَهَبَ عَنْهُ الَّذِي يَجِدُ)؛ أَي: وَجَدَهُ مِنْ شِدَّةِ الْغَضَبِ، ثُمَّ يَبَيِّنُ الْكَلِمَةَ بِقَوْلِهِ: (أَعُوذُ)؛ أَي: أَعْتَصِمُ، وَأَتَحَصَّنُ (بِاللَّهِ مِنْ

(١) «المصباح المنير» (٢/٦٥٢).

(٢) راجع: «الفوائد السمية» ص ٤٣ - ٤٤.

الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) وفي حديث معاذ رضي الله عنه: «إني لأعلم كلمة لو يقولها هذا الغضبان، لذهب عنه الغضب، اللَّهُمَّ أُنِي أعوذ بك من الشيطان الرجيم». (فَقَالَ الرَّجُلُ) بعدما كلّمه رجل بما قاله النبي ﷺ، ففي الرواية التالية: «فَقَامَ إِلَى الرَّجُلِ رَجُلٌ مِمَّنْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: أَتَدْرِي مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْفَاءً؟ فذكر له»، وفي رواية أبي داود ما يُبين أن الرجل الذي قام إليه هو معاذ بن جبل، ولفظه: «قال: فجعل معاذ يأمره، فأبى، وضحك، وجعل يزداد غضباً»، وفي رواية البخاري: «فانطلق إليه الرجل، فأخبره بقول النبي ﷺ، وقال: تعوذ بالله من الشيطان»، قال في «الفتح»: قوله: «وقال: تعوذ بالله»، وفي رواية: «إن النبي ﷺ قال: تعوذ بالله»، وهو بالمعنى، فإنه ﷺ أرشده إلى ذلك، وليس في الخبر أنه أمرهم أن يأمره بذلك، لكن استفادوا ذلك من طريق عموم الأمر بالنصيحة للمسلمين. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: «وليس في الخبر أنه أمرهم إلخ» هذا عجيب، أليس قوله: «إن النبي ﷺ قال: تعوذ بالله» أمراً صريحاً، فتأمله بالإمعان، وبالله تعالى التوفيق.

فقال الرجل لما أخبروه بذلك: (وَهَلْ تَرَى) بفتح، وضبطه في «الفتح» بضمها؛ أي: أتنظّر (بِي مِنْ جُنُونٍ؟) «من» زائدة.

وفي رواية البخاري: «أمجنون أنا، اذهب»، وقوله: «اذهب» هو خطاب من الرجل للرجل الذي أمره بالتعوذ؛ أي: امض في شغلك.

وأخلى بهذا المأمور أن يكون كافراً، أو منافقاً، أو كان غلب عليه الغضب، حتى أخرجه عن الاعتدال، بحيث زجر الناصح الذي دلّه على ما يزيل عنه ما كان به من وهج الغضب بهذا الجواب السيئ.

وقيل: إنه كان من جفاة الأعراب، وظنّ أنه لا يستعيز من الشيطان إلا من به جنون، ولم يعلم أن الغضب نوع من شرّ الشيطان، ولهذا يخرج به عن صورته، ويزين إفساد ما له كتقطيع ثوبه، وكسر آنيته، أو الإقدام على من أغضبه، ونحو ذلك مما يتعاطاه من يخرج عن الاعتدال.

وقد أخرج أبو داود من حديث عطية السعدي، رفعه: «إن الغضب من الشيطان...» الحديث.

وقوله: (قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ)؛ يعني: شيخه الثاني، (فَقَالَ)؛ أي: الرجل الغضبان: (وَهَلْ تَرَى، وَلَمْ يَذْكُرِ الرَّجُلُ)؛ يعني: أنه قال: «فقال: وهل ترى بي من جنون»، وحذف لفظ «الرجل»، وحاصل ما أشار إليه بيان اختلاف شيخه في هذا، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث سليمان بن صُرد رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنف) هنا [٣٠/٦٦٢٣ و ٦٦٢٤ و ٦٦٢٥] (٢٦١٠)،
(والبخاري) في «بدء الخلق» (٣٢٨٢) و«الأدب» (٦٠٤٨) وفي «الأدب المفرد»
(١/١٥٥)، و(أبو داود) في «الأدب» (٤٧٨١)، و(النسائي) في «الكبرى» (٦/
١٠٤) و«عمل اليوم والليلة» (١/٣٠٧)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنفه» (٨/
٥٣٣)، و(أحمد) في «مسنده» (٦/٣٩٤)، و(الحاكم) في «المستدرک» (٢/
٤٤١)، و(الطبراني) في «الكبير» (٦٤٨٨ و ٦٤٨٩)، و(ابن حبان) في «صحيحه»
(٥٦٩٢)، و(هناد بن السري) في «الزهد» (٢/٦٠٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

- ١ - (منها): بيان أن الغضب في غير الله تعالى من نزع الشيطان.
- ٢ - (ومنها): أنه ينبغي لصاحب الغضب أن يستعيز، فيقول: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم»، فإنه سبب لزواله، كما أخبر النبي ﷺ بذلك.
- ٣ - (ومنها): أن هذه الاستعاذة التي ذكرها النبي ﷺ في هذا الحديث هي إحدى طرق علاج الغضب، وقد روى أبو داود، وصححه ابن حبان عن أبي ذر رضي الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال لنا: «إذا غَضِبَ أحدكم، وهو قائم، فليجلس، فإن ذهب عنه الغضب، وإلا فليضطجع»^(١).

وأخرج أبو داود عن عطية قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الغضب من الشيطان، وإن الشيطان خلق من النار، وإنما تطفأ النار بالماء، فإذا غضب أحدكم فليتوضأ»^(١).

وأخرج ابن السنّي عن القاسم بن محمد بن أبي بكر، قال: كانت عائشة رضي الله عنها إذا غضبت عرّك النبي ﷺ بأنفها، ثم يقول: «يا عُويش، قولي: اللَّهُمَّ رب محمد اغفر لي ذنبي، وأذهب غيظ قلبي، وأجرني من مُضَلَّاتِ الفتن»^(٢).

وأخرج ابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من جُرْعَةٍ أعظم أجراً عند الله، من جُرْعَةٍ غيظ، كظمها عبداً ابتغاء وجه الله». انتهى^(٣).

٤ - (ومنها): ما قاله النووي رحمه الله: وأما قول هذا الرجل الذي اشتد غضبه: «هل ترى بي من جنون؟» فهو كلام من لم يفقه في دين الله تعالى، ولم يتهذب بأنوار الشريعة المكرّمة، وتوهم أن الاستعاذة مختصة بالمجنون، ولم يعلم أن الغضب من نزغات الشيطان، ولهذا يخرج به الإنسان عن اعتدال حاله، ويتكلم بالباطل، ويفعل المذموم، وينوي الحقد، والبغض، وغير ذلك، من القبائح المترتبة على الغضب، ولهذا قال النبي ﷺ للذي قال له: أوصني: «لا تغضب»، فردّد مراراً، قال: «لا تغضب»، فلم يزد في الوصية على «لا تغضب»، مع تكراره الطلب، وهذا دليل ظاهر في عظم مفسدة الغضب، وما ينشأ منه.

ويَحْتَمِلُ أن هذا القائل: «هل ترى بي من جنون؟» كان من المنافقين، أو من جُفَاة الأعراب، والله أعلم^(٤).

٥ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمه الله: هذا الحديث يدلّ على أن الشيطان

(١) حديث ضعيف.

(٢) حديث ضعيف، رواه ابن السنّي في «عمل اليوم والليلة» ٤٠٤/١.

(٣) صححه الشيخ الألباني: لغيره، راجع: «صحيح ابن ماجه» ١٤٠١/٢.

(٤) «شرح النووي» ١٦/١٦٣.

له تأثير في تهيج الغضب، وزيادته، حتى يحمله على البطش بالمغضوب عليه، أو إتلافه، أو إتلاف نفسه، أو شرّ يفعله، يستحق به العقوبة في الدنيا والآخرة، فإذا تعوّد الغضبان بالله من الشيطان الرجيم، وصحّ قصده لذلك، فقد التجأ إلى الله تعالى، وقصده، واستجار به، والله تعالى أكرم من أن يخذل من استجار به، ولما جهل ذلك الرجل ذلك المعنى، وظن أن الذي يحتاج إلى التعوّد إنما هو المجنون، فقال: «أمجنوناً تراني؟»، منكرأ على من نبّهه على ما يصلحه، وراذلاً لما ينفعه، وهذا من أقبح الجنون، والجنون فنون، وكأن هذا الرجل كان من جُفَاة الأعراب الذين قلوبهم من الفقه والفهم خراب. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٢٤] (...) - (حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ ثَابِتٍ يَقُولُ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ، قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا يَغْضِبُ، وَيَحْمَرُّ وَجْهُهُ، فَنَظَرَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً، لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ ذَا عَنْهُ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ»، فَقَامَ إِلَى الرَّجُلِ رَجُلٌ مِمَّنْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: أَتَدْرِي مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْفَأ؟ قَالَ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً، لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ ذَا عَنْهُ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ»، فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: أَمَجْنُوناً تَرَانِي؟).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ) هو: نصر بن علي بن نصر بن علي، ثقة ثبت، طُلب للقضاء فامتنع [١٠] (ت ٢٥٠) أو بعدها (ع) تقدم في «المقدمة» ٣٠/٥.
 - ٢ - (أَبُو أُسَامَةَ) حمّاد بن أسامة الكوفي، تقدّم قريباً.
- والباقون ذكروا قبله.

وقوله: (أَنْفَأ) بالمدّ، والقصر، قال المجد رحمته الله: أنفأ، كصاحب، وكَتِفٍ، وقُرئ بهما؛ أي: مذ ساعة؛ أي: في أول وقت يقرّب منّا. انتهى^(٢).

والحديث متفق عليه، وقد مضى شرحه، وبيان مسأله في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦٢٥] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ،

عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ).

رجال هذا الإسناد: ثلاثة:

١ - (حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ) النخعي الكوفي القاضي، تقدّم قريباً.

والباقيان ذكرا في الباب.

[تنبيه]: رواية حفص بن غياث عن الأعمش ساقها البخاري رحمه الله في

«صحيحه»، فقال:

(٥٧٠١) - حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ:

حَدَّثَنِي عَدِيّ بْنُ ثَابِتٍ، قَالَ: سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ صُرْدٍ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ

النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَغَضِبَ أَحَدُهُمَا، فَاشْتَدَّ غَضَبُهُ،

حَتَّى انْتَفَخَ وَجْهُهُ، وَتَغَيَّرَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً، لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ

عَنهُ الَّذِي يَجِدُ»، فَانْطَلَقَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ، فَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ، وَقَالَ: تَعَوَّذْ بِاللَّهِ

مِنَ الشَّيْطَانِ، فَقَالَ: أَتَرَى بِي بَأْسًا؟ أَمْجَنُونَ أَنَا؟ اذْهَبْ. انتهى^(١).

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٣١) - (بَابُ خُلُقِ الْإِنْسَانِ خَلْقًا لَا يَتِمَّالُكُ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦٢٦] (٢٦١١) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ

مُحَمَّدٍ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَمَّا

صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ، تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرَكَهُ، فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يُطِيفُ بِهِ،

يَنْظُرُ مَا هُوَ؟ فَلَمَّا رَأَاهُ أَجُوفٌ، عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ خَلْقًا لَا يَتِمَّالُكُ».

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ) بن مسلم البغداديّ، أبو محمد المؤدّب، ثقةٌ ثبتٌ، من صغار [٩] (ت ٢٠٧) (ع) تقدم في «الإيمان» ١/١٠٥.
- ٢ - (حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ) بن دينار البصريّ، أبو سلمة، ثقةٌ عابدٌ، أثبت الناس في ثابت، وتغيّر حفظه بأخرّة، من كبار [٨] (ت ١٦٧) (خت م ٤) تقدم في «المقدمة» ٨٠/٦.
- ٣ - (ثَابِتٌ) بن أسلم البُنَّانِيّ، أبو محمد البصريّ، ثقةٌ عابدٌ [٤] مات سنة بضع وعشرين ومائة، وله ست وثمانون سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ٨٠/٦.
- ٤ - (أَنَسُ) بن مالك رضي الله عنه تقدّم قريباً. وشيخه ذكر قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رضي الله عنه، وفيه أثبت الرواة في شيخه: حماد بن سلمة في ثابت، وثابت ألزم الناس لأنس رضي الله عنه، لزمه أربعين سنة، وفيه أنس رضي الله عنه من المكثرين السبعة، روى (٢٢٨٦) حديثاً.

شرح الحديث:

(عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه)؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ» وفي رواية ابن حَبَّان: «لما خلق الله» (آدَمَ)؛ أي: خلق طينه، و«آدم» اسم سريانيّ، وهو عند أهل الكتاب آدام بإشباع فتحة الدال، بوزن خاتام، وزنه فاعال، وامتنع صرفه للعجمة والعلمية، وقال الثعلبيّ: التراب بالعبرانية آدام، فسَمِّي آدم به، وحُذفت الألف الثانية، وقيل: هو عربيّ، جزم به الجوهريّ، والجواليقيّ، وقيل: هو بوزن أفعل، من الأذمة، وقيل: من الأديم؛ لأنه خُلِقَ من أديم الأرض، وهذا عن ابن عباس، ووجهه بأنه يكون كأعين، ومُنِعَ الصرف؛ للوزن والعلمية، وقيل: هو من أَدَمَت بين الشيئين: إذا خَلَطَت بينهما؛ لأنه كان ماءً وطيناً، فخلطاً جميعاً، قاله في «الفتح»^(١).

(فِي الْجَنَّةِ) فِيهِ أَنْ آدَمَ ﷺ خُلِقَ فِي الْجَنَّةِ، (تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرُكَهُ) «مَا» هَذِهِ بِمَعْنَى الْمَدَّةِ، (فَجَعَلَ)؛ أَي: فَشَرَعَ مِنْ كَمَالِ تَلْبِيْسِهِ، (إِبْلِيسُ) قَالَ الْفَيَّومِيُّ: أَعْجَمِي، وَلِهَذَا لَا يَنْصَرَفُ؛ لِلْعَجْمَةِ وَالْعَلَمِيَّةِ، وَقِيلَ: عَرَبِيٌّ مُشْتَقٌّ مِنَ الْإِبْلَاسِ، وَهُوَ الْيَأْسُ، وَرُدَّ بِأَنَّهُ لَوْ كَانَ عَرَبِيًّا لَانْصَرَفَ، كَمَا يَنْصَرَفُ نِظَائِرُهُ، نَحْوُ إِجْفِيلَ، وَإِخْرِيطَ. انْتَهَى^(١).

(يُطِيفُ بِهِ) بِضَمِّ حَرْفِ الْمِضَارَعَةِ، قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ: طَافَ بِالشَّيْءِ يَطُوفُ طَوْفًا وَطَوْفًا، وَأَطَافَ يُطِيفُ: إِذَا اسْتَدَارَ حَوْلَيْهِ^(٢).

وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ: «يُطِيفُ بِهِ»؛ أَي: يَسْتَدِيرُ حَوْلَهُ، يَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِ، وَقَوْلُهُ: (يَنْظُرُ مَا هُوَ؟) اسْتِثْنَاءٌ بَيَانِيٌّ، أَوْ حَالٌ؛ أَي: يَتَفَكَّرُ فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِ، وَيَتَأَمَّلُ مَاذَا يَظْهَرُ مِنْهُ؟^(٣). (فَلَمَّا رَأَاهُ أَجُوفٌ) الْأَجُوفُ الَّذِي لَهُ جُوفٌ، قَالَهُ ابْنُ الْأَثِيرِ، وَقَالَ النَّوَوِيُّ: الْأَجُوفُ صَاحِبُ الْجُوفِ، وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي دَاخِلُهُ خَالٍ^(٤). (عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ خَلْقًا لَا يَتَمَالَكُ)؛ أَي: لَا يَتَقَوَّى بِعَضِهِ بِيَعَضٍ، وَلَا قُوَّةَ لَهُ، وَلَا ثَبَاتٍ، بَلْ يَكُونُ مَتَزَلِزِلَ الْأَمْرِ، مُتَغَيِّرَ الْحَالِ، مُتَعَرِّضًا لِلْآفَاتِ، وَالتَّمَالِكِ: التَّمَاكُ، وَقِيلَ: الْمَعْنَى: لَا يَقْدِرُ عَلَى ضَبْطِ نَفْسِهِ مِنَ الْمَنْعِ عَنِ الشَّهَوَاتِ، وَقِيلَ: لَا يَمْلِكُ دَفْعَ الْوَسْوَاسِ عَنْهُ، وَقِيلَ: لَا يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ، قَالَهُ الْقَارِي^(٥).

وَقَالَ النَّوَوِيُّ: مَعْنَى «لَا يَتَمَالَكُ»: لَا يَمْلِكُ نَفْسَهُ، وَيَحْبِسُهَا عَنِ الشَّهَوَاتِ، وَقِيلَ: لَا يَمْلِكُ دَفْعَ الْوَسْوَاسِ عَنْهُ، وَقِيلَ: لَا يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ، وَالْمُرَادُ: جَنْسُ بَنِي آدَمَ ﷺ؛ أَي: لَا كَلِّهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ فِيهِمْ مَعْصُومِينَ. انْتَهَى^(٦).

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا صَوَّرَ طِينَةَ آدَمَ، وَشَكَّلَهَا

(١) «المصباح المنير» ٦٠/١. (٢) «شرح النووي» ١٦/١٦٤.

(٣) «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ١٦/٣٢٨.

(٤) «شرح النووي» ١٦/١٦٤.

(٥) «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ١٦/٣٢٨ - ٣٢٩.

(٦) «شرح النووي» ١٦/١٦٤.

بشكله على ما سبق في علمه، فلما رآها إبليس أطاف بها؛ أي: دار حولها، وجعل ينظر في كیفيتها وأمرها، فلما رآها ذات جوف وقع له أنها مفتقرة إلى ما يسدّ جوفها، وأنها لا تتمالك عن تحصيل ما تحتاج إليه من أغراضها، وشهواتها، فكان الأمر على ما وقع. انتهى^(١).

وقال المناوي: قوله: «فلما رآه أجوف»؛ أي: صاحب جوف، والأجوف هو الذي داخله خال، «عرّف أنه خلُق»؛ أي: مخلوق «لا يتمالك»؛ أي: لا يملك دفع الوسوسة عنه، أو لا يتقوى بعضه ببعض، ولا يكون له قوّة وثبات، بل يكون متزلزل الأمر، متغير الحال، مضطرب القال، مُعَرَّضاً للآفات، والتمالك: التماسك، أو لا يتماسك عن ما يسدّ جوفه، ويجعل فيه أنواع الشهوات الداعية إلى العقوبات، فكان الأمر كما ظنه.

قال التوربشتي: هذا الحديث مُشْكِلٌ جدّاً، فقد ثبت بالكتاب والسنة أن آدم من أجزاء الأرض، وأدخل الجنة، وهو بشر حيّ، ويؤيده المفهوم من نصّ الكتاب: ﴿وَقُلْنَا يَكَادُمْ أَتُكَّنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٣٥].

وقال البيضاوي: الأخبار متظاهرة على أن الله تعالى خلق آدم من تراب، قبضه من وجه الأرض، وخمّره حتى صار طيناً، ثم تركه حتى صار صلصالاً، وكان مُلْقًى بين مكة والطائف، ببطن نعمان^(٢)، ولكن لا ينافي تصويره في الجنة؛ لجواز أن تكون طبيته لما خُمّرت في الأرض، وتُركت فيها مضت عليها الأطوار، واستعدّت لقبول الصورة الإنسانية، حُمِلت إلى الجنة، فصُوّرت، ونفخ فيها الروح، وقوله تعالى: ﴿يَكَادُمْ أَتُكَّنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٣٥، الأعراف: ١٩] لا دلالة فيه أصلاً على أنه أدخلها بعد نفخ الروح؛ إذ المراد بالسكون الاستقرار، والتمكن، والأمر به لا يجب كونه قبل الحصول في الجنة، كيف وقد تظافرت الروايات على أن حواء خُلقت من آدم في الجنة، وهو أحد المأمورين به، ولعل آدم عليه السلام لما كانت مادّته التي هي البدن من

(١) «المفهم» ٥٩٦/٦ - ٥٩٧.

(٢) قال الجامع عفا الله عنه: هذا يحتاج إلى دليل صحيح، فلينظر ما هو؟ والله تعالى أعلم.

العالم السفلي، وصورته التي تميز بها عن سائر الحيوان، وضاهى بها الملائكة من العالم العلوي، أضاف الرسول ﷺ تكون مادته إلى الأرض؛ لأنها نشأت منها، وأضاف حصول صورته إلى الجنة؛ لأنها منها. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أنس بن مالك رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمه الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٢٦/٣١ و ٦٦٢٧] (٢٦١١)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢٠٢٤)، و(أحمد) في «مسنده» (١٥٢/٣ و ٢٢٩ و ٢٤٠ و ٢٥٤)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦١٦٣)، و(عبد بن حميد) في «مسنده» (١/٤٠٧)، و(الحاكم) في «المستدرک» (٣٧/١)، و(ابن سعد) في «الطبقات» (١/٢٧)، و(البيهقي) في «الأسماء والصفات» (ص ٣٨٦)، و(الأصبهاني) في «العظمة» (١٥٥٨/٥)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): هذا الحديث يدل على كيفية آدم عليه السلام، وكذلك وردت به أحاديث:

فمنها: ما رواه الترمذي، والنسائي، والبزار، وصححه ابن حبان، من طريق سعيد المقبري وغيره، عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «إن الله خلق آدم من تراب، فجعله طيناً، ثم تركه، حتى إذا كان حمأ مسنوناً، خلقه، وصوّره، ثم تركه، حتى إذا كان صلصالاً كالْفَخَارِ، كان إبليس يمرّ به، فيقول: لقد خُلقت لأمر عظيم، ثم نفخ الله فيه من روحه، وكان أول ما جرى فيه الروح بصره، وخياشيمه، فعطس، فقال: الحمد لله، فقال الله: يرحمك ربك...» الحديث. ومنها: حديث أبي موسى رضي الله عنه مرفوعاً: «إن الله خلق آدم من قبضة،

قَبَضَهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ...» الْحَدِيثُ، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَانَ.

٢ - (ومنها): بَيَانُ أَنَّ الْجَنَّةَ مَخْلُوقَةٌ مَوْجُودَةٌ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ ﷺ فِيهَا.

٣ - (ومنها): بَيَانُ عِدَاوَةِ إِبْلِيسَ لِآدَمَ وَذُرِّيَّتِهِ مِنْ أَوَّلِ مَا خُلِقَ، ثُمَّ اسْتَمَرَّ إِلَى الْآنَ، وَسَيَسْتَمَرُّ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ.

٤ - (ومنها): أَنَّ إِبْلِيسَ اسْتَدَلَّ بِتَمَكُّنِهِ مِنْ إِغْوَاءِ آدَمَ ﷺ بِكَوْنِهِ أَجُوفٌ؛ لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى ﷻ قَضَاءِ شَهْوَةِ بَطْنِهِ، وَبِهِ يَحْصُلُ لَهُ فَتُورٌ وَغَفْلَةٌ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مَدْخَلًا لَهُ.

٥ - (ومنها): أَنَّ هَذِهِ الْجَنَّةَ الَّتِي خُلِقَ فِيهَا آدَمُ ﷺ هِيَ جَنَّةُ الْخُلْدِ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُرْطُبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «تَفْسِيرِهِ»: وَلَا التَّفَاتِ لِمَا ذَهَبَتْ إِلَيْهِ الْمَعْتَزَلَةُ، وَالْقَدَرِيَّةُ، مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ، وَإِنَّمَا كَانَ فِي جَنَّةٍ بِأَرْضِ عَدَنَ، وَاسْتَدَلُّوا عَلَى بَدْعَتِهِمْ بِأَنَّهُمَا لَوْ كَانَتِ جَنَّةُ الْخُلْدِ لَمَّا وَصَلَ إِلَيْهِ إِبْلِيسُ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿لَا لَقَوْا فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ [الطور: ٢٣]، وَقَالَ: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَقَوْا وَلَا كَذِبًا﴾ [النبا: ٣٥]، وَقَالَ: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَقَوْا وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ [٢٥] إِلَّا قِيلًا سَلَكْنَا سَلَكًا ﴿٢٦﴾ [الواقعة: ٢٥، ٢٦].

وَأَنَّهُ لَا يَخْرُجُ مِنْهَا أَهْلُهَا لِقَوْلِهِ: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨]. وَأَيْضًا فَإِنَّ جَنَّةَ الْخُلْدِ هِيَ دَارُ الْقُدُسِ، قُدِّسَتْ عَنِ الْخَطَايَا وَالْمَعَاصِي تَطْهِيرًا لَهَا، وَقَدْ لَغَا فِيهَا إِبْلِيسُ، وَكَذَبَ، وَأَخْرَجَ مِنْهَا آدَمَ، وَحَوَّاهُ بِمَعْصِيَتِهِمَا.

قَالُوا: وَكَيْفَ يَجُوزُ عَلَى آدَمَ مَعَ مَكَانِهِ مِنَ اللَّهِ وَكَمَالِ عَقْلِهِ، أَنْ يَطْلُبَ شَجَرَةَ الْخُلْدِ، وَهُوَ فِي دَارِ الْخُلْدِ، وَالْمَلِكُ الَّذِي لَا يَبْلَى؟.

فَالْجَوَابُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَرَّفَ الْجَنَّةَ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ، وَمَنْ قَالَ: أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ، لَمْ يُفْهَمْ مِنْهُ فِي تَعَارُفِ الْخَلْقِ إِلَّا طَلَبُ جَنَّةِ الْخُلْدِ، وَلَا يَسْتَحِيلُ فِي الْعَقْلِ دُخُولُ إِبْلِيسَ الْجَنَّةَ لِتَغْيِيرِ آدَمَ، وَقَدْ لَقِيَ مُوسَى آدَمَ ﷺ فَقَالَ لَهُ مُوسَى: أَنْتَ أَشَقِيْتُ ذَرِيَّتَكَ وَأَخْرَجْتَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ، فَأَدْخَلَ الْأَلْفَ وَاللَّامَ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّهَا جَنَّةُ الْخُلْدِ الْمَعْرُوفَةِ، فَلَمْ يَنْكَرْ ذَلِكَ آدَمَ، وَلَوْ كَانَتْ غَيْرَهَا لَرَدَّ عَلَى مُوسَى،

فلما سكت آدم على ما قرره موسى صَحَّ أن الدار التي أخرجهم الله ﷻ منها بخلاف الدار التي أخرجوا إليها .

وأما ما احتجوا به من الآي فذلك إنما جعله الله فيها بعد دخول أهلها فيها يوم القيامة، ولا يمتنع أن تكون دار الخلد لمن أراد الله تخليده فيها، وقد يخرج منها من قضي عليه بالفناء .

وقد أجمع أهل التأويل على أن الملائكة يدخلون الجنة على أهل الجنة ويخرجون منها، وقد كان مفاتيحها بيد إبليس، ثم انتزعت منه بعد المعصية، وقد دخلها النبي ﷺ ليلة الإسراء، ثم خرج منها، وأخبر بما فيها، وأنها هي جنة الخلد حقاً .

وأما قولهم: إن الجنة دار القدس، وقد طهرها الله تعالى من الخطايا فجهل منهم، وذلك أن الله تعالى أمر بني إسرائيل أن يدخلوا الأرض المقدسة، وهي الشام، وأجمع أهل الشرائع على أن الله تعالى قدسها، وقد شوهد فيها المعاصي والكفر والكذب، ولم يكن تقديسها مما يمنع فيها المعاصي، وكذلك دار القدس .

قال أبو الحسن بن بطال: وقد حَكَّى بعض المشايخ أن أهل السُّنَّة مجمعون على أن جنة الخلد هي التي أهبط منها آدم ﷺ، فلا معنى لقول من خالفهم .

وقولهم: كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد؟، فيُعَكَّس عليهم، ويقال: كيف يجوز على آدم، وهو في كمال عقله، أن يطلب شجرة الخلد في دار الفناء؟ هذا ما لا يجوز على من له أدنى مسكة من عقل، فكيف بآدم الذي هو من أرحح الخلق عقلاً . انتهى^(١) .

٦ - (ومنها): ما قاله ابن جرير الطبري عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا يٰٓأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ الآية قال: وفي هذه الآية دلالة واضحة على صحة قول من قال: إن إبليس أخرج من الجنة بعد الاستكبار عن السجود لآدم، وأسكنها آدم قبل أن يهبط إبليس إلى الأرض، ألا تسمعون الله جل ثناؤه يقول:

﴿وَقُلْنَا يٰٓأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴿٣٦﴾﴾ [البقرة: ٣٥، ٣٦].

فقد تبين أن إبليس إنما أزلهما عن طاعة الله بعد أن لعن، وأظهر التكبر؛ لأن سجود الملائكة لآدم كان بعد أن نفخ فيه الروح، وحيث كان امتناع إبليس من السجود له، وعند الامتناع من ذلك حلت عليه اللعنة. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٢٧] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا بِهِزٌ، حَدَّثَنَا حَمَادٌ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ).

رجال هذا الإسناد: ثلاثة:

١ - (أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ) محمد بن أحمد بن نافع العبدي، البصري، مشهور بكنيته، صدوق من صغار [١٠] مات بعد الأربعين ومائتين (م ت س) تقدم في «الإيمان» ١٥٨/١٢.

٢ - (بِهِزُّ) بن أسد العَمِّي، أبو الأسود البصري، ثقة ثبت [٩] مات بعد المائتين، وقيل: قبلها (ع) تقدم في «الإيمان» ١١٢/٣. و«حماد» بن سلمة ذكر قبله.

[تنبيه]: رواية بهز بن أسد عن حماد بن سلمة هذه ساقها الروياني رحمته الله في «مسنده»، فقال:

(١٣٧٩) - نا أبو عبد الله، نا بهز، نا حماد، عن ثابت، عن أنس، عن رسول الله ﷺ قال: «لَمَّا خَلَقَ اللهُ آدَمَ، صَوَّرَهُ، ثُمَّ تَرَكَهُ فِي الْجَنَّةِ، مَا شَاءَ أَنْ يَتْرَكَهُ، فَجَعَلَ إِبْلِيسَ يُطِيفُ بِهِ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَجُوفٌ، عَرَفَ أَنَّهُ خَلِقَ لَا يَتَمَالَكُ». انتهى^(٢).

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٣٢) - (بَابُ النَّهْيِ عَنْ ضَرْبِ الْوَجْهِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٢٨] (٢٦١٢) - (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ، حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ

- يَعْنِي: الْحِزَامِيُّ - عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ) القعني البصري، تقدم قريباً.

والباقون كلهم تقدموا قبل خمسة أبواب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسل بالمدينين، وشيخه، وإن كان بصرياً، إلا أن أصله من المدينة، وقد سكنها مدة، وأنه من أصحّ أسانيد أبي هريرة رضي الله عنه، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه، وقد سبق القول فيه غير مرة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه)؛ أَنَّهُ (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ): «إِذَا قَاتَلَ) وفي الرواية الآتية: «إِذَا ضَرَبَ» (أَحَدُكُمْ أَخَاهُ) وفي رواية: «خَادِمَهُ»، وفي لفظ: «عَبْدَهُ»، وذكر الخادم في بعض الروايات، والعبد في بعضها، ليس للتخصيص، وإنما خصّ؛ لأن سبب ذكره أن إنساناً ضرب خادمه، وآخر عبده على وجهه، فالسبب خاصّ، والحكم عامّ، فشمّل الحكم إذا ضرب حداً، أو تعزيراً لله، أو لآدمي، وكذا الولي، والسيد، والزوج^(١).

وقال القرطبي رحمته الله: معنى «قاتل»: ضرب، وقد جاء كذلك في بعض رواياته، وقد قلنا: إن أصل المقاتلة المدافعة، ويعني بالأخوة هنا - والله أعلم -

أَخَوَاتُ الْآدَمِيَّةِ، فَإِنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ بَنُو آدَمَ، وَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»؛ أَي: عَلَى صُورَةِ وَجْهِ الْمَضْرُوبِ، فَكَأَنَّ اللَّاطِمَ فِي وَجْهِ أَحَدٍ وَلَدَ آدَمَ لَطَمَ وَجْهَ أَبِيهِ آدَمَ، وَعَلَى هَذَا فَيَحْرَمُ لَطَمُ الْوَجْهِ مِنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ، وَلَوْ أَرَادَ الْأَخَوَاتُ الدِّينِيَّةَ لَمَّا كَانَ لِلتَّلْعِيلِ بِخَلْقِ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ مَعْنَى. لَا يَقَالُ: الْكَافِرُ مَأْمُورٌ بِقَتْلِهِ، وَضَرْبِهِ فِي أَيِّ عَضْوٍ كَانَ؛ إِذِ الْمَقْصُودُ إِتْلَافُهُ، وَالْمُبَالَغَةُ فِي الْإِنْتِقَامِ مِنْهُ، وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ ضَرْبَ الْوَجْهِ أَبْلَغُ فِي الْإِنْتِقَامِ، وَالْعَقُوبَةُ، فَلَا يُمْنَعُ، وَإِنَّمَا مَقْصُودُ الْحَدِيثِ إِكْرَامُ وَجْهِ الْمُؤْمِنِ؛ لِحُرْمَتِهِ.

لَأَنَّا نَقُولُ: مُسْلِمٌ أَنَا مَأْمُورُونَ بِقَتْلِ الْكَافِرِ، وَالْمُبَالَغَةُ فِي الْإِنْتِقَامِ مِنْهُ، لَكِنْ إِذَا تَمَكَّنَّا مِنْ اجْتِنَابِ وَجْهِهِ اجْتَنَبْنَاهُ؛ لِشَرَفِيَّةِ هَذَا الْعَضْوِ، وَلَأَنَّ الشَّرْعَ قَدْ نَزَّلَ هَذَا الْوَجْهَ مَنْزِلَةً وَجْهَ أَبِينَا، وَقَبِيحٌ لَطَمُ الرَّجُلِ وَجْهًا يُشَبِّهُ وَجْهَ أَبِي اللَّاطِمِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ سَائِرُ الْأَعْضَاءِ؛ لِأَنَّهَا كُلُّهَا تَابِعَةٌ لِلْوَجْهِ. انْتَهَى^(١).

(فَلْيُجْتَنَبِ) وَفِي الرِّوَايَةِ الْآتِيَةِ: «فَلْيَتَّقِ»، وَهُوَ بِمَعْنَى «يُجْتَنَبِ»، وَقَوْلُهُ: (الْوَجْهَ) مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ؛ أَي: ضَرْبُ الْوَجْهِ مِنْ كُلِّ مَضْرُوبٍ مَعْصُومٌ وَجُوبًا؛ لِأَنَّهُ شَيْنٌ، وَمُثَلَّةٌ لَهُ؛ لِلطَّافَةِ، وَشَرَفِهِ عَلَى جَمِيعِ الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ؛ لِأَنَّهُ الْأَصْلُ فِي خَلْقَةِ الْإِنْسَانِ، وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَعْضَاءِ خَادِمٌ؛ لِأَنَّهُ الْجَامِعُ لِلْحَوَاسِّ الَّتِي بِهَا تَحْصُلُ الْإِدْرَاكَاتُ الْمَشْتَرَكَةُ بَيْنَ الْأَنْوَاعِ الْمُخْتَلِفَةِ، وَلَأَنَّهُ أَوَّلُ الْأَعْضَاءِ فِي الشَّخْصِ، وَالْمُقَابَلَةُ، وَالتَّحَدُّثُ، وَالْقَصْدُ، وَلَأَنَّهُ مَدْخُلُ الرُّوحِ، وَمَخْرَجُهُ، وَمَقَرُّ الْجَمَالِ وَالْحُسْنِ، وَبِهِ قَوَامُ الْحَيَوَانِ كُلِّهِ نَاطِقُهُ وَغَيْرُ نَاطِقَةٍ، فَلَمَّا كَانَ بِهِذِهِ الْمَثَابَةُ أَحْتَرَمَهُ الشَّرْعُ، وَأَمَرَ بِعَدَمِ التَّعَرُّضِ لَهُ فِي عِدَّةِ أَخْبَارٍ، بِضَرْبِ، أَوْ إِهَانَةٍ، أَوْ تَقْبِيحٍ، أَوْ تَشْوِيهِ، قَالَهُ الْمَنَاوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ^(٢).

وَقَالَ فِي «الْفَتْحِ»: وَقَدْ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، بَلْفَظٍ: «فَلْيَتَّقِ» بَدَلَ: «فَلْيُجْتَنَبِ»، وَهِيَ رَوَايَةُ أَبِي نَعِيمٍ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، بَلْفَظٍ: «إِذَا ضُرِبَ»، وَمِثْلُهُ لِلنَّسَائِيِّ مِنْ طَرِيقِ عَجْلَانَ، وَلَأَبِي دَاوُدَ مِنْ طَرِيقِ أَبِي سَلَمَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ،

(١) «المفهم» ٥٩٧/٦ - ٥٩٨.

(٢) «فيض القدير» ٣٩٧/١.

وهو يفيد أن قوله: «قاتل» بمعنى قتل، وأن المفاعلة فيه ليست على ظاهرها، ويَحْتَمِلُ أن تكون على ظاهرها؛ ليتناول ما يقع عند دفع الصائل مثلاً، فينهي دافعه عن القصد بالضرب إلى وجهه، ويدخل في النهي كل من ضرب في حدٍّ، أو تعزير، أو تأديب، وقد وقع في حديث أبي بكرة وغيره، عند أبي داود وغيره، في قصة التي زنت، فأمر النبي ﷺ برجمها، وقال: «ارموا، واتقوا الوجه»، وإذا كان ذلك في حقٍّ من تعيّن إهلاكه، فمن دونه أولى.

قال النووي: قال العلماء: إنما نُهي عن ضرب الوجه؛ لأنه لطيف، يجمع المحاسن، وأكثر ما يقع الإدراك بأعضائه، فيُخشى من ضربه أن تبطل، أو تشوه كلّها، أو بعضها، والشين فيها فاحش؛ لظهورها، وبروزها، بل لا يسلم إذا ضربه غالباً من شين. انتهى.

قال الحافظ: والتعليل المذكور حسنٌ، لكن ثبت عند مسلم تعليل آخر، فإنه أخرج الحديث المذكور من طريق أبي أيوب المراغي، عن أبي هريرة، وزاد: «فإن الله خلق آدم على صورته».

واختلف في الضمير على من يعود، فالأكثر على أنه يعود على المضروب؛ لما تقدم من الأمر بإكرام وجهه، ولولا أن المراد التعليل بذلك، لم يكن لهذه الجملة ارتباط بما قبلها.

وقال القرطبي: أعاد بعضهم الضمير على الله؛ متمسكاً بما ورد في بعض طرقه: «إن الله خلق آدم على صورة الرحمن». قال: وكأن من رواه أورده بالمعنى؛ متمسكاً بما توهمه، فغلط في ذلك.

وقد أنكر المازري، ومن تبعه صحة هذه الزيادة، ثم قال: وعلى تقدير صحتها، فيُحْمَلُ على ما يليق بالباري ﷻ.

قال الحافظ: الزيادة أخرجها ابن أبي عاصم في «السنة»، والطبراني من حديث ابن عمر بإسناد رجاله ثقات، وأخرجها ابن أبي عاصم أيضاً من طريق أبي يونس، عن أبي هريرة، بلفظ يَرُدُّ التأويل الأول، قال: «من قاتل فليجتنب الوجه، فإن صورة وجه الإنسان على صورة وجه الرحمن»، فتعيّن إجراء ما في ذلك على ما تقرر بين أهل السنة من إمراره كما جاء من غير اعتقاد تشبيه، أو من تأويله على ما يليق بالرحمن جلّ جلاله.

وقد أخرج الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، رفعه: «خلق الله آدم على صورته...» الحديث.

وزعم بعضهم أن الضمير يعود على آدم عليه السلام؛ أي: على صفته؛ أي: خلقه موصوفاً بالعلم الذي فَضَّلَ به الحيوان، وهذا مُحْتَمَلٌ. وقد قال المازري: غَلِطَ ابن قتيبة، فأجرى هذا الحديث على ظاهره، وقال: صورة لا كالصور. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: دعوى الغلط على ابن قتيبة غلط، فالصواب معه، كما هو مذهب السلف: أحمد، وإسحاق، وغيرهما، ففطن، وبالله تعالى التوفيق.

وقال حرب الكرماني في «كتاب السنّة»: سمعت إسحاق بن راهويه يقول: صحّ أن الله خلق آدم على صورة الرحمن، وقال إسحاق الكوسج: سمعت أحمد يقول: هو حديث صحيح. وقال الطبراني في «كتاب السنّة»: حدّثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: قال رجل لأبي: إن رجلاً قال: خلق الله آدم على صورته؛ أي: صورة الرجل، فقال: كذب، هو قول الجهمية. انتهى.

وقد أخرج البخاري في «الأدب المفرد»، وأحمد من طريق ابن عجلان، عن سعيد، عن أبي هريرة، مرفوعاً: «لا تقولنّ: قَبَحَ الله وجهك، ووَجْهَ من أشبه وجهك، فإن الله خلق آدم على صورته»، وهو ظاهر في عود الضمير على المقول له ذلك، وكذلك أخرجه ابن أبي عاصم أيضاً، من طريق أبي رافع، عن أبي هريرة، بلفظ: «إذا قاتل أحدكم، فليجنب الوجه، فإن الله خلق آدم على صورة وجهه».

ولم يتعرض النووي لحكم هذا النهي، وظاهره التحريم، ويؤيده حديث سُويد بن مُقَرَّن الصحابيّ أنه رأى رجلاً لطم غلامه، فقال: أو ما علمت أن الصورة محترمة. أخرجه مسلم وغيره. انتهى^(١)، وسيأتي تمام البحث في المسألة الثالثة - إن شاء الله تعالى -.

(١) «الفتح» ٦/٣٩١ - ٣٩٢، كتاب «العتق» رقم (٢٥٥٩).

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٢٨/٣٢ و ٦٦٢٩ و ٦٦٣٠ و ٦٦٣١ و ٦٦٣٢ و ٦٦٣٣] [٢٦١٢)، و(البخاريّ) في «العتق» (٢٥٥٩)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (٣٨٤/١٠)، و(أحمد) في «مسنده» (٢/٢٥١ و ٣١٣ و ٢٤٤ و ٤٣٤ و ٤٤٩ و ٤٦٣ و ٥١٩)، و(الحميديّ) في «مسنده» (١١٢١)، و(ابن خزيمة) في «التوحيد» (ص ٣٦ و ٣٧)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٦٠٤ و ٥٦٠٥)، و(الطبرانيّ) في «الأوسط» (٨/٢٥)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (١/٢٢٨ و ٢٢٩ و ٢٣٠)، و(الآجريّ) في «الشرية» (ص ٣١٤)، و(البيهقيّ) في «الأسماء والصفات» (ص ٢٩٠)، و(البغويّ) في «شرح السنة» (٢٥٧٣)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في مرجع الضمير في قوله: «على صورته»:

(اعلم): أنه اختلف في ذلك على ثلاثة أقوال:

[القول الأول]: أن الضمير يعود على المضروب، وإلى هذا ذهب ابن خزيمة رحمته الله في «كتاب التوحيد»، حيث قال: توهم بعض من لم يتحرر العلم أن قوله: «على صورته» يريد صورة الرحمن عزّ ربنا وجلّ عن أن يكون هذا معنى الخبر، بل معنى قوله: «خلق آدم على صورته» الهاء في هذا الموضع كناية عن اسم المضروب والمشتوم، أراد ﷺ: أن الله خلق آدم على صورة هذا المضروب، الذي أمر الضارب باجتناّب وجهه بالضرب، والذي قبّح وجهه، فزجر ﷺ أن يقول: ووجه من أشبه وجهك؛ لأن وجه آدم شبيه وجوه بنيّه، فإذا قال الشاتم لبعض بني آدم: قبّح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك، كان مقبّحاً وجه آدم - صلوات الله عليه وسلامه - الذي وجوه بنيّه شبيهة بوجه أبيهم، فتفهّموا رحمكم الله معنى الخبر، لا تغلّطوا، فتضلّوا عن سواء السبيل، وتحملوا على القول بالتشبيه الذي هو ضلال. انتهى^(١).

ومثله قال أبو حاتم بن حبان حيث قال - بعد تخريج هذا الحديث -:
يريد به صورة المضروب؛ لأن الضارب إذا ضرب وجه أخيه المسلم ضَرَبَ
وجهاً خلق الله آدم على صورته^(١).

قال الحافظ ابن حجر: واختلف في الضمير على من يعود؟ فالأكثر على
أنه يعود على المضروب لِمَا تقدم من الأمر بإكرام وجهه، ولولا أن المراد
التعليل بذلك لم يكن لهذه الجملة ارتباط بما قبلها^(٢).

وقد رُدَّ هذا القول وأبطلوه:

قال ابن قتيبة في «تأويل مختلف الحديث» - في سرد أقوال الأئمة في
تأويل هذا الحديث - ومنها: أن المراد أن الله خلق آدم على صورة الوجه،
قال: وهذا لا فائدة فيه، والناس يعلمون أن الله تبارك وتعالى خلق آدم على
خَلْقٍ ولده، وجهه على وجوههم، وزاد قوم في الحديث أنه عليه الصلاة
والسلام مرَّ برجل يضرب وجه رجل آخر، فقال: «لا تضربه، فإن الله تعالى
خَلَقَ آدم عليه الصلاة والسلام على صورته»؛ أي: صورة المضروب، وفي هذا
القول من الخلل ما في الأول^(٣).

وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ: هذا - يعني الزيادة التي ذكرها ابن
قتيبة - شيء لا أصل له، ولا يُعرف في شيء من كتب الحديث^(٤).

وقال الطبراني في «كتاب السنّة»: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال:
قال رجل لأبي: إن رجلاً قال: خلق الله آدم على صورته؛ أي: صورة الرجل،
فقال: كذب، هذا قول الجهمية، وأي فائدة في هذا؟

وقد نقل شيخ الإسلام ابن تيمية عن الشيخ محمد الكرخي الشافعي أنه
قال في كتابه: «الفصول في الأصول عن الأئمة الفحول إلزاماً لذوي البدع

(١) «صحيح ابن حبان» - كما في الإحسان - ٤٢٠/١٢.

(٢) «فتح الباري» ١٨٣/٥.

(٣) «تأويل مختلف الحديث» ص ٣١٩.

(٤) «بيان تلبيس الجهمية» ٤٢٤/٦.

والفضول» ما نصه: فأما تأويل من لم يتابعه عليه الأئمة فغير مقبول، وإن صدر ذلك عن إمام معروف غير مجهول، نحو ما يُنسب إلى أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة في تأويل الحديث: «خلق آدم على صورته»، فإنه يفسر ذلك بذلك التأويل، ولم يتابعه عليه من قبله من أئمة الحديث، لِمَا روينا عن أحمد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولم يتابعه أيضاً مَنْ بعده ^(١).

ثم قال شيخ الإسلام: قلت: فقد ذكر الحافظ أبو موسى المدني فيما جَمَعَهُ من مناقب الإمام الملقَّب بقوام السُّنَّة أبي القاسم إسماعيل بن محمد التميمي صاحب كتاب «الترغيب والترهيب»، قال: سمعته يقول: أخطأ محمد بن إسحاق بن خزيمة في حديث الصورة، ولا يُطعن عليه بذلك، بل لا يؤخذ عنه فحسب، قال أبو موسى: أشار بذلك إلى أنه قلَّ من إمام إلا وله زلة، فإذا تُرك ذلك الإمام لأجل زلته، تُرك كثير من الأئمة، وهذا لا ينبغي أن يُفعل ^(٢).

وقال الذهبي في «سير أعلام النبلاء» - في ترجمة محمد بن إسحاق بن خزيمة -: وكتابه في التوحيد مجلد كبير، وقد تأول في ذلك حديث الصورة، فليُعَذَّر مَنْ تأوَّل بعض الصفات، وأما السلف فما خاضوا في التأويل بل آمنوا وكفوا، وفوضوا علم ذلك إلى الله تعالى ورسوله ﷺ، ولو أن كل من أخطأ في اجتهاده - مع صحة إيمانه وتوحيه لاتباع الحق - أهدرناه، وبدعناه، لقلَّ من يسلم من الأئمة معنا، رحم الله الجميع بمنّه وكرمه ^(٣).

وقد ساق شيخ الإسلام ابن تيمية في «بيان تلبيس الجهمية» ثلاثة عشر وجهاً لإبطال هذا القول:

* منها: أنه في مثل هذا لا يصلح أفراد الضمير، فإن الله خلق آدم على صورة بنيه كلهم، فتخصيص واحد لم يتقدم له ذكر بأن الله خلق آدم على

(١) «بيان تلبيس الجهمية» ٤٠٤/٦ - ٤٠٦.

(٢) «بيان تلبيس الجهمية» ٤٠٩/٦ - ٤١١.

(٣) «سير أعلام النبلاء» ٣٧٤/١٤.

صورته في غاية البعد، لا سيما وقوله: «وإذا قاتل أحدكم . . وإذا ضرب أحدكم» عام في كل مضروب، والله خلق آدم على صُورهم جميعهم، فلا معنى لإفراد الضمير، وكذلك قوله: «لا يقولن أحدكم: قَبِّحَ الله وجهك ووجه من أشبه وجهك» عام في كل مخاطب، والله قد خلقهم كلهم على صورة آدم.

* ومنها: أن ذرية آدم خُلِقُوا على صورة آدم، لم يخلق آدم على صُورهم، فإن مثل هذا الخطاب إنما يقال فيه: خلق الثاني المتأخر في الوجود على صورة الأول المتقدم وجوده، لا يقال: إنه خلق الأول على صورة الثاني المتأخر في الوجود، كما يقال: خلق الخلق على غير مثال أو نسيج هذا على منوال هذا.

* ومنها: أنه إذا أُريدَ مجرد المشابهة لآدم وذريته لم يَحْتَجْ إلى لفظ خلق على كذا، فإنّ هذه العبارة إنما تُستعمل فيما فُطِرَ على مثال غيره، بل يقال: إن وجهه يشبه وجه آدم، أو فإن صورته تُشبه صورة آدم.

* ومنها: أنه لو كانت علة النهي عن شتم الوجه وتقبيحه أنه يشبه وجه آدم لنهى أيضاً عن الشتم والتقبيح وسائر الأعضاء، لا يقولن أحدكم: قطع الله يدك ويد من أشبه يدك . . إلخ ما ذكره^(١).

[القول الثاني]: أن الضمير يعود إلى آدم.

وهو مروى عن أبي ثور إبراهيم بن خالد الكلبي، ذكره القاضي أبو الحسين في طبقات الحنابلة في ترجمة محمد بن علي الجرجاني، المعروف بحمدان أنه قال: سألت أبا ثور عن قول النبي: «إن الله خلق آدم على صورته»، فقال: على صورة آدم^(٢).

ونقله الإمام أحمد عن بعض محدثي البصرة، كما في «بيان التلبيس» لشيخ الإسلام ابن تيمية.

وذكره البيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي سليمان الخطابي، وأقرّه^(٣).

(١) بيان تلبيس الجهميّة ٦/ ٤٢٣ - ٤٣٢.

(٢) «طبقات الحنابلة» ١/ ٣٠٩.

(٣) «الأسماء والصفات» ٦١/ ٢ - ٦٢.

ونسبه ابن قتيبة إلى أهل الكلام، فقال: فقال قوم من أصحاب الكلام: أراد: خلق آدم على صورة آدم، لم يزد على ذلك^(١). وإليه ذهب العراقي في «طرح الشريب»^(٢).

وقد رد الأئمة هذا القول وأبطلوه وبدعوا قائله:

فقد قال الإمام أحمد - لما ذكر له قول أبي ثور المتقدم -: من قال: إن الله خلق آدم على صورة آدم فهو جهمي، وأي صورة كانت لآدم قبل أن يخلقه؟^(٣).

وقال ابن قتيبة - بعد ذكره لهذا القول -: ولو كان المراد هذا، ما كان في الكلام فائدة، ومن يشك في أن الله تعالى خلق الإنسان على صورته، والسباع على صورها، والأنعام على صورها؟^(٤).

وقد ساق شيخ الإسلام ابن تيمية لفساد هذا القول تسعة أوجه في كتابه «بيان تلبس الجهمية»، تقتصر على ذكر ثلاثة منها^(٥)؛ لأنها كافية في إبطاله:

* أحدها: أنه إذا قيل: إذا قاتل أحدكم فليجنب الوجه فإن الله خلق آدم على صورة آدم، أو لا تقبخوا الوجه، ولا يقل أحدكم: قبح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك، فإن الله خلق آدم على صورة آدم، كان هذا من أفسد الكلام، فإنه لا يكون بين العلة والحكم مناسبة أصلاً، فإن كون آدم مخلوقاً على صورة آدم، فأي تفسير فسر به فليس في ذلك مناسبة للنهي عن ضرب وجوه بني، ولا عن تقبيحها وتقبيح ما يشبهها، وإنما دخل التلبس بهذا التأويل حيث فرق الحديث المروي: «إذا قاتل أحدكم فليتنق الوجه» مفرداً، وروي قوله: «إن الله خلق آدم على صورته» مفرداً، أما مع أداء الحديث على وجهه فإن عود الضمير إلى آدم يمنع فيه، وذلك أن خلق آدم على صورة آدم سواء كان فيه تشريف لآدم أو كان فيه إخبار مجرد بالواقع فلا يناسب هذا الحكم.

* الوجه الثاني: أن الله خلق سائر أعضاء آدم على صورة آدم، فلو كان

(١) «تأويل مختلف الحديث» ص ٣١٨. (٢) «طرح الشريب» ١٠٤/٨.

(٣) «طبقات الحنابلة» ١/٣٠٩. (٤) «تأويل مختلف الحديث» ص ٣١٨.

(٥) هي التي اقتصر عليها صاحب رسالة «حديث الصورة».

مانعاً من ضرب الوجه أو تقييحه لوجب أن يكون مانعاً من ضرب سائر الوجوه وتقييح سائر الصور، وهذا معلوم الفساد في العقل والدين، وتعليل الحكم الخاص بالعلة المشتركة من أقبح الكلام، وإضافة ذلك إلى النبي ﷺ لا يصدر إلا عن جهل عظيم أو نفاق شديد، إذ لا خلاف في علمه وحكمته وحسن كلامه وبيانه.

*** الوجه الثالث:** أن هذا تعليل للحكم بما يوجب نفيه، وهذا من أعظم التناقض، وذلك أنهم تأولوا الحديث على أن آدم لم يُخلق من نطفة وعَلَقَة ومضغة، وعلى أنه لم يتكوّن في مدة طويلة بواسطة العناصر، وبَنُوّه قد خُلِقُوا من نطفة ثم من علقَة ثم من مضغة، وخُلِقُوا في مدة عناصر الأرض...، فإن كانت العلة المانعة من ضرب الوجه وتقييحه كونه خُلِقَ على ذلك الوجه، وهذه العلة منتفية في بَنِيهِ، فينبغي أن يجوز ضرب وجوه بَنِيهِ وتقييحها لانتفاء العلة فيها، فإن آدم هو الذي خُلِقَ على صورة دونهم، إذ هم لم يُخلَقُوا كما خُلِقَ لآدم على صورهم التي هم عليها، بل نُقِلُوا من نطفة إلى علقَة إلى مضغة^(١).

[القول الثالث]: أن الضمير يعود على الله ﷻ.

وقد ذكر الإمام أحمد هذا القول فيما أملاه على بعض أصحابه من أقوال أهل السُنَّة والجماعة، قال القاضي أبو الحسين في طبقات الحنابلة - في ترجمة أبي جعفر محمد بن عوف بن سفيان الطائي الحمصي -: نقلت من خط أحمد الشنجي بإسناده قال: سمعت محمد بن عوف يقول: أملى عليّ أحمد بن حنبل - فذكر جملة من المسائل التي أملاها عليه مما يعتقد أهل السُنَّة والجماعة، ومنها -: وأن آدم ﷺ خلق على صورة الرحمن كما جاء الخبر عن رسول الله ﷺ^(٢).

وحكاه شيخ الإسلام ابن تيمية عن جمهور السلف.

قال ابن قتيبة رَحِمَهُ اللهُ: والذي عندي - والله تعالى أعلم - أن الصورة ليست بأعجب من اليدين، والأصابع، والعين، وإنما وقع الإلف لتلك لمجيئها في القرآن، ووقعت الوحشة من هذه لأنها لم تأت في القرآن، ونحن نؤمن

بالجميع، ولا نقول في شيء منه بكيفية ولا حد^(١).

وقد انتصر لهذا القول شيخ الإسلام ابن تيمية في «بيان تلبيس الجهمية». وقد ذهب بعض أهل السنة والجماعة إلى أن إضافة الصورة إلى الله من باب التشريف والتكريم، كقوله تعالى: ﴿نَاقَةُ اللَّهِ﴾ [الأعراف: ٧٣]، وكما يقال في الكعبة: بيت الله، ونحو ذلك^(٢).

قال الجامع عفا الله عنه: أقرب هذه الأقوال عندي، وأرجحها هو ما ذهب إليه الكثيرون، وانتصر له شيخ الإسلام من إثبات الصورة لله تعالى بهذا الحديث، على ما يليق بجلاله ﷻ، فلا داعي للتأويلات المتعسفة، بل ما دلّ عليه ظاهر النصّ هو المحمل الصحيح، فتأمله بالإمعان، والإنصاف.

ومما يؤيد ذلك؛ أن الصورة لله ﷻ ثابتة في النصوص الصحيحة الأخرى، ومن أقواها وأبينها، ذلك ما أخرجه الشيخان^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ أن ناساً قالوا لرسول الله ﷺ: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال ﷺ: «هل تضارّون في رؤية القمر ليلة البدر؟» قالوا: لا يا رسول الله!، وفيه: «يجمع الله الناس يوم القيامة، فيقول: من كان يعبد القمر القمراً، فليتبّع، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس، ويتبع من كان يعبد القمر القمراً، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتيهم الله تبارك وتعالى في صورة غير صورته التي يعرفون، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتيهم الله تعالى في صورته التي يعرفون، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا، فيتبعونه...» الحديث.

فقد أثبت هذا الحديث الصحيح المتفق عليه الصورة لله ﷻ، فنثبتها كما

(١) «تأويل مختلف الحديث» ص ٣١٨.

(٢) راجع: «طرح الثريب» ١٠٥/٨، وهو أحد الأجوبة التي أجاب بها الشيخ ابن عثيمين عن الحديث، انظر: «شرح العقيدة الواسطية» ١/١٠٩، قاله صاحب رسالة «حديث الصورة» ص ١٧.

(٣) أخرجه البخاريّ (٦٥٧٣، ٧٤٣٧)، ومسلم (١٨٢).

أثبتها، ونزله الله تعالى عن مشابهة المخلوقين، إثباتاً بلا تمثيل، وتنزيهاً بلا تعطيل، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٦٢٩] (...) - (حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ: «إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ»).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (عَمْرُو النَّاقِدُ) هو: عمرو بن محمد بن بَكِير، تقدّم قبل أربعة أبواب.

٢ - (زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ) أبو خيثمة البغداديّ، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

٣ - (سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ) الكوفيّ، ثم المكيّ، تقدّم قريباً. و«أبو الزناد» عبد الله بن ذكوان ذكر قبله.

[تنبيه]: رواية سفيان بن عيينة عن أبي الزناد هذه ساقها الحميدي رحمته الله في «مسنده»، فقال:

(١١٢١) - حَدَّثَنَا ^(١) الحميديّ، قال: ثنا سفيان، قال: ثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ، فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ، فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ». انتهى ^(٢).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٦٣٠] (...) - (حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ) الأُبَلَيّ، أبو محمد، صدوقٌ يَهْمُ، ورُمي بالقدر، قال أبو حاتم: اضطرّ الناس إليه أخيراً، من صفار [٩] (ت ٥ أو ٢٣٦) وله بضع وتسعون سنة (م د س) تقدم في «الإيمان» ١٥٧/١٢.

(١) هذا من كلام الراوي عن الحميديّ، فتنبه.

(٢) «مسند الحميديّ» ٤٧٦/٢.

- ٢ - (أَبُو عَوَانَةَ) وَصَّاحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْيَشْكُرِيُّ الْوَاسِطِيُّ الْبَزَازُ، مشهور بكنيته، ثقةٌ ثبتٌ [٧] (ت ٥ أو ١٧٦) (ع) تقدم في «المقدمة» ٤/٢.
- ٣ - (سُهَيْلُ) بْنُ أَبِي صَالِحٍ الْمَدَنِيُّ، تقدم قريباً.
- ٤ - (أَبُوهُ) أَبُو صَالِحٍ ذَكَوَانُ السَّمَانِ الزِّيَّاتُ، تقدم أيضاً قريباً.
- و«أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ» ذكر قبله.
- والحديث متفقٌ عليه، وقد مضى شرحه، وبيان مسائله قبل حديث، والله الحمد والمئة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٣١] (...) - (حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، سَمِعَ أَبَا أَيُّوبَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلَا يَلْطِمَنَّ الْوَجْهَ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ) الْبَصْرِيُّ، تقدم قريباً.
- ٢ - (أَبُوهُ) مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ الْبَصْرِيُّ، تقدم أيضاً قريباً.
- ٣ - (شُعْبَةُ) بْنُ الْحَجَّاجِ الْإِمَامُ الشَّهِيرُ، تقدم قبل ثلاثة أبواب.
- ٤ - (قَتَادَةُ) بْنُ دِعَامَةَ بْنِ قَتَادَةَ السَّدُوسِيُّ، أَبُو الْخَطَّابِ الْبَصْرِيُّ، ثقةٌ ثبتٌ، يقال: وُلِدَ أُمُّهُ، وهو رأس الطبقة [٤] (ت ١١٧) (ع) تقدم في «المقدمة» ٦/٧٠.
- ٥ - (أَبُو أَيُّوبَ) الْمَرَاغِيُّ الْأَزْدِيُّ، اسمه يحيى، ويقال: حبيب بن مالك، ثقةٌ [٣] مات بعد الثمانين (خ م د س ق) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» ٣١/١٣٨٧.

٦ - (أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) ذكر قبله.

وقوله: (فَلَا يَلْطِمَنَّ الْوَجْهَ) بفتح حرف المضارعة، وكسر الطاء، يقال: لَطَمْتُ الْمَرْأَةَ وَجْهَهَا لَطْمًا، مِنْ بَابِ ضَرْبٍ: ضَرَبْتُهُ بِبَاطِنِ كَفِّهَا، وَاللَّطْمَةُ بِالْفَتْحِ: الْمَرَّةُ، قَالَهُ الْفَيْصُومِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١).

والحديث سبق البحث فيه مستوفى، والله الحمد والمئة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٣٢] (...) - (حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى (ح) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنِ الْمُثَنَّى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ حَاتِمٍ: عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ، فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ».

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

- ١ - (نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ) تقدم قبل باب.
 - ٢ - (أَبُوهُ) علي بن نصر بن علي الجهضمي البصري، ثقة، من كبار [٩]
 - (ت ١٨٧) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٦/٦.
 - ٣ - (الْمُثَنَّى بْنُ سَعِيدٍ) الضُّبَعِيُّ، أبو سعيد البصري القَسَّامُ القصير، ثقة [٦] (ع) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» ١٥٦٩/٥٧.
 - ٤ - (مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ) بن ميمون البغدادي السِّمِين، صدوق، رُبَّمَا وَهَمَ، وكان فاضلاً [١٠] (ت ٥ أو ٢٣٦) (م د) تقدم في «الإيمان» ١٠٤/١.
 - ٥ - (عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ) بن حسان العَنْبَرِيُّ مولا هم، أبو سعيد البصري، ثقة ثبت حافظ إمام مشهور [٩] (ت ١٩٨) وهو ابن ثلاث وسبعين سنة (ع) تقدم في «شرح المقدمة» ج ١ ص ٣٨٨.
- والباقون ذكروا قبله.
- وقوله: (فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ) تقدم تحقيق البحث فيه قريباً، فلا تغفل.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٣٣] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ مَالِكٍ الْمَرَاغِيِّ - وَهُوَ أَبُو أَيُّوبَ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ».

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى) أبو موسى العَنْزِيُّ البصري، تقدم قبل ثلاثة أبواب.

٢ - (عَبْدُ الصَّمَدِ) بن عبد الوارث بن سعيد العُنبَرِيُّ مولا هم الثُّنَوِيُّ، أبو سهل البصري، ثقةٌ ثبتٌ في شعبة [٩] (ت ٢٠٧) (ع) تقدم في «المقدمة» ٨٢/٦.
٣ - (هَمَّامٌ) بن يحيى بن دينار العَوْذِيُّ، أبو عبد الله، أو أبو بكر البصري، ثقةٌ زُبَّانٌ وَهَمَ [٧] (ت ٤ أو ١٦٥) (ع) تقدم في «المقدمة» ٧٠/٦.
والباقون ذكروا قبله.

وقوله: (الْمَرَاغِي) بفتح الميم، وقيل: بكسرهما، والأول أصح: نسبة إلى قبيلة، قاله في «اللباب»^(١).
والحديث متفقٌ عليه، وقد مضى شرحه، وبيان مسائله، والله الحمد والمنة

(٣٣) - (بَابُ الْوَعِيدِ الشَّدِيدِ لِمَنْ عَذَّبَ النَّاسَ بِغَيْرِ حَقٍّ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:
[٦٦٣٤] [٢٦١٣] - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ، قَالَ: مَرَّ بِالشَّامِ عَلَى أَنَسٍ، وَقَدْ أُقِيمُوا فِي الشَّمْسِ، وَصُبَّ عَلَى رُؤُوسِهِمُ الزَّيْتُ، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قِيلَ: يُعَذَّبُونَ فِي الْخَرَجِ، فَقَالَ: أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ فِي الدُّنْيَا»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ) تقدم قبل باب.
٢ - (حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ) النخعي الكوفي القاضي، تقدم قبل باين.
٣ - (هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ) بن الزبير بن العوام الأسدي، أبو المنذر المدني، ثقةٌ فقيهٌ، ربَّما دَلَسَ [٥] (ت ٥ أو ١٤٦) وله سبع وثمانون سنةً (ع) تقدم في «شرح المقدمة» ج ١ ص ٣٥٠.

٤ - (أَبُوهُ) عروة بن الزبير بن العوام الأسدي، تقدم قريباً.
٥ - (هِشَامُ بْنُ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ) بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن

قُصِيَ بن كلاب القرشيّ الأسديّ، وأمّه زينب بنت العوّام أخت الزبير، كان هو وأبوه من مُسلمة الفتح، ذكره ابن سعد فيهم، قال: وكان رجلاً مَهِيئاً. رَوَى عن النبي ﷺ، وروى عنه جُبَيْر بن نَفِير، وعروة بن الزبير، وقتادة السُّلَمِيّ. قال الزهريّ: كان يأمر بالمعروف في رجال معه، وقال ابن وهب، عن مالك: كان هشام كالسائح، ما يتخذ أهلاً، ولا ولدًا، وقال مصعب الزبيريّ: كان له فضل، ومات قبل أبيه، وقال أبو نعيم الأصبهانيّ: استشهد بأجنادين. وتعبه الحافظ، قائلًا: وهذا غَلَطٌ من أبي نعيم، فإن الذي قُتل بأجنادين هشام بن العاص أخو عمرو، وأما هشام بن حكيم هذا فقد صحّ أنه كان بحمص، وعياض بن غَنَمٍ وإِلٍ عليها، وذلك بعد أجنادين بمدة طويلة، وأيضاً فسماع عروة منه في «الصحيح»، وعروة إنما وُلد بعد أجنادين، وفي «الصحيحين» عن عمر: «سمعت هشام بن حكيم يقرأ «سورة الفرقان» على حروف لم يُقرئها رسول الله ﷺ...» الحديث، وهو هذا. انتهى^(١).

أخرج له المصنّف، وأبو داود، والنسائيّ، وليس له عندهم إلا هذا الحديث، وكرّره هنا ثلاث مرّات.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف ﷺ، وأنه مسلسلٌ بالمدينين من هشام بن عروة، والباقيان كوفيّان، وفيه رواية الابن عن أبيه، وتابعيّ عن تابعيّ، وأن صحابيّه من المقلّين من الرواية، فليس له في الكتب الستة إلا هذا الحديث عن مسلم، وأبي داود، والنسائيّ، راجع: «تحفة الأشراف»^(٢).

شرح الحديث:

(عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ) ﷺ (قَالَ) عروة: (مَرَّ) هشام بن حكيم ﷺ (بِالشَّامِ) بهمة، وساكنة، ويجوز تخفيفها، والنسبة إليها شاميّ على الأصل، ويجوز شام، بالمدّ من غير ياء، مثلُ يمنيّ، ويَمَانٍ، قاله الفيوميّ^(٣).

(٢) «تحفة الأشراف» ٧٠/٩ - ٧١.

(١) «تهذيب التهذيب» ٢٦٩/٤.

(٣) «المصباح المنير» ٣٢٨/١.

(عَلَى أَنَسٍ) بَضَمَ الهمزة، قال الفيومي رحمته الله: قيل: وزنه فَعَالٌ، بَضَمَ الفاءَ، مُشْتَقٌّ مِنَ الْأُنْسِ، لكن يجوزُ حذف الهمزة تخفيفاً، على غير قياس، فيبقى النَّاسَ، وعن الكسائي أن الأُنْسَ والنَّاسَ لُغَتَانِ بِوَعْنَيٍّ واحدٍ، وليس أحدهما مُشْتَقًّا مِنَ الْآخَرِ، وهو الوجه؛ لأنهما مادَّتانِ مُخْتَلِفَتَانِ فِي الْاِسْتِقْاقِ، والحذف تَغْيِيرٌ، وهو خلاف الأصل. انتهى^(١).

وفي الرواية التالية: «قَالَ: مَرَّ هِشَامُ بْنُ حَكِيمٍ بْنِ حِرَامٍ عَلَى أَنَسٍ، مِنَ الْأَنْبَاطِ بِالشَّامِ».

وقوله: (وَقَدْ أُقِيمُوا فِي الشَّمْسِ) جملة في محل نصب على الحال، وكذا قوله: (وَصُبَّ) بَضَمَ الصاد المهملة، مبنياً للمفعول؛ أي: أُرِيقَ (عَلَى رُؤُوسِهِمُ الزَّيْتُ) دُهن الزيتون، (فَقَالَ) هشام بن حكيم رحمته الله: (مَا هَذَا؟)؛ أي: أيُّ شيء هذا الذي يُعَذِّبُونَهُ هؤُلاءِ؟ (قِيلَ) له: (يُعَذِّبُونَ) خبر لمحدوف؛ أي: هم يُعَذِّبُونَ (فِي الْخَرَاجِ)؛ أي: بسبب عدم دفعهم الخراج، ف«في» سببية، كما في قوله تعالى: ﴿فِيظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ﴾ الآية [النساء: ١٦٠]، (فَقَالَ) هشام رحمته الله: (أَمَّا) بفتح الهمزة، وتخفيف الميم: أداة استفتاح وتنبية، ك«ألا»، (إِنِّي) بكسر الهمزة؛ لوقوعها في موضع الابتداء، كما قال في «الخلاصة»:

فَاكْسِرْ فِي الْاِبْتِدَاءِ وَفِي بَدْءِ صَلَهِ وَحَيْثُ «إِنَّ» لِيَمِينٍ مُّكْمِلَةً
(سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ يُعَذِّبُ») يوم القيامة، وقوله: (الَّذِينَ) في محل نصب على المفعولية لـ«يُعَذِّبُ». (يُعَذِّبُونَ) وفي الرواية التالية: «يُعَذِّبُونَ النَّاسَ»، (فِي الدُّنْيَا) قال القرطبي رحمته الله: يعني: إذا عذبوهم ظالمين، إما في أصل التعذيب، فيعذبونهم في موضع لا يجوز فيه التعذيب، أو بزيادة على المشروع في التعذيب، إما في المقدار، وإما في الصفة، كما بيّناه في الحدود. انتهى^(٢).

وقال النووي رحمته الله: هذا محمول على التعذيب بغير حق، فلا يدخل فيه التعذيب بحق، كالقصاص، والحدود، والتعزير، ونحو ذلك^(٣).

(٢) «المفهم» ٥٩٩/٦.

(١) «المصباح المنير» ٢٦/١.

(٣) «شرح النووي» ١٦٧/١٦.

وقال المناوي رحمته الله: المراد أن لهم مزيد مزية على غيرهم من عصاة المؤمنين الذين يعذبهم بذنوبهم، وقد يُدرك العفو من شاء الله تعالى منهم، فلا يُعَذَّب أصلاً، وذُكِرَ الدنيا مع أنه لا يكون إلا فيها تتميمٌ، أو للمقابلة. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث هشام بن حكيم رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٣٧ و ٦٦٣٦ و ٦٦٣٥ و ٦٦٣٤/٣٣] (٢٦١٣)، (أبو داود) في «الخراج» (٣٠٤٥)، و(النسائي) في «الكبرى» (٢٣٦/٥)، و(أحمد) في «مسنده» (٤٠٤/٣)، و(ابن أبي عاصم) في «الآحاد والمثاني» (٤٢٥/١)، و(الطبراني) في «مسند الشاميين» (٢٠٦/٤)، و(ابن منده) في «الفوائد» (٥١/١)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٢٠٥/٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

- ١ - (منها): بيان الوعيد الشديد لمن يعذب الناس بغير موجب لذلك، فإن الله تعالى يعذبه في نار جهنم، وهي أشدّ حرّاً.
- ٢ - (ومنها): أنه يَحْرُمُ تعذيب الذمّيّ بعدم دفعه الجزية، إذا كان عاجزاً، وأما إذا كان قادراً، فامتنع عن أدائها ظلماً، فإنه يعاقب بما يناسب حاله.
- ٣ - (ومنها): بيان أن العالم يجب عليه إذا رأى ارتكاب ظلم ونحوه أن يذكر ما عنده من العلم، حتى يرتدع الناس به، وينكفؤا عن الظلم.

٤ - (ومنها): ما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم من الصدع بالحق، من غير خوف، ولا استكانة، فقد دخل هذا الصحابيّ هشام بن حكيم على أمير فلسطين، وذكره بحديث النبي صلى الله عليه وسلم، فتذكر، فخلّى سبيل المعذّبين، وهكذا من حقّ المسلم أن يصدع بالحق، ولو كان عند ظالم، فقد أخرج أبو داود،

والترمذي، وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر - أو - أمير جائر»، وهو حديث صحيح.

وأخرج النسائي عن طارق بن شهاب، أن رجلاً سأل النبي ﷺ، وقد وضع رجله في الغرّز: أيُّ الجهاد أفضل؟ قال: «كلمة حق عند سلطان جائر»، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٣٥] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: مَرَّ هِشَامُ بْنُ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ عَلَى أَنَسٍ، مِنَ الْأَنْبَاطِ بِالشَّامِ، قَدْ أُقِيمُوا فِي الشَّمْسِ، فَقَالَ: مَا شَأْنُهُمْ؟ قَالُوا: حُبِسُوا فِي الْجَزْيَةِ، فَقَالَ هِشَامٌ: أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

وكلّهم ذكروا في الباب، وقبل باب، و«أبو كريب» هو: محمد بن العلاء، و«أبو أسامة» هو: حماد بن أسامة.

وقوله: (مِنَ الْأَنْبَاطِ بِالشَّامِ) بفتح الهمزة: هم فلاحو العجم، قاله النووي رحمته الله، وقال الفيومي رحمته الله: النَّبْطُ: جِيلٌ مِنَ النَّاسِ، كَانُوا يَنْزِلُونَ سَوَادَ الْعِرَاقِ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي أَخْلَاطِ النَّاسِ، وَعَوَامِهِمْ، وَالْجَمْعُ: أَنْبَاطٌ، مِثْلُ سَبَبٍ وَأَسْبَابٍ، الْوَاحِدُ نَبَاطِيٌّ بِزِيَادَةِ أَلْفٍ، وَالنُّونُ تُضَمُّ، وَتُفْتَحُ، قَالَ اللَّيْثُ: وَرَجُلٌ نَبْطِيٌّ، وَمَنْعَهُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ، وَاسْتَنْبَطْتُ الْحَكَمَ: اسْتَخْرَجْتُهُ بِالْاجْتِهَادِ، وَأَنْبَطْتُهُ إِنْبَاطًا مِثْلَهُ، وَأَصْلُهُ مِنَ اسْتَنْبَطَ الْحَافِرُ الْمَاءَ، وَأَنْبَطُهُ إِنْبَاطًا: إِذَا اسْتَخْرَجَهُ بِعَمَلِهِ. انتهى^(١).

وقال القرطبي رحمته الله: «الأنباط»: جمع نبط، وهم قوم ينزلون بالبطائح بين العراقيين، سُمُّوا بذلك؛ لأنهم يَنْبِطُونَ الْمَاءَ؛ أي: يحفرون عليه، حتى يخرج

على وجه الأرض، يقال: نبط الماء يَنْبُطُ وَيَنْبُطُ، من بابي قتل، وضرب: إذا نبع، أنبط الحفار الماء: إذا بلغ إليه، والاستنباط: استخراج العلوم، ويقال للنبط: نَبِيطٌ أيضاً، وكانوا إذ ذاك أهل ذمة، ولذلك عذبوا بالشمس، وضبت الزيت على رؤوسهم لأجل الجزية، وكأنهم امتنعوا من الجزية مع التمكن، فعوقبوا لذلك، فأما مع تبين عجزهم، فلا تحل عقوبتهم بذلك، ولا بغيره؛ لأن من عجز عن الجزية سقطت عنه. انتهى^(١).

والحديث من أفراد المصنّف رحمه الله، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسائله، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦٣٦] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، وَأَبُو مُعَاوِيَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ، كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ: قَالَ: وَأَمِيرُهُمْ يَوْمَئِذٍ عُمَيْرُ بْنُ سَعْدٍ، عَلَى فَلَسْطِينَ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ، فَحَدَّثَهُ، فَأَمَرَ بِهِمْ، فَخُلُوا).

رجال هذا الإسناد: ستة:

وكلهم ذكروا في الباب، وقبل باب، إلا وكيعاً، فذكر قبل بابين، و«جرير» هو ابن عبد الحميد.

وقوله: (وَأَمِيرُهُمْ يَوْمَئِذٍ عُمَيْرُ بْنُ سَعْدٍ) قال القرطبي رحمه الله: كذا صحّت الرواية عند أكثر الشيوخ، وفي أكثر النسخ، وهو الصواب؛ لأنه عُمَيْرُ بْنُ سَعْدِ بْنِ عُمَرَ الْقَارِي الْأَنْصَارِي، من بني عمرو بن عوف، يكنى أبوه أبا زيد، وهو أحد من جمّع القرآن الذي تقدّم ذكره في حديث أنس، الذي قال فيه أنس: أبو زيد أحد عمومتي، واختلف في اسم أبي زيد هذا، فقيل: سعد - كما تقدم - وهو الأعراف، وقيل: سعيد، وكان عمر رضي الله عنه وليّ عُميراً حمص، وكان يقال له: نَسِيجٌ وحده، ووقع في كتاب القاضي أبي علي الصديقي: عُمر بن سعيد، قال أهل النقل: وهو وهَمٌ، وأما عمرو بن سعيد فمعدود في الصحابة،

وهو عمرو بن سعيد، ربيب الجَلَّاس بن سُويد المنافق^(١)، ويَتيمه، حكاه القاضي أبو الفضل. انتهى^(٢).

وقال النووي رحمته الله: قوله: «وأميرهم يومئذ عمير بن سعد» هكذا هو في معظم النسخ عُمر - بالتصغير - ابن سَعْد - بإسكان العين، من غير ياء - وفي بعضها عُمر بن سعيد، بكسر العين، وزيادة ياء، قال القاضي: الأول هو الموجود لأكثر شيوخنا، وفي أكثر النسخ، وأكثر الروايات، وهو الصواب، وهو عمير بن سعد بن عمير الأنصاري الأوسي، من بني عمرو بن عوف، ولَّاه عمر بن الخطاب رضي الله عنه حمص، وكان يقال له: نسيج وحده، وأبو زيد الأنصاري أحد الذين جمعوا القرآن، والله أعلم^(٣).

وقال في «تهذيب التهذيب»: عمير بن سعد الأنصاري الأوسي، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعنه ابنه محمود، وأبو إدريس الخولاني، وحبيب بن عبيد، وغيرهم.

قال مصعب الزبيري عن عبد الله بن محمد بن عُمارة: عُمر بن سعد بن شَهِيد بن قيس بن النعمان بن عمرو بن أمية، له صحبة، وهو الذي رفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم كلام الجَلَّاس بن سُويد، وكان يتيماً في حجره، ولم يشهد شيئاً من المشاهد، وشَهِد فتوح الشام، واستعمله عمر على حمص، وكان من الزهاد، هكذا قال ابن القلاح.

وأما ابن سعد فقال: عُمر بن سعد بن عُبَيد بن النعمان بن قيس بن عمرو بن زيد بن أمية، كان أبوه ممن شَهِد بدرًا، وأبوه سعد القاري أبو زيد، واستُشهد بالقادسية، ولأبيه صحبة، وولَّاه عمر على حمص، قال: ومات في خلافة معاوية، كذا قال ابن سعد، وقيل: إنه وَهَمَ في ذلك تبعاً للواقدي، وأن الصواب ما قاله القلاح، وقد فرَّق بينهما غير واحد، وقال بعضهم: إن أبا زيد الأنصاري لم يُعَقِّب، وقال محمد بن إسحاق، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن عبد الرحمن بن عُمر بن سعد، قال لي ابن عمر: ما كان من الصحابة

(١) وهو الذي رفع كلام الجلاس إلى النبي صلى الله عليه وسلم. «تت».

(٢) «المفهم» ٥٩٩/٦ - ٦٠٠.

(٣) «شرح النووي» ١٦/١٦٨.

رجل أفضل من أبيك، وقال هشام بن حسان، عن ابن سيرين: كان عمر مُعْجَباً به، وكان من عَجَبِه به كان يُسَمِّيهِ نَسِيجَ وحده، ويقال: إن عمر قال لأصحابه: تَمَنَّوْا، فتمنى كل رجل أمنية، فقال عمر: لكنني أتمنى أن يكون لي رجال مثل عُمير أستعين بهم على أمور المسلمين، ويقال: إنه مات في خلافة عمر، ويقال: في خلافة عثمان، وقيل غير ذلك، ومناقبه كثيرة، وقد تعقب ابن الأثير قول من قال: إنه ابن أبي زيد القاري، بأن أنس بن مالك كان يقول في أبي زيد: هو أحد عمومتي، وأنس من الخزرج، وعمير بن سعد هذا أوسي، فكيف يكون ابنه؟ قال الحافظ: وهو تعقب جيّد. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: عندي في قوله: «تعقب جيّد» نظر، لماذا لا يكون أنس تجوِّز في قوله: «أحد عمومتي»، أو أن عمومته كانت من جهة الرضاة، فليتنامل بالإمعان، والله تعالى أعلم.

وقوله: (عَلَى فَلَسْطِينِ) بكسر الفاء، وفتح اللام: هي بلاد بيت المقدس، وما حولها، قاله النووي^(٢).

وقال المرتضى رحمته الله: فَلَسْطُون، وفَلَسْطِين، وقد تُفْتَحُ فأؤهما: كُورَةُ بالشَّام، في «نور التُّبراس»: هي: الرَّمْلَةُ، وَعَزَّةٌ، وَبَيْتُ الْمَقْدِس، وما والآها. وفي «النَّهْايَةِ»: هي مَا بَيْنَ الْأُرْدُنِّ، وَدِيَارِ مِصْرَ، وَأُمُّ بِلَادِهَا بَيْتُ الْمَقْدِس. وفَلَسْطِينُ: قرية، وقيل: مدينة بالعِراق. وفي «التَّهْذِيبِ»: نُونُهَا زَائِدَةٌ، وَقَالَ غَيْرُهُ: بَلْ هِيَ كَلِمَةٌ رُومِيَّةٌ، وَالْعَرَبُ فِي إِعْرَابِهَا عَلَى مَذْهَبَيْنِ، مِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُهَا بِمَنْزِلَةِ الْجَمْع، وَيَجْعَلُ إِعْرَابَهَا فِي الْحَرْفِ الَّذِي قَبْلَ الثُّونِ، تَقُولُ فِي حَالِ الرَّفْعِ بِالْوَاوِ: هَذِهِ فَلَسْطُونُ، وَفِي حَالِ النَّصْبِ وَالْجَرِّ بِالْيَاءِ، رَأَيْتُ فَلَسْطِينُ، وَمَرَرْتُ بِفَلَسْطِينِ، أَوْ تَجْعَلُهَا بِمَنْزِلَةِ مَا لَا يَنْصَرِفُ، وَتُلْزِمُهَا الْيَاءَ فِي كُلِّ حَالٍ، فَتَقُولُ: هَذِهِ فَلَسْطِينُ، وَرَأَيْتُ فَلَسْطِينُ، وَمَرَرْتُ بِفَلَسْطِينِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُهَا بِمَنْزِلَةِ الْجَمْع، وَيَجْعَلُ إِعْرَابَهَا فِي الْحَرْفِ الَّذِي قَبْلَ الثُّونِ، فَيَقُولُ: هَذِهِ فَلَسْطُونُ، وَرَأَيْتُ فَلَسْطِينِ، وَمَرَرْتُ بِفَلَسْطِينِ، وَالنُّونُ فِي كُلِّ ذَلِكَ مَفْتُوحَةٌ، قَالَ عَدِيُّ بْنُ الرَّقَاعِ [من الخفيف]:

(١) «تهذيب التهذيب» ١٢٨/٨.

(٢) «شرح النووي» ١٦٨/١٦.

فَكَأَنِّي مِنْ ذِكْرِهِمْ خَالَطْتَنِي مِنْ فَلَسْطِينَ جَلَسُ خَمْرِ عُقَارُ
عُتِقْتُ فِي الْقِلَالِ مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ سَنَوَاتٍ وَمَا سَبَتْهَا التَّجَارُ
وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهَا فَلَسْطِي، قَالَ الْأَعْشَى [الطويل]:
مَتَى تُسْقَ مِنْ أَنْيَابِهَا بَعْدَ هَجْعَةٍ مِنْ اللَّيْلِ شَرِبًا حِينَ مَالَتْ طَلَاتُهَا
تَخْلُهُ فَلَسْطِيًّا إِذَا ذُقْتَ طَعْمَهُ عَلَى رِيذَاتِ النَّيِّ حُمَشٍ لِثَاتُهَا
وَقَالَ ابْنُ هَرَمَةَ:
كَأَسْ فَلَسْطِيَّةٌ مُعْتَقَةٌ شُجَّتْ بِمَاءٍ مِنْ مُزْنَةِ السَّبَلِ
انتهى^(١).

وقوله: (فَدَخَلَ عَلَيْهِ الْخ)؛ أي: دخل هشام بن حكيم على عُمر بن سعد أمير فلسطين آنذاك، فَحَدَّثَهُ؛ أي: أخبره بقول رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَعْذَّبُ الَّذِينَ يَعْذِبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا». وقوله: (فَأَمَرَ بِهِمْ)؛ أي: أمر عُمر بن سعد لما سمع الوعيد بإخلاء سبيلهم.

وقوله: (فَخُلُّوا) بضم الخاء المعجمة، واللام المشددة؛ أي: أطلق سراحهم، فانطلقوا إلى بيوتهم.

وقال النووي رَحِمَهُ اللَّهُ: قوله: «فخلوا» ضبطوه بالخاء المعجمة، والحاء المهملة، والمعجمة أشهر، وأحسن. انتهى^(٢).

والحديث من أفراد المصنّف رَحِمَهُ اللَّهُ، وقد تقدّم تمام شرحه، وبيان مسأله، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رَحِمَهُ اللَّهُ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٣٧] (...) - (حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ وَجَدَ رَجُلًا، وَهُوَ عَلَى حِمَصٍ، يُشَمِّسُ نَاسًا مِنَ النَّبَطِ، فِي آدَاءِ الْحِزْيَةِ، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يَعْذَّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا»).

(١) «تاج العروس من جواهر القاموس» ص ٤٩٥٥.

(٢) «شرح النووي» ١٦/١٦٨.

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (أَبُو الطَّاهِرِ) أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ الْمَصْرِيِّ، ثِقَةٌ [١٠] (ت ٢٥٠) (م د س ق) تقدم في «المقدمة» ١٠/٣.
- ٢ - (ابْنُ وَهْبٍ) هُوَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ الْحَافِظُ الْمَصْرِيُّ، تَقَدَّمَ قَرِيباً.
- ٣ - (يُونُسُ) بْنُ يَزِيدِ الْأَيْلِيِّ، تَقَدَّمَ أَيْضاً قَرِيباً.
- ٤ - (ابْنُ شِهَابٍ) مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ الزَّهْرِيُّ الْإِمَامُ الشَّهِيرُ، تَقَدَّمَ قَبْلَ بَابَيْنِ.

والباقيان ذكرا قبله.

والحديث من أفراد المصنّف ﷺ وقد تقدّم شرحه، وبيان مسائله قبل حديثين، والله الحمد والمنة.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٣٤) - (بَابُ أَمْرِ مَنْ مَرَّ بِسِلَاحٍ فِي مَسْجِدٍ، أَوْ سُوقٍ، أَوْ غَيْرِهِمَا، مِنَ الْمَوَاضِعِ الْجَامِعَةِ لِلنَّاسِ، أَنْ يُمَسِكَ بِنَصَالِهَا)

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٣٨] [٢٦١٤) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرٍو، سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ: مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ بِسِهَامٍ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمْسِكْ بِنَصَالِهَا»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (عَمْرُو) بْنُ دِينَارٍ الْمَكِّيُّ، أَبُو مُحَمَّدٍ الْأَثَرِيُّ الْجُمَحِيُّ مَوْلَاهُمْ، ثِقَةٌ ثَبْتُ [٤] (ت ١٢٦) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٨٤/٢١.
 - ٢ - (جَابِرُ) بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّحَابِيُّ ابْنُ الصَّحَابِيِّ ﷺ، تَقَدَّمَ قَرِيباً.
- والباقون ذكروا في البابين الماضيين.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنف رحمه الله، كلاحقيه، وأنه مسلسل بالمكيين، سوى شيخه، فالأول كوفي، والثاني مروزي، وفيه جابر رضي الله عنه من المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

(عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ؛ أَنَّهُ (سَمِعَ جَابِرًا) رضي الله عنه (يَقُولُ: مَرَّ رَجُلٌ) لَا يُعْرِفُ، كَمَا قَالَ صَاحِبُ «التَّنْبِيهِ»^(١). (فِي الْمَسْجِدِ بِسَهَامٍ) بِالْكَسْرِ: جَمَعَ سَهْمٌ، بَفَتْحٍ، فَسَكُونٌ، وَهُوَ وَاحِدُ النَّبْلِ، وَقِيلَ: السَّهْمُ: نَفْسُ النَّصْلِ، قَالَه الْفَيْوَمِيُّ^(٢)، وَقَالَ فِي «الْفَتْحِ»: النَّبْلُ بَفَتْحِ النُّونِ، وَسَكُونِ الْمُوَحَّدَةِ، وَبَعْدَهَا لَامٌ: السَّهَامُ الْعَرَبِيَّةُ، وَهِيَ مُؤَنَّثَةٌ، وَلَا وَاحِدَ لَهَا مِنْ لَفْظِهَا. انْتَهَى^(٣). (فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمْسِكْ بِنَصَالِهَا»؛ أَي: خَذْ بِحَدِيدَتِهَا، قَالَ الْمُرْتَضَى رحمه الله: مَسَكَ بِهِ، وَأَمْسَكَ بِهِ، وَتَمَسَكَ، وَاسْتَمْسَكَ، وَمَسَكَ تَمْسِيكًا، كُلُّهُ بِمَعْنَى اخْتَبَسَ، وَفِي «الصَّحَاحِ»: اغْتَصَمَ بِهِ، وَفِي «الْمُفْرَدَاتِ»: إِمْسَاكَ الشَّيْءِ: التَّعَلُّقُ بِهِ، وَحِفْظُهُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَإِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَنٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [الحج: ٦٥]؛ أَي: يَحْفَظُهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكَتِّبِ﴾ [الأعراف: ١٧٠]؛ أَي: يَتَمَسَّكُونَ بِهِ، وَقَالَ خَالِدُ بْنُ زُهَيْرٍ [من الطويل]:

فَكُنْ مَغْقَلًا فِي قَوْمِكَ ابْنَ خُوَيْلِدٍ وَمَسِّكَ بِأَسْبَابِ أَضَاعِ رُعَاتِهَا^(٤)
و«النصال»: بكسر النون: جمع نصل، بفتح، فسكون، وهو: حديدة السهم والرُمح، وفي «التَّهْذِيبِ»: النَّصْلُ: نَصْلُ السَّهْمِ، وَنَصْلُ السَّيْفِ، وَالسَّكِّينِ، وَمِثْلُهُ فِي «الصَّحَاحِ»، وَفِي «الْمُحْكَمِ»: هُوَ حَدِيدَةُ السَّيْفِ، مَا لَمْ يَكُنْ لَهُ مَقْبِضٌ، فَإِذَا كَانَ لَهَا مَقْبِضٌ فَهُوَ سَيْفٌ، وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ: النَّصْلُ: كُلُّ حَدِيدَةٍ مِنْ حَدَائِدِ السَّهَامِ، جَمْعُهُ: أَنْصُلٌ، كَأَفْلَسٍ، وَنِصَالٌ، بِالْكَسْرِ، وَنُصُولٌ،

(١) «تنبيه المعلم» ص ٤٣٣.

(٢) «المصباح المنير» ٢/ ٢٩٣.

(٣) «الفتح» ٢/ ١٩٥، كتاب «الصلاة» رقم (٤٥١).

(٤) «تاج العروس» ١/ ٦٧٨٢.

بالضَّمِّ، وقال ابنُ شُمَيْلٍ: النَّصْلُ: السَّهْمُ العَرِيضُ الطَّوِيلُ. انتهى مختصراً من «التاج»^(١).

وفي حديث أبي موسى رضي الله عنه الآتية: «إذا مرَّ أحدكم في مجلس، أو سوق،، ويده نبلٌ، فليأخذ بنصالها...» الحديث.

قال الحافظ ابن رجب رحمته الله: في الحديث ذَكَرَ علّة ذلك، وهو خشية أن تصيب مسلماً من حيث لا يشعر صاحبها، وسَوَّى في ذلك بين السوق والمسجد؛ فإن الناس يجتمعون في الأسواق والمساجد، فليس للمسجد خصوصية بذلك حينئذ، لكن قد يقال: إن المسجد يختص بقدر زائد عن السوق، وهو أنه قد روي النهي عن إشهار السلاح فيه، ونثر النبل.

خرّجه ابن ماجه، من رواية زيد بن جبيرة، عن داود بن الحصين، عن نافع، عن ابن عمر، مرفوعاً: «خصال لا ينبغي في المسجد: لا يتخذ طريقاً، ولا يُشهر فيه سلاحاً، ولا يُنبض فيه بقوس، ولا يُنثر فيه نبل، ولا يُمر فيه بلحم نيئ، ولا يُضرب فيه حدّ، ولا يُقتص فيه من أحد، ولا يتخذ سوقاً»، ورفع منكر، وزيد بن جبيرة ضعيف جداً، متفق على ضعفه. وخرّج - أيضاً -: النهي عن سلّ السيوف في المسجد، من حديث واثلة، مرفوعاً بإسناد ضعيف جداً، وقال عبد الله بن عبد الرحمن بن أبيزى: لا يُسلّ السيف في المسجد. خرّجه وكيع في كتابه. وقال أصحابنا^(٢): لا يُشهر السلاح في المسجد. انتهى^(٣)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلّق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث جابر رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٣٨/٣٤ و ٦٦٣٩ و ٦٦٤٠] (٢٦١٤)، (البخاري) في «الصلاة» (٤٥١) و«الفتن» (٧٠٧٤)، و(أبو داود) في

(١) «تاج العروس» ١/٧٥٥٣. (٢) يعني: الحنبليّة.

(٣) «فتح الباري» لابن رجب ٣/٢٤٩.

«الجهاد» (٢٥٨٦)، و(النسائي) في «المساجد» (٤٩/٢)، و(ابن ماجه) في «الأدب» (٣٧٧٧)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنّفه» (٤٣٦/٢)، و(الحميدي) في «مسنده» (١٢٥٢)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٥٠ و ٣٠٨/٣)، و(الدارمي) في «سننه» (١٥٢/١ و ٣٢٦)، و(ابن خزيمة) في «صحيحه» (١٣١٦)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (١٦٤٧ و ١٦٤٨)، و(أبو بعلى) في «مسنده» (٤٦٤/٣)، و(الطحاوي) في «شرح معاني الآثار» (٢٨٠/٤)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٨/٢٣)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان كريم خلقه ﷺ، ورأفته بالمؤمنين، حيث يحذر إلحاق بعضهم الضرر على بعض، فهو مصداق قوله ﷺ: ﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤]، وقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة].

٢ - (ومنها): بيان الأدب لمن دخل مسجداً، أو سوقاً، أو محل اجتماع المسلمين بسهام، وهو أن يُمسك بنصالها كي لا يחדش أحداً من المسلمين.

٣ - (ومنها): تأكيد حرمة المسلمين؛ لأن المساجد مورودة بالخلق، لا سيما في أوقات الصلاة.

٤ - (ومنها): بيان تعظيم قليل الدم، وكثيره.

٥ - (ومنها): أن المساجد يجوز إدخال السلاح فيها للحاجة.

٦ - (ومنها): استحباب التصدق بالسهام، ونحوها من أداة الحرب؛ لما في الرواية الآتية أن ذلك الرجل الذي مرّ بالسهام في المسجد كان يتصدق بها، وذلك لما فيه من الإعانة على الجهاد في سبيل الله تعالى.

٧ - (ومنها): ما قيل: إن قوله في الرواية التالية: «كي لا يחדش مسلماً» يدلّ على صحّة القول بالقياس، وعلى صحة تعليل الأحكام، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أول الكتاب قال:

[٦٦٣٩] (...) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، وَأَبُو الرَّبِيعِ، قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ:

حَدَّثَنَا، وَقَالَ يَحْيَى - وَاللَّفْظُ لَهُ -: أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ،

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَجُلًا مَرَّ بِأَسْنَمٍ فِي الْمَسْجِدِ، فَقَدْ أَبْدَى نُسُولَهَا، فَأَمَرَ أَنْ يَأْخُذَ بِنُسُولِهَا، كَيْ لَا يَخْدِشَ مُسْلِمًا.

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (يَحْيَى بْنُ يَحْيَى) التميمي النيسابوري، تقدم قبل ثلاثة أبواب.

٢ - (أَبُو الرَّبِيع) سليمان بن داود العتكي البغدادي، تقدم قريباً.

٣ - (حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ) أبو إسماعيل البصري، تقدم أيضاً قريباً.

والباقيان ذكرا قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف ﷺ، كسابقه، ولاحقه.

وقوله: (أَنَّ رَجُلًا) لم يُعرف اسمه.

وقوله: (قَدْ أَبْدَى نُسُولَهَا)؛ أي: أظهر حديدتها، بحيث يُخشى أن تصيب مسلماً.

وقوله: (فَأَمَرَ إلخ) بالبناء للمفعول، والأمر هو النبي ﷺ، كما بُيِّنَ في الرواية السابقة.

وقوله: (كَيْ لَا يَخْدِشَ مُسْلِمًا) يقال: خدشه خَدْشًا، من باب ضرب: إذا جرحه في ظاهر الجلد، سواء دَمِيَ الجلد، أو لا، قاله الفيومي^(١).

والحديث متفق عليه، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسائله في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٤٠] (...). - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

رُمْحٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا كَانَ يَتَصَدَّقُ بِالنَّبْلِ فِي الْمَسْجِدِ، أَنْ لَا يَمُرَّ بِهَا، إِلَّا وَهُوَ آخِذٌ بِنُسُولِهَا، وَقَالَ ابْنُ رُمَحٍ: كَانَ يَصَدَّقُ بِالنَّبْلِ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ) تقدّم قبل ثلاثة أبواب.
- ٢ - (مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ) التجيبيّ المصريّ، تقدّم قريباً.
- ٣ - (الَلَيْثُ) بن سعد الإمام المصريّ الشهير، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٤ - (أَبُو الزُّبَيْرِ) محمد بن مسلم بن تَدْرُس المكيّ، تقدّم أيضاً قريباً.

و«جابر رضي الله عنه» ذكر قبله.

وقوله: (وَقَالَ ابْنُ رُمَحٍ: كَانَ يَصَدِّقُ بِالنَّبْلِ) أشار به إلى اختلاف شيخه، فقال قتيبة: «يتصدق»، بالتاء، وقال محمد بن رُمَح: «يتصدق» بتشديد الصاد، وأصله يتصدق، فأدغمت التاء في الصاد بعد قلبها، وهو لغة فصيحة، كما في قوله رضي الله عنه: ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ﴾ الآية [الحديد: ١٨].

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلَ الكتاب قال:

[٦٦٤١] [٢٦١٥] - (حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَجْلِسٍ، أَوْ سَوْقٍ، وَبِيَدِهِ نَبْلٌ، فَلْيَأْخُذْ بِنَصَالِهَا، ثُمَّ لْيَأْخُذْ بِنَصَالِهَا، ثُمَّ لْيَأْخُذْ بِنَصَالِهَا»، قَالَ: فَقَالَ أَبُو مُوسَى: وَاللَّهِ مَا مُتْنَا حَتَّى سَدَدْنَاَهَا، بَعْضُنَا فِي وُجُوهِ بَعْضٍ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ) ويقال: هُدْبَة بن خالد بن الأسود القُيسيّ أبو خالد البصريّ، ثقةٌ عابدٌ، تفرّد النسائي بتليينه، من صغار [٩] مات سنة بضع وثلاثين ومائتين (خ م د) تقدم في «الإيمان» ١٥١/١١.
- ٢ - (أَبُو بُرْدَةَ) بن أبي موسى الأشعريّ، اسمه عامر، وقيل: الحارث، وقيل: اسمه كنيته، تقدّم قريباً.
- ٣ - (أَبُو مُوسَى) الأشعريّ عبد الله بن قيس الصحابيّ الشهير، تقدّم رضي الله عنه أيضاً قريباً.

والباقيان تقدّما قبل بابين.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف ﷺ، وأنه مسلسلٌ بالبصريين غير أبي بردة، فكوفي، وأبو موسى بصريّ كوفي، وفيه رواية تابعي عن تابعي، والابن عن أبيه.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي مُوسَى) الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ» قَالَ فِي «الْفَتْحِ»: هَذَا فِيهِ أَنْ الْحُكْمَ عَامٌّ فِي جَمِيعِ الْمَكْلُفِينَ، بخلاف حديث جابر، فإنه واقعة حال، لا تستلزم التعميم^(١). (فِي مَجْلِسٍ) مِنْ مَجَالِسِ الْمُسْلِمِينَ (أَوْ سُوْقٍ) «أَوْ» هُنَا لِلتَّنَوُّعِ، وَقَوْلُهُ: (وَبَيْدِهِ نَبْلٌ)؛ أَي: سَهَامٌ، (فَلْيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا) بِكَسْرِ النُّونِ: جَمْعُ نَصْلٍ، وَيُجْمَعُ أَيْضاً عَلَى نَصُولٍ، كَمَا تَقَدَّمَ، وَالنَّصْلُ: حَدِيدَةُ السَّهْمِ. (ثُمَّ لِيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا، ثُمَّ لِيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا) كَرَّرَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَأْكِيداً لِلأَمْرِ، وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَتَكَرَّرَ: «فَلْيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ عَلَى جِهَةِ التَّأْكِيدِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي سَدِّ الذَّرِيعَةِ، وَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ مَا اسْتَدَلَّ بِهِ مَالِكٌ عَلَى أَصْلِهِ فِي سَدِّ الذَّرَائِعِ. انتهى^(٢).

وفي الرواية التالية: «فَلْيُمْسِكْ عَلَى نِصَالِهَا بِكَفِّهِ» وليس المراد خصوص ذلك، بل يَحْرِصُ عَلَى أَنْ لَا يُصِيبَ مُسْلِماً بَوَجهٍ مِنْ الْوُجُوهِ، كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ التَّعْلِيلُ بِقَوْلِهِ: «أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا بَشْيْءٌ»^(٣). (قَالَ) أَبُو بَرْدَةَ (فَقَالَ أَبُو مُوسَى) الْأَشْعَرِيُّ: (وَاللَّهُ مَا نَافِيَةٌ، (مُتَنَا) بِضَمِّ الْمِيمِ، مِنْ مَاتَ يَمُوتُ مَوْتاً، مِنْ بَابِ قَالَ، وَبِكْسَرِهَا مِنْ مَاتَ يَمَاتُ مَوْتاً، كَخَافَ يَخَافُ خَوْفًا. (حَتَّى سَدَدْنَاَهَا) بِالسَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ، مِنْ السَّدَادِ، يُقَالُ: سَدَّدَ الرَّامِي السَّهْمَ إِلَى الصَّيْدِ بِالتَّثْقِيلِ: وَجَّهَهُ إِلَيْهِ، وَسَدَّدَ رُمُحَهُ: وَجَّهَهُ طَوْلًا، خِلَافَ عَرْضِهِ، وَاسْتَدَّ الأَمْرَ عَلَى افْتَعَلَ: انْتَضَمَ، وَاسْتَقَامَ، قَالَهُ الْفَيَّومِيُّ^(٤).

وقوله: (بَعْضُنَا) بِالرَّفْعِ بَدَلَ مِنَ الضَّمِيرِ الْفَاعِلِ فِي «مُتَنَا»، كَمَا قَالَ فِي «الْخِلَاصَةِ»:

(١) «الفتح» ٤٦٩/١٦، كتاب «الفتن» رقم (٧٠٧٥).

(٢) «المفهم» ٦٠١/٦. (٣) «الفتح» ٤٦٩/١٦.

(٤) «المصباح المنير» ٢٧١/١.

وَمِنْ ضَمِيرِ الْحَاضِرِ الظَّاهِرِ لَا تُبْدِلُهُ إِلَّا مَا إِحَاطَةً جَلَا
أَوْ اقْتَضَى بَعْضاً أَوْ اشْتِمَالاً كَ«أَنَّكَ ابْتِهَاجَكَ اشْتِمَالاً»
وقوله: (فِي وَجْهِهِ بَعْضٌ) متعلق بـ«سَدِّهَا».

والمعنى: لم نمت حتى سدد بعضنا تلك النصال، ووجهها إلى وجوه
بعضنا، والمراد أننا بدّل أن نقتل بها أعداءنا قتل بعضنا بعضاً، يريد بذلك:
القتال الذي جرى بين الصحابة رضي الله عنهم في تلك الحروب الواقعة في الجمل
وصفّين.

وقال القرطبي رحمته الله: يعني أبو موسى: أنه ما مات معظم الصحابة رضي الله عنهم
حتى وقعت بينهم الفتن والمحن، فرمى بعضهم بعضاً بالسهام، وقاتل بعضهم
بعضاً، ذكر هذا في معرض التأسّف على تغيّر الأحوال، وحصول الخلاف
لمقاصد الشرع، من التعاطف، والتواصل، على قرب العهد، وكمال الجدّ.
انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٤١/٣٤ و ٦٦٤٢] (٢٦١٥)، و(البخاري) في
«الصلاة» (٤٥٢) و«الفتن» (٧٠٧٥)، و(أبو داود) في «الجهاد» (٢٥٨٧)، و(ابن
ماجه) في «الآداب» (٣٨٢٣)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٩١/٤ و ٣٩٢ و ٣٩٧ و
٤٠٠ و ٤١٣ و ٤١٨)، و(ابن الجعد) في «مسنده» (١٤٨٢)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان تأكيد حرمة المسلم، وتحريم قتاله، وقتله، وتغليظ
الأمر فيه، وتعظيم قليل الدم، وكثيره.

٢ - (ومنها): تحريم تعاطي الأسباب المفضية إلى أذيته بكل وجه.

٣ - (ومنها): أن فيه حجةً للقول بسدّ الذرائع.

٤ - (ومنها): بيان جواز إدخال السلاح إلى المسجد، وفي «الأوسط» للطبراني من حديث أبي سعيد قال: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَقْلِيلِ السِّلَاحِ فِي الْمَسْجِدِ»، والمعنى فيه ما تقدم، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٤٢] (...) - (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ - وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ اللَّهِ - قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا، أَوْ فِي سُوقِنَا، وَمَعَهُ نَبْلٌ، فَلْيُمْسِكْ عَلَى نِصَالِهَا بِكَفِّهِ، أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا شَيْءٌ»، أَوْ قَالَ: «لِيَقْبِضَ عَلَى نِصَالِهَا»).

رجال هذا الإسناد ستة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ) هو: عبد الله بن بَرَادٍ بن يوسف بن أبي بُرْدَةَ بن أبي موسى، أبو عامر الكوفي، صدوق [١٠] (خت م) تقدم في «المقدمة» ٥١/٦.

٢ - (بُرَيْدٌ) بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الكوفي، ثقة يخطئ قليلاً [٦] (ع) تقدم في «الإيمان» ١٧١/١٦.

والباقون ذكروا في الباب وقبله، و«أبو أُسَامَةَ» هو: حماد بن أُسَامَةَ.

وقوله: (أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا إلخ) بفتح «أن»، والتقدير: كراهية أن يصيب، والرواية السابقة بلفظ: «كي لا يחדش مسلماً»، تؤيد هذا التقدير، والله تعالى أعلم.

وقوله: (أَوْ قَالَ: «لِيَقْبِضَ عَلَى نِصَالِهَا») «أو» هنا للشك من الراوي، وفي بعض النسخ: «أو قال: ليقبض».

والحديث متفق عليه، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسائله في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٣٥) - (بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْإِشَارَةِ بِالسَّلَاحِ إِلَى مُسْلِمٍ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٤٣] (٢٦١٦) - (حَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ، وَابْنُ أَبِي عُمَرَ، قَالَ عَمْرُو:

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ رحمته الله: «مَنْ أَشَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ، حَتَّى وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (ابْنُ أَبِي عُمَرَ) هو: محمد بن يحيى بن أبي عمر العَدَنِيّ، ثم المَكِّيّ، تقدّم قريباً.

٢ - (أَيُّوبُ) بن أبي تميمه كيسان السَّخْتِيَانِيّ البَصْرِيّ، تقدّم أيضاً قريباً.

٣ - (ابْنُ سِيرِينَ) هو: محمد بن سيرين الأنصاريّ، أبو بكر بن أبي عَمْرٍة البَصْرِيّ، ثقة، ثبت، عابد، كبير القدر، كان لا يرى الرواية بالمعنى [٣] (ت ١١٠) (ع) تقدّم في «شرح المقدمة» ج ١ ص ٣٠٨.

والباقون ذكروا قبل بابين، و«عمرو الناقد» هو: ابن محمد بن بَكِير البَغْدَادِيّ، نزِيل الرِّقَّة.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه رأس المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

(عَنْ) محمد (بْنِ سِيرِينَ) الأنصاريّ التابعي الشهير؛ أنه قال: (سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يَقُولُ: قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ رحمته الله): كنية النبي صلّى الله عليه وآله، كُني بولده القاسم الذي مات، وهو صغير. («مَنْ أَشَارَ إِلَى أَخِيهِ؛ أَي: فِي الدِّينِ، بِحَدِيدَةٍ؛ أَي: بِسَلَاةٍ، كَسَكِينٍ، وَخَنْجَرٍ، وَسَيْفٍ، وَرُمْحٍ، وَنَحْوِ ذَلِكَ، مِنْ كُلِّ آلَةٍ لِلجَرَحِ، (فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ)؛ أَي: تَدْعُو عَلَيْهِ بِالطَّرْدِ، وَالبَعْدِ عَنِ الْجَنَّةِ أَوَّلَ

الأمر، وعن الرحمة الكاملة السابقة، زاد في رواية: «حتى يدعه»؛ أي: لأنه ترويع للمسلم، وتخويف له، وهو حرام. (حَتَّى وَإِنْ كَانَ) المشير (أَخَاهُ)؛ أي: أخا المشار إليه، ويصحّ عكسه، (لَأَبِيهِ وَأُمِّهِ)؛ يعني: وإن كان هازلاً، ولم يقصد ضربه، كأن كان شقيقه؛ لأن الشقيق لا يقصد قتل شقيقه غالباً، فهو تعميم للنهي، ومبالغة في التحذير منه، مع كل أحد، وإن لم يَتَّهِم، وقيد بمطلق الأخوة، ثم قيد بأخوة الأب والأم؛ إيذاناً بأن اللعب المحض العاري عن شوب قصد إذا كان حُكمه كذا، فما بالك بغيره؟ وإذا كان هذا يستحق اللعن بالإشارة، فما الظن بالإصابة؟^(١).

وقال النووي رحمته الله: قوله رحمته الله: «فإن الملائكة تلعنه حتى، وإن كان» هكذا في عامة النسخ، وفيه محذوف، وتقديره: حتى يدعه، وكذا وقع في بعض النسخ. انتهى^(٢).

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «فإن الملائكة تلعنه حتى» كذا صحت الرواية بالاقتصار على «حتى»، ولم يذكر المجرور بها استغناء عنه لدلالة الكلام عليه، تقديره: حتى يترك، أو يدع، وما أشبهه، ووقع عند بعض الرواة بعد «حتى»: «وإن كان أخاه لأبيه وأمه»، وعليه فيكون ما بعده ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم، وسقطت لبعضهم؛ يعني: فيكون ما بعده من قول النبي صلى الله عليه وسلم بحكم أن مساق الكلام واحد، ولعن النبي صلى الله عليه وسلم للمشير بالسلاح دليل على تحريم ذلك مطلقاً، جداً كان أو هزلاً، ولا يخفى وجه لعن من تعمّد ذلك؛ لأنه يريد قتل المسلم، أو جرحه، وكلاهما كبيرة، وأما إن كان هازلاً، فلأنه ترويع مسلم، ولا يحل تروييعه، ولأنه ذريعة إلى القتل، والجرح المحرّمين، وقد نصّ في الرواية الأخرى على صحّة مراعاة الذريعة، حيث قال: «فإنّه لا يدري لعلّ الشيطان ينزع في يده، فيقع في حُضر من النار».

وقوله: «وإن كان أخاه لأبيه وأمه»؛ يعني: أن ذلك محرّم، وإن وقع من أشفق الناس عليه، وأقربهم رحماً، وهو يُشعر بمنع الهزل بذلك. انتهى^(٣)، والله تعالى أعلم.

(٢) «شرح النووي» ١٦/١٧٠.

(١) «فيض القدير» ٦/٦٣.

(٣) «المفهم» ٦/٦٠٠ - ٦٠١.

مسائل تتعلق بهذا الحديث :

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٤٣/٣٥ و ٦٦٤٤] (٢٦١٦)، و(الترمذي) في «الفتن» (٢١٦٢)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٥٦/٢ و ٥٠٥)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٩٤٤ و ٥٩٤٧)، و(الطبراني) في «الأوسط» (٢٩٠/١ و ٣٧٨/٦) و«مسند الشاميين» (٢٦٤/٢)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٣٣/٨) وفي «الآداب» (٥٩٩) و«شعب الإيمان» (٣٤٣/٤)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

- ١ - (منها): بيان تأكيد حرمة المسلم، والنهي الشديد عن ترويعه وتخويفه، والتعرض له بما قد يؤذيه.
- ٢ - (ومنها): أن في قوله ﷺ: «وإن كان أخاه لأبيه وأمه» مبالغة في إيضاح عموم النهي في كل أحد، سواء من يتهم فيه، ومن لا يتهم، وسواء كان هذا هزلاً ولعباً، أم لا؛ لأن ترويع المسلم حرام بكل حال، ولأنه قد يسبقه السلاح، كما صرح به في الرواية الأخرى.
- ٣ - (ومنها): أن لعن الملائكة له يدل على أنه حرام^(١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٤٤] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ،

عَنِ ابْنِ عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ) بن زاذان السلميّ مولاهم، أبو خالد الواسطي، ثقة متقن عابد [٩] (ت ٢٠٦) وقد قارب التسعين (ع) تقدم في «المقدمة» ٤٥/٦.
- ٢ - (ابْنُ عَوْنٍ) هو: عبد الله بن عون بن أرطبان، أبو عون البصري، ثقة

ثَبَّتَ فَاضِلٌ [٥] (ت ١٥٠) عَلَى الصَّحِيحِ (ع) تَقَدَّمَ فِي «شرح المقدمة» ج ١ ص ٣٠٣.
والباقون ذُكِرُوا فِي السَّنَدِ الْمَاضِي، وَفِي الْبَابِ الْمَاضِي.
[تنبيه]: رَوَاةُ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ هَذِهِ سَاقَهَا الْبَيْهَقِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي
«الكبرى»، فَقَالَ:

(١٥٦٤٩) - أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ، ثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ
يَعْقُوبَ الْحَافِظُ إِمْلَاءً، ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَبَأَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَنَبَأَ ابْنُ
عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُ
أَحَدَكُمْ، إِذَا أَشَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ، وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لِأَيِّهِ وَأُمَّهُ». انْتَهَى.

وَبِالسَّنَدِ الْمُتَّصِلِ إِلَى الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٤٥] (٢٦١٧) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ،
فَذَكَرَ أَحَادِيثَ، مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ إِلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ،
فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَحَدُكُمْ لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ، فَيَقَعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ».)
رَجَالَ هَذَا الْإِسْنَادِ: خَمْسَةٌ:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ) النِّسَابُورِيُّ الْحَافِظُ، تَقَدَّمَ قَبْلَ أَرْبَعَةِ أَبْوَابٍ.
- ٢ - (عَبْدُ الرَّزَّاقِ) بْنُ هَمَّامٍ الصَّنْعَانِيُّ، تَقَدَّمَ أَيْضاً قَبْلَ أَرْبَعَةِ أَبْوَابٍ.
- ٣ - (مَعْمَرُ) بْنُ رَاشِدٍ الْيَمَنِيُّ، تَقَدَّمَ أَيْضاً قَبْلَ أَرْبَعَةِ أَبْوَابٍ.
- ٤ - (هَمَّامُ بْنُ مُنَبِّهٍ) بْنُ كَامِلٍ الصَّنْعَانِيُّ، أَبُو عُثْبَةَ، أَخُو وَهْبٍ، ثَقَّةٌ [٤]
(١٣٢) عَلَى الصَّحِيحِ (ع) تَقَدَّمَ فِي «الإيمان» ٢٦/٢١٣.
و«أَبُو هُرَيْرَةَ» رَحِمَهُ اللَّهُ تَقَدَّمَ قَرِيباً.

[تنبيه]: مِنْ لَطَائِفِ هَذَا الْإِسْنَادِ:

أَنَّهُ مِنْ خَمَاسِيَّاتِ الْمُصَنِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَفِيهِ أَبُو هُرَيْرَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَحْفَظُ مَنْ رَوَى
الْحَدِيثَ فِي دَهْرِهِ.

شرح الحديث:

(عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ؛ أَنَّهُ (قَالَ: هَذَا)؛ أَي: مَا يَأْتِي مِنَ الْأَحَادِيثِ، وَهُوَ

مبتدأ خبره قوله: (مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه) (عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ)، فَذَكَرَ هَمَّامُ (أَحَادِيثَ)، وقوله (مِنْهَا) خبر مقدم وقوله: (وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ):) مبتدأ مؤخر؛ لِقَصْدِ لَفْظِهِ، (لَا يُشِيرُ) قال النووي رحمته الله: هكذا هو في جميع النسخ: «لا يشير» بالياء بعد الشين، وهو صحيح، وهو نهى بلفظ الخبر، كقوله تعالى: ﴿لَا تُضَاكِرْ وَالِدَةً﴾ [البقرة: ٢٣٣]، وقد قدّمنا مرّات أن هذا أبلغ من لفظ النهي. انتهى^(١).

وقال في «الفتح»: قوله: «لا يشير» كذا فيه بإثبات الياء، وهو نفي بمعنى النهي، ووقع لبعضهم: «لا يُشِرْ» بغير ياء، وهو بلفظ النهي، وكلاهما جائز. انتهى.

وقال ولي الدين رحمته الله: قوله: «لا يشير» من الإشارة، وهو المعروف، ووقع أيضاً بإثبات الياء مرفوعاً، وهو نهى بلفظ الخبر، كقوله تعالى: ﴿لَا تُضَاكِرْ وَالِدَةً بِوَلَدِهَا﴾ [البقرة: ٢٣٣]، وقوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ﴾، وهو أبلغ وأكد من صيغة النهي. انتهى^(٢).

(أَحَدُكُمْ إِلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ) قال النووي رحمته الله: «ينزع» ضبطناه بالعين المهملة، وكذا نقله القاضي عن جميع روايات مسلم، وكذا هو في نسخ بلادنا، ومعناه: يرمي في يده، ويَحَقِّقُ ضربته، وَرَمَيْتَهُ، وَرَوِي فِي غَيْرِ مُسْلِمٍ بِالْغَيْنِ الْمُعْجَمَةِ، وهو بمعنى الإغراء؛ أَي: يَحْمِلُ عَلَى تَحْقِيقِ الضَّرْبِ بِهِ، وَيَزَيِّنُ ذَلِكَ. انتهى^(٣).

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: «وروي في غير مسلم» هي رواية البخاري، ولفظه: «فإنه لا يدري لعلّ الشيطان ينزع في يده». قال في «الفتح»: قوله: «ينزع في يده» بالعين المعجمة، قال الخليل في «العين»: نزغ الشيطان بين القوم نزغاً: حَمَلَ بعضهم على بعض بالفساد، ومنه: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنَ وَبَيْنَ إِخْوَتِهِ﴾ [يوسف: ١٠٠]، وفي رواية الكشميهني بالعين المهملة، ومعناه قَلَعَ، وَنَزَعَ بالسهم: رمى به، والمراد: أنه يُغري بينهم، حتى يضرب أحدهما الآخر بسلاحه، فيحَقِّقُ الشيطان ضربته له، وقال ابن التين:

(٢) «طرح الثريب» ٤٤٥/٧.

(١) «شرح النووي» ١٦/١٧٠.

(٣) «شرح النووي» ١٦/١٧٠.

معنى ينزعه: يقلعه من يده، فيصيب به الآخر، أو يشدّ يده، فيصيبه. انتهى^(١).
وقال وليّ الدين رحمته الله: قوله: «ينزع في يده» بكسر الزاي، وبالعين المهملة، ومعناه: يرمي في يده، ويحقق ضربته، كأنه يرفع يده، ويحقق إشارته، والنزع: العمل باليد، كالاستقاء بالدلو، ونحوه، وأصله الجذب، والقلع، قال في «المشارك»: وأصل فَعَلَ إذا كان عينه أو لامه حرف حلق أن يكون مستقبله كذلك مفتوحاً، ولم يأت في المستقبل مكسوراً إلا ينزع، ويهني، قلت^(٢): ومثله يَرْجِع، وما ذكرناه من ضَبَط هذه اللفظة هو الذي حكاه القاضي عياض عن جميع روايات مسلم، ونقله النووي عن نسخ بلادنا، وهو المشهور في رواية البخاريّ، ورؤي فيه أيضاً: «ينزغ» بفتح الزاي، وبالغين المعجمة، وهو كذلك في رواية أبي ذرّ الهرويّ، ومعناه: يَحْمِلُه على تحقيق ضَرْبِه، ويزين ذلك له، ونَزَعُ الشيطان: إغراؤه، وإغواؤه. انتهى^(٣).

(فَيَقَعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ) قال الحافظ وليّ الدين رحمته الله: رَوَيْنَاهُ فِي «صحيح البخاريّ» بالنصب، والرفع؛ لكونه في جواب الترجي، وقد قرئ بهما قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَدَ﴾ ﴿أَسْبَدَ السَّمَوَاتِ فَأَطْلُعُ﴾ [غافر: ٣٦، ٣٧] قرأ حفص عن عاصم بالنصب، والباقون بالرفع. انتهى^(٤).

وقال في «الفتح»: قوله: «فيقع في حفرة من النار» هو كناية عن وقوعه في المعصية التي تُفْضِي به إلى دخول النار، قال ابن بطلال رحمته الله: معناه: إن أنفذ عليه الوعيد.

وفي الحديث: النهي عما يفضي إلى المحذور، وإن لم يكن المحذور محققاً، سواءً كان ذلك في جدّ، أو هزل.

وقد وقع في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند ابن أبي شيبة وغيره مرفوعاً، من رواية ضمرة بن ربيعة، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عنه: «الملائكة

(١) «الفتح» ١٣/٤٦٧، كتاب «الفتن» رقم (٧٠٧٢).

(٢) القائل صاحب «طرح الشريب»، فتبّه.

(٣) «طرح الشريب في شرح التقريب» ٧/٤٤٥.

(٤) «طرح الشريب في شرح التقريب» ٧/٤٤٥.

تلعن أحدكم إذا أشار إلى الآخر بحديدة، وإن كان أخاه لأبيه وأمه»، وأخرجه الترمذي من وجه آخر، عن أبي هريرة، موقوفاً من رواية أيوب، عن ابن سيرين، عنه، وأخرج الترمذي أصله موقوفاً من رواية خالد الحذاء، عن ابن سيرين، بلفظ: «من أشار إلى أخيه بحديدة، لعنته الملائكة»، وقال: حسن صحيح غريب، وكذا صححه أبو حاتم من هذا الوجه، وقال في طريق ضمرة: منكر.

وأخرج الترمذي بسند صحيح، عن جابر: «نهى رسول الله ﷺ أن يتعاطى السيف مسلواً».

ولأحمد، والبخاري، من وجه آخر، عن جابر: «أن النبي ﷺ مرّ بقوم في مجلس يسئلون سيفاً، يتعاطونه بينهم، غير مغمود، فقال: ألم أزر عن هذا؟ إذا سل أحدكم السيف، فليغمده، ثم ليُعْطه أخاه».

ولأحمد، والطبراني، بسند جيد، عن أبي بكرة نحوه، وزاد: «لعن الله من فعل هذا، إذا سل أحدكم سيفه، فأراد أن يناوله أخاه، فليغمده، ثم يناوله إياه».

قال ابن العربي رحمه الله: إذا استحقّ الذي يشير بالحديدة اللعن، فكيف الذي يصيب بها؟ وإنما يستحقّ اللعن إذا كانت إشارته تهديداً، سواء كان جاداً أم لاعباً، كما تقدم، وإنما أُوخذ اللاعب؛ لما أدخله على أخيه من الرّوع، ولا يخفى أن إثم الهازل دون إثم الجادّ، وإنما نُهي عن تعاطي السيف مسلواً؛ لما يخاف من الغفلة عند التناول، فيسقط، فيؤذي^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٤٥/٣٥] (٢٦١٧)، و(همام بن منبه) في

(١) «الفتح» ٤٦٧/١٣، كتاب «الفتن» رقم (٧٠٧٢).

«صحيفته» (ص ١٠٠)، و(البخاري) في «الفتن» (٧٠٧٢)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (١٨٦٧٩)، و(أحمد) في «مسنده» (٣١٧/٢)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٩٤٨)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٢٣/٨) و«شُعَبُ الْإِيمَان» (٤/٣٤٣)، و(البخاري) في «شرح السُّنَّة» (٢٥٧٣)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): أن فيه النهي عن الإشارة إلى المسلم بالسلاح، وهو نهى تحريم، فإن في الرواية السابقة: «من أشار إلى أخيه بحديدة، فإن الملائكة تلعنه»، ولعن الملائكة لا يكون إلا بحق، ولا يستحق اللعن إلا فاعل المحرم، ولا فرق في ذلك بين أن يكون على سبيل الجدّ أو الهزل، وقد دلّ على ذلك قوله: «وإن كان أخاه لأبيه وأمه»، فإن الإنسان لا يشير إلى شقيقه بالسلاح على سبيل الجدّ، وإنما يقع منه معه هزلاً، ويتقدير أن يكون ذلك على سبيل الجدّ، فتحريم ذلك أغلظ من تحريم غيره، فلا يصح جعله غايةً، فدلّ على أن المراد: الهزل، فإن تحريمه على طريق الجدّ واضح؛ لأنه يريد قتل مسلم أو جرحه، وكلاهما كبيرة، وأما الهزل؛ فلأنه ترويع مسلم، وأذى له، وذلك مُحَرَّمٌ أيضاً، وقد جاء في الحديث: «لا يحل لمسلم أن يُرَوِّع مسلماً»، قاله العراقي^(١).

٢ - (ومنها): أن المراد بالأخوة أخوة الإسلام، ويلتحق به الذمي أيضاً؛ لتحريم أذاه، وخَرَجَ الحديث مخرج الغالب، ودخل في السلاح ما عَظُمَ منه، وصَغُرَ، وهل تدخل العصا في ذلك؟ فيه احتمال؛ لأن الترويع حاصل، وكذلك احتمال سقوطها من يده عليه، وقد يقال: لا يراد بذلك إلا ما له نصل، بدليل قوله في الرواية الأخرى: «بحديدة»^(٢).

٣ - (ومنها): فيه تأكيد حرمة المسلم، والنهي الشديد عن ترويعه، وتخويفه، والتعرض له بما قد يؤذيه.

٤ - (ومنها): أنه يَحْتَمِلُ أن يكون الحديث على ظاهره في أن الشيطان

(١) «طرح الثريب في شرح التقريب» ٤٤٦/٧.

(٢) «طرح الثريب في شرح التقريب» ٤٤٦/٧.

يتعاطى بيده جرح المسلم، أو يُغري المشير حتى يفعل ذلك على اختلاف الروايتين، ويَحْتَمِلُ أنه مجاز على طريق نسبة الأشياء القبيحة المستنكرة إلى الشيطان، والمراد: سَبَقَ السلاح بنفسه من غير قصد، قاله ولي الدين رحمته الله ^(١)، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٣٦) - (بَابُ فَضْلِ إِزَالَةِ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٤٦] (١٩١٤) ^(٢) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ،

عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ، وَجَدَ غُصْنًا شَوْكٍ عَلَى الطَّرِيقِ، فَأَخْرَهُ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ، فَغَفَرَ لَهُ».

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (يَحْيَى بْنُ يَحْيَى) التميمي النيسابوري الإمام، تقدم قبل باب.
 - ٢ - (مَالِكُ) بن أنس، إمام دار الهجرة، تقدم قريباً.
 - ٣ - (سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ) بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المدني، ثقة [٦] مات سنة ثلاثين ومائة مقتولاً بقتل (ع) تقدم في «الصلاة» ٩١٨/١٨.
 - ٤ - (أَبُو صَالِحٍ) ذكوان السَّمان الزيات المدني، تقدم قبل ثلاثة أبواب.
- و«أبو هريرة رضي الله عنه» ذكر قبله.

من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسل بالمدينين سوى شيخه، فنيسابوري، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه، رأس المكثرين السبعة.

(١) «طرح التريب في شرح التريب» ٤٤٦/٧.

(٢) هذا رقم مكرر، فقد مضى.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ:)، وقوله: «بَيْنَمَا» تقدم غير مرة أن «بينما» هي «بين» الظرفية زيدت عليها «ما»، ويقال فيها أيضاً: «بينما» بإشباع الفتحة، فتتولد منها الألف، وهما ظرفا زمان، بمعنى المفاجأة، ويضافان إلى جملة من فعل وفاعل، ومبتدأ وخبر، ويحتاجان إلى جواب يتم به المعنى، ويقترن جوابهما كثيراً بـ«إذ»، و«إذا»، فتقول: بينا زيد جالس إذ دخل عليه عمرو، وإذا دخل عليه، ومنه قول الحُرقة بنت النعمان [من الطويل]:

فَبَيْنَا نَسُوسُ النَّاسَ وَالْأَمْرُ أَمْرُنَا إِذَا نَحْنُ فِيهِمْ سَوْقَةٌ نَتَنَصَّفُ

وقال السندي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «حاشيته على البخاري»: قوله: «بينما رجل يمشي»: «بينما» ظرف يضاف إلى جملة، و«رجل» مبتدأ، خبره جملة: «يمشي بطريق»، والجملة مضاف إليها الظرف، والعامل في الظرف: «وَجَدَ غُصْنَ شوك»، والأفعال الثلاثة بعده معطوفة عليه، والظرف إذا أضيف إلى الجملة يكون في الحقيقة مضافاً إلى مضمون الجملة، وهو ههنا: مشى رجل في الطريق، ولا يخفى أن «بين» تقتضي التعدد في المضاف إليه، ولا تعدد ههنا، فيقدر مضاف يحصل به التعدد، وهو الأوقات، فيصير التقدير: بين أوقات مَشْيِ رجل في الطريق، وَجَدَ ذلك الرجل غصن شوك إلخ، قال: والابتداء بالنكرة إما لأن المدار على الإفادة، والظاهر: أن من يشترط التخصيص في النكرة عند وقوعها مبتدأ إنما يشترطه فيها عند كونها في جملة مقصودة بالإفادة، لا عند كونها في جملة تابعة لجملة أخرى، هي المقصودة بالإفادة، كما ههنا يدل عليه تعليلاتهم، ولو سُلِّم اشتراط التخصيص في النكرة مطلقاً، فالظاهر أن ههنا يقدر الصفة؛ أي: رجل مذنب، بقرينة المغفرة على أنهم عَدُّوا «إذا» التي للمفاجأة من المسوغات، نَصَّ عليه البعض، والله تعالى أعلم.

قال: وأما قول القسطلاني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إن قوله: «يمشي بطريق» صفة «رجل» وخبره: «وَجَدَ غُصْنَ شوك»، والجملة مضافة للظرف، فعجيب؛ إذ لا يتم الكلام حينئذٍ أصلاً، إذ يصير تمام الحديث كلمة «بين» مع ما أضيف إليها من الجملة، ولا يتم الكلام من المضاف والمضاف إليه، ولا يبقى للظرف عامل أصلاً، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ: «فَأَخْرَهُ» عامل في الظرف، وليس بمعطوف على

قوله: «وَجَدَ»، وهذا مما يأتي عنه الفاء، وشهادة الذوق، فافهم. انتهى كلام السندي رَحِمَهُ اللهُ (١).

قال الجامع عفا الله عنه: لا يخفى على المنصف المتأمل أن إعراب السندي المذكور فيه تكلف ظاهر، والصواب ما قاله القسطلاني رَحِمَهُ اللهُ، ولا إشكال فيه، لمن تأمله بالإمعان، فتبصر، والله تعالى أعلم.

فقوله: (رَجُلٌ) مبتدأ سوّغه الوصف بقوله: (يَمْشِي بِطَرِيقٍ)، وقوله: (وَجَدَ غُصْنَ شَوْكٍ) خبر المبتدأ، و«الغصن»: بضمّ الغين المعجمة، وسكون الصاد المهملة، آخره نون: ما تشعب من ساق الشجر دقاقها وغلاظها، والصغيرة بهاء، جمعه غُصُونٌ، وَغِصْنَةٌ، وأغصان، قاله المجد رَحِمَهُ اللهُ (٢).

و«الشوك» بفتح الشين المعجمة، وسكون الواو: شوك الشجرة معروف، والواحدة شوكة، والجمع أشواك.

(عَلَى الطَّرِيقِ) متعلّق بـ«وَجَدَ»، (فَأَخْرَهُ)؛ أي: أبعد ذلك الشوك عن الطريق؛ لئلا يؤذي أحداً من المسلمين، (فَشَكَرَ اللهُ لَهُ)؛ أي: أثنى عليه، يقال: شكرته، وشكرت له بمعنى واحد (٣)، وقال المجد رَحِمَهُ اللهُ: «الشُّكْرُ» بالضمّ: عِزْفَانُ الإحسان، ونشرُهُ، أو لا يكون إلا عن يَدٍ، ومن الله تعالى الْمَجَازَاةُ، والثناء الجميل، شَكَرَهُ، وله شُكْرًا، وشُكُورًا، وشُكْرَانًا، وشكر الله، والله، وبالله، ونعمة الله، وبها. انتهى (٤).

وقال الفيومي رَحِمَهُ اللهُ: شَكَرْتُ اللهُ: اعترفتُ بنعمه، وفعلتُ ما يجب من فعل الطاعة، وترك المعصية، ولهذا يكون الشكر بالقول والعمل، ويتعدى في الأكثر باللام، فيقال: شكرت له شُكْرًا، وشُكْرَانًا، وربما تعدى بنفسه، فيقال: شكرته، وأنكره الأصمعيّ، في السَّعَةِ، وقال: بابه الشعر، وقول الناس في القنوت: «نشكرك، ولا نكفرك» لم يثبت في الرواية المنقولة عن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، على أن له وجهًا، وهو الازدواج، وتشكرت له مثلُ شَكَرْتُ له. انتهى (٥).

(١) «حاشية السندي على صحيح البخاري» ١١٦/١.

(٣) «عمدة القاري» ١٧١/٥.

(٢) «القاموس المحيط» ص ٩٥٠.

(٥) «المصباح المنير» ٣٢٠/١.

(٤) «القاموس المحيط» ص ٧٠٠.

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «فشكر الله له» أي: أظهر لملائكته، أو لمن شاء من خلقه الثناء عليه بما فعل من الإحسان لعبيده، وقد تقدّم: أن أصل الشكر: الظهور، أو يكون جازاه جزاء الشاكر، فسَمِيَ الجزاء شكراً، وعبر عنه بِشَكَرٍ، كما قال في الرواية الأخرى: «فأدخل الجنة»، وكلّ ذلك إنما حصل لذلك الرجل بحسن نيته في تنحيته الأذى، ألا ترى قوله: «والله لأنحيت هذا عن المسلمين، لا يؤذيهم». انتهى^(١).

(فَغَفَرَ لَهُ) بالبناء للفاعل، وفي رواية لابن حبان: «حوسب رجل ممن كان قبلكم، فلم يوجد له من الخير إلا عُصْنُ شوك كان على الطريق، كان يؤذي الناس، فعزله، فغفر له»، وفي رواية له: «غفر لرجل أخذ عُصْنُ شوك عن طريق الناس ما تقدّم من ذنبه، وما تأخر».

قال النووي رحمه الله: وفيه فضيلة إمطة الأذى عن الطريق، وهو كلُّ مُؤْذٍ، وهذه الإمطة أدنى شَعَبِ الإيمان، كما سبق الحديث في ذلك في «كتاب الإيمان»^(٢)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلّق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٤٦/٣٦ و ٦٦٤٧ و ٦٦٤٨ و ٦٦٤٩] [٢٦١٧)، وتقدّم في «الإمارة» [٤٩٣٢/٥١] [١٩١٤)، و(البخاريّ) في «الأذان» (٦٥٢) و«المظالم» (٢٤٧٢) و«الجهاد» (٢٨٢٩) و«الطبّ» (٥٧٣٣)، و(أبو داود) في «الأدب» (٥٢٤٥)، و(الترمذيّ) في «الجنائز» (١٠٦٣) و«البرّ والصلة» (١٩٥٨)، و(النسائيّ) في «الكبرى» (٣٦٣/٤)، و(ابن ماجه) في «الأدب» (٣٦٨٢)، و(مالك) في «الموطأ» (١٣١/١)، و(الحميديّ) في «مسنده» (١١٣٤)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٢٤/٢ و ٣٢٥ و ٥٣٣)، و(ابن حبان) في

«صحيحه» (٥٣٦ و ٣١٨٨ و ٥٤٠ و ٥٣٨ و ٥٣٩)، و(البيهقي) في «شعب الإيمان» (١٦٩/٧)، و(البغوي) في «شرح السنّة» (٣٨٤ و ٤١٤٦)، والله تعالى أعلم. [تنبيه: هذا الحديث تقدّم في «الإمارة» مطوّلاً برقم [٤٩٣٢/٥١]، وإنما أعدته؛ لكون تخريجه هناك مختصراً، فتنبه.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

- ١ - (منها): بيان فضل إمطة ما يؤدي الناس عن طريقهم، وأن الشخص يؤجر على إمطة الأذى، وكل ما يؤدي الناس في الطريق.
- ٢ - (ومنها): أن فيه دلالة على أن من طرح الشوك في الطريق، والحجارة، والكناسة، والمياه المفسدة للطرق، وكل ما يؤدي الناس يُخشى العقوبة عليه في الدنيا والآخرة، ولا شك أن نزع الأذى عن الطريق من أعمال البرّ، وأن أعمال البرّ تكفّر السيئات، وتوجب الغفران، ولا ينبغي للعاقل أن يحقر شيئاً من أعمال البرّ، أما ما كان من شجر فقطعه، وألقاه، وأما ما كان موضوعاً فأمطه، والأصل في هذا كله قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧]، وإمطة الأذى عن الطريق شعبة من شعب الإيمان.
- ٣ - (ومنها): التنبيه على فضيلة كل ما نفع المسلمين، وأزال عنهم ضرراً، وأن قليل الأجر قد يغفر الله به كثير الذنوب.
- ٤ - (ومنها): أن فيه إثبات صفة الشكر لله ﷻ على ما يليق بجلاله، فهي كسائر صفاته التي أثبتتها النصوص الصحيحة، من الرضى، والرحمة، والقبول، والعجب، والمحبة، وغير ذلك، والله تعالى أعلم.
- ٥ - (ومنها): ما قاله ابن عبد البرّ رَحِمَهُ اللهُ في الحديث: أن إمطة الأذى عن الطريق من أعمال البرّ، وأنها توجب الغفران، فلا ينبغي للمؤمن العاقل أن يحقر شيئاً من أعمال البرّ، فربما غُفر له بأقلّها، وقد قال ﷻ: «الإيمان بضع وسبعون شعبةً، أعلاها لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان»^(١)، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [سورة الزلزلة: ٧]، وقال الشاعر [من الخفيف]:

(١) متفقٌ عليه، وهذا اللفظ لمسلم.

وَمَتَى تَفْعَلِ الْكَثِيرَ مِنَ الْخَيْرِ إِذَا كُنْتَ تَارِكاً لِأَقْلِهِ^(١)
وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٤٧] (...) - (حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَرَّ رَجُلٌ بِغُصْنٍ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَأُنَحِّينَ هَذَا عَنِ الْمُسْلِمِينَ، لَا يُؤْذِيهِمْ، فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ) أبو خيثمة البغداديّ، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

٢ - (جَرِيرٌ) بن عبد الحميد الضبيّ الكوفيّ، تقدّم قبل باين.

٣ - (سُهَيْلٌ) بن أبي صالح المدنيّ، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

والباقيان ذكرا قبله.

وقوله: (وَاللَّهِ لَأُنَحِّينَ إِيَّاهُ) من التنحية، وهي الإزالة؛ أي: لأزيلن.

وقوله: (لَا يُؤْذِيهِمْ)؛ أي: لئلا يؤذي المسلمين، فالجملة تعليلية.

والحديث متفق عليه، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسأله في الحديث

الماضي، والله الحمد والمّنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٤٨] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنَا

شَيْبَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَقَدْ

رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ، قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ، كَأَنَّهُ يُؤْذِي

النَّاسَ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (عُبَيْدُ اللَّهِ) بن موسى بن أبي المختار باذام العبسيّ، أبو محمد

الكوفيّ، ثقة، كان يتشيع [٩] (ت ٢١٣) على الصحيح (ع) تقدم في «الإيمان»

١١٨/٤.

٢ - (شَيْبَانُ) بن عبد الرحمن التميميّ مولاهم، النحويّ، أبو معاوية

البصريّ، نزيل الكوفة، ثقةٌ صاحب كتاب، يقال: إنه منسوب إلى «نحوة» بطنٍ من الأزد، لا إلى علم النحو [٧] (ت ١٦٤) (ع) تقدم في «الإيمان» ١١٨/٤.

٣ - (الأعمش) سليمان بن مهران، تقدّم قريباً.

والباقون ذكروا في الباب وقبله.

وقوله: (لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ إلَخ)؛ أي: يتنعم في الجنة بملاذها بسبب قطعه الشجرة^(١).

وقال القرطبيّ رَحِمَهُ اللهُ: قوله: «يتقلّب في الجنة»؛ أي: يتقلّب في نعيم الجنة، وملابسها، وقصورها، وسائر ما أعدّ الله فيها^(٢).

والحديث تقدّم البحث فيه مستوفى، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَحِمَهُ اللهُ أَوَّلَ الكتاب قال:

[٦٦٤٩] (...) - (حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا بِهِزٌ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ

سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ شَجَرَةً كَانَتْ تُؤْذِي الْمُسْلِمِينَ، فَجَاءَ رَجُلٌ، فَقَطَعَهَا، فَدَخَلَ الْجَنَّةَ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (أَبُو رَافِعٍ) نَفِيعُ الصَّائِغِ، المَدَنِيّ، نزيل البصرة، ثقةٌ ثبتٌ، مشهور بكنيته [٢] (ع) تقدّم في «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤٦٢.

والباقون ذكروا في الباب، وقبل ثلاثة أبواب^(٣)، و«بهزٌ» هو: ابن أسد العمي البصريّ، و«ثابتٌ» هو: ابن أسلم البنانيّ البصريّ.

والحديث سبق شرحه، وبيان مسائله، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَحِمَهُ اللهُ أَوَّلَ الكتاب قال:

[٦٦٥٠] (٢٦١٨) - (حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ

أَبَانَ بْنِ صَمْعَةَ، حَدَّثَنِي أَبُو الْوَاظِ، حَدَّثَنِي أَبُو بَرَزَةَ، قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، عَلِّمْنِي شَيْئاً أَنْتَفِعَ بِهِ، قَالَ: «اعْزِلِ الْأَذَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ»).

(١) «شرح النووي» ١٦/١٧١. (٢) «المفهم» ٦/٦٠١.

(٣) أي: في الباب الحادي والثلاثين، والثاني والثلاثين، فتنبه.

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ) القَطَّان البصريّ، تقدّم قريباً.

٢ - (أَبَانُ بْنُ صَمْعَةَ) - بمهملتين، مفتوحتين - الأنصاريّ البصريّ، قيل: إنه والد عتبة الغلام، ثقة^(١)، إلا أنه تغيّر آخراً [٧].

روى عن عكرمة، ومحمد بن سيرين، وأبي الوازع.

وروى عنه خالد بن الحارث، ووكيع، ويحيى، وأبو عاصم، وغيرهم.

قال ابن القطان: تغيّر بآخره، وقال ابن مهديّ: أتيته، وقد اختلط البتة، قال ابن المدينيّ: قلت له: بكم؟ قال: بزمان، وقال ابن معين: ثقة، وقال ابن عديّ: إنما عيب عليه الاختلاط لَمَّا كَبُرَ، ولم يُنسب إلى الضّعف؛ لأن مقدار ما يرويه مستقيم، وقال عبد الله بن أحمد، عن أبيه: صالح، فقلت له: أليس قد تغيّر بآخره؟ قال: نعم، وقال أبو حاتم: صدوق، وقال أبو داود: ثقةٌ أنكر في آخر أيامه، وقال العجليّ، والنسائيّ: ثقة، وقال النسائيّ في موضع آخر: ليس به بأس، إلا أنه كان اختلط، وقال العجليّ، والحريّ: اختلط بآخره.

قال ابن منجويه: مات سنة (١٥٣)، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وأرخ وفاته، ومنه نقل ابن منجويه.

روى له البخاريّ في «الأدب المفرد»، والمصنّف، والنسائيّ، وابن ماجه، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث.

٣ - (أَبُو الْوَازِعِ) جابر بن عمرو الرّاسبيّ، صدوق يَهِم [٣] (بخ م ت ق) تقدم في «فضائل الصحابة» ٦٤٧٤/٥٨.

٤ - (أَبُو بَرَزَةَ) نضلة بن عبيد الأسلميّ الصحابيّ الشهير رضي الله عنه، تقدّم قريباً.

و«زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ» ذكر قبل حديثين.

(١) هذا أولى من قوله في «التقريب»: صدوق؛ فقد وثّقه الأئمة، اقرأ ترجمته بعد يظهر لك الحق.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمه الله، وأنه مسلسل بالبصريين، سوى شيخه، فبغداديّ، وأن أبا الوازع، وأبا برزة ممن اشتهر بكنيته.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبَانَ بْنِ صَمْعَةَ) الأنصاريّ البصري، قال النووي رحمه الله: أما أبان فقد سبق في مقدمة الكتاب أنه يجوز صرفه، وتركه، والصرف أجود، وهو قول الأكثرين، و«صمعة» بصاد مهملة مفتوحة، ثم ميم ساكنة، ثم عين مهملة، قيل: إن أبانا هذا هو والد عتبة الغلام الزاهد المشهور. انتهى^(١).

قال: (حَدَّثَنِي أَبُو الْوَازِعِ) جابر بن عمرو الراسبي، قال: (حَدَّثَنِي أَبُو بَرْزَةَ) نضلة بن عُبيد الأسلمي رحمه الله (قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، عَلَّمَنِي شَيْئاً أَنْتَفَعُ بِهِ) وفي الرواية التالية: «قَالَ: قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي لَا أَدْرِي لَعَسَى أَنْ تَمْضِيَ، وَأَبْقَى بَعْدَكَ، فَرَوِّدْنِي شَيْئاً، يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ». (قَالَ ﷺ: «اعْزِلْ) بوصل الهمزة، من عَزَلْتُ الشيء عن غيره عَزْلاً، من باب ضرب: نَحَيْتُهُ عَنْهُ، ومنه: عَزَلْتُ النَّائِبَ، كالوكيل: إذا أخرجته عما كان له من الحكم، ويقال في المطاوع: فَعَزَلَ، ولا يقال: فَانْعَزَلَ؛ لأنه ليس فيه علاج، وانفعال، نعم قالوا: انْعَزَلَ عن الناس: إذا تنحى عنهم جانباً، قاله الفيومي رحمه الله^(٢).

(الْأَذَى) بفتحيتين: الْقَذَرُ، يقال: أَذَى الشَّيْءُ أَذًى، من باب تَعَبَ: بمعنى قَذَرَ، قال الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ أَذًى﴾ [البقرة: ٢٢٢]؛ أي: مستقذّر، وأَذَى الرَّجُلُ أَذًى: وصل إليه المكروه، فهو أذ، مثل عَم، ويُعَدَّى بالهمزة، فيقال: أَذَيْتُهُ إِذَاءً، والأَذِيَّةُ اسم منه، فتأذَى هو، قاله الفيومي رحمه الله^(٣).

(عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ) متعلق بـ«اعزل»؛ أي: أزل عن طريق المسلمين ما يؤذيهم، كشوك، وحجر، فإن تنحية ذلك من شُعب الإيمان، كما في عدّة أخبار صحاح وحسان، والأمر للندب، وقد يجب، ونَبّه بذلك على طلب إزالة

(٢) «المصباح المنير» ٤٠٧/٢.

(١) «شرح النووي» ١٦/١٧١.

(٣) «المصباح المنير» ١٠/١.

كلّ مؤذٍ، من إنسان، أو حيوان، وفيه تنبيه على فضل فعل ما ينفع المسلمين، أو يزيل ضررهم، وإن كان يسيراً حقيراً، ويظهر أن المراد الطريق المسلوك، لا المهجور، وإن مرّ فيه على ندور.

قال الجامع عفا الله عنه: هكذا، والذي يظهر لي أن الطريق عام يشمل السلوك كثيراً، وغيره، فلا وجه لتقييده بالسلوك فقط، فتنبه، والله تعالى أعلم. وخرج بطريق المسلمين طريق أهل الحرب، ونحوهم، فلا يندب عزل الأذى عنها، بل يندب وضعه فيها، ويظهر أنه يلحق بهم طريق القطّاع، وإن كانوا مسلمين، حيث اختصت بهم، وقد يشمل الأذى قطاع الطريق، والظلمة، لكن ذلك ليس إلا للإمام، والحكام، قاله المناويّ رحمته الله ^(١).

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي برزة الأسلمي رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٣٦/ ٦٦٥٠ و ٦٦٥١] (٢٦١٨)، و(البخاري) في «الأدب المفرد» (٢٢٨)، و(ابن ماجه) في «الأدب» (٣٦٨١)، و(أحمد) في «مسنده» (٤٢٠/ ٤ و ٤٢٢)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنّفه» (٢٨/ ٩)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٤١)، و(البزار) في «مسنده» (٩٢٩٢/ ٩ و ٣٠٦)، و(أبو نعيم) في «تاريخ أصبهان» (٤٨/ ٢)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٥١] (...) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْحَبَابِ، عَنْ أَبِي الْوَاظِ الرَّاسِبِيِّ، عَنْ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، أَنَّ أَبَا بَرَزَةَ قَالَ: قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي لَا أَذْرِ لِعَسَى أَنْ تَمُضِيَ، وَأَبْقَى بَعْدَكَ، فَرَوَدَنِي شَيْئًا، يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «افْعَلْ كَذَا، افْعَلْ كَذَا» - أَبُو بَكْرٍ نَسِيَهُ - وَأَمَرَ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (أَبُو بَكْرٍ بْنُ شُعَيْبٍ بْنِ الْحَبَابِ) - بمهملتين مفتوحتين، بينهما موّحدة ساكنة، وفي آخره موّحدة - الْأَزْدِيُّ الْمِغُولِيُّ الْبَصْرِيُّ، قيل: اسمه عبد الله، ثقة [٧].

رَوَى عَنْ أَبِيهِ، وَالشَّعْبِيِّ، وَيَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشُّخَيْرِ، وَأَبِي الْوَاظِ الرَّاسِبِيِّ، وَغَيْرِهِمْ.

وروى عنه ابن أخيه صالح بن عبد الكبير بن شعيب، ويحيى بن يحيى النيسابوري، ومسلم بن إبراهيم، وقتيبة، وغيرهم.

قال عبد الله بن أحمد: سئل أبي عنه؟ فقال: لا أعلم إلا خيراً، هو شيخ، يُرَوَى عَنْهُ، وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ مَعِينٍ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ: ثَقَّةٌ، وَقَالَ النَّسَائِيُّ فِي «الْكُنَى»: أَنَا سَلِيمَانُ بْنُ الْأَشْعَثِ، قَالَ: قُلْتُ لِأَحْمَدَ: أَبُو بَكْرٍ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْحَبَابِ؟ قَالَ: أَرْجُو أَنَّهُ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، وَسَمَّاهُ الْبَخَارِيَّ، وَمُسْلِمٌ، وَالْثُّوْلَابِيُّ، وَأَبُو أَحْمَدَ، وَغَيْرُهُمْ: عَبْدُ اللَّهِ.

تفرّد به المصنّف، والترمذي، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث، وله عند الترمذيّ حديث واحد غير هذا. والباقون ذكروا في الباب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيّات المصنّف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كلاحقه.

وقوله: (الرَّاسِبِيُّ) بكسر السين المهملة، وبعدها باء موّحدة، وهي نسبة إلى بني راسب، قبيلة معروفة نزلت البصرة، قاله النووي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١).

وقوله: (الْأَسْلَمِيُّ) بفتح الهمزة: نسبة إلى أسلم بن أفصى بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد، قاله في «اللباب»^(٢).

(١) «شرح النووي» ١٦/١٧١ - ١٧٢.

(٢) «اللباب في تهذيب الأنساب» ١/٥٨.

وقوله: (لَعَسَى أَنْ تَمْضِيَ) كناية عن موته ﷺ.

وقوله: (أَبُو بَكْرٍ نَسِيَهُ)؛ يعني: أن أبا بكر بن شعيب نسي الشيء الذي أمر به ﷺ أبا برزة، وأتى بالكناية عنه، فقال: «افعل كذا، افعل كذا».

وقوله: (وَأَمْرٌ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ) «أمر» بفتح الهمزة، وكسر الميم، وتشديد الراء، أمر من الإمرار؛ أي: أزل، قال النووي ﷺ: هكذا هو في معظم النسخ، وكذا نقله القاضي عن عامة الرواة بتشديد الراء، ومعناه: أزله، وفي بعضها: «وَأَمَزَ» بزاي مخففة، وهي بمعنى الأول. انتهى^(١).

وقال القرطبي ﷺ: قوله: «وَأَمْرٌ الْأَذَى» هكذا روايتي، ورواية عامة الشيوخ براء مشددة، من المرور، بمعنى: نَحَّ، وعند الطبري: «وَأَمِزَ» - بزاي معجمة - من أَلَمِزَ؛ أي: أزل من الطريق، وميزه عنه، وعند ابن مهران: «أَخْرَه»، وكلها بمعنى واحد.

وفيه ما يدلّ على الترغيب في إزالة الأذى، والضرر عن المسلمين، وعلى إرادة الخير لهم، وهذا مقتضى الدين، والنصيحة، والمحبة. انتهى^(٢).

والحديث سبق البحث فيه مستوفى في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

(٣٧) - (بَابُ تَحْرِيمِ تَغْذِيبِ الْهَرَّةِ، وَنَحْوِهَا، مِنَ الْحَيَوَانِ الَّذِي لَا يُؤْذِي)

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أول الكتاب قال:

[٦٦٥٢] (٢٢٤٢)^(٣) - (حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ بْنِ عُبَيْدٍ

الضُّبَعِيُّ، حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ - يَعْنِي: ابْنَ أَسْمَاءَ - عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ؛ أَنَّ

(١) «شرح النووي» ١٦/١٧٢.

(٢) «المفهم» ٦/٦٠٤.

(٣) تقدّم هذا الرقم، فهو مكرّر.

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «عُذِّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ سَجَنَتْهَا، حَتَّى مَاتَتْ، فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارَ، لَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا، وَسَقَتْهَا، إِذْ هِيَ حَبَسَتْهَا، وَلَا هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ».

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَسْمَاءَ بْنِ عُبَيْدِ الضُّبَيْعِيِّ) - بضم الصاد المعجمة، وفتح الموحدة - أبو عبد الرحمن البصري، ثقةٌ جليلٌ [١٠] (ت ٢٣١) (خ م د س) تقدم في «الإيمان» ٢٩٧/٤٧.

٢ - (جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ) بن عبيد الضُّبَيْعِيِّ البصري، صدوقٌ [٧] (ت ١٧٣) (خ م د س ق) تقدم في «الإيمان» ٣٩٠/٧٣.

٣ - (نَافِعٌ) أبو عبد الله المدني، مولى ابن عمر، ثقةٌ ثبتٌ فقيهٌ مشهورٌ [٣] (ت ١١٧) أو بعد ذلك (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٢٢/٢٨.

٤ - (عَبْدُ اللَّهِ) بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أبو عبد الرحمن العدوي، وُلِدَ بعد المبعث ببسبر، واستُصغر يوم أحد، وهو ابن أربع عشرة، مات سنة ثلاث وسبعين في آخرها، أو أول التي تليها (ع) تقدم في «الإيمان» ١٠٢/١.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف رضي الله عنه، كسابقه، وهو (٤٠٧) من رباعيات الكتاب، وفيه عبد الله مهملاً، وهو ابن عمر، لِمَا أسلفناه غير مرّة أنه إذا أُطلق عبد الله في الصحابة، يُنظر في السند، فإن كان مدنيّاً، فهو ابن عمر، وإن كان مكياً، فهو ابن الزبير، وإن كان كوفياً، فهو ابن مسعود، وإن كان بصريّاً، فهو ابن عباس، وإن مصريّاً، أو شامياً، فهو ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه، وإليه أشار السيوطي رضي الله عنه في «ألفيّة الأثر»، حيث قال:

وَحَيْثُمَا أُطْلِقَ «عَبْدُ اللَّهِ» فِي طَيِّبَةِ فَا بِنُ عُمَرِ وَإِنْ يَفِ بِمَكَّةِ فَا بِنُ الزُّبَيْرِ أَوْ جَرَى بِكُوفَةٍ فَهُوَ ابْنُ مَسْعُودٍ يُرَى وَالشَّامِ مَهْمَا أُطْلِقَ ابْنُ عَمْرٍو
وفيه عبد الله بن عمر رضي الله عنه، وهو أحد المكشرين السبعة، والعبادة الأربعة، وكان من أشدّ الناس اتباعاً للأثر رضي الله عنه.

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الحديث متفق عليه، وقد تقدّم للمصنّف رحمه الله في «كتاب قتل الحيات» برقم [٥٨٣٨/٤] (٢٢٤٢) واستوفيت شرحه، وبيان مسأله هناك، فلا حاجة لإعادته، فراجعه، تستفد علماً جماً، وبالله تعالى التوفيق.

وقوله: («عُذِّبَتْ امْرَأَةٌ») قال الحافظ رحمه الله: لم أقف على اسمها، ووقع في رواية: «أنها حميريّة»، وفي أخرى: «أنها من بني إسرائيل»، ولا تضادّ بينهما؛ لأن طائفة من حمير كانوا قد دخلوا في اليهودية، فنُسبت إلى دينها تارةً، وإلى قبيلتها أخرى، وقد وقع ما يدلّ على ذلك في «كتاب البعث» للبيهقيّ، وأبداه عياض احتمالاً، وأغرب النوويّ، فأنكره. انتهى^(١).

وقوله: (فِي هَرَّةٍ)؛ أي: بسبب هرّة، ف«في» سببيّة، كما في قوله تعالى: ﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [الأنفال: ٦٨].

وقال المناويّ رحمه الله: قوله: «في هرّة»؛ أي: لأجلها، أو بسببها، ذكره الزمخشريّ، وقال ابن مالك: «في» هنا بمعنى التعليل، وهو مما خفي على أكثر النحاة، وتعقبه الطيبيّ بأنهم يقدّرون المضاف؛ أي: في شأن هرّة، أو في أمرها. و«الهرّة»: أنثى السّور، جمّعها هررٌ، كقربة وقرب، والذكر هررٌ، ويُجمع أيضاً على هررة، كقردة^(٢).

وقوله: (سَجَّتْهَا)؛ أي: حبستها عن الأكل والشرب.

وقوله: (فَدَخَلَتْ فِيهَا)؛ أي: بسببها.

وقوله: (مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ) بفتح الخاء المعجمة، ويجوز ضمها، وكسرهما، وبمعجمتين، بينهما ألف، الأولى خفيفة، والمراد: هوامّ الأرض، وحشراتهما، من فارة، ونحوها، وحكى النوويّ أنه روي بالحاء المهملة، والمراد: نبات الأرض، قال: وهو ضعيف، أو غلط، ذكره في «الفتح»^(٣)، والله تعالى أعلم.

(١) «الفتح» ٥٩٦/٧، كتاب «بدء الخلق» رقم (٣٣١٨).

(٢) «فيض القدير» ٥٢٣/٣.

(٣) «الفتح» ٥٩٦/٧، كتاب «بدء الخلق» رقم (٣٣١٨).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٥٣] (...) - (حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ، جَمِيعاً عَنْ مَعْنِ بْنِ عِيسَى، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ جُوَيْرِيَةَ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) أَبُو موسى الحَمَّال البغدادي، تقدّم قريباً.
٢ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ) بن بَرْمَكِ الْبَرْمَكِيِّ، أَبُو محمد، نشأ بالبصرة، ثم سكن بغداد، ثقة [١١] (م د) تقدم في «قتل الحيات» ٥٨٤٠/٤.

٣ - (مَعْنُ بْنُ عِيسَى) بن يحيى الأشجعي مولا هم، أبو يحيى المدني الْقَرَاز، ثقة ثبت، قال أبو حاتم: هو أثبت أصحاب مالك، من كبار [١٠] (ت ١٩٨) (ع) تقدم في «الطهارة» ٥٦٣/٧.

والباقون ذُكروا في السند الماضي، والباب الماضي.
وقوله: (بِمَعْنَى حَدِيثِ جُوَيْرِيَةَ)؛ يعني: حديث مالك عن نافع بمعنى حديث جويرية بن أسماء عنه السابق.
[تنبيه]: رواية مالك عن نافع هذه، ساقها البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «صحيحه»، فقال:

(٢٢٣٦) - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «عُذِّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هَرَّةٍ حَبَسَتْهَا، حَتَّى مَاتَتْ جَوْعاً، فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارُ، قَالَ: فَقَالَ - وَاللَّهِ أَعْلَمُ -: لَا أَنْتِ أَطْعَمْتِهَا، وَلَا سَقَيْتِهَا، حِينَ حَبَسَتْهَا، وَلَا أَنْتِ أَرْسَلْتِهَا، فَأَكَلَتْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٥٤] (...) - (وَحَدَّثَنِيهِ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عُذِّبَتْ

امْرَأَةً فِي هِرَّةٍ أَوْثَقْتَهَا^(١)، فَلَمْ تُطْعِمَهَا، وَلَمْ تَسْقِهَا، وَلَمْ تَدْعَهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ) البصريّ، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.
 - ٢ - (عَبْدُ الْأَعْلَى) بن عبد الأعلى الساميّ البصريّ، أبو محمد، وكان يغضب إذا قيل له: أبو همام، ثقة [٨] (١٨٩) (ع) تقدم في «الطهارة» ٥٥٧/٥.
 - ٣ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ) بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العُمريّ المدنيّ، أبو عثمان، ثقة ثبت، قدّمه أحمد بن صالح على مالك في نافع، وقدّمه ابن معين في القاسم عن عائشة على الزهريّ عن عروة عنها [٥] مات سنة بضع وأربعين ومائة (ع) تقدم في «الطهارة» ٢٢٢/٢٨.
- والباقيان ذكرا قبله.

والحديث متفق عليه، وقد مضى الكلام فيه.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٥٥] (...) - (حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صلّى الله عليه وآله بِمِثْلِهِ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (سَعِيدُ الْمَقْبُرِيِّ) هو: سعيد بن أبي سعيد كيسان، أبو سعد المدنيّ، ثقة [٣] مات في حدود العشرين ومائة، وقيل: قبلها، وقيل: بعدها (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٥٠/٣٦.
- والباقون تقدموا قبله.

[تنبيه]: رواية سعيد المقبريّ عن أبي هريرة رضي الله عنه هذه لم أجد من ساقها بتمامها، فلينظر، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٥٦] (٢٦١٩) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا

(١) وفي نسخة: «أوثقتها، أو ربطتها، فلم».

مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ، مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دَخَلَتْ امْرَأَةٌ النَّارَ، مِنْ جَرَاءِ هِرَّةٍ لَهَا - أَوْ هِرٍّ - رَبَطْنَهَا، فَلَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا، وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا، تُرْمَرُ»^(١) مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ، حَتَّى مَاتَتْ هَزْلًا».

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الإسناد تقدّم قبل باب.

شرح الحديث:

(عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ) بصيغة اسم الفاعل المشدّد؛ أنه (قَالَ: هَذَا)؛ أي: ما يأتي من الحديث، (مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ) ﷺ (عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ) هَمَّام (أَحَادِيثَ، مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دَخَلَتْ امْرَأَةٌ» قال الحافظ رحمه الله: لم أقف على اسمها، فقليل: حِمِيرِيَّة، وقيل: إِسْرَائِيلِيَّة، ولا تعارض؛ لأن طائفة من حِمِيرٍ تهوّدت، فنُسبت إلى دينها تارة، وإلى قبيلتها أخرى. (النَّارَ، مِنْ جَرَاءِ هِرَّةٍ لَهَا)؛ أي: من أجل هِرَّة، قال النووي: يُمَدَّد، ويُقْصَر، يقال: من جرائك، ومن جراك، وجريك، وأَجْلِكْ بمعنى. انتهى^(٢).

وقال المرتضى: وفَعَلْتُهُ من جَرَاكَ ساكنة، مقصورة، وتُمدَّد؛ أي: من أَجْلِكْ، كَجَرَاكَ، بالتشديد، قال أبو النجم:

فَاضَتْ دُمُوعُ الْعَيْنِ مِنْ جَرَاهَا^(٣)

(أَوْ هِرٍّ) «أو» هنا للشك من الراوي، هل قال: «هِرَّة»، أو قال: «هَرٌّ» وهو الذَّكَر، أو هو لغة في الهِرَّة، قال الفيومي رحمه الله: الهِرُّ: الذَّكَر، وَجَمَعَهُ هِرَرَةٌ، مثل قِرْدٍ وقِرْدَةٍ، والأنثى هِرَّةٌ، وَجَمَعَهَا هِرَرٌ، مثل سِدْرَةٍ وسِدَرٍ، قاله الأزهري، وقال ابن الأنباري: الهِرُّ يقع على الذَّكَر والأنثى، وقد يُدْخِلُونَ الهَاءَ فِي الْمُوْنِث، وتصغير الأنثى: هُرَيْرَةٌ، وبها كُنِيَ الصَّحَابِيُّ المشهور رحمه الله. انتهى^(٤).

(رَبَطْنَهَا، فَلَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا) الفاء فيه تفصيل، وتفسير للربط، (وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا، تُرْمَرُ)؛ أي: تأكل، وأصلها من رَمَتِ الشَّاةُ، وارتَمَت من الأرض:

(٢) «شرح النووي» ١٦/١٧٣.

(٤) «المصباح المنير» ٢/٦٣٧.

(١) وفي نسخة: «تُرْمَرُ».

(٣) «تاج العروس» ١٤/١٤٢.

إذا أكلت، والمرمة - من ذوات الظلف - بالكسر، والفتح، كالفم من الإنسان، قاله ابن الأثير^(١).

وقال النووي رحمته الله: قوله: «تَرَمَرُمُ» هكذا هو في أكثر النسخ: «تُرَمَرُمُ» بضم التاء، وكسر الراء الثانية، وفي بعضها: «تُرَمَّمُ» بضم التاء، وكسر الميم الأولى، وراء واحدة، وفي بعضها: «تَرَمَّمُ» بفتح التاء والميم؛ أي: تتناول ذلك بشفتيها. انتهى^(٢).

وقال القاضي عياض رحمته الله: قوله: «تَرَمَّمُ من خشاش الأرض»: كذا للعذري، والسجزي، ويقال: بفتح التاء والميم، وبضم التاء، وكسر الميم، ورواه السمرقندي: «تُرَمَرُمُ»، وكلاهما بمعنى، وأصله: تأكل من المرمة، وهي الشفة، والرمرام: عُشْبُ الربيع؛ لأنه يُرَمَّمُ بالمرمة، بفتح الميم، وكسرهما، وأصلها في ذوات الأظلاف. انتهى^(٣).

(من خَشَاشِ الْأَرْضِ) بفتح الخاء المعجمة، وكسرهما، وضمهما، حكاهن في «المشارك»، والفتح أشهر، ورُوي بالحاء المهملة، والصواب المعجمة، وهي هوام الأرض، وحشراتهما، كما وقع في الرواية الأخرى، وقيل: المراد به: نبات الأرض، وهو ضعيف، أو غلط، قاله النووي^(٤).

(حَتَّى مَاتَتْ هَزَلًا) بفتح الهاء، وضمها؛ أي: ضَعُفًا، قال المجد رحمته الله: الهُزَالُ بالضم: نَقِيسُ السَّمَنِ، وَهَزَلٌ، كَعُنِي هُزَالًا، وَهَزَلٌ، كَنَصَرَ هُزَلًا، وَيُضَمُّ، وَهَزَلَتْ أَهْزَلُهُ، وَهَزَلَتْهُ، وَأَهْزَلُوا: هُزِلَتْ أَمْوَالُهُمْ، كَهَزَلُوا، كَضَرَبُوا، وَحَبَسُوا أَمْوَالَهُمْ عَنْ شِدَّةٍ، وَضِيقٍ. انتهى^(٥).

وقال الفيومي رحمته الله: هَزَلَتْ الدَّابَّةُ أَهْزَلُهَا، من باب ضرب هُزَلًا، مثلُ قُفْلٍ: أضعفها بإساءة القيام عليها، والاسم: الهُزَالُ، وَهَزَلَتْ بالبناء للمفعول، فهي مَهْزُولَةٌ، فَإِنْ ضَعُفَتْ من غير فعل المالك قيل: أَهْزَلَ الرَّجُلُ بِالْأَلْفِ؛ أي: وقع في ماله الهُزَالُ. انتهى^(٦).

(١) «النهاية في غريب الأثر» ٢/ ٢٦٣. (٢) «شرح النووي» ١٦/ ١٧٣.

(٣) «مشارك الأنوار» ١/ ٢٩١. (٤) «شرح النووي» ١٦/ ١٧٣.

(٥) «القاموس المحيط» ص ١٣٨٣. (٦) «المصباح المنير» ٢/ ٦٣٨.

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «من جرّاء هرة»؛ أي: من أجل، وفيه لغتان: المدّ، والقصر، وظاهر هذا: أن الهرّ يُملك؛ لأنّه أضاف الهرّ للمرأة باللام التي هي ظاهرة في المُلْك، وقد تقدّم الخلاف في ذلك، وفيه ما يدلّ على أن الواجب على مالك الهرّ أحد الأمرين: إما أن يطعمه، أو يتركه يأكل ممّا يجده من الخشاش، وهي: حشرات الأرض، وأحناشها، وقد يقال على صغار الطير، وهو بالخاء المعجمة، ويقال: بفتح الخاء، وكسرهما، وحكى أبو عليّ القالي فيها الضمّ، فأما الخشاش بالكسر لا غير: فهو الذي يُدخّل في أنف البعير من خشب، والخزامة من شعر، فأما الخشاش بالفتح: فهو الماضي من الرجال، قال الجوهريّ: وقد يضمّ. انتهى^(١).

وقال المناوي رحمه الله: «من خشاش الأرض» بفتح الخاء المعجمة، أشهر من كسرهما، وضمّها، كما في «الديباج» وغيره، وحكى النوويّ أنه روي بحاء مهملة، وغلط قائله؛ أي: من حشراتهما، وهوامّها، قال الزمخشريّ: الواحدة خشاشة، سُمّيّت به؛ لاندساسها في التراب، من حَشَّ في الأرض: دخل فيها. وقال الطيّبيّ: وذكر الأرض للإحاطة والشمول، مثله في آية: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣٨].

وظاهر الحديث: أنها عُذِّبَت بالنار حقيقةً، أو بالحساب؛ لأن من نوقش عُذِّب، كذا ذكره بعضهم، وجزم القرطبيّ بالأول، وهذه المرأة هي التي رآها النبي ﷺ في النار، وهي امرأة طويلة، من بني إسرائيل، أو حمير، ويَحْتَمِل كونها كافرة، كذا ذكره جَمْعٌ، وحكاها عنهم الحافظ ابن حجر، وقال النوويّ: الذي يظهر أنها كانت مسلمة، وإنما دخلت النار بهذه المعصية، وتوبع على ذلك، وقال القرطبيّ: هل كانت كافرةً، أو مسلمة؟ كلُّ مُحْتَمِلٍ، فإن كانت كافرة ففيه أن الكفار مخاطبون بالفروع، ومعاقبون على تركها، وإلا فقد تلخص أن سبب تعذيبها حبس الهرة، ففيه أن الهرّ لا يُملك، وأنه لا يجب إطعامه إلا على مَنْ حَبَسَهُ، وكأنهم لم يَرَوْوا فيه شيئاً، وهو عجيبٌ، فقد ورد النصّ الصريح الصحيح بكفرها، قال علقمة: «كنا جلوساً عند عائشة، فدخل أبو

هريرة، فقالت: أنت الذي تُحَدِّثُ أن امرأة عُدبت في هرة ربطتها إلخ؟ فقال: سمعت منه - يعني: النبي ﷺ - فقالت: هل تدري ما كانت المرأة؟ إن المرأة مع ما فعلت كانت كافرة، وإن المؤمن أكرم على الله ﷻ أن يعذبه في هرة، فإذا حدثت عن رسول الله ﷺ، فانظر كيف تحدث؟»، رواه أحمد، قال الحافظ الهيثمي: رجاله رجال الصحيح.

وفيه تفخيم الذنب، ولو صغيراً، وأن تعذيب الحيوان حرام، وأنه يُسَلِّطَ يوم القيامة على ظالمه، وحِلُّ اتخاذ الهرِّ ورباطها، بشرط إطعامها وسقيها، وألحق بها غيرها في معناها، وقول النووي: وإن نفقة الحيوان على مالكة نوزع فيه، بأنه ليس في الخبر ما يقتضيه. انتهى ما كتبه المناوي رحمه الله^(١).

والحديث من أفراد المصنّف رحمه الله وقد مضى تخريجه، وتمام البحث فيه في «كتاب قتل الحيّات» برقم [٥٨٤١/٤] (٢٢٤٣) فراجعه تستفد. وبالله تعالى التوفيق.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٣٨) - (بَابُ تَحْرِيمِ الْكِبْرِ)

قال الغزالي رحمه الله في «الإحياء»: (اعلم): أن الكِبْرَ ينقسم إلى باطن وظاهر، فالباطن هو خُلُقٌ في النفس، والظاهر هو أعمال تصدر عن الجوارح، واسم الكبر بالخُلُق الباطن أحقّ، وأما الأعمال فإنها ثمرات لذلك الخُلُق، وخُلُق الكبر موجب للأعمال، ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال: تكبر، وإذا لم يظهر يقال: في نفسه كبر، فالأصل هو الخُلُق الذي في النفس، وهو الاسترواح، والركون إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه، فإن الكبر يستدعي متكبراً عليه، ومتكبراً به، وبه ينفصل الكبر عن العجب، فإن العجب لا يستدعي غير المعجب، بل لو لم يُخَلَق الإنسان إلا وحده تُصَوَّرُ أن يكون مُعْجَباً، ولا يتصور أن يكون متكبراً إلا أن يكون مع غيره، وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال، فعند ذلك يكون متكبراً، ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون

متكبراً، فإنه قد يستعظم نفسه، ولكنه يرى غيره أعظم من نفسه، أو مثل نفسه، فلا يتكبر عليه، ولا يكفي أن يستحقر غيره، فإنه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر لم يتكبر، ولو رأى غيره مثل نفسه لم يتكبر، بل ينبغي أن يرى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة، ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره، فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خُلُقُ الكبر، لا أن هذه الرؤية تنفي الكبر، بل هذه الرؤية، وهذه العقيدة تنفخ فيه، فيحصل في قلبه اعتداد، وهزة، وفرح، وركون إلى ما اعتقده، وعز في نفسه بسبب ذلك، فتلك العزة، والهزة، والركون إلى العقيدة هو خُلُقُ الكبر. وقد دلّ الكتاب والسنة، وإجماع العلماء أن الكبر من أرذل أخلاق الإنسان، وهو من الموبقات التي تجرّ إلى كثير من الخبائث. انتهى بتصرّف^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٥٧] (٢٦٢٠) - (حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ

حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْأَعَرِّ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْعِزُّ إِزَارُهُ، وَالْكَبْرِيَاءُ رِدَاؤُهُ، فَمَنْ يَنَازِعُنِي عَذَّبْتُهُ».

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ) أبو الحسن النيسابوري المعروف بِحَمْدَانٍ، ثقةٌ حافظٌ [١١] (ت ٢٦٤) وله ثمانون سنةً (م د س ق) تقدم في «المقدمة» ٩٠/٦.

[تنبيه]: قوله: «الأزدي» بفتح الهمزة: نسبة إلى أزد شنوءة، وهو أزد بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ، قاله في «اللباب»^(٢).

٢ - (عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ) - بكسر المعجمة، وآخره مثناة - ابن طَلْقٍ - بفتح الطاء، وسكون اللام - الكوفي، ثقةٌ رِيَّامٌ وَهَمٌ [١٠] (ت ٢٢٢) (خ م د ت س) تقدم في «الطهارة» ٦٧٥/٣٢.

(١) «إحياء علوم الدين» ١٣٤/٥.

(٢) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٤٦/١.

٣ - (أَبُوهُ) حفص بن غياث بن طلق بن معاوية النَّخَعِيّ، أبو عمر الكوفي القاضي، ثقةٌ فقيهٌ، تغيّر حفظه قليلاً في الآخر [٨] (ت ٤ أو ١٩٥) وقد قارب الثمانين (ع) تقدم في «الإيمان» ١٣٦/٨.

٤ - (الأَعْمَشُ) سليمان بن مهران، تقدّم قبل باب.

٥ - (أَبُو إِسْحَاقَ) عمرو بن عبد الله بن عُبيد، ويقال: عليّ، ويقال: ابن أبي شعيرة الهمدانيّ السَّيِّعِيّ - بفتح المهملة، وكسر الموحدة - ثقةٌ مكثّرٌ عابدٌ اختلط بأخرة [٣] (ت ١٢٩) وقيل: قبل ذلك (ع) تقدم في «المقدمة» ١١/٣.

٦ - (أَبُو مُسْلِمٍ الْأَعْرَ) المدنيّ، نزيل الكوفة، ثقةٌ [٣] وهو غير سلمان الأعرج الذي يكنى أبا عبد الله، وقد قلبه الطبرانيّ، فقال: اسمه مسلم، ويكنى أبا عبد الله (بخ م ٤) تقدم في «صلاة المسافرين وقصرها» ١٧٧٧/٢٦.

٧ - (أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيّ) سعد بن مالك بن سنان الصحابيّ ابن الصحابيّ ﷺ، تقدّم قريباً.

٨ - (أَبُو هُرَيْرَةَ) ﷺ، ذكر في السند الماضي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من شُباعيّات المصنّف ﷺ، وهو مسلسلٌ بالكوفيين، سوى شيخه، فينسابوريّ، والصحابيين، فمدنيّان، وفيه ثلاثة من التابعيين الكوفيين روى بعضهم عن بعض: الأعمش عن أبي إسحاق، عن أبي مسلم الأعرج، وأن صحابيّه كلاهما من المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْأَعْرَجِ) بالجرّ بدل، أو عطف بيان لما قبله، وهو اسمه. (أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ) ﷺ؛ أنهما (قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْعِزُّ إِزَارُهُ، وَالْكِبَرِيَاءُ رِدَاؤُهُ، فَمَنْ يَنَازِعُنِي عَذَّبْتُه») قال النوويّ ﷺ: هكذا هو في جميع النسخ، فالضمير في «إزاره، ورداؤه» يعود إلى الله تعالى؛ للعلم به، وفيه محذوف، تقديره: قال الله تعالى: ومن ينازعني ذلك أعذبه، ومعنى ينازعني يتخلّق بذلك، فيصير في معنى المشارِك، وهذا وعيد شديد في الكبر، مصرّح بتحريمه، وأما تسميته إزاراً، ورداءً، فمجاز،

واستعارة حسنة، كما تقول العرب: فلان شعاره الزهد، ودثاره التقوى، لا يريدون الثوب الذي هو شعار، أو دثار، بل معناه صفته كذا، قال المازري: ومعنى الاستعارة هنا: أن الإزار والرداء يُلصقان بالإنسان، ويلزمانه، وهما جمال له، قال: فضرب ذلك مثلاً لكون العزّ والكبرياء بالله تعالى أحقّ، وله الأزم، واقتضاهما جلاله، ومن مشهور كلام العرب: فلان واسع الرداء، وعَمَر الرداء؛ أي: واسع العطية. انتهى^(١).

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «العزّ إزاره، والكبرياء رداؤه، فمن ينازعني عذّبه» كذا جاء هذا اللفظ في كتاب مسلم مفتتحاً بخطاب الغيبة، ثم خرج إلى الحضور، وهذا على نحو قوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم﴾ [يونس: ٢٢] فخرج من خطاب الحضور إلى الغيبة، وهي طريقة عربية معروفة، وقد جاء هذا الحديث في غير كتاب مسلم: «الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن نازعني واحداً منهما قصمته، ثم ألقيته في النار»^(٢)، وأصل الإزار: الثوب الذي يُشدّ على الوسط، والرداء ما يُجعل على الكتفين، ولما كان هذان الثوبان يخصّان اللابس بحيث لا يستغني عنهما، ولا يقبلان المشاركة عبّر الله تعالى عن العزّ بالإزار، وعن الكبرياء بالرداء، على جهة الاستعارة المستعملة عند العرب، كما قال: ﴿وَلِيَأْسُ الْفُقُؤَى ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٢٦]، فاستعار للتقوى لباساً، وكما قال رحمه الله: «من أسرّ سريرة ألبسه الله رداءها»^(٣)، وكما قال: «البسوا قناع المخافة، وادّرعوا لباس الخشية»، وهم يقولون: فلان شعاره الزهد والورع، ودثاره التقوى، وهو كثير، ومقصود هذه الاستعارة الحسنة: أن العزّ، والعظمة، والكبرياء من أوصاف الله تعالى الخاصة به التي لا تنبغي لغيره، فمن تعاطى شيئاً منها أذله الله تعالى، وصغّره، وحقّره، وأهلكه، كما

(١) «شرح النووي» ١٧٣/١٦ - ١٧٤. (٢) رواه أبو داود في «سننه» (٤٠٩٠).

(٣) رواه الطبراني عن جندب بن سفيان قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أسرّ عبدٌ سريرةً، إلا ألبسه الله رداءها، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر»، قال الحافظ الهيثمي: رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط»، وفيه: حامد بن آدم، وهو كذاب. انتهى. «مجمع الزوائد» ٢٢٥/١٠.

قد أظهر الله تعالى من سنّته في المتكبرين السابقين واللاحقين. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: عندي أن هذا الحديث من أحاديث الصفات التي أمر السلف، أن يؤمن بها، وتمرّ كما وردت، وهو نظير حديث البخاريّ في «التفسير» عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «خلق الله الخلق، فلما فرغ منه، قامت الرحم، فأخذت بحقو الرحمن...» الحديث، وقد قال المحققون أن الواجب في مثل هذا أن يُمرّ كما جاء، ولا يؤوّل، ولا يمثّل، ولا يُعطل، ومن ذلك ما قاله الشيخ البرّاك عند تعليقه على «فتح الباري» في شرح حديث الحقو المذكور قال: ومن خير ما يقال في هذا المقام قول الشافعي رحمته الله: آمنت بالله، وبما جاء عن الله على مراد الله، وآمنت برسول الله، وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله.

وقول شيخ الإسلام في «نقض التأسيس» (١٢٧/٣): هذا الحديث في الجملة من أحاديث الصفات التي نصّ الأئمة على أنها تُمرّ كما جاءت، وردّوا على من نفى موجبه. انتهى^(٢).

والحاصل: أن الحقّ أن صفة الرداء والإزار ثابتتان لله ﷻ على ما يليق بجلاله، فلا حاجة إلى التأويلات المتعسّفة، ولا إلى التحريفات المكلفة، كما خاض غمرة ذلك شراح هذا الكتاب، وغيرهم، بل نشبتها كما أثبتها هذا النصّ، ونزّه الله تعالى عن مشابهة الخلق، إثباتاً بلا تمثيل، وتنزيهاً بلا تعطيل، والله تعالى أعلم.

مسألان تتعلّقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي سعيد الخدريّ، وأبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٥٧/٣٨] (٢٦٢٠)، و(البخاريّ) في «الأدب

(١) «المفهم» ٦٠٦/٦ - ٦٠٧.

(٢) راجع ما كتبه الشيخ البرّاك على هامش «الفتح» ٥٩٥/١٠ في تفسير «سورة محمد ﷺ».

المفرد»، و(أبو داود) في «اللباس» (٤٠٩٠)، و(ابن ماجه) في «الزهد» (٤٢٢٧)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢٣٨٧)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنفه» (٨٩/٩)، و(الحميدي) في «مسنده» (١١٤٩)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٤٨/٢) و٣٧٦ و٤١٤ و٤٢٧ و٤٤٢)، و(الطبراني) في «الأوسط» (٦٩/٥)، و(تمام) في «فوائده» (١٤٩/٢)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٣٢٨)، و(الحاكم) في «المستدرک» (٦١/١)، و(البيهقي) في «شعب الإيمان» (٢٨٠/٦)، و(البغوي) في «شرح السنّة» (٣٥٩٢)، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٣٩) - (بَابُ النَّهْيِ عَنْ تَقْنِيطِ الْإِنْسَانِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى)

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٥٨] [٢٦٢١] - (حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ، حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ، عَنْ جُنْدَبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَ: «أَنَّ رَجُلًا قَالَ: وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنْ لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ، فَإِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِفُلَانٍ، وَأَحْبَبْتُ عَمَلَكَ»، أَوْ كَمَا قَالَ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ) الْحَدَّثَانِي، تَقَدَّمَ قَرِيبًا.

٢ - (مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ) التِّيمِيُّ الْبَصْرِيُّ، تَقَدَّمَ أَيْضًا قَرِيبًا.

٣ - (أَبُوهُ) سُلَيْمَانُ بْنُ طَرِخَانَ التِّيمِيُّ الْبَصْرِيُّ، تَقَدَّمَ أَيْضًا قَرِيبًا.

٤ - (أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ) عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ حَبِيبٍ الْأَزْدِيُّ، أَوْ الْكِنْدِيُّ، مشهور بكنيته، ثقة، من كبار [٤] (ت ١٢٨) وقيل: بعدها (ع) تقدم في «الإيمان» ٤٥٥/٨٦.

٥ - (جُنْدَبُ) بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَفْيَانَ الْبَجَلِيُّ، ثُمَّ الْعَلِقِيُّ - بفتحتين، ثم قاف - أبو عبد الله، وربما نُسب إلى جدّه صحابيّ، مات ﷺ بعد الستين، قال

البخاري: كان بالكوفة، ثم خرج إلى البصرة، ثم خرج منها^(١) (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٨٦/٤٣.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمه الله، وأنه مسلسلٌ بالبصريين، سوى شيخه، فحدّثاني، وفيه رواية الابن عن أبيه، وتابعي عن تابعي، وهو من رواية الأقران.

شرح الحديث:

(عَنْ جُنْدَبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَ: «أَنَّ رَجُلًا لَا يُعْرِفُ^(٢)، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ. (قَالَ: وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ) قَالَه اسْتِكْثَارًا لَذَنْبِهِ، أَوْ اسْتِكْبَارًا، أَوْ تَعْظِيمًا لِنَفْسِهِ، حِينَ جَنَى عَلَيْهِ، كَمَا يَصْدُرُ عَنْ بَعْضِ الْجَهْلَةِ^(٣)).

وقد بيّن في «شعب الإيمان» للبيهقي سبب قول الرجل هذا الكلام، ولفظه: «عن جندب قال: وَطِئَ رَجُلٌ عَلَى عُتُقِ رَجُلٍ، وَهُوَ يَصْلِي، فَقَالَ الرَّجُلُ: وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ هَذَا أَبَدًا...» الحديث^(٤).

وقال القرطبي رحمه الله: قول المتألي: «والله لا يغفر الله لفلان» ظاهر في أنه قطع بأن الله تعالى لا يغفر لذلك الرجل، وكأنه حَكَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَحَجَرَ عَلَيْهِ، وَهَذِهِ نَتِيجَةُ الْجَهْلِ بِالْأَحْكَامِ الْإِلَهِيَّةِ، وَالْإِدْلَالِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمَا اعْتَقَدَ أَنَّ لَهُ عِنْدَهُ مِنَ الْكِرَامَةِ، وَالْحِظِّ، وَالْمَكَانَةِ، وَكَذَلِكَ الْمَذْنِبُ مِنَ الْخَسَةِ وَالْإِهَانَةِ، فَإِنْ كَانَ هَذَا الْمَتَالِي مُسْتَحِلًّا لِهَذِهِ الْأُمُورِ، فَهُوَ كَافِرٌ، فَيَكُونُ إِحْبَاطُ عَمَلِهِ لِأَجْلِ الْكُفْرِ، كَمَا يُحْبِطُ عَمَلُ الْكُفَّارِ، وَأَمَّا إِنْ لَمْ يَكُنْ مُسْتَحِلًّا لِذَلِكَ، وَإِنَّمَا غَلَبَ عَلَيْهِ الْخَوْفُ، فَحُكْمُ بِإِنْفَازِ الْوَعِيدِ فَلَيْسَ بِكَافِرٍ، وَلَكِنَّهُ مَرْتَكِبٌ كَبِيرَةٌ، فَإِنَّهُ قَانَطٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، فَيَكُونُ إِحْبَاطُ عَمَلِهِ بِمَعْنَى: أَنْ مَا أَوْجِبَتْ لَهُ هَذِهِ الْكَبِيرَةُ مِنَ الْإِثْمِ يَرْبُو عَلَى أَجْرِ أَعْمَالِهِ الصَّالِحَةِ، فَكَأَنَّهُ لَمْ يَبْقَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ. انتهى^(٥).

(١) «التاريخ الكبير» ٢٢١/٢/١. (٢) «تنبيه المعلم» ص ٤٣٤.

(٣) «مرواة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ١٧٨/٨.

(٤) «شعب الإيمان» للبيهقي ٢٨٩/٥. (٥) «المفهم» ٦٠٧/٦.

(وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى) بفتح الهمزة، وهو معطوف على «أن رجلاً»؛ أي: وَحَدَّثَ أن الله تعالى قال، وبكسرهما على أن الجملة حالية؛ أي: والحال أن الله تعالى قال. (قَالَ: مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ) - بفتح الهمزة، وتشديد اللام المفتوحة -: أي: يتحكّم عليّ، ويحلف باسمي، من الأليّة، وهي اليمين، يقال: آلى يُولي إيلاءً، وائتلى يَأْتلي ائتلاءً، وتَأَلَّى يَتَأَلَّى؛ أي: حَلَفَ، والاسم الأليّة^(١).

وقال الطيبي رَحِمَهُ اللَّهُ: هذا وراد على الإنكار والتهديد، وكان من الظاهر أن يقال: أنت الذي تتألى عليّ، يدلّ عليه الالتفات في قوله: «أحببت عملك»، فَعَدَلَ منه شاكياً صنيعه لغيره، معرضاً عنه، فلا يجوز لأحد الجزم بالجنة، أو النار، أو عدم المغفرة، إلا لمن ورد فيه النصّ.

وقال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللَّهُ: يتألى بمعنى يحلف، والأليّة: اليمين، والإحباط: الإبطال، وهذا المتألي جَهْل سَعَةِ الكرم، فعوقب بإحباط العمل. انتهى^(٢).

وقال القرطبي رَحِمَهُ اللَّهُ: قوله: «من ذا الذي يتألى عليّ؟» استفهام على جهة الإنكار، والوعيد، ويُستفاد منه تحريم الإدلال على الله تعالى، ووجوب التأدّب معه في الأقوال، والأحوال، وأن حقّ العبد أن يعامل نفسه بأحكام العبوديّة، ومولاه بما يجب له من أحكام الإلهية، والربوبيّة. انتهى^(٣).

(أَنْ لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ، فَإِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِفُلَانٍ) ترغيباً لأنفك، (وَأَحْبَبْتُ)؛ أي: محوت، وأزلت من صحيفتك (عَمَلَكْ)؛ أي: العمل الصالح بسبب جريمتك هذه، وقال المظهر: أي: أبطلت قَسَمَكْ، وجعلت حَلِفَكْ كاذباً؛ لِمَا ورد في حديث آخر: «من يتألى على الله يكذبه»، فلا مُتَمَسِّكٌ للمعتزلة أن صاحب الكبيرة مع عدم الاستحلال يُخَلَّدُ في النار، كالكفر، يُحبط عمله، قال: لا يجوز لأحد الجزم بالجنة أو النار، إلا لمن ورد فيه نصّ، كالعشرة المبشرة بالجنة.

فإن قلنا: إن قوله هذا كفر، فأحببتُ عملك ظاهر، وإن قلنا: إنه

(١) «مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ٧٣/٨.

(٢) «المفهم» ٦٠٧/٦.

(٣) «كشف المشكل» ٥٠/٢.

معصية، فكذا على مذهب المعتزلة، وأما على مذهب أهل السُّنَّة، فيكون محمولاً على التغليظ. انتهى.

قال القاري: وفيه أنه يُبعد كونه كفراً، وعلى التنزل فقوله ظاهر؛ أي: على مذهبنا؛ لأن في مذهب الشافعيّ يُشترط للإحباط موته على الكفر، ولا يُعرف في مذهب المعتزليّ أن كل معصية تُحبط جميع الأعمال، ثم حمله على ما ذكرناه أولى من حمله على التغليظ، مع أنه لا ينافيه، والله تعالى أعلم. انتهى^(١).

وقوله: (أَوْ كَمَا قَالَ) شكّ من الراوي في نصّ الحديث، هل قال الرسول ﷺ أو غيره ما ذكرته، أو قال مثل ذلك؟ وهو تنبيه على النقل بالمعنى؛ لثلاثيهم نقل اللفظ أيضاً، قال النووي رحمه الله: ينبغي للراوي، وقارئ الحديث إذا اشتبه عليه لفظه، فقرأها على الشكّ أن يقول عقبه: «أو كما قال»، وكذا يستحب لمن رَوَى بالمعنى أن يقول بعده: «أو كما قال»، أو «نحو هذا»، كما فعله الصحابة رضي الله عنهم، فمن بعدهم، والله تعالى أعلم^(٢).

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث جندب بن عبد الله رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمه الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٥٨/٣٩] (٢٦٢١)، و(الطبراني) في «الكبير» (١٦٥/٢)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٩٩/٣) وفي «المفاريذ» له (٤٧/١)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٧١١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان تحريم الإقنات من رحمة الله ﷻ، فلا يجوز لداعٍ إلى الله تعالى أن يحمل الناس على أن يقتطوا من رحمة الله تعالى، فإن القنوط

(١) «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ١٧٩/٨.

(٢) «مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ٧٣/٨.

منها كبيرة من كبائر الذنوب، كما قال ﷺ: ﴿وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٦].

٢ - (ومنها): تحريم رؤية النفس، واستعظام شأنها، واحتقار غيرها، فإنه من الكبائر أيضاً.

٣ - (ومنها): وجوب التواضع لله تعالى، وللمسلمين، ففي «صحيح مسلم» مرفوعاً: «وإن الله أوحى إلي أن تواضعوا، حتى لا يفخر أحد على أحد، ولا يبغي أحد على أحد».

٤ - (ومنها): تحريم القول بأن فلاناً من أهل النار، وكذا من أهل الجنة، إلا لمن أخبر عنه النبي ﷺ بذلك، كالعشرة المبشرين بالجنة، ولقد أحسن من قال، وأجاد في المقال:

وَلَا تَقُلْ هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ كَلَّا وَلَا هَذَا مِنَ الْأَبْرَارِ
إِلَّا لِمَنْ أَخْبَرَ عَنْهُ الْمُصْطَفَى فَالنَّارُ وَالْفَوْزُ لِمَنْ قَدْ وَصَفَا

٥ - (ومنها): وجوب خوف المؤمن من إحباط عمله بسوء الأدب مع الله، ومع عباد الله تعالى، قال الإمام البخاري رحمه الله في «صحيحه»: «باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله، وهو لا يشعر»، وقال إبراهيم التيمي: ما عرّضت قلبي على عملي إلا خشيت أن أكون مكذباً، وقال ابن أبي مليكة: أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه، ما منهم أحد يقول: إنه عليّ إيمان جبريل، وميكائيل، ويذكر عن الحسن: ما خافه إلا مؤمن، ولا أمّنه إلا منافق. وما يُحذّر من الإصرار على النفاق، والعصيان من غير توبة؛ لقول الله تعالى: ﴿وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: ١٣٥]. انتهى^(١).

٦ - (ومنها): ما قاله النووي رحمه الله: في الحديث دلالة لمذهب أهل السنة في غفران الذنوب بلا توبة، إذا شاء الله تعالى غفرانها، واحتجت المعتزلة به في إحباط الأعمال بالمعاصي الكبائر، ومذهب أهل السنة أنها لا تحبط إلا بالكفر، ويتأول حبوط عمل هذا على أنه سقطت حسناته في مقابلة سيئاته،

فُسِّمِي إِحْبَاطًا مَجَازًا، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ جَرَى مِنْهُ أَمْرٌ آخَرُ أَوْجِبَ الْكُفْرَ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّ هَذَا كَانَ فِي شَرْعٍ مِنْ كَانَ قَبْلَنَا، وَكَانَ هَذَا حُكْمُهُمْ. انتهى^(١).

٧ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمته الله: قوله: «قد غفرت لفلان» دليل على صحّة مذهب أهل السنّة أنه لا يُكْفَرُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ بِذَنْبٍ، وَهُوَ مُوجِبٌ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَفْعَلَ فِي عِبِيدِهِ مَا يَرِيدُ، مِنَ الْمَغْفِرَةِ، وَالْإِحْبَاطِ؛ إِذْ هُوَ الْفَعَالُ لِمَا يَرِيدُ، الْقَادِرُ عَلَى مَا يَشَاءُ. انتهى^(٢).

٨ - (ومنها): ما قاله في «اللمعات»: قوله: «من ذا الذي يتألى عليّ» في هذه العبارة تخويف، وتهديد شديد، وفي صورة الغيبة دون أن يقول: أنت الذي تتألى دلالة على التهديد لكل من يتألى من غير خصوصية بالمخاطب، ثم خاطبه بأنك إذا حلفت عليّ، فاعلم أنني قد غفرت له على رغم أنفك، وأحبطت عملك جزاءً على ما قلت. انتهى^(٣).

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨].

(٤٠) - بَابُ فَضْلِ الضُّعَفَاءِ، وَالْخَامِلِينَ

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:
[٦٦٥٩] (٢٦٢٢) - (حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رُبَّ أَشْعَثَ، مَدْفُوعٍ بِالْأَبْوَابِ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَهُ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ) الْعُقَيْلِيُّ، أَبُو عَمْرِو الصَّنْعَانِيُّ، تَقَدَّمَ قَرِيبًا.
- ٢ - (الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) الْجُهَنِيُّ الْحَرَقِيُّ الْمَدَنِيُّ، تَقَدَّمَ أَيْضًا قَرِيبًا.

(١) «شرح النووي» ١٦/١٧٤.

(٢) «المفهم» ٦/٦٠٨.

(٣) «مشكاة المصابيح مع شرحه مرعاة المفاتيح» ٨/٧٣.

٣ - (أَبُوهُ) عبد الرحمن بن يعقوب الجهنّي مولا هم المدنيّ، تقدّم أيضاً قريباً.

والباقيان ذُكرا في الإسنادين الماضيين.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيّات المصنّف ﷺ، وفيه رواية الابن عن أبيه، وتابعيّ عن تابعيّ، فالعلاء من الخامسة، وأبوه من الثالثة، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه، وقد تقدّم القول فيه غير مرّة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رُبَّ» كلمة «رُبَّ» أصلها للتقليل، وكَثُر استعمالها في التكثير، وتلحقها كلمة «ما»، فتدخل على الجُملة، قاله في «العمدة»^(١).

وقال وليّ الدين العراقيّ ﷺ: «رب» فيها ست عشرة لغة: ضمّ الراء، وفَتْحها، كلاهما مع التشديد، والتخفيف، والأوجه الأربعة مع تاء التانيث ساكنة، أو متحركة، ومع التجرد منها، فهذه اثنتا عشرة، والضمّ، والفتح، مع سكون الباء، وضمّ الحرفين، مع التشديد، والتخفيف. انتهى^(٢).

(أَشَعْتُ)؛ أي: مُلبَّد الشعر، مُعَبَّر، غير مدهون، ولا مُرَجَّل. وقال المناويّ ﷺ: «أشعث»؛ أي: نائر الشعر، مُعَبَّر، قد أخذ فيه الجُهد، حتى أصابه الشعث، وغلبته العُبرة. انتهى^(٣).

قال القاضي: الأشعث: المُعَبَّر الرأس، المتفرق الشعر، وأصل التركيب هو التفرقة، والانتشار. انتهى.

(مَدْفُوعٌ بِالْأَبْوَابِ)؛ أي: لا قَدْر له عند الناس، فهم يدفعونه عن أبوابهم، ويطرّدونه عنهم؛ احتقاراً له.

وقال المناويّ: «مدفوع بالأبواب»؛ أي: يُدْفَع عند إرادته الدخول على

(٢) «فيض القدير» ١٤/٤.

(١) «عمدة القاري» ٢٦٦/٤.

(٣) «فيض القدير» ١٤/٤.

الأعيان، والحضور في المحافل، إما باللسان، أو اليد واللسان؛ احتقاراً له، فلا يُتْرَك أن يلج الباب فضلاً أن يقعد معهم، ويجلس بينهم^(١).

(لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ)؛ أي: لو حلف على وقوع شيء، أوقعه الله تعالى إكراماً له بإجابة سؤاله، وصيانتة من الحنث في يمينه، وهذا لعظيم منزلته عند الله تعالى، وإن كان حقيراً عند الناس، وقيل: معنى الْقَسَم هنا الدعاء، وإبراره إجابته^(٢).

وقال المناوي رحمته الله: «لو أقسم»؛ أي: حلف على الله ليفعل شيئاً لأبره؛ أي: أبر قسمه، وأوقع مطلوبه إكراماً له، وصوناً ليمينه عن الحنث؛ لعظم منزلته عنده، أو معنى الْقَسَم: الدعاء، وإبراره: إجابته، و«رُبَّ» هنا للتقليل، قال في «المغني»: وليست هي للتقليل دائماً خلافاً للأكثر، ولا للتكثير دائماً خلافاً لابن درستويه، وجمع، بل للتكثير كثيراً، وللتقليل قليلاً. انتهى^(٣).

وقال القرطبي رحمته الله: «الأشعث»: المتلبّد الشعر غير المذهنه، و«المدفوع بالأبواب»؛ أي: عن الأبواب، فلا يُتْرَك بقربها احتقاراً له، ويصحّ أن يكون معناه: يُدفع بسدّ الأبواب في وجهه، كلما أراد دخول باب من الأبواب، أو قضاء حاجة من الحوائج، وقوله: «لو أقسم على الله لأبره»؛ أي: لو وقع منه قَسَم على الله في شيء لأجابه الله تعالى فيما سأله؛ إكراماً له، ولطفاً به، وهذا كما تقدّم من قول أنس بن النضر رضي الله عنه: «لا والله لا تُكسر ثنية الرُبّع أبداً»^(٤) فأبرّ الله قَسَمه، بأن جعل في قلوب الطالبين للقصاص الرضا بالدية، بعد أن أبوا قبولها.

وكنحو ما اتَّفَق للبراء رضي الله عنه لَمَّا التقى بالكفار، فاقتتلوا، فطال القتال، وعَظُم النزال، فقال البراء: أقسمت عليك يا رب، أو عزمت عليك، لتمنحنا أكتافهم، ولتلاحقني بنبيك ﷺ، فأبرّ الله قَسَمه^(٥)، فكان كذلك، ولقد أبعد من

(٢) «شرح النووي» ١٦/١٧٤ - ١٧٥.

(١) «فيض القدير» ٤/١٤.

(٣) «فيض القدير» ٤/١٤ - ١٥.

(٤) متَّفَق عليه.

(٥) ذكر ابن حبان في «مشاهير علماء الأمصار» ١٣/١: (٣٧) في ترجمة البراء بن =

قال: إن القَسَمَ هنا هو الدعاء من جهة اللفظ والمعنى. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٥٩/٤٠] (٢٦٢٢) ويأتي في «صفة الجنة» (٢٨٥٤)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦٤٨٣)، و(الطحاوي) في «مشكل الآثار» (٢٩٢/١)، و(الحاكم) في «المستدرک» (٣٢٨/٤)، و(البغوي) في «شرح السنّة» (٤٠٦٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان ما يُكرم الله تعالى عبده المؤمن بكرامة إجابة دعائه، وإعطاء ما يسأله، ويتمناه.

٢ - (ومنها): بيان أن المظاهر ليست معيار معرفة أولياء الله تعالى، كما هو المعروف لدى عامّة الناس، بل الكثير خلاف ذلك، فكثيراً ما تكون عناية الله تعالى عند الخاملين، فالمدار التقوى، ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣].

٣ - (ومنها): ما قاله بعضهم: إنما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ربّ أشعث إلخ»؛ ليبيّرك مراتب الشُّعْث الغُبر الأصفياء الأتقياء، ويرغبك في طلب ما طلبوا،

= مالك بن النضر النجاري الخزرجي، وهو أخو أنس بن مالك، من صالحى الأنصار، ومتشفيههم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ربّ أشعث أغبر ذي طمرين، لا يؤبه له، لو أقسم على الله لأبره، منهم البراء بن مالك»، خرج البراء غازياً، فلقي زحفاً من المشركين بناحية السوس، فقاتلهم فيمن معه من المسلمين، فقالوا: يا براء إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لو أقسمت على الله لأبرك»، فأقسم على ربك، فقال: أقسمت عليك يا رب، لَمَّا منحنا أكتافهم، فَمُنَحُوا أكتافهم، وقُتِل البراء شهيداً، وذلك سنة ثلاث وعشرين. انتهى.

وَيُنَشِّطُكَ لَتَقْدِيمِ مَا قَدَّمُوا، وَيُنَبِّطُكَ عَنِ الطَّمَعِ الْفَارِغِ، وَالرَّجَاءِ الْكَاذِبِ، وَيُعَلِّمُكَ أَنَّ الزِّينَةَ إِنَّمَا هِيَ بِلِبَاسِ التَّقْوَى^(١).

[حكاية]: ذكر المناويّ في «فيض القدير» حكاية غريبة، ذكرتها للاعتبار، وهي أن بعضهم كان مجاب الدعوة، وكان كلّ من دعا عليه مات لوقته، وأراد جِماع زوجته، فقالت: الأولاد متيقظون، فقال: أماتهم الله، فكانوا سبعة، فماتوا كلهم، فصلّوا عليهم بُكرة النهار، فبلغ البرهان المتولي، فأحضره، وقال: أماتك الله، فمات، وقال: لو بقي لأمات خلقاً كثيراً. انتهى^(٢).

قال الجامع عفا الله عنه: إنما ذكرت هذه الحكاية؛ لئلا يغترّ بها الجهلة، وذلك أن الكرامة بإجابة الدعوة من جملة نعم الله ﷻ، لا يجوز صرفها إلا فيما فيه نفع للإسلام والمسلمين، ولنفس صاحب الكرامة، كما أن قوى البدن نعمة من النعم لا يجوز صرفها فيما يضرّ بالمسلمين، فلا تضرب بيدك أحداً لقوّتك إلا إذا استحقّ ذلك، كالقصاص، أو الحد، أو التعزير، ولا تسعّ في مضرة أي مسلم بقوّتك، وإلا كنت آثماً معاقباً عند الله تعالى، كذلك إذا أكرمك الله ﷻ باستجابة دعائك، لا تصرف ذلك إلا في الأمور النافعة للمسلمين، فإن أبييت، وعاندت، واستعملت ذلك في مضرة أحد من المسلمين، فإن الله تعالى سيعاقبك، ويأخذك أخذ عزيز مقتدر، كما يأخذك في استعمال قوّة يدك، ومالك، وأولادك، وعبيدك، وخدّمك في مضرة المسلمين، لا فرق بين هذا، وهذا، فينبغي التنبّه لهذه الحقائق، فإن بعض الجهلة من العباد الزهاد إذا رأوا أن الله تعالى استجاب دعاءهم، بغوا، وطغوا، وأفسدوا في الأرض، وظلموا عباد الله تعالى، فإياك، ثم إياك أن تكون منهم، فتهلك مهلكهم، والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(١) «فيض القدير» ١٤/٤ - ١٥.

(٢) «فيض القدير شرح الجامع الصغير» للمناويّ ١٥/٤.

(٤١) - (بَابُ النَّهْيِ عَنْ قَوْلٍ: «هَلَكَ النَّاسُ»)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:
[٦٦٦٠] (٢٦٢٣) - (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ح) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَالَ الرَّجُلُ: هَلَكَ النَّاسُ، فَهُوَ أَهْلُكُهُمْ»، قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: لَا أَدْرِي أَهْلَكُهُمْ بِالنَّصْبِ، أَوْ أَهْلَكُهُمْ بِالرَّفْعِ).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ) القعنيّ البصريّ، تقدّم قريباً.
والباقون ذكروا في الباب الماضي، وقبل أربعة أبواب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وله فيه إسنادان فرّق بينهما بالتحويل، وفيه رواية الابن عن أبيه، وفيه من اشتهر بكنيته، أبو هريرة، وأبو صالح، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه تقدّم القول فيه غير مرة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه) ؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَالَ الرَّجُلُ: هَلَكَ النَّاسُ، فَهُوَ أَهْلُكُهُمْ») قال النووي رحمته الله: رُوي «أهلكهم» على وجهين مشهورين: رفع الكاف، وفتحها، والرفع أشهر، ويؤيده أنه جاء في رواية رَوَيْنَاهَا فِي «حَلِيَةِ الْأَوْلِيَاءِ» فِي تَرْجُمَةِ سَفِيَانَ الثَّوْرِيِّ: «فَهُوَ مِنْ أَهْلِكُهُمْ»، قَالَ الْحَمِيدِيُّ فِي «الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ»: الرِّفْعُ أَشْهَرُ؛ وَمَعْنَاهَا: أَشَدُّهُمْ هَلَاكًا، وَأَمَّا رَوَايَةُ الْفَتْحِ؛ فَمَعْنَاهَا: هُوَ جَعَلَهُمْ هَالِكِينَ، لَا أَنَّهُمْ هَلَكُوا فِي الْحَقِيقَةِ، وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ هَذَا الذَّمُّ إِنَّمَا هُوَ فِيمَنْ قَالَهُ عَلَى سَبِيلِ الْإِزْرَاءِ عَلَى النَّاسِ، وَاحْتِقَارِهِمْ، وَتَفْضِيلِ نَفْسِهِ عَلَيْهِمْ، وَتَقْبِيحِ أَحْوَالِهِمْ؛ لِأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ سِرَّ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ، قَالُوا: فَأَمَّا مَنْ قَالَ ذَلِكَ تَحَرُّنًا لِمَا يَرَى فِي نَفْسِهِ وَفِي النَّاسِ

من النقص في أمر الدِّين، فلا بأس عليه، كما قال أنس رضي الله عنه: لا أعرف من أمة النبي ﷺ إلا أنهم يصلُّون جميعاً، هكذا فسَّره الإمام مالك، وتابعه الناس عليه.

وقال الخطابي: معناه: لا يزال الرجل يعيب الناس، ويذكر مساوئهم، ويقول: فسد الناس، وهلكوا، ونحو ذلك، فإذا فعل ذلك، فهو أهلكهم؛ أي: أسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الإثم في عيبتهم، والوقعة فيهم، وربما أداه ذلك إلى العُجب بنفسه، ورؤيته أنه خير منهم، والله أعلم. انتهى^(١).

وقال الإمام أبو عمر بن عبد البر رحمته الله: معناه عند أهل العلم: أن يقولها الرجل احتقاراً للناس، وإزراء عليهم، وإعجاباً بنفسه، وأما إذا قال ذلك تأسفاً وتحزناً وخوفاً عليهم؛ لِقُبْح ما يرى من أعمالهم، فليس ممن عني بهذا الحديث، والفرق بين الأمرين أن يكون في الوجه الأول راضياً عن نفسه، مُعْجَباً بها، حاسداً لمن فوقه، محتقراً لمن دونه، ويكون في الوجه الثاني ماقثاً لنفسه، مُؤَبِّخاً لها، غير راضٍ عنها، رَوَيْنَا عن أبي الدرداء رضي الله عنه أنه قال: لن يفقه الرجل كلَّ الفقه حتى يَمُتَّ الناس كلهم في ذات الله، ثم يعود إلى نفسه، فيكون لها أشدَّ مقتاً.

ثم أخرج بسنده عن صالح بن خالد أنه قال: إذا أردت أن تعمل من الخير شيئاً، فأنزل الناس منزلة البقر، إلا أنك لا تحقرهم.

قال أبو عمر: معنى هذا - والله أعلم - أي: لا تلتمس من أحد فيه شيئاً غير الله، وأخلص عملك له وحده، كما أنك لو اطلَّع عليك البقر، وأنت تعمله، لم تَرُجُ منها عليه شيئاً، فكذلك لا ترجو من الآدميين، ثم بيَّن لك المعنى، فقال: إلا أنك لا تحقرهم. انتهى^(٢).

وقوله: (قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ): إبراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه الزاهد النيسابوري المتوفى في رجب سنة (٣٠٨هـ) وهو راوي هذا الكتاب عن مسلم، تقدَّمت ترجمته في «المقدمة» ٧٣/٦.

(١) «شرح النووي» ١٧٥/١٦ - ١٧٦.

(٢) «التمهيد» لابن عبد البر رحمته الله ٢٤٢/٢١ - ٢٤٣.

(لَا أَدْرِي)؛ أي: لا أعلم، (أَهْلَكَهُمْ بِالنَّصْبِ) بتقدير الاستفهام؛ أي: أهلكهم يُضبط بالنصب، (أَوْ أَهْلَكَهُمْ) يُضبط (بِالرَّفْعِ) غرض أبي إسحاق هذا بيان شكّه في ضبط هذا الاسم، وهو قوله: «أهلكهم» هل هو بالنصب، أو بالرفع؟ قال القرطبي رَحِمَهُ اللهُ: وقد قيّده الناس بعده بالوجهين، وكلاهما له وجه، فإذا كان بالرفع: فمعناه أن قائل ذلك القول هو أحقّ الناس بالهلاك، أو أشدّهم هلاكاً، ومَحْمِلُهُ على ما إذا قال ذلك مُحَقَّرًا للناس، وزارياً^(١) عليهم، مُعْجَبًا بنفسه، وعمله، ومن كان كذلك فهو الأحقّ بالهلاك منهم، فأما لو قال ذلك على جهة الشفقة على أهل عصره، وأنهم بالنسبة إلى من تقدّمهم من أسلافهم كالهالكين، فلا يتناوله هذا الذمّ، فإنّها عادة جارية في أهل العلم، والفضل، يعظّمون أسلافهم، ويُفضّلونهم على من بعدهم، ويُقَصِّرون بمن خلفهم، وقد يكون هذا على جهة الوعظ والتذكير؛ ليقتردي اللاحق بالسابق، فيجتهد المقصّر، ويتدارك المُفَرِّط، كما قال الحسن رَحِمَهُ اللهُ: لقد أدركت أقواماً لو أدركتموهم لقلت: مرضى، ولو أدركوكم لقالوا: هؤلاء لا يؤمنون بيوم الحساب.

وأفاد من قيّده بالنصب، فيكون معناه: أن الذي قال لهم ذلك مُقَنِّطاً لهم هو الذي أهلكهم بهذا القول، فإنّ الذي يسمعه قد ييأس من رحمة الله، فيَهْلِكُ، وقد يغلب على القائل رأي الخوارج، فيُهْلِكُ الناس بالخروج عليهم، ويشقّ عصاهم بالقتال، وغير ذلك، كما فعلت الخوارج، فيكون قد أهلكهم حقيقةً وحسّاً.

وقيل: معناه: أن الذي قال فيهم ذلك هو الذي أهلكهم، لا الله تعالى، فكأنه قال: هو الذي ظنّ ذلك من غير تحقيق، ولا دليل من جهة الله تعالى، والله تعالى أعلم^(٢).

(١) يقال: زرى عليه؛ أي: عاتبه، وعاب عليه، كأزرى، وهذه قليلة، أفاده في «القاموس».

(٢) «المفهم» ٦٠٨/٦ - ٦٠٩.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٦٠ / ٤١ و ٦٦٦١] (٢٦٢٣)، و(البخاري) في «الأدب المفرد» (٢٦٧/١)، و(أبو داود) في «الأدب» (٤٩٨٣)، و(مالك) في «الموطأ» (٩٨٤/٢)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٧٢/٢ و ٤٦٥ و ٥١٧)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٧٦١)، و(ابن الجعد) في «مسنده» (٤٨٣/١)، و(أبو نعيم) في «الحلية» (٣٤٥/٦ و ١٤١/٧)، و(البيهقي) في «شعب الإيمان» (٥/٢٨٨)، و(نعيم بن حمّاد) في «الفتن» (٦٢٢/٢)، و(البغوي) في «شرح السنة» (٣٥٦٤)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان النهي عن قول «هلك الناس»؛ لأنه يؤدي إلى تعظيم النفس، واحتقار لغيره.

٢ - (ومنها): أن من آداب الداعي إلى الله تعالى أن يكون وسطاً، فلا يحمل الناس على القنوط من رحمة الله تعالى، ولا يحملهم على الرجاء المفرط الذي يؤدي إلى التساهل في أمر الله تعالى ونهيه.

٣ - (ومنها): الحثّ على التواضع، وعدم رؤية النفس، وسوء الظنّ بالآخرين، بل الحقّ أن يكون متّهماً نفسه بالتقصير، واستحقاق الهلاك لولا فضل الله ﷻ، فيكون محبباً للناس، متواضعاً لهم، محترماً لهم دائماً لنفسه؛ لأنها أمانة بالسوء، وإلى هذا يشير الشاطبي رحمته الله في «حرز الأمان»^(١)، حيث قال:

هُوَ الْمُجْتَبَى يَغْدُو عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ
يَعْدُ جَمِيعَ النَّاسِ مَوْلَى لَأَنَّهُمْ
يَرَى نَفْسَهُ بِالذِّمِّ أَوْلَى لَأَنَّهَا
وَقَدْ قِيلَ كُنْ كَالْكَلْبِ يُقْصِيهِ أَهْلُهُ
قَرِيباً غَرِيباً مُسْتَمَلاً مُؤَمَّلاً
عَلَى مَا قَضَاهُ اللَّهُ يُجْرُونَ أَفْعَالاً
عَلَى الْمَجْدِ لَمْ تَلْعَنْ مِنَ الصَّبْرِ وَالْأَلَا
وَمَا يَأْتِلِي فِي نُصْحِهِمْ مُتَبَدِّلاً

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال :

[٦٦٦١] (...) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ رَوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ (ح) وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، جَمِيعاً عَنْ سُهَيْلٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْهُ).

رجال هذا الإسناد: سبعة :

- ١ - (يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ) أبو معاوية العيشي البصري، تقدم قريباً.
 - ٢ - (رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ) التميمي العنبري، أبو غياث البصري، ثقة حافظ [٦] (ت ١٤١) (خ م د س ق) تقدم في «الإيمان» ١٣٢/٧.
 - ٣ - (أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ) الأودي، أبو عبد الله الكوفي، ثقة [١١] (ت ٢٦١) (خ م س ق) تقدم في «الزكاة» ٢٣٤٤/١٩.
 - ٤ - (خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ) القَطَوَانِي، أبو الهيثم البجلي مولا هم الكوفي، صدوق يتشيع، وله أفراد، من كبار [١٠] (ت ٢١٣) وقيل: بعدها (خ م ك د ت س ق) تقدم في «الإيمان» ٣٦٧/٦٥.
 - ٥ - (سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ) التيمي، أبو أيوب المدني، تقدم قريباً.
- والباقيان ذكرنا قبله.

[تنبيه]: رواية روح بن القاسم، وسليمان بن بلال كلاهما عن سهيل بن أبي صالح لم أجد من ساقهما، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤٢) - (بَابُ الْوَصِيَّةِ بِالْجَارِ، وَالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال :

[٦٦٦٢] (٢٦٢٤) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ (ح) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ، عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُهُ، وَيَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ - يَعْنِي: الثَّقَفِي - سَمِعْتُ

يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ - وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ - أَنَّ عَمْرَةَ حَدَّثَتْهُ، أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ تَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْبَجَارِ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ لَيُورَثَنِي».

رجال هذا الإسناد: ثلاثة عشر:

١ - (عَبْدَةُ) الْكِلَابِيُّ، أَبُو مُحَمَّدٍ الْكُوفِيُّ، يقال: اسمه عبد الرحمن، ثقة ثبت، من صغار [٨] (ت ١٨٧) وقيل: بعدها (ع) تقدم في «الإيمان» ٣٣٩/٦١.
٢ - (يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ) أَبُو خَالِدٍ الْوَاسِطِيُّ، تَقَدَّمَ قَرِيبًا.

٣ - (يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ) بْنُ قَيْسٍ الْأَنْصَارِيُّ الْمَدَنِيُّ، أَبُو سَعِيدٍ الْقَاضِي، ثقة ثبت [٥] (ت ١٤٤) أو بعدها (ع) تقدم في «المقدمة» ٣٦/٦.
٤ - (مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى) أَبُو مُوسَى الْعَنْزِيُّ الْبَصْرِيُّ، تَقَدَّمَ قَرِيبًا.

٥ - (عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ) ابْنُ الصَّلْتِ، أَبُو مُحَمَّدٍ الْبَصْرِيُّ، ثَقَّةٌ، تَغَيَّرَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثِ سِنِينَ [٨] (١٩٤) عَنْ نَحْوِ ثَمَانِينَ سَنَةً (ع) تقدم في «الإيمان» ١٧٣/١٧.

٦ - (أَبُو بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ) الْأَنْصَارِيُّ النَّجَّارِيُّ الْمَدَنِيُّ الْقَاضِي، اسْمُهُ وَكُنْيَتُهُ وَاحِدٌ، وَقِيلَ: إِنَّهُ يُكْنَى أَبَا مُحَمَّدٍ، ثَقَّةٌ عَابَدٌ [٥] (ت ١٢٠) وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ (ع) تقدم في «الإيمان» ٤٢٢/٨٠.

٧ - (عَمْرَةُ) بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زُرَّارَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ الْمَدَنِيَّةِ، أَكْثَرَتْ عَنْ عَائِشَةَ، ثَقَّةٌ [٣] مَاتَتْ قَبْلَ الْمِائَةِ، وَيُقَالُ: بَعْدَهَا (ع) تَقَدَّمَتْ فِي «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤١٧.

٨ - (عَائِشَةُ) أُمُ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، تَقَدَّمَتْ قَرِيبًا.
وَالْباقونَ كُلُّهُمْ ذُكِرُوا فِي الْأَبْوَابِ الْخَمْسَةِ الْمَاضِيَةِ.

[تنبيه]: من لطائف الإسناد:

أنه من سُدَاسِيَّاتِ الْمُصَنِّفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفيه ثلاثة من التابعين المدنين روى بعضهم عن بعض، ورواية الأخيرين من رواية الأقران؛ لأنهما من الطبقة الخامسة، وفيه عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا من المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

عن أبي (بَكْرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ) الأنصاري المدني (أَنَّ عَمْرَةَ) بنت عبد الرحمن الأنصاريّة، وهي أم أبي بكر الراوي عنها، (حَدَّثَتْهُ، أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ تَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا زَالَ جِبْرِيلُ (ﷺ) يُوصِيَنِي بِالْجَارِ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ لَيُورَثُنِي»؟) أي: يأمر عن الله بتوريث الجار من جاره.

واختلف في المراد بهذا التوريث، فقليل: يُجعل له مشاركة في المال بفرض سهم يُعطاه مع الأقارب، وقيل: المراد: أن يُنزل منزلة من يرث في البر والصلة، والأول أظهر، فإن الثاني استمرّ، والخبر مُشعر بأن التوريث لم يقع، ويؤيده ما أخرجه البخاريّ من حديث جابر (ﷺ) نحو حديث الباب بلفظ: «حتى ظننت أنه يجعل له ميراثاً».

وقال ابن أبي جمرة: الميراث على قسمين: حسي، ومعنوي، فالحسي هو المراد هنا، والمعنوي ميراث العلم، ويمكن أن يُلاحظ هنا أيضاً، فإن حق الجار على الجار أن يعلمه ما يحتاج إليه، والله أعلم.

واسم الجار يَشْمَلُ المسلم، والكافر، والعابد، والفاسق، والصديق، والعدوّ، والغريب، والبلديّ، والنافع، والضارّ، والقريب، والأجنبيّ، والأقرب داراً، والأبعد، وله مراتب، بعضها أعلى من بعض، فأعلاها من اجتمعت فيه الصفات الأول كلّها، ثم أكثرها، وهَلُمَّ جَرّاً إلى الواحد، وعكسه من اجتمعت فيه الصفات الأخرى كذلك، فيُعْطَى كلُّ حقه بحسب حاله، وقد تتعارض صفتان فأكثر، فيُرجَّح، أو يُساوى.

وقد حمّله عبد الله بن عمرو أحد من روى الحديث على العموم، فأمر لما ذُبح له شاة أن يُهدى منها لجاره اليهودي، أخرجه البخاريّ في «الأدب المفرد»، والترمذي، وحسنه.

وقد وردت الإشارة إلى ما ذُكر في حديث مرفوع، أخرجه الطبراني من حديث جابر (ﷺ)، رفعه: «الجيران ثلاثة: جار له حق، وهو المشرك، له حق الجوار، وجار له حقان، وهو المسلم، له حق الجوار، وحق الإسلام، وجار له ثلاثة حقوق، مسلم له رَحِم، له حق الجوار والإسلام والرحم»^(١).

قال القرطبي: الجار يُطلق، ويراد به الداخل في الجوار، ويُطلق، ويراد به المجاور في الدار، وهو الأغلب، والذي يظهر أنه المراد به في الحديث الثاني؛ لأن الأول كان يَرِث ويورث، فإن كان هذا الخبر صدر قبل نسخ التورث بين المتعاقدين فقد كان ثابتاً، فكيف يترجى وقوعه، وإن كان بعد النسخ فكيف يُظن رجوعه بعد رفعه، فتعين أن المراد به المجاور في الدار.

وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة^(١): حفظ الجار من كمال الإيمان، وكان أهل الجاهلية يحافظون عليه، ويحصل امتثال الوصية به بإيصال ضروب الإحسان إليه بحسب الطاقة، كالهدية، والسلام، وطلاقة الوجه عند لقائه، وتفقد حاله، ومعاونته فيما يحتاج إليه، إلى غير ذلك، وكف أسباب الأذى عنه على اختلاف أنواعه، حسيّة كانت، أو معنويّة، وقد نفى ﷺ الإيمان عمن لم يأمن جاره بوائقه، كما في الحديث الذي يليه، وهي مبالغة تنبئ عن تعظيم حق الجار، وأن إضراره من الكبائر، قال: ويفترق الحال في ذلك بالنسبة للجار الصالح، وغير الصالح، والذي يشمل الجميع إرادة الخير له، وموعظته بالحسنى، والدعاء له بالهداية، وترك الإضرار له إلا في الموضع الذي يجب فيه الإضرار له بالقول والفعل، والذي يخصّ الصالح هو جميع ما تقدم، وغير الصالح كفّه عن الذي يرتكبه بالحسنى، على حسب مراتب الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ويعظ الكافر بعرض الإسلام عليه، ويبين محاسنه، والترغيب فيه برفق، ويعظ الفاسق بما يناسبه بالرفق أيضاً، ويستر عليه زلّاه عن غيره، وينهاه برفق، فإن أفاد فبه، وإلا فيهجره قاصداً تأديبه على ذلك، مع إعلامه بالسبب؛ ليكفّ. انتهى ملخصاً.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عائشة رضي الله عنها هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٦٢/٤٢ و ٦٦٦٣] (٢٦٢٤)، (والبخاري) في «الأدب» (٦٠١٤) وفي «الأدب المفرد» (١٠١ و ١٠٦)، و(أبو داود) في

«الأدب» (٥١٥١)، و(الترمذي) في «البر والصلة» (١٩٤٢)، و(ابن ماجه) في «الآداب» (٣٦٧٣)، و(أحمد) في «مسنده» (٥٢/٦ و ٩١ و ١٢٥ و ١٨٧)، و(ابن أبي شيبه) في «مصنفه» (٥٤٥/٨)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥١١)، و (أبو نعيم) في «الحلية» (٣٠٧/٣)، و(ابن أبي الدنيا) في «مكارم الأخلاق» (٣١٩)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٢٧/٧)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان التشديد في حقّ الجار، حتى إنه ﷺ من كثرة وصيّة جبريل ﷺ به ظنّ أنه سيجعله من جملة الورثة. قال ابن عبد البر رحمه الله: في هذا الحديث الحضّ على برّ الجار، وإكرامه، وقد ثبت عنه ﷺ قوله: «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره»، والله ﷻ قد أوصى بالجار ذي القربى، والجار الجنب. انتهى^(١).

٢ - (ومنها): بيان شدة عناية الشريعة الإسلامية بالمحافظة على حقوق الجوار، وهو من الأمور التي يستحسنها العقل، ولو لم يرّد بها الشرع، ولذا كان أهل الجاهليّة يتفاخرون بها، قال ابن عبد البر: وذكر مالك عن أبي حازم بن دينار، أنه قال: كان أهل الجاهلية أبرّ بالجار منكم، وهذا قائلهم يقول [من الكامل]:

نَارِي وَنَارُ الْجَارِ وَاحِدَةٌ وَإِلَيْهِ قَبْلِي يَنْزِلُ الْقَدْرُ
مَا ضَرَّ جَارًا إِلَّا أَجَاوَرَهُ أَلَّا يَكُونَ لِبَابِهِ سِتْرُ
أَغْمَى إِذَا مَا جَارَتِي بَرَزْتُ حَتَّى يُوَارِي جَارَتِي الْخِذْرُ

٣ - (ومنها): أنه اختلف في حدّ الجار، قال الإمام البخاري رحمه الله في «صحيحه»: «باب حقّ الجوار في قرب الأبواب».

(٥٦٧٤) - حدّثنا حجاج بن منهال، حدّثنا شعبة، قال: أخبرني أبو عمران، قال: سمعت طلحة، عن عائشة، قالت: قلت: يا رسول الله إن لي جارين، فألى أيهما أهدي؟ قال: «إلى أقربهما منك باباً»^(٢).
قال في «الفتح»: قوله: «أقربهما»؛ أي: أشدهما قرباً، قيل: الحكمة فيه

أن الأقرب يرى ما يدخل بيت جاره، من هدية وغيرها، فيتشوّف لها، بخلاف الأبعد، وأن الأقرب أسرع إجابة لِمَا يقع لجاره من المهمات، ولا سيما في أوقات الغفلة، وقال ابن أبي جمرة: الإهداء إلى الأقرب مندوب؛ لأن الهدية في الأصل ليست واجبةً، فلا يكون الترتيب فيها واجباً، ويؤخذ من الحديث أن الأخذ في العمل بما هو أعلى أولى، وفيه تقديم العلم على العمل.

واختلف في حدّ الجوار، فجاء عن عليّ عليه السلام: من سمع النداء فهو جار، وقيل: من صلى معك صلاة الصبح في المسجد، فهو جار، وعن عائشة: حدّ الجوار أربعون داراً من كل جانب، وعن الأوزاعيّ مثله، وأخرج البخاريّ في «الأدب المفرد» مثله عن الحسن، وللطبرانيّ بسند ضعيف، عن كعب بن مالك، مرفوعاً: «ألا إن أربعين داراً جار»، وأخرج ابن وهب عن يونس، عن ابن شهاب: أربعون داراً عن يمينه، وعن يساره، ومن خلفه، ومن بين يديه، وهذا يَحْتَمِلُ كالأولى، ويَحْتَمِلُ أن يريد التوزيع، فيكون من كل جانب عشرة. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: عندي أن من صلى الصلوات معك دائماً، ولا سيّما صلاة الصبح هو جار لك؛ لأن هذا يدلّ على قربه من دارك، ويرى كل ما يدخل في بيتك، أو بعضه، ولو صحّ حديث: «أربعون داراً جاراً» لكان نصّاً في التحديد، لكنه ضعيف^(٢)، فلا يصلح للاحتجاج به، فتنّبّه، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٦٣] (...) - (حَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ، حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (عَمْرُو النَّاقِدُ) هو ابن محمد بن بَكِير البغداديّ، تقدّم قريباً.

(١) «الفتح» ٥٦٨/١٣، كتاب «الأدب» رقم (٦٠٢٠).

(٢) راجع: «إرواء الغليل» للشيخ الألباني رحمته الله ١٠٠/٦.

- ٢ - (عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ) سلمة بن دينار المدني، ثقة^(١) فقيه [٨] (ت ١٨٤) وقيل: قبل ذلك (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٩٠/٤٥.
- ٣ - (هَشَامُ بْنُ عُرْوَةَ) أبو المنذر المدني، تقدم قريباً.
- ٤ - (أَبُوهُ) عروة بن الزبير، أبو عبد الله المدني الفقيه، تقدم قريباً.
- و«عائشة رضي الله عنها» ذكرت قبله.

[تنبيه]: رواية عروة عن عائشة رضي الله عنها هذه ساقها الطبراني رحمته الله في «الأوسط»، فقال:

(٦٤٧) - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ هَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِثُهُ»، قَالَ: لَمْ يَرَوْهُ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ هَشَامٍ، إِلَّا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ. انتهى^(٢).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٦٤] (٢٦٢٥) - (حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِثُهُ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ) هو: عبيد الله بن عمر بن ميسرة، أبو سعيد البصري، نزيل بغداد، ثقة ثبت [١٠] (ت ٢٣٥) على الأصح، وله خمس وثمانون سنة (خ م د س) تقدم في «المقدمة» ٧٥/٦.
- ٢ - (يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ) العيشي البصري، تقدم قبل حديثين.
- ٣ - (عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ) بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب المدني، نزيل عسقلان، ثقة [٦] مات قبل سنة خمسين ومائة (خ م د س ق) تقدم في «الإيمان» ٢٣٣/٣١.

(١) هذا أولى من قوله في «التقريب»: صدوق؛ لأن الأئمة وثقوه، انظر ترجمته في: «نت».

(٢) «المعجم الأوسط» ٢٠٢/١.

٤ - (أَبُوهُ) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر المدني، ثقة [٣] (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٢/٥.

٥ - (ابْنُ عُمَرَ) هو: عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما، تقدم قريباً.

وقوله: «ما زال جبريل يوصيني بالجار إلخ» قال القرطبي رحمته الله: قد تقدم أن الجار يقال على المجاور في الدار، وعلى الداخل في الجوار، وكل واحد منهما له حق، ولا بُدَّ من الوفاء به، وقد تقدم قوله عليه السلام: «لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه»، متفق عليه، وقوله: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره»، متفق عليه، ولما أكد جبريل عليه السلام على النبي ﷺ في حق الجوار، وكثر عليه من ذلك غلب على ظن النبي ﷺ أن الله سيحكم بالميراث بين الجارين، وهذا يدل على أن هذا الجار هنا هو جار الدار؛ لأنَّ الجار بالعهد قد كان من أول الإسلام يرث، ثم نسخ ذلك، كما تقدم، فإن كان هذا القول صدر من النبي ﷺ في أول الأمر، فقد كان التوارث مشروعاً، فمشروعيته واقعة محققة غير منتظرة، ولا مظنونة، وإن كان بعد ذلك، فرفع ذلك الحكم ونسخه محقق، فكيف تُظنَّ مشروعيته؟ فتعين أن المراد بالجوار في هذا الحديث هو جوار الدار، والله تعالى أعلم. انتهى^(١).

وتمام شرح الحديث يُعلم مما سبق.

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث ابن عمر رضي الله عنهما هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنف) هنا [٦٦٦٤/٤٢ و ٦٦٦٥ و ٦٦٦٦] (٢٦٢٥)، و(البخاري) في «الأدب» (٦٠١٥) وفي «الأدب المفرد» (١٠٤)، و(أحمد) في «مسنده» (٨٥/٢)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٢٧/٧)، و(الطبراني) في «الكبير» (٣٦٠/١٢)، و(البغوي) في «شرح السنة» (٣٤٨٧)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٦٦٥] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ - قَالَ أَبُو كَامِلٍ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعَمِّيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍاءُ الْجَوْنِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا طَبَخْتَ مَرْقَةً، فَأَكْثِرْ مَاءَهَا، وَتَعَاهَدْ جِيرَانَكَ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ) فضيل بن حسين بن طلحة البصري، ثقة حافظ [١٠] (ت ٢٣٧) وله أكثر من ثمانين سنة (خت م د س) تقدم في «المقدمة» ٥٧/٦.
- ٢ - (إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ) ابن راهويه، تقدم قريباً.
- ٣ - (عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعَمِّيُّ) أبو عبد الصمد البصري، ثقة حافظ، من كبار [٩] (ت ١٨٧) ويقال: بعد ذلك (ع) تقدم في «الإيمان» ٤٥٥/٨٦.

[تنبيه]: قوله: «الْعَمِّيُّ» بفتح العين المهملة، وتشديد الميم: نسبة إلى العمّ، وهو بطن في تميم، وهم ولد مرة بن وائل بن عمرو بن مالك بن فهم بن غنم بن دوس، يقال لهم: بنو العمّ، قاله في «اللباب»^(١).

- ٤ - (أَبُو عَمْرٍاءُ الْجَوْنِيُّ) عبد الملك بن حبيب البصري، تقدم قبل بايين.
- ٥ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّامِتِ) ابن أخي أبي ذَرٍّ الْعَفَّارِيُّ البصري، ثقة [٣] مات بعد السبعين (خت م ٤) تقدم في «الصلاة» ١١٤٢/٥٢.

٦ - (أَبُو ذَرٍّ) الْغَفَّارِيُّ الصَّحَابِيُّ المشهور، اسمه جُنْدُب بن جُنَادَةَ على الأصحّ، وقيل غير ذلك، تقدم إسلامه، وتأخرت هجرته، فلم يشهد بدرأ، ومناقبه كثيرة جداً، مات سنة اثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله عنه (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٢٤/٢٩.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف، وله فيه شيخان، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وأن صحابيّه من مشاهير الصحابة رضي الله عنهم.

(١) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٣٥٩/٢.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي ذَرٍّ) الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ أَنَّهُ (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا طَبَخْتَ) قَالَ الْمَجْدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الطَّبْخُ: الْإِنْصَاجُ، اسْتِوَاءُ، وَاقْتِدَارًا، طَبَخَ، كَنَصَرَ، وَمَنَعَ، فَاَنْطَبَخَ، وَاطْبَخَ، كَاَفْتَعَلَ، وَكَمَسَكَنَ: مَوْضِعُهُ، وَكَمْنَبَرٍ: أَلْتُهُ، أَوْ الْقَدْرُ، وَكَكْتَانٍ: مُعَالِجُهُ، وَكَكِتَابَةٍ: حِرْفَتُهُ، وَكَكْنَاسَةٍ: مَا فَارَ مِنْ رَعْوَةِ الْقَدْرِ. انتهى^(١).

وقال الفيومي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الطَّبْخُ: فَعِيلٌ، بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، وَطَبَخْتُ اللَّحْمَ طَبْخًا، مِنْ بَابِ قَتَلَ: إِذَا أَنْصَجَتْ بِمَرْقٍ، قَالَهُ الْأَزْهَرِيُّ، وَمِنْ هُنَا قَالَ بَعْضُهُمْ: لَا يُسَمَّى طَبْخًا، إِلَّا إِذَا كَانَ بِمَرْقٍ، وَيَكُونُ الطَّبْخُ فِي غَيْرِ اللَّحْمِ، يُقَالُ: خَبَزَ خَبْزَةً طَبْخًا، وَآجَرَةُ جَيِّدَةِ الطَّبْخِ، وَالْمَطْبَخُ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالْبَاءِ: مَوْضِعُ الطَّبْخِ، وَقَدْ تُكْسَرُ الْمِيمُ تَشْبِيهًا بِاسْمِ الْأَلَةِ. انتهى^(٢).

وقوله: (مَرْقَةً) «الْمَرْقُ» بِفَتْحَتَيْنِ: هُوَ الَّذِي يُؤْتَدَمُ بِهِ، وَاحْدَتُهُ مَرْقَةٌ، وَالْمَرْقَةُ أَخْصَصُ مِنْهُ، قَالَهُ الْجَوْهَرِيُّ^(٣).

وقال في «المشارك»: هُوَ مَا يُطْبَخُ مِنَ اللَّحْمِ، وَشِبْهَهُ، وَيُؤْكَلُ بِمَائِهِ، يُصْطَبَخُ فِيهِ بَضْدُ الثَّرِيدِ. انتهى^(٤).

وقوله: (فَأَكْثَرُ مَاءَهَا) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فِيهِ تَنْبِيهُ لَطِيفٌ عَلَى تَسْيِيرِ الْأَمْرِ عَلَى الْبَخِيلِ؛ إِذِ الزِّيَادَةُ الْمَأْمُورُ بِهَا إِنَّمَا هِيَ فِيمَا لَيْسَ لَهُ ثَمَنٌ، وَهُوَ الْمَاءُ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَقُلْ: إِذَا طَبَخْتَ مَرْقَةً، فَأَكْثَرُ لَحْمِهَا، أَوْ طَبِخَهَا؛ إِذْ لَا يَسْهَلُ ذَلِكَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ. انتهى^(٥).

(وَتَعَاهَدُ) يُقَالُ: تَعَاهَدَهُ، وَتَعَاهَدَهُ، وَاعْتَهَدَهُ: تَفَقَّدَهُ، وَأَحْدَثَ الْعَهْدَ بِهِ، قَالَهُ الْمَجْدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٦)، وَقَالَ الْفَيَّومِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: تَعَاهَدْتُ الشَّيْءَ: تَرَدَّدْتُ إِلَيْهِ، وَأَصْلَحْتَهُ، وَحَقِيقَتُهُ: تَجْدِيدُ الْعَهْدِ بِهِ، وَتَعَاهَدْتُهُ: حَفَظْتُهُ، قَالَ ابْنُ فَارَسٍ: وَلَا

(١) «القاموس المحيط» ص ٣٢٦.

(٢) «المصباح المنير» ٣٦٧/٢ - ٣٦٨.

(٣) «تاج العروس» ص ٦٥٨٢.

(٤) «مشارك الأنوار على صحاح الآثار» ١/٧٣٩.

(٥) «المفهم» ٦/٦١١ - ٦١٢.

(٦) «القاموس المحيط» ص ٩٢٣.

يقال: تَعَاهَدْتُهُ؛ لأن التفاعل لا يكون إلا من اثنين، وقال الفارابي: تَعَاهَدْتُهُ أفصح من تَعَاهَدْتُهُ. انتهى^(١).

والمعنى هنا: تفقّد (جِيرَانَك) وجدّد عهدك بالإهداء إليهم، والجيران بكسر الجيم: جمع جار، وهو المجاور؛ يعني: تفقّدهم بزيادة طعامك، وتجديد عَهْدِكَ بذلك، لتحفظ به حقّ الجوار، قال ابن الملك: إنما أمره بإكثار الماء في مرقّة الطعام حرصاً على إيصال نصيب منه إلى الجار، وإن لم يكن لذيذاً^(٢)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي ذر رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٦٥ و ٦٦٦٦] (...)، و(البخاري) في «الأدب المفرد» (١١٣ و ١١٤)، و(الترمذي) في «الأطعمة» (١٨٣٣)، و(النسائي) في «الكبرى» (٦٦٩٠)، و(ابن ماجه) في «الأطعمة» (٣٤٠٥)، و(أحمد) في «مسنده» (١٤٩/٥ و ١٥٦ و ١٦١ و ١٧١)، و(الحميدي) في «مسنده» (٧٦/١)، و(الدارمي) في «سننه» (١٤٧/٢)، و(ابن منده) في «الفوائد» (٧٨/١)، و(الخطيب) في «تاريخ بغداد» (١٤٦/٢)، و(البيهقي) في «شعب الإيمان» (٧/٧٧)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): الحضّ على تكثير المرقّة، ليواسي بها جيرانه، قال الحافظ العراقي رحمته الله: وفيه ندب إكثار مرق الطعام؛ لِقَصْدِ التوسعة على الجيران، والفقراء، وأن المرق فيه قوّة اللحم، فإنه يسمى أحد اللحمين؛ لأنه يَخْرُجُ خاصية اللحم فيه بالغليان. انتهى.

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «فأكثر ماءها، وتعاهد جيرانك» هذا الأمر على جهة الندب، والحضّ على مكارم الأخلاق، والإرشاد إلى محاسنها؛ لِمَا

يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَحَبَّةِ، وَحُسْنِ الْعَشْرَةِ، وَالْأَلْفَةِ، وَلَمَّا يَحْصُلُ بِهِ مِنَ الْمَنْفَعَةِ، وَدَفْعِ الْحَاجَةِ وَالْمُفْسَدَةِ، فَقَدْ يَتَأَذَى الْجَارُ بِقُتَارٍ^(١) قَدَّرَ جَارَهُ، وَعِيَالَهُ، وَصِغَارَ أَوْلَادِهِ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى التَّوَصُّلِ إِلَى ذَلِكَ، فَتَهْجِجُ مِنْ ضَعْفَائِهِمُ الشَّهْوَةُ، وَيَعْظُمُ عَلَى الْقَائِمِ عَلَيْهِمُ الْأَلَمُ وَالْكُلْفَةُ، وَرَبِمَا يَكُونُ يَتِيمًا، أَوْ أَرْمَلَةً ضَعِيفَةً، فَتَعْظُمُ الْمَشَقَّةُ، وَيَشْتَدُّ مِنْهُمْ الْأَلَمُ وَالْحَسْرَةُ، وَكُلُّ ذَلِكَ يَنْدَفِعُ بِتَشْرِيكِهِمْ فِي شَيْءٍ مِنَ الطَّبِيخِ يُدْفَعُ إِلَيْهِمْ، فَلَا أَقْبَحَ مِنْ مَنَعِ هَذَا النِّزْرِ الْيَسِيرِ الَّذِي يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ هَذَا الضَّرَرُ الْكَبِيرُ. انتهى^(٢).

٢ - (ومنها): الأمر بتعاهد الجيران، والإحسان إليهم، قال المناوي: الأمر فيه للندب عند الجمهور، وللوجوب عند الظاهرية.

قال الجامع عفا الله عنه: ما قاله الظاهرية هو الظاهر؛ لظواهر النصوص، والله تعالى أعلم.

٣ - (ومنها): ما قاله العلاني: فيه تنبيه لطيف على تسهيل الأمر على مزيد الخير، حيث لم يقل: فأكثرُوا لحمها، أو طعامها؛ إذ لا يسهل ذلك على كثير. انتهى.

٤ - (ومنها): أن فيه أفضلية اللحم المطبوخ على المشوي؛ لعموم الانتفاع؛ لأنه لأهل البيت والجيران، ولأنه يجعل فيه الثريد، وهو أفضل الطعام، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٦٦] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: إِنَّ خَلِيلِي عليه السلام أَوْصَانِي: «إِذَا طَبَخْتَ مَرَقًا، فَأَكْثِرْ مَاءَهُ، ثُمَّ انْظُرْ أَهْلَ بَيْتٍ مِنْ جِيرَانِكَ، فَأَصِبْهُمْ مِنْهَا بِمَعْرُوفٍ».

(١) «القُتَار»: الدخان من المطبوخ وزناً ومعنى.

(٢) «المفهم» ٦/٦١١.

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (ابْنُ إِدْرِيسَ) عبد الله بن إدريس بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي، أبو محمد الكوفي، ثقة فقيه عابد [٨] (ت ١٩٢) وله بضع وسبعون سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ٢٤/٤.

٢ - (شُعْبَةُ) بن الحجاج الإمام الشهير، تقدم قريباً.

٣ - (أَبُو كُرَيْبٍ) محمد بن العلاء الهمداني، تقدم أيضاً قريباً. والباقيون ذكروا قبله.

وقوله: (فَأَصْبَهُمْ مِنْهَا بِمَعْرُوفٍ)؛ أي: ناولهم، واجعلهم يأخذون منها، وأصل الإصابة الأخذ، يقال: أصاب من الطعام: إذا أكل منه، وقوله في غزوة حنين: «أن يصيبهم ما أصاب الناس»؛ أي: ينالهم من عطايا النبي ﷺ ذلك، قاله في «المشارك»^(١).

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «فَأَصْبَهُمْ مِنْهَا بِمَعْرُوفٍ»؛ أي: بشيء يُهْدَى مثله عُرفاً، تحرزاً من القليل المحترق، فإنه - وإن كان مما يُهْدَى - فقد لا يقع ذلك الموقع، فلو لم يتيسر إلا القليل المحترق فليُهدِهِ، ولا يحتقره، كما جاء في الحديث الآخر: «لا تحقرن من المعروف شيئاً»، ويكون المهدي له مأموراً بقبول ذلك المحترق، والمكافأة عليه، ولو بالشكر؛ لأنه وإن كان قدره محترقاً دليلٌ على تعلق قلب المهدي بجاره. انتهى^(٢).

والحديث من أفراد المصنف رحمه الله، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسائله في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤٣) - (بَابُ اسْتِحْبَابِ طَلَاقَةِ الْوَجْهِ عِنْدَ اللَّقَاءِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦٦٧] (٢٦٢٦) - (حَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمِسْمَعِيُّ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ،

(١) «مشارك الأنوار على صحاح الآثار» ٩٦/٢.

(٢) «المفهم» ٦١٢/٦.

حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ - يَعْنِي: الْخَزَّازَ - عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا، وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِقٍ».

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (أَبُو عَسَانَ الْمِسْمَعِيُّ) مالك بن عبد الواحد البصريّ، ثقة [١٠] (ت ٢٣٠) (م د) تقدم في «الإيمان» ٨/ ١٣٧.

٢ - (عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ) بن فارس العبديّ البصريّ، أصله من بخارى، ثقة، قيل: كان يحيى بن سعيد لا يرضاه [٩] (ت ٢٠٩) (ع) تقدم في «الإيمان» ٧٩/ ٤١٧.

٣ - (أَبُو عَامِرٍ الْخَزَّازُ) - بمعجمات - صالح بن رُسْتَمِ المزنِيّ مولا هم البصريّ، صدوقٌ كثير الخطأ [٦].

رَوَى عن عبد الله بن أبي مليكة، وأبي قلابة، وحמיד بن هلال، والحسن البصريّ، وأبي عمران الجونيّ، وعكرمة، ويحيى بن أبي كثير، وغيرهم. وروى عنه ابنه عامر، وإسرائيل، وهشيم، ومعتمر، وأبو داود الطيالسيّ، والنضر بن شميل، ويحيى القطان، وسعيد بن عامر الضبعيّ، وعثمان بن عمر بن فارس، وأبو نعيم، وغيرهم.

قال عباس عن ابن معين: ضعيف، وقال إسحاق بن منصور عن يحيى: لا شيء، وقال رجل ليحيى: إن ابن المدينيّ يحدث عن أبي عامر الخزاز، ولا يحدث عن عمران القطان، قال: سخنة عينه، وقال الأثرم عن أحمد: صالح الحديث، وقال العجليّ: جازئ الحديث، وابنه عامر بن صالح ثقة، قال ابن أبي حاتم عن أبيه: شيخ يُكتب حديثه، ولا يُحتج به، وقال أبو داود الطيالسيّ: حدثنا أبو عامر الخزاز، وكان ثقةً، وقال الآجريّ عن أبي داود: ثقةً، وقال الدارقطنيّ: ليس بالقويّ، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال ابن عديّ: عزيز الحديث، وقال: روى عنه يحيى القطان، مع شدة استقصائه، وهو عندي لا بأس به، ولم أر حديثاً منكراً جداً، وقال أبو بكر البزار، ومحمد بن وضاح: ثقةً، وقال أبو أحمد الحاكم: ليس بالقويّ عندهم.

وَأَرَّخَ ابن حبان في «الثقات» وفاته سنة اثنتين وخمسين ومائة، وكذا أرَّخه ابن قانع، وغيره.

أخرج له البخاريّ في التعاليق و«الأدب المفرد»، والمصنّف، والأربعة، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث. والباقون ذكروا قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسيّات المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسلٌ بالبصريين، وفيه رواية تابعيّ عن تابعيّ.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي ذَرٍّ) جُنْدَبُ بْنُ جُنَادَةَ الْغِفَارِيُّ رحمته الله؛ أَنَّهُ (قَالَ: قَالَ لِي) بِسُكُونِ الْبَاءِ، وَفَتْحِهَا، (النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم): «لَا نَاهِيَّةٌ، (تَحْقِرَنَّ) - بَفَتْحِ الْمِثْنَةِ فَوْقَ، وَكَسْرِ الْقَافِ، وَفَتْحِ الرَّاءِ، وَتَشْدِيدِ النُّونِ - أَي: لَا تَسْتَصْغِرَنَّ، يُقَالُ: حَقَّرَهُ، وَاحْتَقَرَهُ: اسْتَصْغَرَهُ، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: تَقُولُ الْعَرَبُ: هُوَ حَقِيرٌ فَقِيرٌ، وَهُوَ حَاقِرٌ نَاقِرٌ، وَفِي الْمَثَلِ: مَنْ حُقِرَ حُرِمَ، وَفُلَانٌ خَطِيرٌ غَيْرُ حَقِيرٍ^(١). وَقَوْلُهُ: (مِنْ الْمَعْرُوفِ)؛ أَي: مَا عَرَفَهُ الشَّرْعُ، وَالْعَقْلُ بِالْحُسْنِ، وَقَالَ الطَّبِيُّ: الْمَعْرُوفُ: اسْمُ جَامِعٍ لِكُلِّ مَا عُرِفَ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالتَّقَرُّبِ إِلَيْهِ، وَالْإِحْسَانِ إِلَى النَّاسِ، وَهُوَ مِنَ الصِّفَاتِ الْغَالِبَةِ^(٢). قَالَ: وَمِنْ الْمَعْرُوفِ: النُّصْفَةُ، وَحُسْنُ الصَّحْبَةِ مَعَ الْأَهْلِ، وَغَيْرِهِمْ، وَتَلْقَى النَّاسَ بِوَجْهِهِ طَلْقَ وَبِشَاشَةٍ. انْتَهَى^(٣).

وَقَالَ الرَّاعِبُ: الْمَعْرُوفُ: اسْمٌ كُلٌّ فَعَلَ يُعْرِفُ حُسْنَهُ بِالشَّرْعِ، وَالْعَقْلِ مَعًا، وَيُطْلَقُ عَلَى الْاِقْتِصَادِ؛ لِثَبُوتِ النَّهْيِ عَنِ السَّرْفِ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي جَمْرَةَ: يُطْلَقُ اسْمُ الْمَعْرُوفِ عَلَى مَا عُرِفَ بِأَدْلَةِ الشَّرْعِ أَنَّهُ مِنْ أَعْمَالِ الْبِرِّ، سِوَاءِ جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ، أَمْ لَا. انْتَهَى^(٤).

وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ رحمته الله: الْمَعْرُوفُ كُلُّ مَا تَعَرَفَهُ النُّفُوسُ، وَتَسْتَحْسِنُهُ الْعُقُولُ،

(١) «فيض القدير» ١/١٢١.

(٢) هكذا نسخة الطَّبِيِّ: «الغالبية» بالباء الموحدة، ولعل صوابه: «الغالية» بالياء المثناة تحت، فليُحَرَّرْ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(٣) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥/١٥٤٤.

(٤) «تحفة الأحوذى» ٦/٩٠.

من مكارم الأخلاق، ومحاسن الشِّيم، وهي التي كانت لم تزل مستحسنة في كل زمان، وعند أهل كل ملة، فلا تزال كذلك، لا يجري عليها النَّسخ، ولا يجوز فيها التبديل. انتهى^(١).

(شَيْئاً)؛ أي: كثيراً كان أو حقيراً، (وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ) المسلم، قال الطَّبِيبِي: هذا شرط يُعَقَّب به الكلام تتيماً ومبالغةً، وقال أبو حيان: هذه الواو لعطف حال على حال محذوفة، بتضمنها السابق، تقديره: لا تحقرن من المعروف شيئاً على كل حال، كائناً ما كان، ولو أن تلقى أخاك^(٢). (بِوَجْهِ) بالتثنية، (طَلَّقَ)؛ يعني: تلقاه بوجه منبسط، متهلل، قال النووي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: رُوي: «طلق» على ثلاثة أوجه: إسكان اللام، وكسرها، وطيْلِق بزيادة ياء، ومعناه: سهل، منبسط، وفيه الحث على فَضْل المعروف، وما تيسر منه، وإن قلَّ، حتى طلاقه الوجه عند اللقاء. انتهى^(٣).

وقال عياض رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قوله: «بوجه طلق»؛ أي: منبسط، غير متجهم، ولا منقبض، يقال منه: وجه طَلَّق، وطَلَّقَ، وطَلِّقَ، ورجل طلق الوجه، وطلِّقه، وقد طَلَّق وجهه بالضم، ومثله طلق اليمين: إذا كان سخياً، ومصدره طلاقه. انتهى^(٤)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي ذرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هذا من أفراد المصنّف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٦٧/٤٣] (٢٦٢٦)، و(الترمذي) في «الأطعمة» (١٨٣٣)، و(ابن ماجه) في «الأطعمة» (٣٣٦٢)، و(الحميدي) في «مسنده» (١٣٩)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٤٥٠)، و(أحمد) في «مسنده» (١٦١/٥) و(١٤٩)، و(الدارمي) في «سننه» (١٠٨/٢)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥١٣) و(٥١٤ و ٥٢٣)، و(أبو نعيم) في «الحلية» (٣٥٧/٧)، و(البيهقي) في

(١) «غريب الحديث للخطابي» ١/١٥٦. (٢) «فيض القدير» ١/١٢١.

(٤) «مشارك الأنوار» ١/٣١٩.

(٣) «شرح النووي» ١٦/١٧٧.

«الكبرى» (٨٨/٣) و«شعب الإيمان» (٢٥٢/٣ و ٢٥١/٦)، و(البغوي) في شرح السنّة» (١٦٨٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): الحض على إتيان المعروف، وفضله، وما تيسر منه ولو قليلاً، حتى طلاقة الوجه عند اللقاء.

٢ - (ومنها): النهي عن التهاون بالمعروف، وإن قلّ.

٣ - (ومنها): الحث على طلاقة الوجه، وبشاشته، فينبغي للمسلم أن يكون طلق الوجه غير عبوس، ولا منقبض، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤٤) - (بَابُ اسْتِحْبَابِ الشَّفَاعَةِ فِيمَا لَيْسَ بِحَرَامٍ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٦٨] [٢٦٢٧] - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ،

وَحَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَنَا طَالِبٌ حَاجَةً أَقْبَلَ عَلَيَّ جُلَسَائِهِ، فَقَالَ: «اشْفَعُوا،

فَلْتَوْجَرُوا، وَلْيَقْضِ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا أَحَبَّ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ) تقدّم في الباب الماضي.

٢ - (عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ) أبو الحسن الكوفيّ تقدّم قريباً.

٣ - (حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ) النخعيّ، أبو عمر الكوفيّ القاضي، تقدّم أيضاً

قريباً.

٤ - (بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) أبو بردة الكوفيّ، تقدّم أيضاً قريباً.

٥ - (أَبُو بُرْدَةَ) بن أبي موسى، اسمه عامر، وقيل: الحارث الكوفيّ،

تقدّم أيضاً قريباً.

٦ - (أَبُو مُوسَى) عبد الله بن قيس الأشعريّ الصحابيّ الشهير رحمته الله، تقدّم

أيضاً قريباً.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف ﷺ، وأنه مسلسل بالكوفيين من أوله إلى آخره، وأبو موسى ﷺ ممن سكن الكوفة والبصرة، وفيه رواية الراوي عن جدّه عن أبيه، وأنه صحابي من مشاهير الصحابة ﷺ، ذو مناقب جمة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي مُوسَى) الأشعريّ عبد الله بن قيس ﷺ؛ أنه (قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَاهُ طَالِبُ حَاجَةٍ أَقْبَلَ عَلَى جُلَسَائِهِ) الصحابة الكرام ﷺ، (فَقَالَ: «اشْفَعُوا») أمر بالشفاعة، وهي الطلب، والسؤال بوسيلة، أو ذِمَام، (فَلْتَوْجَرُوا)؛ أي: يُثَبِّكُم الله على الشفاعة، وإن لم تُقبل، والكلام فيما لا حدّ فيه من حدود الله تعالى؛ لورود النهي عن الشفاعة في الحدود^(١).

وفي رواية البخاريّ: «أنه كان إذا أتاه السائل، أو صاحب الحاجة قال: اشفعوا، فلتؤجروا، وليَقْضِ اللهُ على لسان رسوله ما شاء».

وقال القرطبيّ ﷺ: قوله: «تؤجروا» كذا وقع هذا اللفظ: «تؤجروا»، بغير فاء، ولا لام، وهو مجزوم على جواب الأمر المضمّن معنى الشرط، ومعناه واضح، لا إشكال فيه، وقد رُوي: «فلتؤجروا» بفاء، ولا م، وهكذا وجدته في أصل شيخنا أبي الصبر أيوب، وينبغي أن تكون هذه اللام مكسورة؛ لأنها لام كني، وتكون الفاء زائدة، كما زيدت في قوله ﷺ: «قوموا فلاصلّ لكم»^(٢)، في بعض رواياته، وقد تقدم قول من قال: إن الفاء قد تأتي زائدة، ويكون معنى الحديث: اشفعوا لكي تؤجروا، ويَحْتَمِلُ أن يقال: إنها لام الأمر، ويكون المأمور به التعرّض للأجر بالاستشفاع، فكأنه قال: استشفعوا، وتعرّضوا بذلك للأجر، وعلى هذا فيجوز كسر هذه اللام، على أصل لام الأمر، ويجوز تخفيفها بالسكون؛ لأجل حركة الحرف الذي قبلها. انتهى^(٣).

(٢) متفق عليه.

(١) «فيض القدير» ٥٢٥/١.

(٣) «المفهم» ٦٣٢/٦.

قال الحافظ رحمته الله: ووقع في رواية أبي داود: «اشفعوا لتؤجروا»، وهو يقوِّي أن اللام للتعليل.

وجوز الكرمانى أن تكون الفاء سببية، واللام بالكسر، وهي لام «كي»، قال: وجاز اجتماعهما لأنهما لأمر واحد. ويَحْتَمِلُ أن تكون جزائية جواباً للأمر. ويَحْتَمِلُ أن تكون زائدة على رأي، أو عاطفة على «اشفعوا»، واللام لام الأمر، أو على مقدّر؛ أي: اشفعوا لتؤجروا، فلتؤجروا، أو لفظ: «اشفعوا تؤجروا» في تقدير: إن تشفعوا تؤجروا، والشرط يتضمّن السببية، فإذا أتى باللام وقع التصريح بذلك.

وقال الطيبي رحمته الله: الفاء واللام زائدتان للتأكيد؛ لأنه لو قيل: اشفعوا تؤجروا صح؛ أي: إذا عَرَضَ المحتاج حاجته عليّ، فاشفعوا له إليّ، فإنكم إن شفعتم حصل لكم الأجر، سواء قَبِلْتُ شفاعتكم، أم لا، ويُجْري الله تعالى على لسان نبيه ﷺ ما شاء؛ أي: من مُوجِبَاتِ قضاء الحاجة، أو عدمها؛ أي: إن قضيتها، أو لم أقضها، فهو بتقدير الله تعالى وقضائه. انتهى^(١).

(وَلَيَقْضِ اللَّهُ)؛ أي: يُظهر الله تعالى (عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ بوحى أو إلهام (مَا أَحَبَّ)؛ أي: ما قدّره في علمه أنه سيكون، من إعطاء، وحرمان، أو يُجري الله على لسانه ﷺ ما شاء من مُوجِبَاتِ قضاء الحاجة، أو عدمها.

والمعنى: أنه إذا عَرَضَ صاحب حاجة حاجته عليّ، فاشفعوا له، يحصل لكم أجر الشفاعة؛ أي: ثوابها، وإن لم تُقْبَلْ، فإن قُضِيَتْ حاجة من شفعتم له فبتقدير الله تعالى، وإن لم تُقْضَ فبتقدير الله تعالى أيضاً.

يعني: أن المطلوب منكم حصول الشفاعة، حتى يحصل لكم الأجر، وأما قضاء الحاجة، وعدم قضائها فموكول إلى الله ﷻ.

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «وليقض الله على لسان نبيه ﷺ ما أحب» هكذا صحت الرواية هنا، «وليقض» باللام، وجزم الفعل بها، ولا يصح أن تكون لام كَيٍّ كذلك، ولا يصح أيضاً أن تكون لام الأمر؛ لأنّ الله تعالى لا يؤمّر، وكأن هذه الصيغة وقعت موقع الخبر، كما قد جاء في بعض نُسخ

مسلم: «ويقضي الله» على الخبر بالفعل المضارع، ومعناه واضح، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٦٨/٤٤] (٢٦٢٧)، و(البخاري) في «الزكاة» (١٤٣٢) وفي «الأدب» (٦٠٢٧ و ٦٠٢٨) وفي «التوحيد» (٧٤٧٦)، و(أبو داود) في «الأدب» (٥١٣١ و ٥١٣٢)، و(الترمذي) في «العلم» (٢٦٧٢)، و(النسائي) في «المجتبى» (٢٥٥٦) وفي «الكبرى» (٢٣٣٧)، و(أحمد) في «مسنده» (١٩٠٨٧ و ١٩١٦٣ و ١٩٢٠٧)، و(الحميدي) في «مسنده» (٣٤٠/٢)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٢٨٠/١٣)، و(البزار) في «مسنده» (١٥٧/٨ و ١٥٩)، و(الرويانى) في «مسنده» (٢٩٩/١ و ٣١٣)، و(القضاعى) في «مسند الشهاب» (٣٦٣/١)، و(البيهقى) في «الكبرى» (١٦٧/٨) و«شُعَبُ الْإِيمَان» (١٠٣/٦) و(١٠٤)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): استحباب الشفاعة لذوي الحاجة في كشف كُرْبِهِمْ، ومَعُونَةُ الضعفاء عند الأمراء، أو الكبراء؛ إذ ليس كلّ أحد يقدر على الوصول إلى الرئيس، أو لا يتمكّن لو دخل عليه، في توضيح مراده له؛ ليعرف حاله على وجهه، وإلا فقد كان ﷺ لا يحتجب، ولا يُحجب عن ذوي الحاجات.

وقال النووي رحمته الله في «الأذكار»: تُسْتَحَبُّ الشَّفَاعَةُ إِلَى وُلاَةِ الْأَمْرِ، وَغَيْرِهِمْ مِنْ ذِي الْحَقُوقِ، مَا لَمْ تَكُنْ فِي حَدٍّ، أَوْ فِي أَمْرٍ لَا يَجُوزُ تَرْكُهُ، كَالشَّفَاعَةِ إِلَى نَازِلِ طِفْلِ، أَوْ مَجْنُونٍ، أَوْ وَقَفَ فِي تَرْكِ بَعْضِ حَقٍّ مِنْ فِي وَلايَتِهِ، فَهَذِهِ شَفَاعَةٌ مُحَرَّمَةٌ. انتهى^(١).

وقال في «شرحه» لهذا الكتاب: فيه استحباب الشفاعة لأصحاب الحوائج

المباحة، سواء كانت الشفاعة إلى سلطان، ووالٍ، ونحوهما، أو إلى أحد من الناس، وسواء كانت الشفاعة إلى سلطان في كَف ظلم، أو إسقاط تعزير، أو في تخليص عطاء لمحتاج، أو نحو ذلك، وأما الشفاعة في الحدود فحرام، وكذا الشفاعة في تميم باطل، أو إبطال حق، ونحو ذلك، فهي حرام. انتهى^(١).

٢ - (ومنها): الحَضُّ على الخير بالفعل، وبالتسبب إليه بكل وجه حتى يحصل الأجر بذلك.

٣ - (ومنها): أن هذا من مكارم أخلاقه ﷺ؛ لِيَصِلُوا جناح السائل، وطالب الحاجة، وهو تَخَلُّقٌ بأخلاقه تعالى، حيث يقول لنبه ﷺ: «اشفع، تُشَفِّعْ»، وإذا أَمَرَ بالشفاعة عنده مع استغنائه عنها؛ لأن عنده شافعاً من نفسه، وباعثاً من وجوده، فالشفاعة عند غيره ممن يحتاج إلى تحريك داعية للخير أولى، ففيه حثٌّ على الشفاعة، ودلالة على عِظَم ثوابها، والأمر للندب، وربما يَعْرِضُ له ما يُصَيِّرُ الشفاعة واجبة.

٤ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمه الله: أن هذه الشفاعة المذكورة في الحديث هي في الحوائج، والرغبات للسلطان، وذوي الأمر والجاه، كما شهد به صَدْرُ الحديث ومساقه، ولا يخفى ما فيها من الأجر والثواب؛ لأنَّها من باب صنائع المعروف، وكشف الكُرب، ومعونة الضيف؛ إذ ليس كل أحد يقدر على الوصول إلى السلطان، وذوي الأمر، ولذلك كان النبي ﷺ يقول - مع تواضعه وقُربه من الصغير والكبير؛ إذ كان لا يحتجب، ولا يحجب -: «أبلغوني حاجة من لا يستطيع إبلاغها»^(٢).

وهذا هو معنى قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾ [النساء: ٨٥]، قال القاضي: ويدخل في عموم الحديث الشفاعة للمذنبين فيما لا

(١) «شرح النووي» ١٧٧/١٦ - ١٧٨.

(٢) رواه الطبراني، من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه بلفظ: «أبلغوا حاجة من لا يستطيع إبلاغ حاجته، فمن أبلغ سلطاناً حاجة من لا يستطيع إبلاغها، ثبت الله قدميه على الصراط يوم القيامة»، وهو حديث ضعيف، راجع: «ضعيف الجامع الصغير» للشيخ الألباني رحمه الله ص ٩، و«السلسلة الضعيفة» له ٩٧/٤.

حدّ فيه عند السلطان وغيره، وله قبول الشفاعة فيه، والعفو عنه إذا رأى ذلك كله، كما له العفو عن ذلك ابتداءً، وهذا فيمن كانت منه الزلّة والفلتة، وفي أهل الستر والعفاف، وأما المصرون على فسادهم، المستهترون في باطلهم، فلا تجوز الشفاعة لأمثالهم، ولا تترك السلطان عقوبتهم؛ ليزدجروا عن ذلك، وليتردع غيرهم بما يفعل بهم، وقد جاء الوعيد بالشفاعة في الحدود. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: قوله: «وقد جاء الوعيد إلخ» أشار به إلى ما أخرجه أحمد، وأبو داود وغيرهما بإسناد صحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: «من حالت شفاعته دون حدّ من حدود الله، فقد ضادّ الله في أمره، ومن مات وعليه دين فليس ثمّ دينار ولا درهم، ولكنها الحسنات والسيئات، ومن خاصم في باطل، وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى ينزع، ومن قال في مؤمن ما ليس فيه، حُبس في ردغة الخبال، حتى يأتي بالمخرج مما قال»، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤٥) - (بَابُ اسْتِحْبَابِ مُجَالَسَةِ الصَّالِحِينَ، وَمُجَانِبَةِ قُرْنَاءِ السَّوِّءِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٦٩] (٢٦٢٨) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ، وَالْجَلِيسِ^(٢) السَّوِّءِ، كَمَاحِلِ الْمِسْكِ، وَنَافِخِ الْكَبِيرِ، فَحَاحِلُ الْمِسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْدِثَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً طَيِّبَةً، وَنَافِخُ الْكَبِيرِ، إِمَّا أَنْ يُخْرِقَ ثِيَابَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحاً خَبِيثَةً»).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ) تقدّم قريباً.

٢ - (مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ) أبو كريب الهمداني الكوفي، أحد

مشايخ الجماعة بلا واسطة، تقدّم قبل باين.

٣ - (أَبُو أُسَامَةَ) حمّاد بن أسامة القرشي مولا هم الكوفي، تقدّم قريباً.

والباقون ذكروا في السند الماضي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف ﷺ، وله فيه إسنادان فصل بينهما بالتحويل، وفيه محمد بن العلاء أحد التسعة الذين روى عنهم الجماعة بلا واسطة، وهم المجموعون في قلبي:

تَرَكَ الْأَيْمَّةُ الْهُدَاةُ	ذَوُ الْأُصُولِ السُّنَّةِ الْوُعَاةُ
فِي تِسْعَةٍ مِنَ الشُّيُوخِ الْمَهَرَةِ	الْحَافِظِينَ النَّاقِدِينَ الْبَرَرَةِ
أُولَئِكَ الْأَشْجُ وَابْنُ مَعْمَرٍ	نَضْرُ وَيَعْقُوبُ وَعَمْرُو السَّرِيِّ
وَابْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ بَشَّارٍ كَذَا	ابْنُ الْمُثَنَّى وَزِيَادُ يُحْتَذَى

وفيه رواية الراوي عن جدّه، عن أبيه.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي مُوسَى) الأشعريّ عبد الله بن قيس ﷺ (عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا مَثَلُ الْجَلِيسِ عَلَى وَزْنِ فَعِيلٍ: هُوَ الَّذِي يَجَالِسُ الرَّجُلَ، يُقَالُ: جَالَسْتَهُ، فَهُوَ جَلِيسِي، وَجَلِيسِي - بِكسْرٍ، فَسكون -^(١)؛ أَي: الْمُجَالِسِ (الصَّالِحِ، وَالْجَلِيسِ السَّوِّءِ) وَفِي بَعْضِ النُّسخ: «وَجَلِيسُ السَّوِّءِ» بِالْإِضَافَةِ، مِنْ إِضَافَةِ الْمُوصُوفِ إِلَى صِفَتِهِ، وَ«السَّوِّءِ» بِفَتْحِ السِّينِ، وَضَمِّهَا.

قال القرطبيّ ﷺ: قوله: «إِنَّمَا مَثَلُ جَلِيسِ الصَّالِحِ، وَجَلِيسِ السَّوِّءِ» كَذَا وَقَعَ فِي بَعْضِ النُّسخ، وَهُوَ مِنْ بَابِ إِضَافَةِ الشَّيْءِ إِلَى صِفَتِهِ، وَوَقَعَ فِي بَعْضِهَا: «الْجَلِيسُ الصَّالِحُ، وَالْجَلِيسُ السَّوِّءُ»، وَهُوَ الْأَفْصَحُ، وَالْأَحْسَنُ، ثُمَّ

قال بعد هذا: «كحامل المسك، ونافخ الكير» هذا نحو مما يسمّيه أهل الأدب لفّ الخبرين، وهو نحو قول امرئ القيس [من الطويل]:

كَأَنَّ رُؤُوسَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابِسًا لَدَى وَكْرِهَا الْعُنَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي
فكأنه قال: قلوب الطير رطبا عنابا، ويابسا الحشف، ومقصود هذا التمثيل الحَضُّ على صحبة العلماء، والفضلاء، وأهل الدين، وهو الذي يزيدك نُظْمه علما، وفعله أدبا، ونظره خشية، والزجر عن مخالطة من هو على نقیض ذلك. انتهى^(١).

[فائدة]: ذكر في «القاموس»، و«شرحه» فائدة نفيسة في ضبط «السوء» بالفتح، و«السوء» بالضم، أحببت إيرادها هنا؛ لنفاستها، قال: سَاءَ يَسُوءُ سُوءًا، بِالضَّمِّ، وَسُوءًا بِالْفَتْحِ، وَسُوءًا، كَسَحَابٍ، وَسُوءًا، كَسَحَابَةٍ، وَسُوءًا، كَعَبَايَةٍ، وَسُوءًا، كَعَلَانِيَةٍ، وَمَسَاءً، وَمَسَائِيَّةً مَقْلُوبًا، وَأَصْلُهُ مَسَاوِيَّةٌ، كَرِهُوا الْوَاوَ مَعَ الْهَمْزَةِ؛ لِأَنَّهَا حَرْفَانِ مُسْتَثْقِلَانِ، وَسُوْتُ الرَّجُلِ سَوَايَةٌ، وَمَسَايَةٌ يُخَفَّفَانِ، وَمَسَاءً، وَمَسَائِيَّةً: فَعَلَ بِهِ مَا يَكْرَهُ، نَقِيضُ سَرٍّ، فَاسْتَاءَ هُوَ فِي الصَّنِيعِ، وَيُقَالُ: سَاءَ مَا فَعَلَ فَلَانٌ صَنِيعًا يَسُوءُ؟ أَي: قُبْحَ صَنِيعًا، وَفِي «تفسير الغريب» لابن قتيبة قوله تعالى: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٢٢]؛ أَي: قُبْحَ هَذَا الْفِعْلِ فِعْلًا وَطَرِيقًا، كَمَا تَقُولُ: سَاءَ هَذَا مَذْهَبًا، وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ، كَمَا قَالَ: ﴿وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩]، وَالسُّوءُ بِالضَّمِّ: الْإِسْمُ مِنْهُ، وَقَوْلُهُ ﷺ: ﴿وَمَا مَسَنِ السُّوءُ﴾ [الأعراف: ١٨٨] قِيلَ: مَعْنَاهُ: مَا بِي مِنْ جُنُونٍ؛ لِأَنَّهُمْ نَسَبُوا النَّبِيَّ ﷺ إِلَى الْجُنُونِ، وَالسُّوءُ أَيْضًا بِمَعْنَى الْفُجُورِ، وَالْمُنْكَرِ، وَيُقَالُ: لَا خَيْرَ فِي قَوْلِ السُّوءِ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ، إِذَا فَتَحْتَ السِّينَ فَمَعْنَاهُ: لَا خَيْرَ فِي قَوْلِ قَبِيحٍ، وَإِذَا ضَمَمْتَ السِّينَ فَمَعْنَاهُ: لَا خَيْرَ فِي أَنْ تَقُولَ سُوءًا؛ أَي: لَا تَقُلْ سُوءًا، وَقُرِئَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ [الفتح: ٦] بِالْوَجْهَيْنِ: الْفَتْحِ، وَالضَّمِّ، قَالَ الْفَرَّاءُ: هُوَ مِثْلُ قَوْلِكَ: رَجُلُ السُّوءِ، وَالسُّوءُ بِالْفَتْحِ فِي الْقِرَاءَةِ أَكْثَرُ، وَقَلَّمَا تَقُولُ الْعَرَبُ: دَائِرَةُ السُّوءِ بِالضَّمِّ، وَقَالَ الزَّجَّاجُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الظَّالِمِينَ يَلْبَسُ ظُلْمًا أَلْسُوهُ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ [الفتح: ٦] كَانُوا ظَنُّوا أَنَّ

لن يعود الرسول والمؤمنون إلى أهلهم، فجعل الله دائرة السوء عليهم، قال: ومن قرأ: ظنَّ السوء فهو جائز، قال: ولا أعلم أحداً قرأ بها، إلا أنها قد رُوِيَتْ، قال الأزهرى: قوله: لا أعلم أحداً إلى آخره وهم، قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: دائرة السوء بضم السين ممدوداً في «سورة براءة»، و«سورة الفتح»، وقرأ سائر القراء: السوء بفتح السين في السورتين، قال: وتعجبت أن يذهب على مثل الزجاج قراءة القارئين الجليلين: ابن كثير، وأبي عمرو، وقال أبو منصور: أمّا قوله: ﴿وَلَنَنْتُمْ ظَنُّكَ السَّوْءَ﴾ [الفتح: ١٢] فلم يُقرأ إلا بالفتح، قال: ولا يجوز فيه ضم السين، وقد قرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ [التوبة: ٩٨] بضم السين ممدوداً في السورتين، وقرأ سائر القراء بالفتح فيهما، وقال القراء في «سورة براءة» في قوله تعالى: ﴿وَيَرْبِضُ بِكُمُ الدَّوَابُّ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ [التوبة: ٩٨] قال: قراءة القراء بنصب السوء، وأراد بالسوء المصدر، ومن رفع السين جعله اسماً، قال: ولا يجوز ضم السين في قوله: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ﴾ [مريم: ٢٨]، ولا في قوله: ﴿وَلَنَنْتُمْ ظَنُّكَ السَّوْءَ﴾ [الفتح: ١٢]؛ لأنه ضد لقولهم: هذا رجلٌ صدق، وثوبٌ صدق، وليس للسوء هنا معنى في بلاء، ولا عذاب، فيُضَمُّ، وقرئ قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ [التوبة: ٩٨]؛ أي: الهزيمة، والشَّرُّ، والبلاء، والعذاب، والرَّدَى، والفساد، وكذا في قوله تعالى: ﴿أَنْطَرْتُ مَطَرَ السَّوْءِ﴾ [الفرقان: ٤٠] بالوجهين، أو أنَّ المضموم هو الضَّرَرُ، وسوء الحال، والسوء المفتوح من المساءة، مثل الفساد، والرَّدَى، والنَّار، ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السَّوْءُ﴾ [الروم: ١٠]، قيل: هي جهنم أعادنا الله منها في قراءة؛ أي: عند بعض القراء، والمشهور: السَّوْءُ، ورجلٌ سوءٌ بالفتح؛ أي: يعملُ عملَ سوءٍ، وإذا عرِّفته وصفت به، تقول: هذا رجلٌ سوءٌ بالإضافة، وتدخل عليه الألف واللام، فتقول: هذا رجلٌ السَّوْءُ، قال الفرزدق [من الطويل]:

وكنْتَ كذِئْبِ السَّوْءِ لَمَّا رَأَى دَمًا بصاحبه يوماً أحوالَ على الدَّمِ
بالفتح، والإضافة، لفٌ ونشْرٌ مرتَّب، قال الأخفش: ولا يقال: الرَّجُلُ السَّوْءُ، ويقال: الحقُّ اليقِينُ، وحقُّ اليقِينِ جميعاً؛ لأنَّ السَّوْءَ ليس بالرجل، واليقِينُ هو الحقُّ، قال: ولا يقال: هذا رجلٌ السَّوْءُ بالضم، قال ابن بري:

وقد أجاز الأخفش أن يُقال: رجلُ السَّوِّءِ، ورجلُ سَوِّءٍ، بفتح السين فيهما، ولم يُجز: رجلُ السَّوِّءِ، بضم السين؛ لأنَّ السَّوِّءَ اسمٌ للضَّرِّ، وسوءُ الحال، وإنَّما يُضاف إلى المصدر الذي هو فعله، كما يقال: رجلُ الضَّرْبِ، والطَّعْنِ، فيقوم مقامُ قولك: رجلُ ضَرَّابٍ، وطَعَّانٍ، فلهذا جاز أن يقال: رجلُ السَّوِّءِ، بالفتح، ولم يُجز أن يقال: هذا رجلُ السَّوِّءِ، بالضمِّ، وتقول في النكرة: رجلُ سَوِّءٍ، وإذا عرَّفت قلت: هذا الرجلُ السَّوِّءُ، ولم تُضِفْ، وتقول: هذا عملُ سَوِّءٍ، ولا تقل: السَّوِّءُ؛ لأنَّ السَّوِّءَ يكون نعتاً للرجل، ولا يكون السَّوِّءُ نعتاً للعمل؛ لأنَّ الفعل من الرجل، وليس الفعل من السَّوِّءِ، كما تقول: قولُ صدقٍ، والقولُ الصدقُ، ورجلُ صدقٍ، ولا تقول: رجلُ الصدقِ؛ لأنَّ الرجل ليس من الصدقِ. انتهى^(١).

(كَحَامِلِ الْمِسْكِ) قال الفيومي رحمته الله: «الْمِسْكُ»: طيب معروف، وهو مُعَرَّبٌ، والعرب تسميه المشموم، وهو عندهم أفضل الطيب، ولهذا ورد: «لَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ عِنْدَ اللَّهِ أَطْيَبُ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ»^(٢)؛ ترغيباً في إبقاء أثر الصوم، قال الفراء: الْمِسْكُ مُذَكَّرٌ، وقال غيره: يُذَكَّرُ، ويؤنَّثُ، فيقال: هو الْمِسْكُ، وهي الْمِسْكُ، وأنشد أبو عبيدة على التأنيث قول الشاعر [من الرجز]:

وَالْمِسْكُ وَالْعَنْبَرُ خَيْرُ طِيبٍ أَخَذْنَا بِالثَّمَنِ الرَّغِيبِ

وقال السجستاني: من أنَّث الْمِسْكَ جعله جمعاً، فيكون تأنيثه بمنزلة تأنيث الذهب، والعسل، قال: وواحدته مِسْكَةٌ، مثل ذهب وذهبة، قال ابن السكيت: وأصله مِسْكٌ بكسرتين، قال رؤبة:

إِنْ تُشَفَّ نَفْسِي مِنْ ذُبَابَاتِ الْحَسَكِ أَخْرِ بِهَا أَطْيَبَ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ

وهكذا رواه ثعلب عن ابن الأعرابي، وقال ابن الأنباري: قال السجستاني: أصله السكون، والكسر في البيت اضطرار؛ لإقامة الوزن، وكان الأصمعيُّ يُنشد البيت بفتح السين، ويقول: هو جمع مِسْكَةٍ، مثل خِرْقَةٍ وخِرَقٍ، وقُرْبَةٍ وقِرْبٍ، ويؤيد قول السجستاني أنه لا يوجد فِعْلٌ بكسرتين، إلا إيل، وما ذُكر معه، فتكون الكسرة لإقامة الوزن، كما قال [من الرجز]:

(١) «تاج العروس من جواهر القاموس» ص ١٣٩ - ١٤٠.

(٢) متفقٌ عليه.

عَلَّمَنَا إِخْوَانُنَا بَنُو عِجْلٍ شُرَبَ النَّبِيدِ وَاعْتَقَالًا بِالرَّجُلِ
والأصل هنا السكون باتفاق، أو تكون الكسرة حركة الكاف نُقِلَتْ إِلَى
السين؛ لأجل الوقف، وذلك سائغ. انتهى^(١).

(وَنَافِخُ الْكِيرِ) بكسر الكاف، أصله البناء الذي عليه الرَّقُّ، سُمِّيَ بِهِ الرَّقُّ
مَجَازًا لِلْمَجَاوِرَةِ^(٢)، وَقَالَ الْمَجْدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «الْكِيرُ» بِكسر الكاف: رِقٌّ يَنْفُخُ فِيهِ
الْحَدَادُ، وَأَمَّا الْمَبْنِيُّ مِنَ الطِّينِ فَكُورٌ، جَمْعُهُ أَكْيَارٌ، وَكَيْرَةٌ، كَعَنْبَةٍ، وَكِيرَانٌ.
انتهى^(٣).

وَقَالَ فِي «الْفَتْحِ»: قَوْلُهُ: «وَكِيرُ الْحَدَادِ» بِكسر الكاف، بَعْدَهَا تَحْتَانِيَّةٌ
سَاكِنَةٌ، مَعْرُوفٌ، قَالَ: وَحَقِيقَتُهُ الْبِنَاءُ الَّذِي يُرَكَّبُ عَلَيْهِ الرَّقُّ، وَالرَّقُّ هُوَ الَّذِي
يُنْفَخُ فِيهِ، فَأُطْلِقَ عَلَى الرِّقِّ اسْمُ الْكِيرِ مَجَازًا؛ لِمَجَاوِرَتِهِ لَهُ، وَقِيلَ: الْكِيرُ هُوَ
الرَّقُّ نَفْسَهُ، وَأَمَّا الْبِنَاءُ فَاسْمُهُ الْكُورُ. انتهى.

(فَحَامِلُ الْمَسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْذِيكَ) بِضَمِّ حَرْفِ الْمَضَارَعَةِ، مِنَ الْإِحْدَاءِ،
كَالْإِعْطَاءِ وَزَنًا وَمَعْنَى، وَقَالَ فِي «الْعَمْدَةِ»: «يُحْذِيكَ» بِضَمِّ الْيَاءِ، وَسُكُونِ
الْحَاءِ، وَكسر الذال المعجمة، كَيْعُطِيكَ وَزَنًا وَمَعْنَى، مِنَ الْإِحْدَاءِ، وَهُوَ
الْإِعْطَاءُ، يَقَالُ: أَحْذَيْتَ الرَّجُلَ: إِذَا أُعْطِيْتَهُ الشَّيْءَ، وَأَتَحَفَّتْ بِهِ. انتهى^(٤).

وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ: أَحْذَيْتُهُ نَعْلًا: إِذَا أُعْطِيْتَهُ نَعْلًا، تَقُولُ مِنْهُ: اسْتَحْذَيْتُهُ،
فَأَحْذَانِي، وَأَحْذَيْتُهُ مِنَ الْغَنِيمَةِ: إِذَا أُعْطِيْتَهُ مِنْهَا، وَالْإِسْمُ: الْحُذْيَا عَلَى فُعْلَى
بِالضَّمِّ، وَهِيَ الْقِسْمَةُ مِنَ الْغَنِيمَةِ. انتهى^(٥).

(وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ) أَي: تَشْتَرِي (مِنْهُ) مِنْ صَاحِبِ الْمَسْكِ، (وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ
مِنْهُ رِيحًا) بِكسر الراء، مَوْثُوثٌ، وَلِذَا أُنْثِ وَصَفُهُ، فَقَالَ: (طَيِّبَةً) قَالَ
الْفَيْهَوِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الرِّيحُ بِمَعْنَى الرَّائِحَةِ: عَرَضٌ يُدْرِكُ بِحَاسَةِ الشَّمِّ، مَوْثُوثَةٌ، يَقَالُ:
رِيحٌ ذَكِيَّةٌ، وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ: يَقَالُ: رِيحٌ، وَرِيحَةٌ، كَمَا يَقَالُ: دَارٌ، وَدَارَةٌ،
وَرَاخٌ زَيْدٌ الرِّيحَ يَرَاخُهَا رَوْحًا، مِنْ بَابِ خَافَ: اشْتَمَّهَا، وَرَاخَهَا رِيحًا، مِنْ

(٢) «فيض القدير» ٥/٥٠٦.

(٤) «عمدة القاري» ٢١/١٣٥.

(١) «المصباح المنير» ٢/٥٧٣.

(٣) «القاموس المحيط» ص ١١٥٨.

(٥) «الصحاح في اللغة» ص ٢١٨.

باب سار، وأَرَاَحَهَا بِالْأَلْفِ كَذَلِكَ، وفي الحديث: «لَمْ يَرَحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ»^(١) مروي باللغات الثلاث. انتهى.

وفي رواية البخاري من طريق عبد الواحد عن بريد بن عبد الله: «إما تشتريه، أو تجد ريحه»، قال في «الفتح»: ورواية عبد الواحد أرجح؛ لأن الإحذاء، وهو الإعطاء لا يتعين، بخلاف الرائحة، فإنها لازمة، سواء وُجد البيع، أو لم يوجد. انتهى^(٢).

وقال المناوي رحمته الله: المعنى: أنك إن لم تظفر منه بحاجتك جميعها، لم تَعْدَمْ واحدة منها، إما الإعطاء، وإما الشراء، وإما الاقتباس للرائحة. انتهى.

(وَنَافِعُ الْكَبِيرِ، إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ) بضم حرف المضارعة، من الإحراق؛ أي: يُحْرِقُ ثِيَابَكَ بما تطاير من شرار الكبير، وفي رواية البخاري المذكورة: «وكبير الحداد يُحْرِقُ بَيْتَكَ، أو ثوبَكَ»، (وَأَمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحاً خَبِيثَةً) قال المناوي رحمته الله: المقصود منه: النهي عن مجالسة من تؤذي مجالسته في دين، أو دنيا، والترغيب في مجالسة من تنفع مجالسته فيهما، وفيه إيذان بطهارة المسك، وحلّ بيعه، وضرب المثل، والعمل في الحُكْمِ بالأشباه والنظائر، وأنشد بعضهم [من الطويل]:

تَجَنَّبَ قَرِينَ السَّوِّءِ وَاصْرَمَ حِبَالَهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ مِنْهُ مَحِيصاً فَدَارِهِ
وَلَا زِمَ حَبِيبَ الصَّدْقِ وَاتْرُكْ مِرَاءَهُ تَنَلْ مِنْهُ صَفْوَ الْوُدِّ مَا لَمْ تُمَارِهِ
وَمَنْ يَزْرِعِ الْمَعْرُوفَ مَعَ غَيْرِ أَهْلِهِ يَجِدْهُ وَرَاءَ الْبَحْرِ أَوْ فِي قَرَارِهِ
وَلِلَّهِ فِي عَرْضِ السَّمَوَاتِ جَنَّةٌ وَلَكِنَّهَا مَحْفُوفَةٌ بِالْمَكَارِهِ^(٣)

والله تعالى أعلم.

(١) أشار به إلى ما أخرجه البخاري في «صحيحه» عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «من قتل نفساً معاهداً، لم يَرَحْ رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً».

(٢) «الفتح» ٥/٥٥٧، كتاب «البيع» رقم (٢١٠١).

(٣) «فيض القدير» ٥/٥٠٧.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٦٩/٤٥] (٢٦٢٨)، و(البخاريّ) في «البيوع» (٢١٠١) و«الذبائح» (٥٥٣٤)، و(الطيالسيّ) في «مسنده» (٥١٥)، و(أحمد) في «مسنده» (٤٠٤/٤ و ٤٠٥ و ٤٠٨)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٣٥٣/١٣) و(٢٩٣)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٦١ و ٥٧٩)، و(القضاعى) في «مسند الشهاب» (١٣٨٠)، و(الرويانى) في «مسنده» (٣١٨/١)، و(البيهقى) في «الكبرى» (٢٦/٦) وفي «شعب الإيمان» (٥٤/٧) وفي «الأربعين الصغرى» (١/٣٦)، و(البغويّ) في «شرح السنّة» (٣٤٨٣)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): النهي عن مجالسة من يُتأذى بمجالسته في الدين والدنيا، والترغيب في مجالسة من يُتنتفع بمجالسته فيهما، قال النووي رحمته الله: فيه فضيلة مجالسة الصالحين، وأهل الخير، والمروءة، ومكارم الأخلاق، والورع، والعلم، والأدب، والنهي عن مجالسة أهل الشرّ، وأهل البدع، ومن يغتاب الناس، أو يكثر فجوره، وبطلاته، ونحو ذلك من الأنواع المذمومة. انتهى^(١).

٢ - (ومنها): جواز بيع المسك، والحكم بطهارته؛ لأنه صلوات الله عليه مدحه، ورَغَّب فيه، ففيه الردّ على من كرهه، وهو منقول عن الحسن البصريّ، وعطاء، وغيرهما، ثم انقرض هذا الخلاف، واستقرّ الإجماع على طهارة المسك^(٢).

وقال القرطبيّ رحمته الله: تطابقت الأخبار، واستفاضت على أن المسك يجتمع في غدة حيوان هو الغزال، أو يُشبهه، فيتعفن في تلك الغدة حتى تبيس، وتسقط، فتؤخذ تلك الغدة كالجليدات المحشوة، وتلك الجلدة هي المسماة بفأرة المسك، والجمهور من علماء السلف والخلف على طهارة المسك، وفأرته، وعلى ذلك يدلّ استعمال النبيّ صلوات الله عليه له، وثناؤه عليه، وإجازة بيعه، كما دلّ عليه هذا الحديث، ومن المعلوم بالعادة المستمرة بين العرب والعجم

استعماله، واستطابة ريحه، واستحسانه في الجاهلية والإسلام؛ لا يستقدره أحد من العقلاء، ولا ينهى عن استعماله أحد من العلماء، حتى قال القاضي أبو الفضل: نقل بعض أئمتنا الإجماع على طهارته، غير أنه قد ذكر عن العُمَرَيْنِ كراهيته، ولا يصح ذلك، فإن عمر رضي الله عنه قد قَسَمَ ما غُثِمَ منه بالمدينة، وقال أبو عبد الله المازري: وقال قوم بنجاسته، ولم يعيّنهم، والصحيح القول بطهارته، وإن لم يكن مجمّعاً عليه؛ للأحاديث الصحيحة الدالة على ذلك؛ إذ قد كان النبي ﷺ كثيراً ما يستعمله، حتى إنه كان يخرج، وويص المسك في مفرقه، كما قالت عائشة رضي الله عنها، وقد تقدم قوله ﷺ: «أطيب الطيب المسك»، وغير ذلك، وقد قلنا: إن أهل الأعصار الكريمة مُطَبِّقُونَ على استطابته، واستعماله.

فإن قيل: كيف لا يكون نجساً، وقد قلت: إنه دم، والدم نجس في أصله بالإجماع^(١)، وإنما يعفى عن اليسير منه؛ لتعذر التحرّز منه، على ما هو مُفْصَّل في الفقه؟.

فالجواب: إنّنا، وإن سلّمنا أن أصل المسك الدم نجس، فلا نسلم أنه بقي على أصل الدموية، فإنّ الدم إذا تعفّن تغيّر لونه، ورائحته إلى ما يستقدر، ويستخبث، فاستحال إلى فساد، وليس كذلك المسك، فإنّه قد استحال إلى صلاح، يُسْتَطَاب، ويُستحسن، ويفضّل على أنواع كل الطيب، وهذا كاستحالة الدم لبناً وبيضاً. انتهى^(٢).

٣ - (ومنها): جواز الاحتراف بالحدادة.

٤ - (ومنها): مشروعيّة ضرب المثل، والعمل في الحُكْم بالأشباه والنظائر، قال الإمام ابن حبان رحمته الله في «صحيحه» بعد إخراج الحديث: في هذا الخبر دليلٌ على إباحة المقاييسات في الدين. انتهى^(٣).

٥ - (ومنها): مدح المسك المستلزم لطهارته، ومدح الصحابة، حيث كان جليسهم رسول الله ﷺ حتى قيل: ليس للصحابي فضيلة أفضل من فضيلة

(١) قال الجامع عفا الله عنه: دعواه الإجماع على نجاسة الدم فيه نظر لا يخفى، وقد تقدّم البحث فيه في «كتاب الطهارة»، فراجعه تستفد، وبالله تعالى التوفيق.

(٢) (٣) «صحيح ابن حبان» ٣٢١/٢.

(٢) «المفهم» ٦٣٤/٦ - ٦٣٥.

الصحبة، ولهذا سُمُّوا بالصحابة، مع أنهم علماء، كرماء، شجعاء... إلى تمام فضائلهم.

٦ - (ومنها): بيان فضيلة صحبة الأخيار، قال بعضهم: في الحديث إرشاد إلى الأمر بمجالسة من تنتفع بمجالسته في دينك، من علم تستفيده، أو عمل يكون فيه، وأحسن خُلُق يكون فيه، وأحسن خُلُق يكون عليه، فإن الإنسان إذا جالس من تُذكِّره مجالسته الآخرة، فلا بد أن ينال منه بقدر ما يوفقه الله بذلك.

وقال المناوي رحمته الله: في الحديث بيان النهي عن مجالسته من يتأذى به ديناً أو دنياً، والترغيب فيمن يُنتفع بمجالسته فيهما، قال الراغب: نَبَّ بهذا الحديث على أن حقَّ الإنسان أن يتحرى بغاية جهده مصاحبة الأخيار، ومجالستهم، فهي قد تجعل الشرَّير خَيِّراً، كما أن صحبة الأشرار قد تجعل الخير شرَّيراً، قال الحكماء: من صَحَبَ خَيِّراً أصاب بركته، فجلس أولياء الله لا يشقى، وإن كان كلباً، ككلب أهل الكهف، ولهذا أوصت الحكماء الأحداث بالبعد عن مجالسة السفهاء، قال علي رحمته الله: لا تصحب الفاجر، فإنه يُزَيِّن لك فعله، ويؤدُّ لو أنك مثله، وقالوا: إياك ومجالسة الأشرار، فإن طبعك يسرق منهم، وأنت لا تدري، وليس إغداء المجلس جليسه بمقاله وفعاله فقط، بل بالنظر إليه، والنظر في الصور يورث في النفوس أخلاقاً مناسبة لِخُلُق المنظور إليه، فإن دامت رؤيته للمسرور سُراً، وللمحزون حَزَن، وليس ذلك في الإنسان فقط، بل في الحيوان والنبات، فالجمل الصعب يصير ذُلُولاً بمقاربة الجمل الذلول، والذلول قد ينقلب صعباً بمقارنة الصعاب، والريحانة الغضة تَذُبُّل بمجاورة الذابلة، ولهذا يلتقط أهل الفلاحة الرَّمَم عن الزرع؛ لئلا تُفسدها، ومن المشاهد أن الماء والهواء يفسدان بمجاورة الجيفة، فما الظن بالنفوس البشرية التي موضعها لقبول صور الأشياء خيراً وشرّاً؟ فقد قيل: سُمِّي الإنسان؛ لأنه يَأْس بما يراه خيراً، أو شراً. انتهى ^(١).

وقال القاري رحمته الله في شرح الحديث ما حاصله: المعنى: فعليك بمحبة

الصالح، ومصاحبه، وإياك ومودة السَّوِّء، ومرافقته، قيل: فيه إرشاد إلى الرغبة في صحبة الصالحاء، والعلماء، ومجالستهم، فإنها تنفع في الدنيا والآخرة، وإلى الاجتناب عن صحبة الأشرار، والفساق، فإنها تضر ديناً ودنياً، قيل: مصاحبة الأخيار تورث الخير، ومصاحبة الأشرار تورث الشر، كالريح إذا هبت على الطيب عبقّت طيباً، وإن مرت على النتن حملت نتناً، وقيل: إذا جالست الحمقى علق بك من حماقتهم ما لا يعلّق بك من العقل، إذا جالست العقلاء؛ لأن الفساد أسرع إلى الناس، وأشدّ اقتحاماً في الطبائع.

والحاصل: أن الصحبة تؤثر، ولذا قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]، وقال بعض العارفين: كونوا مع الله، فإن لم تقدرُوا أن تكونوا مع الله، فكونوا مع من يكون مع الله. انتهى^(١).

ولله درّ من قال [من الرجز]:

وَصُحْبَةُ الْأَخْيَارِ لِلْقَلْبِ دَوَا
وَصُحْبَةُ الْأَشْرَارِ لِلْقَلْبِ عَمَى
وَمَنْ قَالَ [من الطويل]:

عَنِ الْمَرْءِ لَا تَسْأَلُ وَسَلَّ عَنْ قَرِينِهِ
فَإِنْ كَانَ ذَا شَرٍّ فَجَنَّبُهُ سُرْعَةً
إِذَا كُنْتَ فِي قَوْمٍ فَصَاحِبْ خِيَارَهُمْ
وَمَنْ قَالَ [من الكامل]:

لَا تَصْحَبِ الْكَسْلَانَ فِي حَالَاتِهِ
عَذْوَى الْبَلِيدِ إِلَى الْجَلِيدِ سَرِيعَةً
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(١) «مِرْقَاةُ الْمِفَاتِيحِ شَرْحُ مَشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ» ٣٠٦/١٤.

(٢) «كُشْفُ الْخُفَاءِ» ٢/٢٦٣. (٣) من باب نصر، وسَمِعَ.

(٤٦) - (بَابُ فَضْلِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْبَنَاتِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٧٠] (٢٦٢٩) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرَازَ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ

سُلَيْمَانَ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ (ح) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ
بَهْرَامٍ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ - وَاللَّفْظُ لَهُمَا - قَالَا: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ، أَنَّ
عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: جَاءَنِي امْرَأَةٌ، وَمَعَهَا ابْنَتَانِ لَهَا، فَسَأَلَنِي، فَلَمْ تَجِدْ
عِنْدِي شَيْئاً، غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ، فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا، فَأَخَذَتْهَا، فَفَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا، وَلَمْ
تَأْكُلْ مِنْهَا شَيْئاً، ثُمَّ قَامَتْ، فَخَرَجَتْ، وَابْنَتَاهَا، فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَحَدَّثَنِي
حَدِيثَهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَنِ ابْتَلَى مِنَ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ، فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ، كُنَّ لَهُ
سِتْراً مِنَ النَّارِ».

رجال هذا الإسناد: اثنا عشر:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرَازَ) - بضم القاف، وسكون الهاء، ثم زاي -
المروزي، ثقة [١١] (ت ٢٦٢) (م) من أفراد المصنّف تقدم في «المقدمة» ٣٢/٥.
- ٢ - (سَلَمَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ) المروزي، أبو سليمان، ويقال: أبو أيوب
المؤدّب، ثقة حافظ، كان يُورّق لابن المبارك، من كبار [١٠] (ت ٢٠٣) (خ م
س) تقدم في «الصلاة» ٨٦٩/٩.
- ٣ - (عَبْدُ اللَّهِ) بن المبارك بن واضح المروزي الإمام الشهير، تقدّم قريباً.
- ٤ - (مَعْمَرٌ) بن راشد، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٥ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ) ^(١) السمرقندي الحافظ المشهور،
تقدّم أيضاً قريباً.

- ٦ - (أَبُو بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ) هو: محمد بن إسحاق بن جعفر الصَّغَانِي، نزِيل بَغْدَاد، ثَقَّةٌ ثَبَتَ [١١] (ت ٢٧٠) (م ٤) تقدّم في «الإيمان» ١١٦/٤.
- ٧ - (أَبُو الْيَمَانِ) الْحَكَمُ بْنُ نَافِعِ الْحَمَصِيِّ، تقدّم قريباً.
- ٨ - (شُعَيْبُ) بْنُ أَبِي حَمْزَةَ دِينَارِ الْحَمَصِيِّ، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٩ - (الزُّهْرِيُّ) مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمِ الْإِمَامِ الشَّهِيرِ، تقدّم أيضاً قريباً.
- ١٠ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ) هو: عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاريّ المدنيّ القاضي، ثقة [٥] (ت ١٣٥) وهو ابن سبعين سنة (ع) تقدّم في «الصلاة» ٩١٦/١٧.
- والباقيان تقدّما قبل ثلاثة أبواب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من ثمانيات المصنّف بالنسبة للسند الأول، ومن سباعياته بالنسبة للثاني، وفيه ثلاثة من التابعين المدنيين روى بعضهم عن بعض: ابن شهاب، عن عبد الله بن أبي بكر، عن عروة، وهو من الفقهاء السبعة، وفيه عائشة رضي الله عنها، من المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

(عَنِ الزُّهْرِيِّ) مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ؛ أَنَّهُ قَالَ: (حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ)؛ أَي: ابن محمد بن عمرو بن حزم، وفي رواية للبخاريّ من رواية ابن المبارك عن معمر: عبد الله بن أبي بكر بن حزم، فنسب أباه لجدّ أبيه، قال الحافظ: وإدخال الزهري بينه وبين عروة رجلاً مما يؤذّن بأنه قليل التدليس، وقد أخرجه الترمذيّ مختصراً من طريق عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رَوَادٍ عن معمر، بإسقاط عبد الله بن أبي بكر من السند، فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون الزهريّ سمعه من عروة مختصراً. انتهى^(١).

(أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ، أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ) رضي الله عنها قَالَتْ: جَاءَنِي امْرَأَةٌ، وَمَعَهَا ابْنَتَانِ لَهَا) قال الحافظ رحمته الله: لم أقف على أسمائهنّ، وسقطت

الواو لغير أبي ذرٍّ من قوله: «ومعها»، وكذا هو في رواية ابن المبارك. انتهى^(١).

(فَسَأَلْتَنِي) شيئاً من الطعام (فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئاً، غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ، فَأَعْطَيْتَهَا إِيَّاهَا، فَأَخَذْتُهَا، فَقَسَمْتُهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا، وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا)؛ أي: من تلك التمرة (شَيْئاً) هكذا في رواية عروة، ووقع في رواية عراق بن مالك، عن عائشة الآتية: «جاءتني مسكينة، تَحْمِلُ ابنتين لها، فَأَطْعَمْتُهَا ثَلَاثَ تَمَرَاتٍ، فَأَعْطَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ تَمْرَةً، وَرَفَعَتْ تَمْرَةً إِلَى فِيهَا لِتَأْكُلَهَا، فَاسْتَطْعَمْتُهَا ابْنَتَاهَا، فَشَقَّتْ التَّمْرَةَ الَّتِي كَانَتْ تَرِيدُ أَنْ تَأْكُلَهَا، فَأَعْجَبَنِي شَأْنُهَا...» الحديث، وللطبراني من حديث الحسن بن عليٍّ نحوه.

ويمكن الجمع بأن مرادها بقولها في حديث عروة: «فلم تجد عندي غير ثمرة واحدة»؛ أي: أخَصَّهَا بِهَا، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَهَا فِي أَوَّلِ الْحَالِ سِوَى وَاحِدَةٍ، فَأَعْطَتْهَا، ثُمَّ وَجَدَتْ ثَنَيْنِ، وَيَحْتَمِلُ تَعَدُّ الْقِصَّةِ، قَالَ فِي «الْفَتْحِ»^(٢). قال الجامع عفا الله عنه: احتمال تعدد القصة هو الأقرب عندي، والله تعالى أعلم.

(ثُمَّ قَامَتْ، فَخَرَجَتْ)، وقوله: (وَابْنَتَاهَا) مرفوع بالعطف على الضمير المستتر في «خرجت»، وفيه العطف على الضمير المستتر بلا فاصل، وهو قليل، قال في «الخلاصة»:

وَإِنْ عَلَى ضَمِيرٍ رَفَعَ مُتَّصِلٌ عَطَفَتْ فَافْصِلْ بِالضَّمِيرِ الْمُتَفَصِّلِ
أَوْ فَاصِلٍ مَّا وَبَلَ فَضِلْ يَرُدُّ فِي النَّظْمِ فَاشِياً وَضَعْفُهُ اعْتَقِدْ
(فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ، فَحَدَّثَنِي حَدِيثَهَا)؛ أي: قصتها التي جرت مع ابنتيها في تلك التمرة، وفي الرواية التالية: «فَأَعْجَبَنِي شَأْنُهَا، فَذَكَرْتُ الَّذِي صَنَعَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ»، وفي رواية الطيالسي في «مسنده»: «قالت: دخل علي رسول الله ﷺ، وأنا أبكي، فقال: ما يبكيك يا عائشة؟ قلت: يا رسول الله الوالدة، ورحمتها، وأخبرته، فقال رسول الله ﷺ: «من ابتلي بشيءٍ منهنَّ، فأحسن صحبتهنَّ، كنَّ له سترًا من النار». (فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ ابْتُلِيَ بِالْبَنَاءِ

للمفعول، من الابتلاء، وقوله: (مِنَ الْبَنَاتِ) بيان مقدّم لقوله: (بِشْيءٍ) قال القرطبي رحمته الله: هذا يفيد بحكم عمومه أن السُّتر من النار يحصل بالإحسان إلى واحدة من البنات، فأما إذا عال زيادة على الواحدة، فيحصل له زيادة على السُّتر من النار السَّبِق مع رسول الله ﷺ إلى الجنة، كما جاء في الحديث الآخر، وهو قوله: «من عال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة أنا وهو» - وضم أصابعه -^(١).

وفي رواية للبخاري: «من يلي من هذه البنات شيئاً»، قال في «الفتح»: قوله: «من يلي من هذه البنات شيئاً» كذا للأكثر بتحتانية مفتوحة أوله، من الولاية، وللكشيمهني بموحدة مضمومة، من البلاء، وفي رواية الكشيمهني أيضاً: «بشيء»، وقواه عياض، وأيده برواية شعيب بلفظ: «من ابتلي»، وكذا وقع في رواية معمر عند الترمذي.

واختلف في المراد بالابتلاء، هل هو نفس وجودهنّ، أو ابتلي بما يصدر منهنّ؟ وكذلك هل هو على العموم في البنات، أو المراد من اتَّصَفَ منهنّ بالحاجة إلى ما يُفَعَّلُ به؟ انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: هكذا ذُكِرَ الاحتمالات في «الفتح»، ولم يرجح شيئاً، والذي يظهر لي أن المراد: الابتلاء بما يصدر منهنّ، من القيام بتربيتهنّ، ثم تزويجهنّ، ثم ما يحصل لهنّ من مشكلات الحياة، والله تعالى أعلم.

وقال النووي رحمته الله: إنما سَمَّاهُ ابتلاءً؛ لأن الناس يكرهونهنّ في العادة، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ (النحل: ٥٨)^(٢).

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «من ابتلي بشيء من البنات إلخ»: «ابتلي» امتُحِنَ، واختُبرَ. (فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ) قال القرطبي رحمته الله؛ أي: صانهنّ، وقام بما يُصلحهنّ، ونَظَرَ في أصلح الأحوال لهنّ، فمن فعل ذلك، وقَصَدَ به وجه الله تعالى، عافاه الله تعالى من النار، وباعده منها، وهو المعبر عنه بالسُّتر من النار، ولا شك في أن من لم يدخل النار دخل الجنة، وقد دلّ على ذلك قوله

في الرواية الأخرى في المرأة التي قسمت التمرة بين بنتيها: «إن الله قد أوجب لها الجنة، وأعادها من النار». انتهى^(١).

وقال في «الفتح»: قوله: «فأحسن إليهنّ» هذا يُشعر بأن المراد بقوله في أول الحديث: «من هذه» أكثر من واحدة، وقد وقع في حديث أنس الآتي في الباب: «من عال جاريتين»، ولأحمد من حديث أم سلمة: «من أنفق على ابنتين، أو أختين، أو ذاتي قرابة، يحتسب عليهما»، والذي يقع في أكثر الروايات بلفظ الإحسان، وفي رواية عبد المجيد: «فصبر عليهنّ»، ومثله في حديث عقبة بن عامر في «الأدب المفرد»، وكذا وقع في ابن ماجه، وزاد: «وأطعمهنّ، وسقاهنّ، وكساهنّ»، وفي حديث ابن عباس، عند الطبراني: «فأنفق عليهنّ، وزوّجهنّ، وأحسن أدبهنّ»، وفي حديث جابر، عند أحمد، وفي «الأدب المفرد»: «يؤويهنّ، ويرحمهنّ، ويكفلهنّ»، زاد الطبري فيه: «ويزوجهنّ»، وله نحوه من حديث أبي هريرة في «الأوسط»، وللترمذي، وفي «الأدب المفرد» من حديث أبي سعيد: «فأحسن صحبتهنّ، واتقى الله فيهنّ»، وهذه الأوصاف يجمعها لفظ الإحسان الذي اقتصر عليه في حديث الباب.

وقد اختلف في المراد بالإحسان: هل يقتصر به على قدر الواجب، أو بما زاد عليه؟ والظاهر الثاني، فإن عائشة رضي الله عنها أعطت المرأة التمرة، فأثرت بها ابنتيها، فوصفها النبي ﷺ بالإحسان بما أشار إليه من الحكم المذكور، فدلّ على أن من فعل معروف لم يكن واجباً عليه، أو زاد على قدر الواجب عليه عُدّ محسناً، والذي يقتصر على الواجب، وإن كان يوصف بكونه محسناً، لكن المراد من الوصف المذكور قدر زائد، وشَرَطُ الإحسان أن يوافق الشرع، لا ما خالفه، والظاهر أن الثواب المذكور إنما يحصل لفاعله، إذا استمر إلى أن يحصل استغناؤهنّ عنه بزواج أو غيره، كما أشير إليه في بعض ألفاظ الحديث، والإحسان إلى كل أحد بحسب حاله.

وقد جاء أن الثواب المذكور يحصل لمن أحسن لواحدة فقط، ففي حديث ابن عباس المتقدم: «فقال رجل من الأعراب: أو اثنتين؟ فقال: أو

اثنتين»، وفي حديث عوف بن مالك، عند الطبراني: «فقال امرأة»، وفي حديث جابر: «وقيل»، وفي حديث أبي هريرة: «قلنا»، وهذا يدل على تعدد السائلين، وزاد في حديث جابر: «فرأى بعض القوم أن لو قال: وواحدة؟ لقال: وواحدة»، وفي حديث أبي هريرة: «قلنا: وثنتين؟ قال: وثنتين، قلنا: وواحدة؟ قال: وواحدة»، وشاهده حديث ابن مسعود رفعه: «من كانت له ابنة، فأدبها، وأحسن أدبها، وعلمها، فأحسن تعليمها، وأوسع عليها من نِعَم الله التي أسبغ عليه، كانت له منعةً وسترةً من النار»، أخرجه الطبراني بسند واهٍ^(١).

(كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ) كذا في أكثر الأحاديث التي تقدّمت الإشارة إليها، ووقع في رواية عبد المجيد: «حجاباً»، وهو بمعناه، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عائشة رضي الله عنها هذا متفقٌ عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٧٠ / ٤٦] (٢٦٢٩)، و(البخاري) في «الزكاة» (١٤١٨) و«الأدب» (٥٩٩٥) وفي «الأدب المفرد» (٥٩ / ١)، و(الترمذي) في «البرّ والصلة» (١٩١٣ و ١٩١٥)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (٤٥٧ / ١٠)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢٠٤ / ١)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٣ / ٦) و ٨٧ و ١٦٦ و ٢٤٣)، و(ابن راهويه) في «مسنده» (٩٧٦ / ٣ و ٩٧٧)، و(عبد بن حميد) في «مسنده» (٤٢٩ / ١)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٢٩٣٩)، و(الطبراني) في «الأوسط» (١٠٩ / ٧)، و(تمام) في «الفوائد» (١٤٦ / ٢)، و(القضاعي) في «مسند الشهاب» (٣١١ / ١)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٤٧٨ / ٧) و«شعب الإيمان» (٤٠٤ / ٦ و ٤٦٧ / ٧ و ٤٦٨)، و(البغوي) في «شرح السنّة» (١٦٨١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

(١) «المعجم الكبير» ١٩٧ / ١٠. وفيه طلحة بن زيد، وهو وضّاع، قاله الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٥٨ / ٨.

١ - (ومنها): بيان فضل الإحسان إلى البنات، والنفقة عليهنّ، والصبر عليهنّ، وعلى سائر أمورهنّ.

٢ - (ومنها): تأكيد حق البنات؛ لِمَا فيهنّ من الضعف غالباً عن القيام بمصالح أنفسهنّ، بخلاف الذكور؛ لِمَا فيهم من قوة البدن، وجزالة الرأي، وإمكان التصرف في الأمور المحتاج إليها في أكثر الأحوال.

٣ - (ومنها): جواز سؤال المحتاج، ولا سيّما إذا كانت امرأة معها البنات.

٤ - (ومنها): سخاء عائشة رضي الله عنها؛ لكونها لم تجد إلا ثمرة فأثرت بها.

٥ - (ومنها): أن القليل لا يمتنع التصدق به؛ لحقارته، بل ينبغي للمتصدق أن يتصدق بما تيسّر له قَلٌّ أو كثر.

٦ - (ومنها): جواز ذكر المعروف، إن لم يكن على وجه الفخر، ولا المنة.

٧ - (ومنها): ما قاله ابن بطال رحمته الله: إنما سمّاه ابتلاء؛ لأن الناس يكرهون البنات، فجاء الشرع بزجرهم عن ذلك، ورَغَّب في إبقائهنّ، وترك قتلهنّ بما دُكر من الثواب الموعود به مَنْ أحسن إليهنّ، وجاهد نفسه في الصبر عليهنّ، وقال الحافظ العراقي رحمته الله في «شرح الترمذي»: يَحْتَمِلُ أن يكون معنى الابتلاء هنا: الاختبار؛ أي: من اختبر بشيء من البنات؛ لِيُنْظَرَ ما يفعل، أَيُحَسِّنُ إليهنّ، أو يسيء؟ ولهذا قيده في حديث أبي سعيد رضي الله عنه بالتقوى، فإن من لا يتقي الله لا يأمن أن يتضجر بمن وكله الله إليه، أو يُقَصِّرَ عما أمر بفعله، أو لا يقصد بفعله امتثال أمر الله، وتحصيل ثوابه^(١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٧١] (٢٦٣٠) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا بَكْرٌ - يَعْنِي: ابْنَ

مُضَرَ - عَنِ ابْنِ الْهَادِ، أَنَّ زِيَادَ بْنَ أَبِي زِيَادٍ مَوْلَى ابْنِ عِيَّاشٍ، حَدَّثَهُ عَنْ عِرَاكِ بْنِ مَالِكٍ، سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: جَاءَتْنِي

مِسْكِينَةً، تَحْمِلُ ابْنَتَيْنِ لَهَا، فَأَطْعَمْتُهَا ثَلَاثَ تَمَرَاتٍ، فَأَعْطَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا تَمْرَةً، وَرَفَعَتْ إِلَى فِيهَا تَمْرَةً لِتَأْكُلَهَا، فَاسْتَطْعَمْتُهَا^(١) ابْنَتَاهَا، فَشَقَّتِ الثَّمَرَةَ الَّتِي كَانَتْ تُرِيدُ أَنْ تَأْكُلَهَا بَيْنَهُمَا، فَأَعْجَبَنِي شَأْنُهَا، فَذَكَرْتُ الَّذِي صَنَعَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْجَبَ لَهَا بِهَا الْجَنَّةَ، أَوْ أَعْتَقَهَا بِهَا مِنَ النَّارِ».

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ) تقدم قبل ثلاثة أبواب.

٢ - (بَكْرُ بْنُ مُضَرٍّ) بن محمد بن حكيم المصري، أبو محمد، أو أبو عبد الملك، ثقة ثبت [٨] (ت ٣ أو ١٧٤) وله نيف وسبعون سنة (خ م د ت س) تقدم في «الإيمان» ٢٤٩/٣٦.

٣ - (ابْنُ الْهَادِ) هو: يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي، أبو عبد الله المدني، ثقة مكثّر [٥] (ت ١٣٧) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٥٩/١٣.

٤ - (زِيَادُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ مَوْلَى ابْنِ عِيَّاشٍ) هو ابن ميسرة المخزومي المدني، مولى عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة بن المغيرة، قَدِمَ دمشق، ثقة عابد [٥]. رَوَى عن مولاة، وأنس، وعِراك بن مالك، ومحمد بن كعب القرظي، وغيرهم.

وروى عنه عبد الله بن سعيد بن أبي هند، ومحمد بن إسحاق، ويزيد بن الهاد، ومالك، وموسى بن عقبة، وأسامه بن زيد الليثي، وغيرهم.

قال النسائي: ثقة، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال: كان عابداً زاهداً، وقال مالك: كان عمر بن عبد العزيز يُكرمه، وقال أيضاً: كان رجلاً عابداً، معتزلاً، لا يزال يكون وحده، وقال ابن عبد البر: كان أحد الفضلاء العباد الثقات، لم يكن في عصره أفضل منه، وذكر أبو القاسم الجوهري في سند «الموطأ» أنه تُوُفِّيَ سنة خمس وثلاثين ومائة، قال: وكان من أفضل أهل زمانه، ويقال: إنه كان من الأبدال.

(١) وفي نسخة: «فاستطعمها».

أخرج له المصنّف، والترمذي، وابن ماجه، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث.

٥ - (عِرَاكُ بْنُ مَالِكٍ) الْغِفَارِيُّ الْكِنَانِيُّ الْمَدَنِيُّ، ثَقَّةٌ فَاضِلٌ [٣] مات في خلافة يزيد بن عبد الملك بعد المائة (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٩/٢٢٥. و«عائشة» رضي الله عنها ذكرت قبله.

شرح الحديث:

(عَنِ ابْنِ الْهَادِ) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد، (أَنَّ زِيَادَ بْنَ أَبِي زِيَادٍ) اسمه ميسرة، (مَوْلَى) عبد الله (بْنِ عِيَّاشٍ) بن أبي ربيعة المخزومي، (حَدَّثَهُ)؛ أي: حَدَّثَ ابْنَ الْهَادِ، (عَنْ عِرَاكِ بْنِ مَالِكٍ) بكسر العين المهملة، وتخفيف الراء، قال زياد: (سَمِعْتُهُ)؛ أي: سمعت عراكاً (يُحَدِّثُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ) الْأُمَوِيَّ الْخَلِيفَةَ الرَّاشِدَ الْمَتَوَفَّى سَنَةَ (١٠١) تَقَدَّمَ فِي «الْمَقْدَمَةِ» ٤٦/٦. (عَنْ عَائِشَةَ) رضي الله عنها (أَنَّهَا قَالَتْ: جَاءَنِي مِسْكِينَةٌ)؛ أي: فقيرة، قال الفيومي: القياس حذف الهاء؛ لأن بناء مفعيل، ومفعال في المؤنث لا تلحقه الهاء، نحو: امرأة مغطير، ومكسال، لكنها حُملت على فقيرة، فدخلت الهاء، والمُسْكِينُ مأخوذ من سَكَنَ المتحرك سُكُونًا: ذهب حركته؛ لسكونه إلى الناس، وهو بفتح الميم في لغة بني أسد، وبكسرها عند غيرهم، قال ابن السكيت: الْمُسْكِينُ الذي لا شيء له، وَالْفَقِيرُ الذي له بُلْعَةٌ من العيش، وكذلك قال يونس، وجعل الْفَقِيرَ أحسن حالاً من الْمُسْكِينِ، قال: وسألت أعرابياً: أفقر أنت؟ فقال: لا والله، بل مُسْكِينٌ، وقال الأصمعي: الْمُسْكِينُ أحسن حالاً من الْفَقِيرِ، وهو الوجه؛ لأن الله تعالى قال: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ [الكهف: ٧٩]، وكانت تساوي جملةً، وقال في حق الفقراء: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ الْعَقْفِ﴾ [البقرة: ٢٧٣]، وقال ابن الأعرابي: الْمُسْكِينُ هو الفقير، وهو الذي لا شيء له، فجعلهما سواءً، وَالْمُسْكِينُ أيضاً الدليلُ المقهورُ، وإن كان غنياً، قال تعالى: ﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ﴾ [البقرة: ٦١]. انتهى^(١).

تَحْمِلُ ابْنَتَيْنِ لَهَا، فَأَطْعَمْتُهَا؛ أَي: أَعْطَيْتَهَا طَعَاماً، (ثَلَاثَ ثَمَرَاتٍ) تَقْدَمُ فِي الرِّوَايَةِ السَّابِقَةِ أَنْ قَالَتْ: «فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئاً غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ، فَأَعْطَيْتَهَا إِيَّاهَا»، وَالْأَقْرَبُ فِي الْجَمْعِ عِنْدِي: الْحَمْلُ عَلَى تَعَدُّ الْقِصَّةِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(فَأَعْطَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْ ابْنَتَيْهَا، مِنْهُمَا تَمْرَةً، وَرَفَعَتْ إِلَى فِيهَا) «فِي» لُغَةٌ فِي الْفَمِّ، وَهِيَ مِنَ الْأَسْمَاءِ السِّتَةِ الَّتِي تُرْفَعُ بِالْوَاوِ، وَتُنْصَبُ بِالْأَلِفِ، وَتُجَرَّ بِالْيَاءِ. (تَمْرَةً لِتَأْكُلَهَا، فَاسْتَطْعَمْتُهَا) وَفِي نَسْخَةٍ: «فَاسْتَطْعَمَهَا» بِحَذْفِ التَّاءِ، (ابْنَتَاهَا)؛ أَي: سَأَلْتَاهَا تِلْكَ التَّمْرَةَ، (فَشَقَّتِ التَّمْرَةَ الَّتِي كَانَتْ تُرِيدُ أَنْ تَأْكُلَهَا بَيْنَهُمَا) هَذَا مِنْ شِدَّةِ رَأْفَتِهَا بِابْنَتَيْهَا، وَلِذَا وَجِبَ لَهَا الْجَنَّةُ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: (فَأَعْجَبَنِي شَأْنُهَا)؛ أَي: حَالُهَا الَّذِي جَرَى بَيْنَهَا وَبَيْنَ ابْنَتَيْهَا فِي تِلْكَ التَّمْرَةِ، وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ حَبَّانٍ: «فَأَعْجَبَنِي حَنَانُهَا»، (فَذَكَرْتُ الَّذِي صَنَعَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْجَبَ لَهَا»؛ أَي: لِلْمَرْأَةِ، بِهَا)؛ أَي: بِسَبَبِ هَذِهِ الصَّنْعَةِ، وَهِيَ إِثَارُهَا بِابْنَتَيْهَا عَلَى نَفْسِهَا بِتِلْكَ التَّمْرَةِ، (الْجَنَّةُ، أَوْ) لِلشَّكِّ مِنَ الرَّوَايَةِ، وَلَمْ يَتَبَيَّنْ لِي مَنْ هُوَ؟، شَكٌّ هَلْ قَالَ: «قَدْ أَوْجَبَ لَهَا بِهَا الْجَنَّةُ»، أَوْ قَالَ: (أَعْتَقَهَا بِهَا مِنَ النَّارِ) وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ حَبَّانٍ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْجَبَ لَهَا الْجَنَّةَ، وَأَعْتَقَهَا بِهَا مِنَ النَّارِ»، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هذا من أفراد المصنّف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أَخْرَجَهُ (المصنّف) هُنَا [٦٦٧١ / ٤٦] (٢٦٣٠)، وَ(ابن ماجه) فِي «الْأَدَابِ» (٣٦٦٨)، وَ(أحمد) فِي «مُسْنَدِهِ» (٩٢ / ٦)، وَ(ابن حبان) فِي «صَحِيحِهِ» (٤٤٨)، وَ(الطبراني) فِي «الْأَوْسَطِ» (٢٤٤ / ٤ وَ ٢٧٨ / ٦)، وَ(البيهقي) فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (٤٦٨ / ٧)، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(المسألة الثالثة): فِي انْتِقَادِ الْحِفَاطِ عَلَى مُسْلِمٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ:

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو الْحُسَيْنِ الْعِطَّارُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي «غُرَرِ الْفَوَائِدِ»: وَفِي سَمَاعِ عِرَاقٍ مِنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَظَرٌ؛ فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَرُوي عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، وَقَدْ ذَكَرَ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: أَنَّ حَدِيثَهُ عَنْ عَائِشَةَ مَرْسَلٌ، وَقَالَ مُوسَى بْنُ هَارُونَ

الحافظ: لا نعلم له سماعاً من عائشة، وقال أبو الفضل الحافظ حفيد أبي سعد الزاهد في كلامه على هذا الحديث: هذا عندنا حديث مرسل، واستدلّ بما ذكرناه من قول أحمد بن حنبل، وموسى بن هارون، ولم يُخرج البخاريّ لعراك عن عائشة شيئاً، وأخرج له ابن ماجه عنها حديثين، وحديثه عن رجل عنها لا يدلّ على عدم سماعه بالكلية منها، لا سيّما، وقد جمعهما بلد واحد، وعصر واحد، وهذا ومثله محمول على السماع عند مسلم، حتى يقوم الدليل على خلافه، كما نصّ عليه في مقدمة كتابه، فسماع عراك من عائشة رضي الله عنها جائز ممكن، وقد ثبت سماعه من أبي هريرة وغيره من الصحابة رضي الله عنهم، والله أعلم. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: كلام الحافظ العطار هذا قد تقدّم في مقدّمة شرح المقدّمة، وإنما أعدته؛ لطول العهد به.

وخلاصة الجواب عن مسلم: أن هذا الإسناد جارٍ على قاعدته المعروفة، وهي أنه إذا كان الراويان في عصر واحد، وأمكن لقاء أحدهما للآخر دون مانع حُملت عنعنته على السماع، إلا أن يتبيّن خلاف ذلك، قال الزيلعي رحمته الله في «نصب الراية»: وقد ذكروا سماع عراك من أبي هريرة، ولم يُنكروه، وأبو هريرة تُؤفّي هو وعائشة في سنة واحدة، فلا يبعد سماعه من عائشة، مع كونهما في بلدة واحدة، ولعل هذا هو الذي أوجب لمسلم أن أخرج في «صحيحه» هذا الحديث. انتهى^(٢).

والحاصل: أن هذا الحديث قد تحقّق فيه شرط مسلم، فسماع عراك من عائشة رضي الله عنها جائز ممكن، فيُحمل عليه.

وقد أخرج الحديث ابن ماجه بسند آخر صحيح، فقال في «سننه»: (٣٦٦٨) - حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة، ثنا محمد بن بشر، عن مسعر، أخبرني سعد بن إبراهيم، عن الحسن، عن صعصعة، عمّ الأحنف، قال: دخلت على عائشة امرأة، معها ابتتان لها، فأعطتها ثلاث تمرات، فأعطت كل واحدة منهما ثمرة، ثم صدّعت الباقيّة بينهما، قالت: فأتى النبي صلى الله عليه وآله، فحدّثته،

فقال: «ما عَجَبُكَ؟ لقد دخلت به الجنة». انتهى^(١).

قال البوصيري رحمته الله: هذا إسناد صحيح. انتهى، وهو كما قال، وصعصعة هو ابن معاوية التميمي عم الأحنف بن قيس، له صحبة، وقيل: إنه مخضرم^(٢)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٧٢] (٢٦٣١) - (حَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ عَالَ جَارَيْتَيْنِ، حَتَّى تَبْلُغَا، جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ»، وَضَمَّ أَصَابِعَهُ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (عَمْرُو النَّاقِدُ) هو: ابن محمد بن بكير البغدادي، نزيل أذنة، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

٢ - (أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ) محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الأسدي الكوفي، ثقة ثبت [٩] (ت ٢٠٣) (ع) تقدم في «الإيمان» ٣١٤/٥٠.

٣ - (مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ) الجرمي، أبو رَوْح الراسبي الجرمي البصري، ويقال: إنهما اثنان، ثقة [٧].

رَوَى عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس، وقيل: عن أبي بكر بن عبيد الله، وسعد مولى أبي بكرة، وأبي الشعثاء جابر بن زيد.

وروى عنه حجاج بن أرطاة، ومات قبله، وابن المبارك، ووكيع، وأبو أحمد الزبيري، ومحمد بن عبيد، وأبو نعيم.

قال إسحاق بن منصور عن ابن معين: محمد بن عبد العزيز الجرمي ثقة، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال: الجرمي لا أحسبه كان حافظاً، وذكر الخطيب في «الموضح» أن البخاري فرّق بين الجرمي والراسبي، ثم ذكر محمد بن عبد العزيز الكوفي سمع من مغيرة بن مقسم، سمع منه شابة، قال

الخطيب: الثلاثة واحد، يقال له: الراسبي، والجرمي، والتمي، ويكنى أبا سعيد، وأبا رَوْح^(١).

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، والمصنف، والترمذي، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث.

٤ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَنَسٍ) الأنصاري، أبو معاذ البصري، ثقة [٤] (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٦٧/٤٠.

٥ - (أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ) الصحابي الشهير ﷺ، تقدم قريباً.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنف ﷺ، وفيه أنس ﷺ من المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ) ﷺ؛ أنه (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ) شرطية مبتدأ خبره «جاء إلخ». (عَالَ)؛ أي: قام عليهما بما يصلحهما، ويحفظهما، يقال منه: عال الرجل عياله، يعولهم، من باب قال، عَوْلًا، وِعِيَالَةً؛ أي: كَفَّلَهُمْ، وقام بهم، ويقال: عُلته شهرًا: إذا كفيته معاشه، قاله القرطبي. وقال عياض في «المشارك»: قوله: «من عال جاريتين» معناه: مَأْنَهُمَا، وقام بنفقتهما، وما يحتاجان إليه، وأصله من العَوْل، وهو القَوْتُ، ومنه في الحديث الآخر: «وابدأ بمن تعول». انتهى^(٢).

(جَارِيَتَيْنِ) قال المناوي ﷺ؛ أي: مَن رَبَّى بنتين صغيرتين، وقام بمصالحهما، من نحو نفقة، وكسوة^(٣). (حَتَّى تَبْلُغَا)؛ أي: حتى تصلا إلى حال مستقلان بأنفسهما، وذلك إنما يكون في النساء إلى أن يدخل بهن أزواجهن، ولا يعني ببلوغها إلى أن تحيض، وتكَلَّفَ؛ إذ قد تتزوج قبل ذلك فتستغني بالزوج عن قيام الكافل، وقد تحيض، وهي غير مستقلة بشيء من مصالحها، ولو تُرَكَت لضاعت، وفسدت أحوالها، بل هي في هذه الحال أحق بالصيانة،

(٢) «مشارك الأنوار» ١٠٥/٢.

(١) «تهذيب التهذيب» ٢٧٩/٩.

(٣) «فيض القدير» ١٧٧/٦.

والقيام عليها؛ لتكمل صيانتها، فِيرْعَبَ في تزويجها، قال القرطبي: ولهذا المعنى قال علماؤنا: لا تسقط النفقة عن والد الصبية بنفس بلوغها، بل بدخول الزوج بها. انتهى^(١).

وقال النووي رحمته الله: معنى عالهما: قام عليهما بالمؤنة، والتربية، ونحوهما، مأخوذ من العول، وهو القُرب، ومنه: ابدأ بمن تعول، ومعناه: جاء يوم القيامة أنا وهو كهاتين. انتهى^(٢).

(جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ) قال القاضي عياض رحمته الله: قوله: «من عال جاريتين جاء يوم القيامة أنا وهو، وضَمَّ أصابعه» كذا في كتاب مسلم، ويَحْتَمِلُ أن تمامه: كهاتين، أو كهذه، وضَمَّ أصابعه، كما قال في الحديث الآخر: «كهاتين، وقَرَنَ أصابعه». انتهى^(٣).

قال الجامع عفا الله عنه: عندي الأولى أن المراد بقوله: (وَضَمَّ أَصَابِعَهُ): إصبعيه، وهما الوسطى، والتي تليها، كما هو مفسر في رواية ابن حبان؛ يعني: أنه رحمته الله قرن بين إصبعيه إشارةً إلى قُرب فاعل ذلك منه درجةً، أو في السُّبْق ودخول الجنة؛ أي: دخل مصاحباً لي قريباً مني؛ يعني: أن ذلك الفعل مما يُقَرَّبُ درجة ذلك الفاعل إلى درجة النبي رحمته الله.

وقال ابن حبان رحمته الله في «صحيحه» بعد إخراج الحديث من طريق ثابت، عن أنس، بلفظ: «من عال ابنتين، أو ثلاثاً، أو أختين، أو ثلاثاً، حتى يَبِينَ، أو يموت عنهنّ، كنت أنا وهو في الجنة كهاتين»، وأشار بإصبعه الوسطى، والتي تليها، قال ابن حبان رحمته الله: قوله رحمته الله: «كنت أنا وهو في الجنة كهاتين» أراد به في الدخول والسبق، لا أن مرتبة من عال ابنتين، أو أختين في الجنة كمرتبة المصطفى رحمته الله سواء. انتهى^(٤)، والله تعالى أعلم.

مسألتان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أنس بن مالك رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(١) «المفهم» ٦/٦٣٦ - ٦٣٧.

(٢) «شرح النووي» ١٦/١٨٠.

(٣) «مشارك الأنوار» ٢/٤٠٥.

(٤) «صحيح ابن حبان» ٢/١٩١.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٧٢ / ٤٦] (٢٦٣١)، و(البخاري) في «الأدب المفرد» (٣٠٨ / ١)، و(الترمذي) في «البر والصلة» (١٩١٤)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنّفه» (٥٥٢ / ٨)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٤٤٧)، و(الحاكم) في «المستدرک» (١٧٧ / ٤)، و(الطبراني) في «الأوسط» (١ / ١٧٦)، و(البيهقي) في «شُعَب الإيمان» (٤٠٤ / ٦)، و(البغوي) في «شرح السُّنة» (١٦٨٢)، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤٧) - (بَابُ فَضْلِ مَنْ يَمُوتُ لَهُ وَلَدٌ، فَيَحْتَسِبُهُ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أول الكتاب قال:

[٦٦٧٣] (٢٦٣٢) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ، فَتَمَسَّهُ النَّارُ، إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (يَحْيَى بْنُ يَحْيَى) التميمي النيسابوري، تقدّم قريباً.
- ٢ - (مَالِكُ) بن أنس إمام دار الهجرة، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٣ - (ابْنُ شِهَابٍ) محمد بن مسلم، تقدّم في الباب الماضي.
- ٤ - (سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ) المخزومي المدني الفقيه المشهور، تقدّم أيضاً قريباً.

٥ - (أَبُو هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه، تقدّم أيضاً قريباً.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف ﷺ، وأنه مسلسل بالمدينين، غير شيخه، فنيسابوري، وقد دخل المدينة، وأنه أصحّ أسانيد أبي هريرة رضي الله عنه، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه ابن المسيّب أحد الفقهاء السبعة، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه رأس المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (عَنِ النَّبِيِّ ﷺ); أَنَّهُ (قَالَ: «لَا نَافِيَةَ، (يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ) وَفِي رِوَايَةِ أَبِي حَازِمٍ الْآتِيَةِ تَقْيِيدُهُ بِقَوْلِهِ: «لَمْ يَلْتَمِسُوا الْحَنْثَ»؛ أَي: لَمْ يَجْرَ عَلَيْهِمُ الْقَلَمُ بِسَبَبِ بُلُوغِهِمْ، وَعَمَلُهُمُ الْحَنْثُ؛ أَي: الذَّنْبُ، (فَتَمَسَّهُ النَّارُ) بِالنَّصْبِ بَعْدَ الْفَاءِ السَّبَبِيَّةِ، كَمَا قَالَ فِي «الْخُلَاصَةِ»: وَبَعْدَ فَا جَوَابِ نَفْيٍ أَوْ طَلَبٍ مَحْضَيْنِ «أَنْ» وَسَرُّهُ حَتْمٌ نَصَبٌ (إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ)) - بفتح المثناة، وكسر الحاء المهملة، وتشديد اللام - أَي: مَا يَنْحَلُّ بِهِ الْقَسَمُ، وَهُوَ الْيَمِينُ، وَهُوَ مُصَدَّر: حَلَّلَ الْيَمِينَ؛ أَي: كَفَرَهَا، يُقَالُ: حَلَّلَ تَحْلِيلًا، وَتَحِلَّةً، وَتَحَلَّ بِغَيْرِ هَاءٍ، وَالثَّالِثُ شَاذٌ، وَقَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ: يُقَالُ: فَعَلْتَهُ تَحَلَّةً الْقَسَمِ؛ أَي: قَدَرَ مَا حَلَّلْتُ بِهِ يَمِينِي، وَلَمْ أَبَالِغْ. وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: حَلَّلْتُ الْقَسَمَ تَحَلَّةً؛ أَي: أَبْرَرْتُهَا.

[تنبیه:] قَالَ الْقُرْطُبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اخْتَلَفَ فِي الْمُرَادِ بِهَذَا الْقَسَمِ، فَقِيلَ: هُوَ مَعِيْنٌ، وَقِيلَ: غَيْرُ مَعِيْنٍ، فَالْجُمْهُورُ عَلَى الْأَوَّلِ، وَقِيلَ: لَمْ يَعْزِ بِهِ قَسَمُ بَعِيْنِهِ، وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ: التَّقْلِيلُ لِأَمْرٍ وَرُودُهَا، وَهَذَا اللَّفْظُ يُسْتَعْمَلُ فِي هَذَا، تَقُولُ: لَا يَنَامُ هَذَا إِلَّا لِتَحْلِيلِ الْأَلْيَةِ، وَتَقُولُ: مَا ضَرَبْتَهُ إِلَّا تَحْلِيلًا، إِذَا لَمْ تَبَالِغْ فِي الضَّرْبِ؛ أَي: قَدَرًا يَصِيْبُهُ مِنْهُ مَكْرُوهٌ، وَقِيلَ: الْإِسْتِثْنَاءُ بِمَعْنَى الْوَاوِ؛ أَي: لَا تَمَسُّهُ النَّارُ قَلِيلًا، وَلَا كَثِيرًا، وَلَا تَحَلَّةُ الْقَسَمِ، وَقَدْ جَوَّزَ الْفَرَّاءُ، وَالْأَخْفَشُ مَجِيءَ «إِلَّا» بِمَعْنَى الْوَاوِ، وَجَعَلُوا مِنْهُ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَخَافُ لَدَيَْ الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٠) إِلَّا مَنْ ظَلَمَ [النمل: ١٠، ١١]، وَالْأَوَّلُ قَوْلُ الْجُمْهُورِ، وَبِهِ جَزَمَ أَبُو عُبَيْدٍ وَغَيْرُهُ، وَقَالُوا: الْمُرَادُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١]، قَالَ الْخَطَّابِيُّ: مَعْنَاهُ لَا يَدْخُلُ النَّارُ؛ لِيَعَاقِبَ بِهَا، وَلَكِنَّهُ يَدْخُلُهَا مُجْتَازًا، وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ الْجَوَازُ إِلَّا قَدَرٌ مَا يُحَلَّلُ بِهِ الرَّجُلُ يَمِينَهُ، وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ مَا وَقَعَ عِنْدَ عَبْدِ الرَّزَاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزَّهْرِيِّ فِي آخِرِ هَذَا الْحَدِيثِ: «إِلَّا تَحَلَّةُ الْقَسَمِ»؛ يَعْنِي: الْوُرُودَ، وَفِي «سَنَنِ سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ» عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عِيْنَةَ، فِي آخِرِهِ: ثُمَّ قَرَأَ سَفْيَانُ: ﴿وَلَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾، وَمِنْ طَرِيقِ زَمْعَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، فِي آخِرِهِ: قِيلَ: وَمَا تَحَلَّةُ الْقَسَمِ؟ قَالَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾، وَكَذَا وَقَعَ مِنْ رِوَايَةِ كَرِيمَةَ فِي الْأَصْلِ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: ﴿وَلَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾، وَكَذَا

حكاه عبد الملك بن حبيب، عن مالك، في تفسير هذا الحديث، وورد نحوه من طريق أخرى في هذا الحديث، رواه الطبراني من حديث عبد الرحمن بن بشر الأنصاري مرفوعاً: «من مات له ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث، لم يرد النار إلا عابر سبيل»؛ يعني: الجواز على الصراط، وجاء مثله من حديث آخر، أخرجه الطبراني، من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني، عن أبيه، مرفوعاً: «مَنْ حَرَسَ وراء المسلمين في سبيل الله متطوعاً، لم ير النار بعينه، إلا تحلة القسم»، فإن الله ﷻ قال: ﴿وَلَنْ يَنْكُرَ إِلَّا وَارِدُهَا﴾.

[تنبيه آخر]: اختلف في موضع القَسَم من الآية، ف قيل: هو مقدر؛ أي: والله إن منكم، وقيل: معطوف على القَسَم الماضي في قوله تعالى: ﴿فَوَرَّيْكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ [مريم: ٦٨]؛ أي: وربك إن منكم، وقيل: هو مستفاد من قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ مَقْضِيًّا﴾؛ أي: قَسَمًا واجبًا، كذا رواه الطبراني وغيره، من طريق مرة، عن ابن مسعود، ومن طريق ابن أبي نجیح، عن مجاهد، ومن طريق سعيد، عن قتادة، في تفسير هذه الآية.

وقال الطيبي: يَحْتَمِلُ أن يكون المراد بالقَسَم: ما دلَّ على القطع والْبَثِّ من السياق، فإن قوله: ﴿كَانَ عَلَىٰ رَيْكَ﴾ [الفرقان: ١٦] تذييل، وتقرير لقوله: ﴿وَلَنْ يَنْكُرَ﴾، فهذا بمنزلة القسم، بل أبلغ؛ لمجيء الاستثناء بالنفي والإثبات.

[تنبيه آخر]: اختلف السلف في المراد بالورود في الآية، ف قيل: هو الدخول، روى عبد الرزاق عن ابن عيينة، عن عمرو بن دينار: أخبرني من سمع من ابن عباس، فذكره، وروى أحمد، والنسائي، والحاكم، من حديث جابر، مرفوعاً: «الورود الدخول، لا يبقى برٌّ، ولا فاجر، إلا دخلها، فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً»، وروى الترمذي، وابن أبي حاتم، من طريق السدي: سمعت مرة يحدث عن عبد الله بن مسعود، قال: يردونها، أو يلجونها، ثم يضدرون عنها بأعمالهم، قال عبد الرحمن بن مهدي: قلت لشعبة: إن إسرائيل يرفعه، قال: صدق، وعمداً أدعه، ثم رواه الترمذي عن عبد بن حميد، عن عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، مرفوعاً.

وقيل: المراد بالورود: الممر عليها، رواه الطبري وغيره، من طريق بشر بن سعيد، عن أبي هريرة، ومن طريق أبي الأحوص، عن عبد الله بن

مسعود، ومن طريق معمر، وسعيد، عن قتادة، ومن طريق كعب الأحبار، وزاد: «يستوون كلهم على متنها، ثم ينادي مناد: أمسكي أصحابك، ودعي أصحابي، فيخرج المؤمنون نديةً أبدانهم».

وهذان القولان أصح ما ورد في ذلك، ولا تنافي بينهما؛ لأن من عبّر بالدخول تجوز به عن المرور، ووجهه أن المارّ عليها فوق الصراط في معنى من دخلها، لكن تختلف أحوال المارة باختلاف أعمالهم، فأعلاهم درجة من يمرّ كلمع البرق، كما بيّن ذلك في حديث الشفاعة، ويؤيد صحة هذا التأويل ما رواه مسلم من حديث أم مبشر: «إن حفصة قالت للنبي ﷺ لَمَّا قَالَ: لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ شَهْدَ الْحَدِيثِ النَّارَ: أَلَيْسَ اللَّهُ يَقُولُ: ﴿وَلَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾؟ فَقَالَ لَهَا: أَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [مريم: ٧٢] الآية.

وفي هذا بيان ضعف قول من قال: الورود مختص بالكفار، ومن قال: معنى الورود: الدنو منها، ومن قال: معناه: الإشراف عليها، ومن قال: معنى ورودها: ما يُصيب المؤمن في الدنيا من الحُمى، على أن هذا الأخير ليس بعيداً، ولا ينافيه بقية الأحاديث، والله أعلم، ذكّر هذا كلّهُ في «الفتح».

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٤٧/٦٦٧٣ و ٦٦٧٤ و ٦٦٧٥] [٢٦٣٢]، (البخاريّ) في «الجنائز» (١٢٥١) و«الأيمان والنذور» (٦٦٥٦) وفي «الأدب المفرد» (٦٢/١)، و(مالك) في «الموطأ» (٢٣٥/١)، و(الترمذيّ) في «الجنائز» (١٠٦٠)، و(النسائيّ) في «المجتبى» (٢٥/٤) وفي «الكبرى» (١/٦١٥ و ٦/٤٩٤)، و(ابن ماجه) في «الجنائز» (١٦٠٣)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (١١/١٣٩)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٣٩/٢)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنّفه» (٣/٣٦)، و(الحميديّ) في «مسنده» (٤٤٤/٢)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (١٠/٢٨٥)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٢٩٤٢)، و(ابن الجارود) في «المنتقى» (١/١٤٤)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (٢/٤١٥)، و(البيهقيّ) في «الكبرى»

(٦٧/٤ و ٦٨ و ٧٨/٧ و ٦٤/١٠) و «شُعَبُ الْإِيمَانِ» (٣٣٦/١ و ١٣١/٧)،
(والبغويّ) في «شرح السُّنَّةِ» (٤٥٠ و ٤٥١ و ١٥٤٢ و ١٥٤٣)، والله تعالى أعلم.
(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان فضل من مات له ثلاثة أولاد، فإنه يدخل الجنة، ولا
تمسّه النار، إلا الورود الذي في قوله ﷺ: ﴿وَلَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ الآية.

٢ - (ومنها): أن هذا الفضل خاصّ بالمسلمين، فلا حظّ للكافر فيه،
وتدخل المسلمات فيه، وقد جاء ما يخصّهنّ بالذكر في الحديث الثالث.

٣ - (ومنها): بيان فضل الله تعالى على المسلمين، حيث جعل لهم الجنة
عَوْضاً عما يصيبهم من البلاء بموت أولادهم.

٤ - (ومنها): بيان أن أولاد المسلمين في الجنة؛ لأن من يكون سبباً في
حُجُبِ النار عن أبويه أولى بأن يُحَجَّبَ هو؛ لأنه أصل الرحمة، وسببها، بل
جاء التصريح به في الحديث، ولفظه: «فيقال: ادخلوا الجنة أنتم وآباؤكم»،
والله تعالى أعلم.

٥ - (ومنها): أن من حلف أن يفعل كذا، ثم فعل منه شيئاً ولو قلّ برّت
يمينه، خلافاً لمالك، قاله عياض وغيره.

٦ - (ومنها): بيان كون أولاد المسلمين في الجنة. قاله الجمهور،
ووقفت طائفة قليلة، والصحيح قول الجمهور.

قال النووي رحمه الله: أجمع من يُعتدّ به من علماء المسلمين على أن من
مات من أطفال المسلمين، فهو من أهل الجنة، وتوقف فيه بعضهم، لما
أخرجه مسلم عن عائشة رضي الله عنها، قالت: أتني رسول الله ﷺ، بصبي من صبيان
الأنصار، فصلى عليه، قالت عائشة: فقلت: طوبى لهذا، عصفور، من عصافير
الجنة، لم يعمل سوءاً، ولم يدركه، قال: «أو غير ذلك يا عائشة، خلق الله ﷻ
الجنة، وخلق لها أهلاً، وخلقهم في أصلاب آبائهم، وخلق النار، وخلق لها
أهلاً، وخلقهم في أصلاب آبائهم».

قال: والجواب عنه: أنه لعله نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير
دليل، أو قال ذلك قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة. انتهى، والله
تعالى أعلم.

٧ - (ومنها): ما قاله ابن عبد البر رحمته الله: في هذا الحديث على حَسَبِ ما قيَّده مالك رحمته الله في ترجمته من ذكر الحسبة، وهي الصبر، والاحتساب، والرضا، والتسليم، أن المسلم تُكْفَرُ خطاياها، ويُغفر له ذنوبه بالصبر على مصيبته، ولذلك خَرَجَ عن النار، فلم تمسه، قاله في «الاستذكار»^(١).

وقال في «التمهيد»: فيه أن المسلم تُكْفَرُ خطاياها، وتُغْفَرُ له ذنوبه بالصبر على مصيبته، ولذلك زُحِرَ عن النار، فلم تمسه؛ لأن من لم تُغفر له ذنوبه لم يُزحَرَجَ عن النار - والله أعلم، أجازنا الله منها - وإنما قلت ذلك بدليل قوله رحمته الله: «لا يزال المؤمن يصاب في ولده، وحامته حتى يلقي الله، وليست عليه خطيئة»، وإنما قلت: إن ذلك بالصبر والاحتساب والرضى؛ لقوله رحمته الله: «من صبر على مصيبته، واحتسب كان جزاؤه الجنة». انتهى^(٢)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٦٧٤] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَمْرُو النَّاقِدُ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، وَابْنُ رَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِإِسْنَادِ مَالِكٍ، وَبِمَعْنَى حَدِيثِهِ، إِلَّا أَنَّ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ: «فَيَلْجِ النَّارَ، إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ»).

رجال هذا الإسناد: تسعة:

- ١ - (زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ) أبو خيثمة النسائي، ثم البغدادي، تقدّم قريباً.
- ٢ - (عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ) بن نصر الكِسِّي بمهملة، أبو محمد، قيل: اسمه عبد الحميد، وبذلك جزم ابن حبان، وغير واحد، ثقةً حافظً [١١] (ت ٢٤٩)
- (خت م ت) تقدم في «الإيمان» ١٣١/٧.
- ٣ - (ابْنُ رَافِعٍ) هو: محمد بن رافع النيسابوري الحافظ، تقدّم قريباً.
- ٤ - (عَبْدُ الرَّزَّاقِ) بن همام الصنعائي، تقدّم أيضاً قريباً.

(١) «الاستذكار» ٧٣/٣.

(٢) «التمهيد لابن عبد البر» ٦/٣٤٦ - ٣٤٧.

٥ - (مَعْمَرُ) بن راشد اليميني، تقدّم أيضاً قريباً.

والباقون ذكروا في السند الماضي، والباينين الماضيين.

وقوله: (فَيَلِجُ النَّارَ) من الولوج، وهو الدخول، يقال: وَلَجَ يَلِجُ وَلُوجاً وَلِجَةً؛ أي: دخل، قال سيبويه: إنما جاء مصدره: وَلُوجاً، وهو من مصادر غير المتعدي، على معنى: وَلَجْتَ فيه، وأولجته: أدخلته، قال الله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾ [الحج: ٦١]؛ أي: يزيد من هذا في ذلك، ومن ذلك في هذا، قاله في «العمدة»^(١).

وقوله: «فَيَلِجُ النَّارَ» منصوب بـ«أَنْ» المقدرة، تقديره: فأن يلج النار؛ لأن الفعل المضارع المنفي يُنْصَبُ بـ«أَنْ» المقدرة، وَحَكَى الطيبي عن بعضهم: إنما تنصب الفاء الفعل المضارع بتقدير «أَنْ» إذا كان ما قبلها وما بعدها سببية، ولا سببية ههنا؛ إذ لا يجوز أن يكون موت الأولاد، ولا عدمه سبباً لولوج أبيهم النار، فالفاء بمعنى الواو التي للجمعية، وتقديره: لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من أولاده، وولوجه النار، ونظيره ما ورد: «ما من عبد يقول في صباح كل يوم، ومساء كل ليلة: بسم الله الذي لا يضرّ مع اسمه شيء في الأرض، ولا في السماء، وهو السميع العليم، فيضرّه شيء» بالنصب، وتقديره: لا يجتمع قول عبد هذه الكلمات في هذه الأوقات، وضرّ شيء إياه، قال الطيبي: إن كانت الرواية على النصب فلا مَحِيد عن ذلك، والرفع يدل على أنه لا يوجد لولوج النار عقيب موت الأولاد، إلا مقداراً يسيراً، ومعنى فاء التعقيب كمعنى الماضي في قوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَبُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٤٤] في أن ما سيكون بمنزلة الكائن؛ لأن ما أخبر به الصادق من المستقبل كالواقع.

وقال بعضهم^(٢): وهذا قد تلقاه جماعة عن الطيبي، وأقروه عليه، وفيه نظر؛ لأن السببية حاصلة بالنظر إلى الاستثناء؛ لأن الاستثناء بعد النفي إثبات، فكان المعنى أن تخفيف الولوج مسبب عن موت الأولاد، وهو ظاهر؛ لأن

(١) «عمدة القاري» ٣٣/٨.

(٢) يعني: الحافظ ابن حجر، كما هو في «الفتح» ٣/٦٩٧ - ٦٩٨.

الولج عام، وتخفيفه يقع بأمور، منها موت الأولاد بشرطه، وما آدعاه أن الفاء بمعنى الواو التي للجمع فيه نَظَر.

قلت^(١): في كل واحد من نظريه نَظَر، أما الأول، فلأننا لا نسلّم حصول السببية بالنظر إلى الاستثناء؛ لأن الولج ههنا ليس على حقيقته بالاتفاق؛ لأنه بمعنى الورد، وقد مرّ أن في معناه أقوالاً، وقوله: لأن الاستثناء بعد النفي إثبات: محلّ نزاع، وقد علّم في موضعه، وأما الثاني فأيضاً ممنوع؛ لأن الحروف ينوب بعضها عن بعض، ولم يمنع أحد عن ذلك، ألا ترى أن بعضهم قالوا: إن الاستثناء بمعنى الواو؛ أي: لا تمسه النار قليلاً، ولا كثيراً، ولا تحلّة القسم، وقد جوز الفراء، والأخفش، وأبو عبيدة مجيء «إلا» بمعنى الواو، وجعلوا منه قوله تعالى: ﴿لَنَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠]؛ أي: ولا الذين ظلموا منهم. انتهى^(٢).

[تنبيه]: أما رواية سفيان بن عيينة عن الزهريّ، فساقها البخاريّ رحمه الله في «صحيحه»، فقال:

(١١٩٣) - حَدَّثَنَا عَلِيٌّ، حَدَّثَنَا سَفِيَانُ، قَالَ: سَمِعْتُ الزَّهْرِيَّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَمُوتُ لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ، فَيَلْجُ النَّارَ، إِلَّا تَحَلَّةُ الْقَسَمِ»، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: ﴿وَلِنْ يَنْكَرُ إِلَّا وَارِدُهَا﴾. انتهى^(٣).

وساقها أيضاً أبو بكر بن أبي شيبة في «مصنّفه»، فقال:

(١١٨٧٧) - حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عَيِّنَةَ، عَنِ الزَّهْرِيَّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، يَرْفَعُهُ، قَالَ: «مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً مِنْ وَلَدِهِ لَنْ يَلْجُ النَّارَ، إِلَّا تَحَلَّةُ الْقَسَمِ». انتهى^(٤).

وأما رواية معمر عن الزهريّ، فساقها عبد الرزاق رحمه الله في «مصنّفه»، فقال:

(٢٠١٣٩) - أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزَّهْرِيَّ، عَنْ

(١) القائل هو: العيني في «عمدته». (٢) «عمدة القاري» ٣٥/٨. (٣) «صحيح البخاري» ٤٢١/١. (٤) «مصنف ابن أبي شيبة» ٣٦/٣.

سعيد بن المسيَّب، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث، لم تمسه النار، إلا تحلة القسم». انتهى^(١).

وبالسند المتَّصل إلى المؤلف ﷺ أوَّل الكتاب قال:

[٦٦٧٥] (...) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي: ابْنَ مُحَمَّدٍ - عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ: «لَا يَمُوتُ لِاحْدَاكُنَّ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ، فَتَحْتَسِبُهُ، إِلَّا دَخَلَتِ الْجَنَّةَ»، فَقَالَتِ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ: أَوْ اثْنَيْنِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَوْ اثْنَيْنِ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ) بن عبيد الدَّرَاوَرْدِيِّ، أبو محمد الجُهَنِّي مولا هم المدني، صدوق، كان يحدث من كُتُب غيره، فيخطئ، قال النسائي: حديثه عن عبيد الله العمري منكر [٨] (ت ٦ أو ١٨٧) (ع) تقدم في «الإيمان» ٨/ ١٣٥. والباقون ذكروا في الباب، والباب الماضي، وقبل خمسة أبواب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنَّف ﷺ، وأنه مسلسل بالمدينين، سوى شيخه، فبغلاني، وقد دخل المدينة للأخذ عن أهلها، وفيه رواية الابن عن أبيه، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه، وقد مضى القول فيه.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ:) لم أر من ذكر أسماءهنَّ، وفي رواية ابن حبان: «أن نسوة من الأنصار قُلن له: يا رسول الله إنا لا نستطيع أن نأتيك مع الرجال، فقال رسول الله ﷺ: موعِدكن بيت فلانة، فجاء، فتحدث معهنَّ، ثم قال: لا يموت لِاحْدَاكُنَّ...» الحديث. (لَا) نافية، ولذا رُفِع الفعل بعدها، (يَمُوتُ لِاحْدَاكُنَّ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ) أي: ممن لم يبلغوا الحنث، كما قيَّد في الرواية الأخرى.

وقال القرطبي رحمته الله: «الولد»: يقال على الذكر والأنثى، بخلاف الابن، فإنه يقال على الذكر: ابن، وعلى الأنثى: ابنة، وقد يُقَيَّدُ مطلق هذه الرواية، بقوله في الرواية الأخرى: «لم يبلغوا الحنث» كما يُقَيَّدُ مطلق حديث أبي هريرة الماضي بقوله هنا: «فتحتسبه»، وبحديث أبي النضر السلمي: «لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد، فيحتسبهم».

فقوله: «لم يبلغوا الحنث»؛ أي: التكليف، والحنث: الإثم، وإنما خصّه بهذا الحد؛ لأنَّ الصغير حبّه أشدّ، والشفقة عليه أعظم، وقيدّه بالاحتساب؛ لِمَا قرّرناه غير مرة أن الأجور على المصائب لا تحصل إلا بالصبر، والاحتساب.

وإنما خصّ الولد بثلاثة؛ لأنَّ الثلاثة أوّل مراتب الكثرة، فتعظم المصائب، فتكثر الأجور، فأما إذا زاد على الثلاثة فقد يَخَفُ أمر المصيبة الزائدة؛ لأنها كأنها صارت عادة وديدناً، كما قال المتنبي [من الكامل]:
أَنْكَرْتُ طَارِقَةَ الْحَوَادِثِ مَرَّةً ثُمَّ اعْتَرَفْتُ بِهَا فَصَارَتْ دَيْدَنًا
وقال آخر [البسيط]:

رَوَّعْتُ بِالْبَيْنِ حَتَّى مَا أَرَاكَ لَهُ وَيَا لِمَصَائِبِ فِي أَهْلِي وَجِيرَانِي
ويَحْتَمِلُ أن يقال: إنما لم يذكّر ما بعد الثلاثة؛ لأنّه من باب الأخرى والأولى؛ إذ من المعلوم أن من كُثِرَتْ مصائبه كثر ثوابه، فاكتمى بذلك عن ذكره، والله تعالى أعلم^(١).

(فَتَحْتَسِبُهُ) أفرد الضمير، باعتبار الميت؛ أي: تدخّر أجر ذلك الميت عند الله تعالى، قال الفيومي رحمته الله: اخْتَسَبَ الْأَجَرَ عَلَى اللَّهِ: ادّخره عنده، لا يرجو ثواب الدنيا، والاسم: الْحِسْبَةُ، بالكسر، وَاخْتَسَبْتُ بِالشَّيْءِ: اعتددت به، قال الأصمعي: وَفُلَانٌ حَسَنُ الْحِسْبَةِ فِي الْأَمْرِ؛ أي: حَسَنُ التَّدْبِيرِ، والنظر فيه، وليس هو من احتساب الأجر، فَإِنْ اخْتَسَبَ الْأَجَرَ فَعَلَّ اللَّهُ، لا لغيره. انتهى^(٢).

وقال في «المشارك»: الاحتساب، والحسبان بالكسر، والحسبة: هو

ادّخار الأجر، وأن يَحُسُّبه في حسناته. انتهى^(١).

وقال ابن الأثير رحمته الله: «احتساباً»؛ أي: طلباً لوجه الله، وثوابه، فالاحتساب من الْحَسْب، كالاكتداد من العدّ، وإنما قيل لمن ينوي بعمله وجه الله: احتسبه؛ لأن له حينئذ أن يَعْتَدَ عمله، فجُعِلَ في حال مباشرة الفعل كأنه معتدّ به، والْحُسْبَةُ اسم من الاحتساب، كالْعِدَّة من الاعتداد، والاحتسابُ في الأعمال الصالحة، وعند المكروهات هو البدار إلى طلب الأجر، وتحصيله بالتسليم، والصبر، أو باستعمال أنواع البرّ، والقيام بها على الوجه المرسوم فيها؛ طلباً للثواب المرجوّ منها.

قال: ومعنى: «احتسب فلان ابناً له»: اعتدّ مصيبته به في جملة بلايا الله التي يثاب على الصبر عليها. انتهى^(٢).

وقال في «الفتح» عند شرح قول البخاريّ: «فاحتسب» ما نصّه؛ أي: صَبَرَ راضياً بقضاء الله، راجياً فضله، قال: ولم يقع التقييد بذلك أيضاً في أحاديث الباب^(٣)، وكأنه أشار إلى ما وقع في بعض طرقه أيضاً، كما في حديث جابر بن سمرة، وحديث جابر بن عبد الله، وفي رواية ابن حبان، والنسائيّ من طريق حفص بن عبيد الله بن أنس، عن أنس، رفعه: «من احتسب من صُلبه ثلاثة، دخل الجنة...» الحديث، ولمسلم من طريق سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «لا يموت لإحداكن ثلاثة من الولد، فتحتسبهم إلا دخلت الجنة...» الحديث، ولأحمد، والطبرانيّ من حديث عقبة بن عامر، رفعه: «من أعطى ثلاثة من صلبه، فاحتسبهم على الله، وجبت له الجنة»، وفي «الموطأ» عن أبي النضر السلميّ، رفعه: «لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد، فيحتسبهم إلا كانوا جُنة من النار...» الحديث.

وقد عُرف من القواعد الشرعية أن الثواب لا يترتب إلا على النية، فلا بدّ من قيّد الاحتساب، والأحاديث المطلقة محمولة على المقيدة، ولكن أشار

(١) «مشارك الأنوار» ٢١١/١.

(٢) «النهاية في غريب الأثر» ٩٥٥/١.

(٣) يعني: الأحاديث التي أوردها البخاريّ في ذلك الباب.

الإسماعيلي إلى اعتراض لفظي، فقال: يقال في البالغ: احتسب، وفي الصغير: افتَرَط. انتهى.

وبذلك قال الكثير من أهل اللغة، لكن لا يلزم من كون ذلك هو الأصل، أن لا يستعمل هذا موضع هذا، بل ذكر ابن دُرَيْد وغيره احتسب فلان بكذا: طلب أجراً عند الله، وهذا أعم من أن يكون لكبير، أو صغير، وقد ثبت ذلك في الأحاديث التي ذكرناها، وهي حجة في صحة هذا الاستعمال.

وقوله: «وقول الله ﷻ: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٥]» وأراد بذلك الآية التي في البقرة، وقد وُصف فيها الصابرون بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦] فكأن البخاري أراد تقييد ما أطلق في الحديث بهذه الآية الدالة على ترك القلق، والجزع، ولفظ المصيبة في الآية، وإن كان عاماً، لكنه يتناول المصيبة بالولد، فهو من أفرادها. انتهى^(١).

(إِلَّا دَخَلَتِ الْجَنَّةَ)، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ) قيل: من القائلات أم سليم، كما عند أحمد في «المسند» (٤٣١/٦)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٣/٣)، والطبراني في «الكبير»، كما في «المجمع» (٦/٣) بسند جيد، كما قال الحافظ في «الفتح»، ومنهن أم مبشر، كما عند الطبراني، وأبي يعلى، وابن أبي شيبة، وأبي قُرّة في «سننه»^(٢). (أَوْ اثْنَيْنِ) هكذا بالنصب، وهو مفعول لمقدّر؛ أي: أو قدّمت اثنين من ولدها (يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ) ﷺ: ((أَوْ اثْنَيْنِ))؛ أي: أو قدّمت اثنين، فلها الجنة، ووقع في النسخة الهندية بلفظ: «أو اثنان؟»، فقال: «أو اثنان»، فيكون فاعلاً لمحذوف؛ أي: مات لها اثنان، وأشار في هامشها أنه وقع في بعض النسخ بلفظ: «واثنين»، بالواو في الموضعين، فليتبّه.

قال النووي رحمه الله: هذا محمول على أنه ﷺ أوحى إليه عند سؤالها، أو قبله، وقد جاء في غير مسلم: «أو واحد»^(٣).

(١) «الفتح» ٦٩٠/٣ - ٦٩٢.

(٢) راجع: ما كتبه الشيخ مشهور بن حسن في هامش «تنبية المعلم» ص ٤٣٤ - ٤٣٥.

(٣) «شرح النووي» ١٨١/١٦ - ١٨٢.

وقال القرطبي رحمه الله: وقد استشكل بعض الناس قوله ﷺ: «لا يموت لإحداكن ثلاثة من الولد، إلا كانوا لها حجاباً من النار»، ثم لما سئل عن اثنين، قال: «واثنين». ووجهه: أنه إذا كان حُكْمُ الاثنين حكْمَ الثلاثة، فلا فائدة لذكر الثلاثة أولاً، وهذا إنما يصدر عن معتقد أن دلالة المفهوم نصّ كدلالة المنظوم، وليس الأمر كذلك، بل هي عند القائلين بها من أضعف جهات دلالات الألفاظ، وسائر وجوه الدلالات مرجحة عليها، كما بيّناه في الأصول، هذا إن قلنا: إن أسماء الأعداد لها مفهوم، فإنه قد اختلف في ذلك القائلون بالمفهوم، وألحقوا هذا النوع باللقب الذي لا مفهوم له باتفاق المحققين، ثم إن الرافع لهذا الإشكال أن يقال: إن الثواب على الأعمال إنما يُعلم بالوحي، فيكون الله تعالى قد أوحى إلى نبيه ﷺ بذلك في الثلاثة، ثم إنه لما سئل عن الاثنين أوحى الله إليه في الاثنين بمثل ما أوحى إليه بالثلاثة، ولو سئل عن الواحد لأجاب بمثل ذلك، كما قد دلت عليه الأحاديث المذكورة في ذلك.

ويَحْتَمِلُ أن يقال: إن ذلك بحسب شدة وجد الوالدة، وقوة صبرها، فقد لا يتعد أن تكون من فقدت واحداً، أو اثنين أشد ممن فقدت ثلاثة، أو مساوية لها، فتلحق بها في درجتها، والله تعالى أعلم^(١).

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمه الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٧٥/٤٧] (٢٦٣٢)، و(البخاري) في «الأدب المفرد» (١٤٨)، و(النسائي) في «الكبرى» (٥٨٩٨)، و(الحميدي) في «مسنده» (١٠١٩)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٤٦/٢ و ٣٧٨)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٢٩٤١)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٦٧/٤)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٦٧٦] (٢٦٣٣) - (حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ذَكْوَانَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرَّجَالُ بِحَدِيثِكَ، فَاجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا، نَأْتِيكَ فِيهِ، تَعْلَمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ، قَالَ: «اجْتَمِعْنَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا»، فَاجْتَمِعْنَ، فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَعَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْكُنَّ مِنْ امْرَأَةٍ، تُقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ وَلَدِهَا ثَلَاثَةً، إِلَّا كَانُوا لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ»، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ: وَاثْنَيْنِ، وَاثْنَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَاثْنَيْنِ، وَاثْنَيْنِ، وَاثْنَيْنِ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ) البصري، تقدم قبل أربعة أبواب.
- ٢ - (أَبُو عَوَانَةَ) وضاح بن عبد الله الشكري الواسطي، تقدم قريباً.
- ٣ - (عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ) هو: عبد الرحمن بن عبد الله بن الأصبهاني الكوفي الجهني^(١)، ثقة [٤] مات في إمارة خالد القسري على العراق (ع) تقدم في «الحج» ١٠/٢٨٨٣.
- ٤ - (أَبُو صَالِحٍ ذَكْوَانَ) السَّمان الزيات المذكور في السند الماضي.
- ٥ - (أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ) سعد بن مالك بن سنان بن عُبَيْد الأنصاري الصحابي ابن الصحابي رحمته الله، استُصْغِرَ بأُحْد، ثم شَهِدَ ما بعدها، وروى الكثير، مات بالمدينة سنة ثلاث، أو أربع، أو خمس وستين، وقيل: سنة أربع وسبعين (ع) تقدم في «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤٨٥.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه أبو سعيد رحمته الله من المكثرين السبعة، روى (١١٧٠) حديثاً.

(١) قال في «العمدة»: أصله من أصبهان، خرج منها حين افتتحها أبو موسى الأشعري.

شرح الحديث:

(عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ) قال في «العمدة»: «أصبهان» بفتح الهمزة، وكسرهما، وبالباء، والفاء، وأهل المشرق يقولون: أصفهان بالفاء، وأهل المغرب بالباء، وهي مدينة بعراق العجم، عظيمة، خرج منها جماعة من العلماء والمحدثين. انتهى^(١).

وقال في «اللباب»: «الإصبهاني» بكسر الألف، أو فتحها، وسكون الصاد المهملة، وفتح الباء الموحدة، والهاء، وفي آخرها نون: هذه النسبة إلى أشهر بلدة بالجبال، وإنما قيل لها هذا الاسم على ما سمعت من بعضهم أنها تُسمى بالعجمية: سباهان، وسباه: العسكر، وهان: الجمع، وكانت جموع عساكر الأكاسرة تجتمع إذا وقعت لهم واقعة في هذا الموضع، مثل عسكر فارس، وكرمان، والأهواز. انتهى^(٢).

وقال في «الفتح»: واسم والد عبد الرحمن المذكور: عبد الله، قال البخاري في «التاريخ»: إن أصله من أصبهان لما فتحها أبو موسى، وقال غيره: كان عبد الله يتجر إلى أصبهان، ف قيل له: الأصبهاني، ولا منافاة بين القولين فيما يظهر لي. انتهى^(٣).

(عَنْ أَبِي صَالِحٍ ذُكْوَانَ) السَّمَّانِ الزِّيَّاتِ، (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) سعد بن مالك بن سنان (الْخُدْرِيِّ) بضم الخاء المعجمة، وسكون الدال المهملة، بعده راء: نسبة إلى خُدرة، واسمه: الأبرج بن عوف بن الحارث بن الخزرج بن حارثة، قبيلة من الأنصار^(٤). (قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ) قال صاحب «التنبيه»: لا أعرفها^(٥)، وقال الحافظ في «الفتح»: لم أقف على اسمها، ويَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ هي أسماء بنت يزيد بن السكن. انتهى^(٦). (إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا

(١) «عمدة القاري» ١٣٣/٢.

(٢) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٦٩/١.

(٣) «الفتح» ٦٩٤/٣، كتاب «الجنائز» رقم (١٢٤٩).

(٤) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٤٢٦/١.

(٥) «تنبيه المعلم» ص ٤٣٥.

(٦) «الفتح» ١٩٩/١٧، كتاب «الاعتصام» رقم (٧٣١٠).

رَسُولُ اللَّهِ ذَهَبَ الرَّجَالُ بِحَدِيثِكَ) وفي رواية للبخاري: «قالت النساء للنبي ﷺ: غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرجال، فاجعل لنا يوماً من نفسك». قال في «العمدة»: معناه: أن الرجال يلزمونك كل الأيام، ويسمعون العلم، وأمور الدين، ونحن نساء ضعفة، لا نقدر على مزاحمتهم، فاجعل لنا يوماً من الأيام نسمع العلم، ونتعلم أمور الدين^(١). (فَاجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْماً)؛ أي: يوماً معيناً من عندك، لا نعيّنه نحن من عند أنفسنا، وقولها: (تَأْتِيكَ فِيهِ) جملة في محل نصب صفة لـ «يوماً»، وقولها: (تُعَلِّمُنَا) جملة حالّة، أو صفة بعد صفة، (مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ)؛ أي: من الوحي الذي أوحاه الله إليك. (قَالَ) ﷺ: «اجْتَمِعْنَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا» ليوم سمّاه باسمه، وفي رواية ابن حبان: «فقال رسول الله ﷺ: موعداً بيت فلانة، فجاء، فتحدّث معهن». (فَاجْتَمِعْنَ)؛ أي: النساء في ذلك اليوم، وفي ذلك المكان، (فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَعَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ) وفي رواية للبخاري: «فوعدهنّ يوماً لقيهنّ فيه، فوعظهنّ، فأمرهنّ، فكان فيما قال لهنّ...» فذكر نحو ما هنا، قال الحافظ رحمه الله: ولم أر في شيء من طرقه بيان ما علّمهنّ، لكن يمكن أن يؤخذ من حديث أبي سعيد الآخر الماضي في «كتاب الزكاة»، وفيه: «فمرّ على النساء، فقال: يا معشر النساء تصدقن، إني رأيتكن أكثر أهل النار...» الحديث، وفيه: «فقامت امرأة، فقالت: لم؟ - وفيه -: أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟ وأليس إذا حاضت لم تصلّ، ولم تصم...» والمرأة المذكورة هي أسماء. انتهى^(٢).

(ثُمَّ قَالَ) ﷺ: «(مَا) نَافِيَةٌ، (مِنْكُنَّ) متعلّق بحال مقدّر، (مِنْ امْرَأَةٍ) «من» زائدة، و«امرأة» مبتدأ خبره جملة الاستثناء؛ لأنه استثناء مفرّغ، إنما خص المرأة بالذكر؛ لأن الخطاب حينئذ كان للنساء، وليس له مفهوم؛ لِمَا في بقية الطرق^(٣)، وقوله: (تُقَدِّمُ) جملة في محل رفع صفة «امرأة»، (بَيْنَ يَدَيْهَا) متعلّق بـ«تقدّم»، (مِنْ وَلَدِهَا) بفتحتين، يشمل الذكر والأنثى، والمفرد، والجمع^(٤)،

(١) «عمدة القاري» ١٣٤/٢.

(٢) «الفتح» ١٧/١٩٩، كتاب «الاعتصام» رقم (٧٣١٠).

(٣) «الفتح» ٣/٦٩٤. (٤) «الفتح» ٣/٦٩٥.

وهو متعلق بحال مقدّر؛ لأنه بيان مقدّم على قوله: «ثلاثة»، والقاعدة أن نعت النكرة إذا قُدّم يُعرب حالاً، كما هو معروف في محلّه. (ثَلَاثَةٌ) بالنصب على المفعوليّة لـ «تقدّم»؛ أي: ثلاثة أولاد، وفي رواية: «ثلاثاً»، وكلاهما جائز؛ لأن القاعدة أنه إذا حُذف التمييز جاز تذكير العدد، وتأنيثه. (إِلَّا كَانُوا) وفي رواية عند البخاري: «إِلَّا كُنْ» بضم الكاف، وتشديد النون، وكأنه أنث باعتبار النفس، أو النسمة، قاله في «الفتح»^(١). (لَهَا حِجَابًا)؛ أي: ساتراً (مِنَ النَّارِ)، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ هي أم سليم الأنصاريّة والدّة أنس بن مالك، كما رواه الطبراني بإسناد جيّد عنها: «قالت: قال رسول الله ﷺ ذات يوم، وأنا عنده: ما من مسلمين يموت لهما ثلاثة، لم يبلغوا الحُلُم، إلا أدخله الجنة بفضل رحمته إياهم، فقلت: واثنان؟ قال: واثنان»، وأخرجه أحمد، لكن الحديث دون القصة.

ووقع لأم مبشّر الأنصاريّة أيضاً السؤال عن ذلك، فرَوَى الطبراني أيضاً من طريق ابن أبي ليلى، عن أبي الزبير، عن جابر: «أن النبي ﷺ دخل على أم مبشّر، فقال: يا أم مبشّر من مات له ثلاثة من الولد دخل الجنة، فقلت: يا رسول الله، واثنان؟ فسكت، ثم قال: نعم، واثنان».

وفي حديث جابر بن سمرة أن أم أيمن ممن سأل عن ذلك، وعن ابن عباس أن عائشة أيضاً منهنّ.

وحكى ابن بشكوال أن أم هانئ أيضاً سألت عن ذلك.

ويَحْتَمِلُ أن يكون كل منهنّ سأل عن ذلك في ذلك المجلس، وأما تعدد القصة ففيه بُعْد؛ لأنه ﷺ لَمَّا سئل عن الاثنين بعد ذكر الثلاثة، وأجاب بأن الاثنين كذلك، فالظاهر أنه كان أوحى إليه ذلك في الحال، وبذلك جزم ابن بطل وغيره، وإذا كان كذلك كان الاختصار على الثلاثة بعد ذلك مستبعداً جداً؛ لأن مفهومه يُخرج الاثنين اللذين ثبت لهما ذلك الحكم بالوحي؛ بناء على القول بمفهوم العدد، وهو معتبر هنا.

وممن سأل عن ذلك أيضاً: جابر بن عبد الله، ورَوَى الحاكم، والبخاري،

من حديث بُريدة أن عمر سأل عن ذلك أيضاً، ولفظه: «ما من امرئ، ولا امرأة يموت له ثلاثة أولاد، إلا أدخله الله الجنة، فقال عمر: يا رسول الله واثنان؟ قال: واثنان»، قال الحاكم: صحيح الإسناد، وهذا لا بُعد في تعدده؛ لأن خطاب النساء بذلك لا يستلزم علم الرجال به، قاله في «الفتح»^(١).

(وَأَثْنَيْنِ، وَأَثْنَيْنِ، وَأَثْنَيْنِ) بال تكرار ثلاث مرّات؛ للتأكيد، وهو منصوب بفعل مقدّر دلّ عليه ما سبق؛ أي: وَمَنْ تَقَدَّمَ اثْنَيْنِ؟ أي: فما حكمهما؟، وقال في «الفتح»: قوله: «واثنين»، ولكريمة: «واثنتين» بزيادة تاء التأنيث، وهو منصوب بالعطف على «ثلاثة»، ويسمى العطف التلقيني، وكأنها فهمت الحضر، وطمعت في الفضل، فسألت عن حكم الاثنين، هل يلتحق بالثلاثة أو لا؟. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: «منصوب بالعطف إلخ» عندي أن ما قدّمته من الإعراب هو الأوضح، وقوله: «ويسمى العطف التلقيني» قد نظمت العطف التلقيني، مع الاستثناء التلقيني بقولي:

وَعَظِفُ قَوْلِ قَائِلٍ عَلَى سِوَاهُ بَعَظِفِ تَلْقِينِ دَعَاةٍ مِنْ حَوَاهُ
كَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ فَأَخْفَظُهُ أَيُّهَا الْفَطْنُ
وَمِثْلُ ذَا اسْتِثْنَاؤِهِمْ كَمَا انْتَضَمَ إِخْرَاجُهُ الْإِذْخَرَ مِنْ حُكْمِ الْحَرَمِ
(فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَأَثْنَيْنِ، وَأَثْنَيْنِ، وَأَثْنَيْنِ»؛ أي: ومن تقدّم اثنين يكونان لها حجاباً من النار.

ووقع في رواية البخاريّ بلفظ: «واثنان» بالرفع، قال في «الفتح»: قوله: «واثنان»؛ أي: وإذا مات اثنان ما الحكم؟ فقال: «واثنان»؛ أي: وإذا مات اثنان فالحكم كذلك، ووقع في رواية مسلم من هذا الوجه: «واثنين» بالنصب؛ أي: وما حكم اثنين؟ وفي رواية سهل: «أو اثنان»، وهو ظاهر في التسوية بين حكم الثلاثة والاثنين، وقد تقدم النقل عن ابن بطال أنه محمول على أنه أوحى إليه بذلك في الحال، ولا بُعد أن ينزل عليه الوحي في أسرع من طرفة عين. ويَحْتَمِلُ أن يكون كان العلم عنده بذلك حاصلاً، لكنه أشفق عليهم أن

يتكلموا؛ لأن موت الاثنين غالباً أكثر من موت الثلاثة، كما وقع في حديث معاذ وغيره في الشهادة بالتوحيد، ثم لما سئل عن ذلك لم يكن بُدّ من الجواب، والله تعالى أعلم^(١).

وقال في «الفتح» أيضاً: قال ابن التين تبعاً لعياض: هذا يدلّ على أن مفهوم العدد ليس بحجة؛ لأن الصحابية من أهل اللسان، ولم تعتبره؛ إذ لو اعتبرته لانتهى الحكم عندها عما عدا الثلاثة، لكنها جَوّزت ذلك، فسألته.

قال الحافظ: كذا قال، والظاهر أنها اعتبرت مفهوم العدد؛ إذ لو لم تعتبره لم تسأل، والتحقيق: أن دلالة مفهوم العدد ليست يقينية، وإنما هي مُحْتَمِلَةٌ، ومن ثمّ وقع السؤال عن ذلك، قال القرطبي: وإنما خصت الثلاثة بالذكر؛ لأنها أول مراتب الكثرة، فبِعِظَمِ المصيبة يكثر الأجر، فأما إذا زاد عليها فقد يَخْفُفُ أمر المصيبة؛ لأنها تصير كالعادة، كما قيل: رُوِغَتْ بِالْبَيْنِ حَتَّى مَا أَرَاغُ لَهُ. انتهى.

قال الحافظ: وهذا مصير منه إلى انحصار الأجر المذكور في الثلاثة، ثم في الاثنين، بخلاف الأربعة، والخمسة، وهو جمود شديد، فإن من مات له أربعة فقد مات له ثلاثة ضرورة؛ لأنهم إن ماتوا دفعة واحدة فقد مات له ثلاثة وزيادة، ولا خفاء بأن المصيبة بذلك أشدّ، وإن ماتوا واحداً بعد واحد، فإن الأجر يحصل له عند موت الثالث بمقتضى وَغْدِ الصادق، فيلزم على قول القرطبي أنه إن مات له الرابع أن يرتفع عنه ذلك الأجر، مع تجدد المصيبة، وكفى بهذا فساداً، والحق: أن تناول الخبر الأربعة فما فوقها من باب أولى، وأحرى.

ويؤيد ذلك أنهم لم يسألوا عن الأربعة، ولا ما فوقها؛ لأنه كالمعلوم عندهم؛ إذ المصيبة إذا كَثُرَتْ كان الأجر أعظم، والله أعلم.

وقال القرطبي أيضاً: يَحْتَمِلُ أن يفترق الحال في ذلك بافتراق حال المصاب، من زيادة رِقَّةِ القلب، وشِدَّةِ الحبّ، ونحو ذلك، وقد قدمنا الجواب عن ذلك. انتهى كلام الحافظ^(٢)، وهو تحقيق نفيس، والله تعالى أعلم.

(١) «الفتح» ٦٩٦/٣.

(٢) «الفتح» ٦٩٥/٣ - ٦٩٦، كتاب «الجنائز» رقم (١٢٤٩).

مسائل تتعلق بهذا الحديث :

(المسألة الأولى): حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه هذا متفق عليه .

(المسألة الثانية): في تخريجه :

أخرجه (المصنف) هنا [٦٦٧٦/٤٧] (٢٦٧٦)، و(البخاري) في «العلم» (١٠١) و(١٠٢) و«الجنائز» (١٢٤٩) و«الاعتصام» (٧٣١٠)، و(النسائي) في «الكبرى» (٣/٤٥١ و٤٥٢)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنفه» (٣/٣٥)، و(أحمد) في «مسنده» (٣/٣٤ و٧٢)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٢٩٤٤)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٢/٤٦١)، و(ابن الجعد) في «مسنده» (١/١٠٣)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٤/٦٧) وفي «شعب الإيمان» (٧/١٣٢)، و(البغوي) في «شرح السنة» (١٥٤٦)، والله تعالى أعلم .

(المسألة الثالثة): في فوائده :

- ١ - (منها): مشروعية سؤال النساء عن أمر دينهنّ، وجواز كلامهنّ مع الرجال في ذلك، وفيما لهنّ الحاجة إليه .
- ٢ - (ومنها): جواز الوعد .
- ٣ - (ومنها): ثبوت الأجر للثكلى .
- ٤ - (ومنها): أن الحديث يدلّ على كون أطفال المسلمين في الجنة، وقد نقل جماعة فيهم إجماع المسلمين، وقال المازري: أما أولاد الأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم - فالإجماع متحقق على أنهم في الجنة، وأما أطفال من سواهم من المؤمنين، فجماهير العلماء على القطع لهم بالجنة، ونقل جماعة الإجماع في كونهم من أهل الجنة قطعاً؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الطور: ٢١] وتوقف بعض المتكلمين فيهم، وأشار إلى أنه لا يقطع لهم كالمكلفين^(١)، والله أعلم .

(المسألة الرابعة):

(اعلم): أني وجدت الحافظ وليّ الدين العراقي قد تكلّم على فوائد هذا الحديث في كتابه الممتع: «طرح الشريب»، فأحببت أن أذكر ما كتبه، وإن كان بعضه تقدّم، إلا أن له زوائد مفيدة جداً، فأقول:

١ - (الأولى):

أنه اتفق عليه الشيخان، والنسائي، وابن ماجه من رواية سفيان بن عيينة، وأخرجه الشيخان، والترمذي، والنسائي من طريق مالك بلفظ: «فتمسه النار» بدل: «فيلج النار»، أخرجه مسلم من رواية معمر، ثلاثتهم عن الزهري، عن سعيد، وأخرجه مسلم من رواية سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة: «أن رسول الله ﷺ قال لنسوة من الأنصار: لا يموت لإحداكن ثلاثة من الولد، فتحتسبه إلا دخلت الجنة، فقالت امرأة منهم: أو اثنين يا رسول الله؟ قال: أو اثنين»، واتفق عليه الشيخان من رواية عبد الرحمن بن الأصبهاني، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، وفيه: «ثلاثة لم يبلغوا الحنث»، وأحالا ببقية على حديث أبي سعيد، ولفظه: «ما منكن امرأة تقدّم ثلاثة من ولدها، إلا كانوا لها حجاباً من النار، فقالت امرأة: واثنين؟ فقال: واثنين»، وقال البخاري أيضاً.

وقال شريك، عن ابن الأصبهاني: حدّثني أبو صالح، عن أبي سعيد، وأبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال أبو هريرة: «لم يبلغوا الحنث»، وعزى والدي رحمه الله^(١) في النسخة الكبرى من هذه الأحكام هذه الزيادة، وهي قوله: «لم يبلغوا الحنث» لمسلم في رواية. قال: وعلّقها البخاري، فلم يطلع إلا على الرواية المعلقة، وقد عرفت أنها مسندة في «الصحيحين» من رواية أبي حازم عن أبي هريرة، ولما ذكر المزي في «الأطراف» رواية معمر، عن الزهري من عند مسلم ذكر فيها: «لم يبلغوا الحنث»، وهو وهم، فليست هذه الزيادة في «صحيح مسلم» من هذا الوجه، والله أعلم.

٢ - (الثانية):

الولد يُطلق على الذكر والأنثى، وعلى المفرد، والجمع، وفي الجمع أربع لغات مشهورة، وهي فتح اللام والواو، وفتح الواو، وضمّها، وكسرّها، مع إسكان اللام في الثلاثة.

وقوله: «فيلج»؛ أي: يدخل، وهو منصوب بالفاء في جواب النفي،

(١) يعني: الحافظ العراقي.

وَالْقَسَمُ بفتح القاف، والسين: اليمين، وَتَحَلَّه القسم، بفتح التاء، وكسر الحاء المهملة، وتشديد اللام: ما ينحلّ به القسم، وهو مصدر حَلَّلَ اليمين؛ أي: كَفَّرَهَا، ويقال في المصدر: تحليل، وَتَحَلَّ أيضاً بغيرها، وهو شاذّ.
٣ - (الثالثة):

فيه أن المسلم إذا مات له ثلاثة من الولد لم يدخل النار، إلا تحلة القسم، ومن ضرورة ذلك دخوله الجنة؛ إذ لا منزلة بينهما، وفي «صحيح البخاري» وغيره، عن أنس بن مالك مرفوعاً: «ما من الناس من مسلم، يُتَوَفَّى له ثلاثة لم يبلغوا الحنث، إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم»، وفي «سنن ابن ماجه» عن عتبة بن عبد، مرفوعاً: «ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث، إلا تَلَقَّوْهُ من أبواب الجنة الثمانية، من أيها شاء دخل»، وهذه زيادة على مطلق دخول الجنة، ويوافقه ما رواه النسائي عن معاوية بن قُرة، عن أبيه: «أن رجلاً أتى النبي ﷺ، ومعه ابن له، فقال: أتحبّه؟ فقال: أحبك الله كما أحبه، فمات، ففقده، فسأل عنه؟ فقال: ما يَسْرُكُ أن لا تأتي باباً من أبواب الجنة، إلا وجدته عنده يسعى، يفتح لك؟».
٤ - (الرابعة):

تقدّم أن في «الصحيح» من غير وجه أنه قيل: «يا رسول الله ﷺ واثنان؟ فقال: واثنان».

وَرَوَى الترمذي، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من كان له فرطان من أمتي، أدخله الله بهما الجنة، فقالت عائشة: فمن كان له فرط من أمتك؟ فقال: ومن كان له فرط يا موفقة، قالت: فمن لم يكن له فرط؟ قال: أنا فرط أمتي، لن يصابوا بمثلي»، قال الترمذي: حسن غريب^(١)، لا نعرفه إلا من حديث عبد ربه بن بارق، وقد روى عنه غير واحد من الأئمة. انتهى.

وعبد ربه هذا مختلف فيه، ضعفه ابن معين، والنسائي، وقال أحمد: ما به بأس، ووثقه ابن حبان.

(١) ضعفه الشيخ الألباني رحمه الله في «ضعيف الترغيب والترهيب».

ورَوَى الترمذي، وابن ماجه، عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قَدَّمَ ثلاثة لم يبلغوا الحنث، كانوا له حِصْنًا حَصِينًا، قال أبو ذرٍّ: قَدِّمْتَ اثنين، قال: واثنين، فقال أبي بن كعب، سيّد القراء: قَدِّمْتَ واحداً، قال: وواحد، ولكن إنما الصبر عند الصدمة الأولى»، قال الترمذي: حسن غريب، وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه^(١).

ورَوَى ذكر الواحد من حديث جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أيضاً، وهو محمول عند العلماء على أنه ﷺ أوحى إليه ذلك عند سؤالهم عن الاثنين، وعن الواحد، إن صحَّ، ولا يمتنع نزول الوحي عليه في أسرع من طرفه عين، كما في نزول قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: ٩٥] لَمَّا قام ابن أم مكتوم، فقال: يا رسول الله إني رجل ضريب البصر، فنزلت: ﴿غَيْرَ أُولَى الضَّرَبِ﴾ [النساء: ٩٥] هذا، على أن العلماء يختلفون في مفهوم العدد، هل هو حجة أم لا؟، فمن لم يجعله حجة لا يحتاج إلى ذكر هذا الجواب، ويقول: ذكر هذا العدد لا ينافي حصول ذلك بأقل منه، بل ولو جعلناه حجة، فليس نصّاً قاطعاً، بل دلالة ضعيفة يقدّم عليها غيرها عند معارضتها.

وقال أبو العباس القرطبي بعد ذكره نحو ما قلناه: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَقَالَ: إِنْ ذَلِكَ بِحَسَبِ شِدَّةِ وَجْدِ الْوَالِدَةِ، وَقُوَّةِ صَبْرِهَا، فَقَدْ لَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ مَنْ فَقَدَتْ وَاحِدًا، أَوْ اثْنَيْنِ أَشَدَّ مِمَّنْ فَقَدَتْ ثَلَاثَةً، أَوْ مَسَاوِيَةً لَهَا، فَتُلْحَقَ بِهَا فِي دَرَجَتِهَا.

وتعقّبه وليّ الدين، وهو تعقّب جيّد، فقال: ظاهر الحديث حَمْلُ ذَلِكَ عَلَى كُلِّ فَاقِدِ اثْنَيْنِ، وَعَلَى كُلِّ فَاقِدِ وَاحِدٍ، فَالْتَقِيْدُ بِشِدَّةِ الْوَجْدِ الَّذِي يُصَيِّرُهُ كِفَاقد ثَلَاثَةً يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ.

وقال القاضي عياض: يَحْتَمِلُ أَنَّهُ ﷺ قَالَهُ ابْتِدَاءً لِأَتَمِّ الْأَشْيَاءِ؛ لِأَنَّ ثَلَاثًا أَوَّلُ الْكَثْرَةِ، فَأَخْبِرَهُمْ بِذَلِكَ؛ لِثَلَا يَتَكَلَّمُ مِنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ عَلَى وَلَدِهِ فِي شَفَاعَتِهِ، وَسَكَتَ عَمَّا وَرَاءَهُ، فَلَمَّا سَثَلَ أَعْلَمَ بِمَا عِنْدَهُ فِي ذَلِكَ، قَالَ: وَفِي قَوْلِهَا: أَوْ اثْنَانِ، بَعْدَ ذِكْرِ النَّبِيِّ ﷺ ذَلِكَ فِي الثَّلَاثَةِ، وَهِيَ مِنْ أَهْلِ اللِّسَانِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ

(١) أي: فالحديث ضعيف؛ للانقطاع.

تعليق الحكم بعددٍ مَّا لا ينافيه من جهة دليل الخطاب عما عداه من العدد، كان أقلّ، أو أكثر، إلا بنصّ. انتهى^(١).

٥ - (الخامسة):

قال أبو العباس القرطبي: إنما خَصَّ الولد بثلاثة؛ لأن الثلاثة أول مراتب الكثرة، فِعِظْ المصائب تَكْثُرُ الأجور، فأما إذا زاد على الثلاثة، فقد يخفّف أجر المصيبة بالزائد؛ لأنها كأنها صارت عادة، وَدَيَدْنَا، كما قال المتنبي [من الكامل]:
أَنْكَرْتُ طَارِقَةَ الْحَوَادِثِ مَرَّةً ثُمَّ اعْتَرَفْتُ بِهَا فَصَارَتْ دَيَدَنَا
وقال آخر [من البسيط]:

رَوَّعْتُ بِالْبَيْنِ حَتَّى مَا أَرَاغُ لَهُ وَبِالْمَصَائِبِ فِي أَهْلِي وَجِيرَانِي
ثم قال: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَقَالَ: إنما لم يذكر ما بعد الثلاثة؛ لأنه من باب الأخرى والأولى؛ إذ من المعلوم أن من كثرت مصائبه، كثر ثوابه، فاكتمى بذلك عن ذكره.

قال وليّ الدين متعباً لتقرير القرطبي المذكور: إذا جعلنا لمفهوم العدد دلالةً، فدلالته في هذه الصورة في منع النقصان، لا في منع الزيادة، فإن من مات له أربعة، فبالضرورة قد مات له ثلاثة، فلا معنى لهذا الكلام الذي ذكره القرطبي، وإذا أخبر الصادق بأن من مات له ثلاثة لم يلج النار، إلا تحلة القسم، فمات لشخص ثلاثة، فحصلت له هذه البشرية، ثم مات له أربع، انقطعت هذه البشرية بموت هذا الرابع، وصار على خطر دخوله النار بعد تلك البشرية، وَهَبْ أَنْ حُزِنَهُ بِهَذَا الرَّابِعِ خَفِيفٌ؛ لاعتياده المصائب، فهل يزيد ذلك على كونه لم تحدث له هذه المصيبة أصلاً؟ وكيف السبيل إلى إحباط ثواب ما مضى من المصائب بهذه المصيبة الرابعة؟ هذا ما لا يتخيله ذو فِهْمٍ، فإن فُرِضَ أَنْ الْأَرْبَعَةَ مَاتُوا دَفْعَةً وَاحِدَةً، كموت نفس واحدة على خلاف ما أجرى الله تعالى العادة، تَرْتَبَتْ البشرية بعدم دخول النار على موت ثلاثة، ويثيب الله تعالى على موت الرابع بما يشاء، وقد دخلت هذه الصورة في هذا الحديث؛ لكونه صَدَقَ أَنَّهُ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ، والله أعلم.

قال الجامع عفا الله عنه: تعقّب وليّ الدين ﷺ للقرطبيّ هذا حسنٌ جدّاً، والله تعالى أعلم.

٦ - (السادسة):

أطلق في هذه الرواية ذكر الولد، وقيدته في رواية أخرى في «الصحيحين» بقوله: «لم يبلغوا الحنث»؛ أي: لم يبلغوا سنّ التكليف الذي يُكتب فيه الحنث، وهو الإثم، ومقتضى حمل المطلق على المقيّد اختصاص ذلك بالأولاد الصغار، دون البالغين، قال أبو العباس القرطبيّ: وإنما خصهم بهذا الحدّ؛ لأن الصغير حبه أشدّ، والشفقة عليه أعظم.

قلت^(١): قد يُعكّس هذا المعنى، ويقال: التفجع على فقد الكبير أشدّ، والمصيبة به أعظم، ولا سيما إذا كان نجياً يقوم عن أبيه بأموره، ويساعده في معيشتة، وهذا مشاهد معلوم، والمعنى الذي ينبغي أن يُعلّل به ذلك ما في حديث أنس رضي الله عنه: «إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم»، وهو في «صحيح البخاريّ»، وغيره كما تقدم، وهو في «مسند أحمد»، وغيره من حديث عمرو بن عبّسة، وأم سليم، وفي «مصنف ابن أبي شيبة» من حديث أبي أمامة، وفي «سنن النسائيّ» من حديث أبي ذرّ، وفي «معجم الطبرانيّ الكبير» من حديث حبيبة بنت سهل، وأم مبشر، ومن لم يُكتب عليه إثم فرحمته أعظم، وشفاعته أبلغ.

قال الجامع عفا الله عنه: هذا التعليل الذي أبداه وليّ الدين متعقّباً على تعليل القرطبيّ حسنٌ جدّاً، والله تعالى أعلم.

٧ - (السابعة):

فعلى هذا لو مات له ثلاثة أولاد بالغين معتوهين عَرَضَ لهم العتّة والجنون قبل البلوغ بحيث لم يَجْرَ عليهم تكليف، ولم يُكتب عليهم إثم، هل يكونون كغير البالغين؟ هذا يَحْتَمِلُ، والأرجح إلحاقهم بهم، وقد يُدعى دخولهم في قوله ﷺ: «لم يبلغوا الحنث»، وينبغي أن يُبنى ذلك على المعنيّين المتقدّم ذكرهما، فإن عللنا بما في الحديث كان حكم المجانين كذلك؛ لأن الرحمة

(١) القائل هو وليّ الدين العراقيّ ﷺ.

لهم واسعة كثيرة؛ لعدم حصول الإثم منهم، فصاروا في ذلك كالأطفال، وإن عللنا بما ذكره القرطبي لم يطرد ذلك في المجانين البالغين؛ لأن محبتهم تُخَفَّفُ أو تزول، ويتمنى الأب موتهم لِمَا بهم من العاهة والضرر، فلا يحصل له بموتهم تفجّع، ولا مشقة، والله أعلم.

٨ - (الثامنة):

قد يقال: إن سائر الأولاد في ذلك سواء، وإنه لا فرق بين البالغ منهم، وغير البالغ، وذلك بأحد أوجه:

(أولها): أن نقول بقول من يرى أن مفهوم الصفة ليس بحجة، فتعليق الحكم بالذين لم يبلغوا الحلم لا يقتضي أن البالغين ليسوا كذلك.
(ثانيها): أن نأخذ بقول من يأخذ بالمطلق، ويرى المقيّد فرداً من الأفراد التي دلّ عليها المطلق.

(ثالثها): أن يقال: إن هذا المفهوم هنا ليس حجة؛ لكونه خرج مخرج الغالب، فإن الغالب في موت الأولاد أن يكون ذلك في صِغَرِهِمْ، ومن تأخر أجله حتى يبلغ، فالغالب أن أباه يتقدمه في الوفاة، وقد يتخلف ذلك، والقاعدة أن ما خرج مخرج الغالب لا مفهوم له.

(رابعها): أن يُدَّعى أن هذا المفهوم ليس حجة بتقرير آخر، وهو أنه خرج جواباً لسؤال، بأن يكون ﷺ سئل عن مات له ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث، أو ذُكِرَ ذلك لمن مات له ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث، فجاء بهذا القيد مطابقاً لحاله، لا لأن الحكم يختص بهذه الحالة، والقاعدة أن ما خرج جواباً لسؤال لا مفهوم له.

(خامسها): قد يُدَّعى أن هذا ليس من مفهوم المخالفة، وإنما هو من مفهوم الموافقة، وأنهم إذا بلغوا كان التفجع عليهم أكثر، وكانت المصيبة بهم أشدّ، فكانوا أولى بهذا الحكم من الصغار، ويكون التقييد بالصِغَرِ إشعاراً لِعَظَمِ الثواب، وإن خَفَّتِ المصيبة بهم؛ لكونهم لم يبلغوا مبلغ الرجال الذين يقومون بالأمور، فما ظنك ببلوغهم وكمالهم، فعليك بالنظر في الأمور التي ذُكِرَتْهَا، وهل تَقْوَى، فيُعمل بها، أو تَضَعُفُ، فتُطْرَحُ؟ فلست على ثقة منها، والعلم عند الله تعالى.

وفي «معرفة الصحابة»^(١) لابن منده عن شراحيل المنقري: «أن رسول الله ﷺ قال: من تُوفي له أولاد في سبيل الله تعالى، دخل الجنة بفضل حسبتهم»، وهذا الحديث إنما هو في البالغين؛ لأنهم الذين يُقتلون في سبيل الله تعالى غالباً. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: لا بُد في هذا التقرير الذي أيده ولي الدين رَحِمَهُ اللهُ وحاصله إلحاق البالغين بغيرهم في هذا الحكم، ويؤيد ذلك ما أخرجه البخاري في «صحيحه» عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «أن رسول الله ﷺ قال: يقول الله تعالى: ما لعبدي المؤمن عندي جزاء، إذا قبضت صفته من أهل الدنيا، ثم احتسبه، إلا الجنة»^(٢).

فهذا الحديث نص صريح في أن من أصيب بولد بالغ، ثم احتسبه، فجزاؤه الجنة، وهذا هو معنى حديث الباب، والله تعالى أعلم.

٩ - (التاسعة):

ظاهره أنه لا فرق بين أن يكون شديد المحبة لأولاده، أو خفيفها، أو خالياً من محبتهم، أو كارههاً لهم؛ لأن الولد مظنة المحبة والشفقة، فَنِيْطُ الحكم به، وإنْ تخلف في بعض الأفراد، وقد يحب الشخص بعض أقاربه، أو أصدقائه أكثر من محبة ولده، ومع ذلك فلم يَرِدْ ترتيب هذا الأمر على موت القريب والصديق، ولا على موت الأب، والأم، لكن في معجم الطبراني الأوسط بإسناد ضعيف، عن سهل بن حنيف قال: قال رسول الله ﷺ: «من لم يكن له فَرَطٌ لم يدخل الجنة، إلا تصريداً، قال رجل: يا رسول الله ما لكنا فَرَطٌ، قال: أو ليس من فَرَطٌ أحدكم أن يَفْقِدَ أخاه المسلم؟».

(١) هذا الحديث أخرجه ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» ٣٠٩/٥، فقال: (٢٨٤٥) - حدثنا محمد بن عوف، نا محمد بن إسماعيل، نا أبي، عن ضمضم، عن شريح بن عبيد، قال أبو زيد الهوزني: قال شراحيل المنقري: إن رسول الله ﷺ قال: «من توفي له أولاد في سبيل الله تعالى، دخل بفضل حسناتهم الجنة»، قال: فأتيته أستفتيه، فقال: نعم، وما أنفقت على ولدك فهو صدقة لك، قال: فلعله يكثر عندك، فيجزيك.

(٢) «صحيح البخاري» ٢٣٦١/٥.

وقوله: «تصريداً» بالصاد المهملة؛ أي: قليلاً، وأصله السقي دون الري، ومنه: صَرَدَ له العطاء: قلَّله.

١٠ - (العاشرة):

قد يقال: إن أولاد الأولاد في ذلك كالأولاد، سواءً كانوا أولاد البنين، أو أولاد البنات؛ لِصِدْقِ الاسم عليهم، وقد يقال: لا يلتحقون في ذلك بهم؛ لأن إطلاق اسم الأولاد عليهم ليس حقيقةً، وقد يفرَّق بين أولاد البنين، فيكونون كالأولاد، وأولاد البنات، فلا يكونون كالأولاد، قال الشاعر [من الطويل]:

بَنُونَا بَنُو أَبْنَائِنَا وَبَنَاتِنَا بَنُوهُمْ أَبْنَاءُ الرِّجَالِ الْأَبَاعِدِ

وقد يقال: ينزلون منزلتهم عند فقدهم، لا مع وجودهم، وقد ذكر أصحابنا الشافعية أنه لو وقف على أولاده، ولم يكن له إلا أولاد أولاد حُمل اللفظ عليهم، فإن كان له أولاد، وأولاد أولاد، ففي دخول أولاد الأولاد ثلاثة أوجه: أصحها: لا يدخلون، والثاني: يدخلون، والثالث: يدخل أولاد البنين، دون أولاد البنات، وقد ورد تقييد الأولاد بكونهم من صُلبه، وذلك يخرج أولاد الأولاد، فإن صحَّ ذلك فهو قاطع للنزاع، فروى أبو يعلى الموصلي في «مسنده»، والطبراني في «معجمه الكبير» عن عثمان بن أبي العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد استَجَنَ بِجَنَّةٍ حصينة من النار رجل سلف بين يديه ثلاثة من صُلبه في الإسلام»، وفيه عبد الرحمن بن إسحاق، أبو شيبة القرشي، وهو ضعيف، وفي «مسند أحمد»، و«معجم الطبراني الكبير» عن عقبة بن عامر، مرفوعاً: «من أكل ثلاثة من صُلبه، فاحتسبهم على الله ﷻ في سبيل الله تعالى، وجبت له الجنة»، إسناده الطبراني لا بأس به^(١)، وفي إسناده أحمد بن لهيعة.

قال الجامع عفا الله عنه: الذي يظهر لي عدم إلحاق أولاد الأولاد بالأولاد؛ لتنصيص هذه الأحاديث بالصُّلب، وهي وإن تكلَّم في بعضها، إلا أن مجموعها يتقوَّى، ولا سيَّما رواية الطبراني، فتأمل بالإمعان، والله تعالى أعلم.

(١) وقال الهيثمي: رجال الطبراني ثقات.

١١ - (الحادية عشرة):

قد عرفت أن في رواية مسلم تقييد ذلك بالاحتساب، وورد ذلك في عدة أحاديث. قال في «النهاية»: والاحتساب في الأعمال الصالحات، وعند المكروهات هو البدار إلى طلب الأجر وتحصيله، وبالتسليم، والصبر، أو باستعمال أنواع البر، والقيام بها على الوجه المرسوم فيها؛ طالباً للثواب المرجو منها، والاحتساب من الحسب كالاعتداد من العَدِّ، وإنما قيل لمن ينوي بعمله وجه الله: احتسبه؛ لأن له حينئذ أن يعتد عمله، فجعل في حال مباشرة الفعل كأنه معتد به. انتهى.

وفي «معجم الطبراني» عن جابر بن سمرة مرفوعاً: «من دَفَن ثلاثة من الولد، فصبر عليهم، واحتسبهم وجبت له الجنة»، وفي «معجم الصحابة»^(١) لابن قانع عن حوشب بن طخمة^(٢) مرفوعاً: «من مات له ولد، فصبر، واحتسب، قيل له: ادخل الجنة بفضل ما أخذنا منك»، فمن يحمل المطلق على المقيّد يخص ذلك بالصابر دون الجازع، وقد مشى على ذلك أبو العباس القرطبي، وقد تقدم ذلك عنه في مطلق المصائب، لكن تقدم في «معجم الطبراني» عن ابن مسعود مرفوعاً: «من مات له ولد ذكر، أو أنثى، سلّم، أو لم يُسلّم، رضي، أو لم يرَضَ، صَبَرَ، أو لم يصبر، لم يكن له ثواب إلا الجنة»، وإسناده ضعيف، كما تقدم.

وفي «معجم الطبراني الكبير» أيضاً من رواية إبراهيم بن عبيد، عن ابن عمر: «أن رجلاً من الأنصار كان له ابن، يروح إذا راح إلى النبي ﷺ، فسأل نبي الله ﷺ عنه، فقال: أتجبه؟ فقال: يا نبي الله نعم، فأحبك الله كما أحبه، فقال: إن الله تعالى أشد لي حباً منك له، فلم يلبث أن مات ابنه ذاك، فراح إلى نبي الله ﷺ، وقد أقبل عليه بثّه، فقال له رسول الله ﷺ: أجزعت؟ قال:

(١) وقع في الأصل: وفي معجم الطبراني لابن قانع، وهو غلط، والتصحيح من «الدر المنثور»، و«عمدة القاري».

(٢) في «الإصابة»: حوشب ذو ظليم، هو ابن طخية، وقيل: ابن طخمة، وقيل غير ذلك.

نعم، قال: أو ما ترضى أن يكون ابنك مع ابني إبراهيم، يلاعبه تحت ظل العرش؟ قال: بلى يا رسول الله»، إبراهيم بن عبيد أخرج له مسلم، لكن قال عبد المؤمن الدميّطي الحافظ: لا نعرف له سماعاً عن ابن عمر، قلت^(١): ولا يحتاج على طريقة مسلم إلى ثبوت معرفة السماع، لكن الذهبي في «الميزان» قال: إن إبراهيم هذا لا يُعرف، فاقترض أن الذي عنده غير الذي أخرج له مسلم.

وإنما ذكرنا هذا الحديث لكون هذا الرجل اعترف للنبي ﷺ بالجزع، وذلك ينافي الصبر، لكن قد يقال: ليس فيه الحكم له بشيء، وإنما فيه البشري لابنه المتوفى، وقد يقال: لا يختص ذلك بحالة الصبر؛ لأن أكثر الأحاديث ليس فيها هذا التقييد، وبعض الأحاديث المقيّدة بالصبر ضعيفة، وأما التقييد في رواية مسلم من رواية سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، بقوله: «فتحتسبه» فلعله إنما ذكر ذلك للنساء لقلّة الصبر عندهنّ، وكثرة الجزع فيهنّ، مع إظهار التفجيع بفعل ما لا يجوز، من كثير منهنّ، فردّعهنّ عن ذلك بهذا الكلام؛ ليحصل انكفافهنّ عما يتعاطينّه من الأمور المحرّمة، فكان فائدة هذا التقييد ارتداعهنّ عن ذلك، لا تخصيص الحكم به.

وقد عُرف في الأصول أن شرط العمل بالمفهوم أن لا يظهر له فائدة سوى تخصيص الحكم به.

قال الجامع عفا الله عنه: بل الذي يظهر أن الاحتساب شرط لحصول الأجر المذكور؛ لصحّة حديث مسلم، وما قدّمناه عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «ما لعبدي المؤمن عندي جزاء، إذا قبضت صفته من أهل الدنيا، ثم احتسبه إلا الجنة»، رواه البخاريّ، فقد قيده بالاحتساب، فنفطن، ولا تكن أسير التقليد، وبالله تعالى التوفيق.

١٢ - (الثانية عشرة):

قوله: «لمسلم»: يقتضي أن الكافر ليس كذلك، وهو واضح، فإن الكافر ليس من أهل الأجور، لكن لو مات له الأولاد في حال الكفر، ثم أسلم بعد

ذلك، هل ينفعه ما مضى من موتهم في زمن كُفَره، أو لا بدّ أن يكون موتهم في حالة إسلامه؟ قد يدلّ للأول قوله ﷺ لحكيم بن حزام: «أسلمت على ما أسلفت من خير» لَمَّا قال له: «أرأيت أموراً كنت أتحنث بها في الجاهلية، هل لي فيها من شيء؟» لكن جاءت أحاديث فيها تقييد ذلك بكونه في الإسلام، فالرجوع إليها أولى، فتقدّم في الفائدة العاشرة حديث عثمان بن أبي العاص، وفي «مسند أحمد»، و«معجم الطبراني الكبير» عن أبي ثعلبة الأشجعيّ قال: «قلت: يا رسول الله، مات لي ولدان في الإسلام، فقال: من مات له ولدان في الإسلام، أدخله الله الجنة»، وفي «مسند أحمد» أيضاً عن امرأة يقال لها: رجاء: «قالت: كنت عند رسول الله ﷺ إذ جاءت امرأة بابتها، فقالت: يا رسول الله ادع الله لي فيه بالبركة، فإنه قد تُوفّي لي ثلاثة، فقال لها رسول الله ﷺ: «أمنذ أسلمت؟» قالت: نعم، فقال رسول الله ﷺ: «جَنَّة حَصِينَة»، فقال لي رجل: اسمعي يا رجاء ما يقول رسول الله ﷺ»، وفي «مسند أحمد»، وغيره عن عمرو بن عَبْسة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من وُلِدَ له ثلاثة أولاد في الإسلام، فماتوا قبل أن يبلغوا الحنث، أدخله الله الجنة برحمته إياهم»، وفي هذا الحديث زيادة على ما تقدّم، وهي أن تكون ولادتهم في الإسلام، ومقتضاه أنهم لو وُلِدوا له قبل أن يسلم، وماتوا بعد إسلامه لم يكن له هذا الثواب.

١٣ - (الثالثة عشرة):

هذا الحديث لا يتناول السَّقَط؛ لأنه ليس ولدًا، لكن ورد ذكر السَّقَط في أحاديث.

وفي «سنن ابن ماجه» من رواية أسماء بنت عابس بن ربيعة، عن أبيها، عن عليّ بن أبي طالب مرفوعاً: «إن السَّقَط ليرأغم ربه، إذا أدخل أبويه النار، فيقال: أيها السَّقَط المراءغم ربه أدخل أبويك الجنة، فيجرهما بسرّره، حتى يدخلهما الجنة»، وأسماء هذه لا تُعرف، قاله صاحب «الميزان».

وفي «سنن ابن ماجه» أيضاً عن معاذ، مرفوعاً: «والذي نفسي بيده، إن السَّقَط ليجرّ أمه بسرّره إلى الجنة، إذا احتسبته»، وفيه يحيى بن عبيد الله لا يُعرف، قاله الذهبيّ أيضاً.

وفي «معجم الطبراني الأوسط» عن سهل بن حنيف مرفوعاً: «تزوجوا، فإنني مكاثر بكم الأمم، وإن السقط يظلُّ مُحْبِطاً بِبَابِ الْجَنَّةِ، يقال له: ادخل يقول: حتى يدخل أبواي»، وفيه موسى بن عبيدة الرِّبَذيّ ضعيف^(١)، وَرَوَى ابْنُ حَبَانَ فِي «الضَعْفَاءِ» نَحْوَهُ، مِنْ حَدِيثِ بِهِزِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، وَفِيهِ: «يُقَالُ: وَأَنْتَ، وَأَبَوَاكَ» قَالَ ابْنُ حَبَانَ: مُنْكَرٌ، لَا أَصْلَ لَهُ مِنْ حَدِيثِ بِهِزٍ.

١٤ - (الرابعة عشرة):

اِخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ: «إِلَّا تَحَلَّةُ الْقَسَمِ» فَقَالَ الْجُمْهُورُ: الْمُرَادُ قَسَمُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى وَرُودِ جَمِيعِ الْخَلْقِ النَّارِ، فَيَرِدُهَا بِقَدْرٍ مَا يَبْرَأُ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمَهُ، ثُمَّ يَنْجُو، ثُمَّ اِخْتَلَفَ هَؤُلَاءُ فِي هَذَا الْقَسَمِ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ، وَالبخاري، وَالْجُمْهُورُ: هُوَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾، وَالْقَسَمُ مَقْدَرٌ؛ أَيْ: وَاللَّهِ إِنَّ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا، قَالَ الْخَطَّابِيُّ: وَقَدْ جَاءَ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ مَرْفُوعٍ، رَوَاهُ زَيْبَانُ بْنُ فَايِدٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مَعَاذٍ عَنْ أَنَسِ الْجَهَنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ حَرَسَ لَيْلَةً وَرَاءَ عَوْرَةِ الْمُسْلِمِينَ تَطَوُّعاً، لَمْ يَرِ النَّارَ تَمَسَّهُ إِلَّا تَحَلَّةُ الْقَسَمِ، قَالَ اللَّهُ ﷻ: ﴿وَلَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ (٧١)، قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ: وَفِي هَذَا مَا يَقْطَعُ بِصَحَّةِ قَوْلِ أَبِي عُبَيْدٍ. انْتَهَى.

قَالَ الْجَامِعُ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ: فِي قَوْلِ ابْنِ بَطَّالٍ: وَفِي هَذَا مَا يَقْطَعُ الْخُحْنَظَرَ لَا يَخْفَى، فَكَيْفَ يَقْطَعُ الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ ضَعِيفٌ؛ لِأَنَّ فِي سَنَدِ زَيْبَانَ بْنِ فَائِدٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ؟ فَتَنْبَهُ.

وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: الْقَسَمُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثًّا﴾ (٧١).

وَقَالَ الْحَسَنُ، وَقَتَادَةُ: حَتْمًا مَّقْضِيًّا قَسَمًا وَاجِبًا، وَحُكِيَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ فِي مَوْضِعِ الْقَسَمِ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ، وَقَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ: لَيْسَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ قَسَمًا حَقِيقِيًّا، وَلَكِنْ هَذَا اللَّفْظُ يَعْبُرُ بِهِ عَنْ تَقْلِيلِ الْمَدَّةِ،

(١) وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ أَيْضاً فِي «الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ» وَفِيهِ عَلِيُّ بْنُ الرَّبِيعِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ،

فتقول العرب: ما يقيم فلان عنه إلا تحلة القَسَم؛ أي: مدّة يسيرة، وما ينام العليل إلا كتّحليل الآليّة، شَبَّهوا تلك المدّة اليسيرة بمدّة قول القائل: إن شاء الله؛ لأنه يحلل بها القَسَم، فيقول القائل: والله لا أكلم زيداً إن شاء الله، فلا ينعقد يمينه، فالمراد: أنه إن دخل النار يكون مُكثه فيها قليلاً كمدة تحليل اليمين، ثم ينجيه الله تعالى.

١٥ - (الخامسة عشرة):

فيه على قول الجمهور دلالة على العموم في قوله تعالى: ﴿وَلَنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾، وأن الآية تتناول المسلمين والكفار، وقال بعضهم: الخطاب في قوله تعالى: ﴿وَلَنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ راجع إلى الكفار فقط، ويكون فيه الانتقال من الغيبة إلى الحضور، وهو رواية عن ابن عباس، وهذا الحديث يرده، وبقيّة الآية صريح في الردّ عليه أيضاً بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا﴾ (٧٦).

١٦ - (السادسة عشرة):

اختلف العلماء في المراد بالورود المذكور في الآية على أقوال: (أحدها): أن المرور على الصراط، وهو جسر منصوب على جهنم، حكى عن ابن مسعود، وكعب الأحمار، وهو رواية عن ابن عباس، ويدل له ما رواه الطبراني في «معجمه الكبير» عن عبد الرحمن بن بشير الأنصاري، قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث، لم يردّ على النار إلا عابر سبيل»؛ يعني: الجواز على الصراط.

(الثاني): أنه الوقوف عندها، حكاه النووي في «شرح مسلم».

(الثالث): أنهم يدخلونها حقيقة، ولكن تكون عليهم برداً وسلاماً، كما كانت على إبراهيم الخليل؛ حين أدخل نار النمرود، حكى عن ابن عباس، وجابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(الرابع): أن المراد بورودها: ما يصيبهم في الدنيا من الحمى؛ لقوله ﷺ: «إن الحمى من فيح جهنم»، حكاه ابن بطال عن مجاهد، واستشهد بحديث أبي هريرة قال: «عاد رسول الله ﷺ، وأنا معه مريضاً كان يتوعك، فقال: أبشر، فإن الله يقول: هي ناري أسلطها على عبدي المؤمن؛ لتكون حظه من نار الآخرة».

١٧ - (السابعة عشرة):

الجمهور على حَمْل الاستثناء في قوله: «إِلا تحلة القَسَم» على ظاهره، وتأوله بعضهم، قال القاضي عياض: وقد يَحْتَمِلُ قوله: «إِلا تحلة القسم»؛ أي: لا تمسه قليلاً، ولا مثل تحلة القسم، كما قيل في قوله: إِلا الفرقدان؛ أي: ولا الفرقدان. انتهى.

والبيت الذي أشار إليه هو:

وَكُلُّ أَخٍ مَفَارِقُهُ أَخُوهُ لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفَرْقَدَانِ
وهذا المعنى لـ«إِلا»، وهو كونها عاطفة بمنزلة الواو في التشريك في اللفظ والمعنى، ذَكَرَهُ الْأَخْفَشُ، وَالْفَرَاءُ، وَأَبُو عبيدة، وجعلوا منه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠]، وقوله تعالى: ﴿لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُوكِ ۝١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ [النمل: ١٠، ١١]؛ أي: ولا الذين ظلموا، ولا من ظلم، وتأولهما الجمهور على الاستثناء المنقطع، وهذا المعنى إن صحَّ فهو مرجوح، فالحمل على المعنى الراجح المعروف متعين، والله أعلم.

١٨ - (الثامنة عشرة):

استُدِلَّ بتعليقه ﷺ دخول الآباء الجنة برحمة الأولاد، وشفاعتهم في آبائهم، على أن أولاد المسلمين في الجنة، وهو قول جمهور العلماء، وشذت الجبرية، فجعلوهم تحت المشيئة، وهذه السُّنَّةُ تردُّ عليهم، وأجمع على ذلك من يُعْتَدِّ به، وعليه يدل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمُ﴾ الآية، ويستحيل أن يكون الله تعالى يغفر لآبائهم بفضل رحمته إياهم، وهم غير مرحومين.

وأما حديث عائشة ؓ: «تُؤْفَى صَبِيٌّ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقُلْتُ لَهُ: طُوبَى لَكَ، عَصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ، لَمْ يَعْمَلِ السَّوْءَ، وَلَمْ يَدْرِكْهُ»، فقال النبي ﷺ: «أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ يَا عَائِشَةُ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا، وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ، وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا، وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ».

والجواب عنه من وجهين:

(أحدهما): لعله نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها

دليل قاطع على ذلك، كما أنكر على سعد بن أبي وقاص في قوله: «إني لأراه مؤمناً، فقال: أو مسلماً...» الحديث.

(الجواب الثاني): أنه ﷺ لعله لم يكن حينئذ اطلع على أنهم في الجنة، ثم أعلم بعد ذلك، ومحل الخلاف في غير أولاد الأنبياء، قال المازري: أما أولاد الأنبياء - صلوات الله، وسلامه عليهم - فالإجماع متحقق على أنهم في الجنة.

١٩ - (التاسعة عشرة):

استدل أبو عبيد على أن من حلف على فعل شيء، أنه تبرّ يمينه بفعل القليل منه، وبه قال الجمهور، وحكاه القاضي عياض، وقال: وهو خلاف مذهب مالك. انتهى ما كتبه الحافظ ولي الدين العراقي رحمه الله^(١)، وهو وإن طال إلا أنه بحث نفيس جداً، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦٧٧] [٢٦٣٤] - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ، بِمِثْلِ مَعْنَاهُ، وَزَادَا جَمِيعاً عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْفُؤُوا الْجَنَّةَ»).

رجال هذا الإسناد: تسعة:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى) أبو موسى العَنَزِيُّ الرَّيِّمَنِي، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.
- ٢ - (ابْنُ بَشَّارٍ) هو: محمد بن بشار بن عثمان العبدي، أبو بكر البصري، بُنْدَارٌ، ثقة [١٠] (ت ٢٥٢) وله بضع وثمانون سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ٢/٢.

- ٣ - (مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ) الهذلي البصري المعروف بغندر، ثقة صحيح الكتاب، إلا أن فيه غفلة [٩] (ت ٣ أو ١٩٤) (ع) تقدم في «المقدمة» ٢/٢.

- ٤ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ) الْعَنْبَرِيُّ، أَبُو عمرو البصريّ، ثقةٌ حافظٌ [١٠] (ت ٢٣٧) (خ م د س) تقدم في «المقدمة» ٧/٣.
- ٥ - (أَبُوهُ) مُعَاذُ بْنُ مُعَاذِ بْنِ نَصْرِ بْنِ حَسَّانِ الْعَنْبَرِيِّ، أَبُو الْمُثَنَّى البصريّ القاضي، ثقةٌ متقنٌ، من كبار [٩] (ت ١٩٦) (ع) تقدم في «المقدمة» ٧/٣.
- ٦ - (شُعْبَةُ) بْنُ الْحَجَّاجِ، تقدّم قبل أربعة أبواب.
- ٧ - (أَبُو حَازِمٍ) سَلْمَانُ الْأَشْجَعِيُّ الكوفيّ، ثقةٌ [٣] مات على رأس المائة (ع) تقدم في «الإيمان» ١٤٢/٩.

[تنبيه]: قال في «العمدة»: أبو حازم، بالحاء المهملة، والزاي، هو سلمان الأشجعيّ الكوفيّ مولى عَزَّة - بالعين المهملة المفتوحة، وبالزاي المشدّدة - الأشجعية، تُوفِّي في خلافة عمر بن عبد العزيز رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قال يحيى بن معين: هو كوفيّ ثقةٌ، روى له الجماعة، وربما يشبهه بأبي حازم سلمة بن دينار الزاهد، فإنهما تابعيان، مشتركان في الكنية، قال أبو عليّ الجبائيّ: أبو حازم رجلان، تابعيان، يُكنيان بأبي حازم، يرويان عن الصحابة، فالأول: الأشجعيّ، اسمه سَلْمَان، يروي عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، روى عنه الأعمش، ومنصور، وفضيل بن غزوان، والثاني: سلمة بن دينار الأعرج، يروي عن سهل بن سعد، روى عنه مالك، والثوريّ، وابن عيينة، وسليمان بن بلال.

قال العينيّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ومن الفرق بينهما أن الأول تُوفِّي في خلافة عمر بن عبد العزيز، والثاني تُوفِّي في سنة خمس وثلاثين ومائة، والأول لم يرو في البخاريّ ومسلم إلا عن أبي هريرة، والثاني لم يرو في الصحابة إلا عن سهل بن سعد، وكلاهما ثقتان، فالأول وثقه يحيى، والثاني وثقه أبو حاتم. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: ومن الفرق بينهما أن الأول كوفيّ، والثاني مدنيّ، والأول من الطبقة الثالثة، والثاني من الطبقة الخامسة، والله تعالى أعلم.

وبالباقيان ذكرا في الباب.

وقوله: (لَمْ يَبْلُغُوا الْحَنْثَ)؛ أي: لم يبلغوا سنّ التكليف الذي يُكتب فيه

الحنث؛ أي: الإثم، قاله النووي رحمته الله ^(١).

وقال في «العمدة»: قوله: «لم يبلغوا الحنث»؛ أي: الإثم، والمعنى: أنهم ماتوا قبل بلوغهم التكليف، فلم يكتب عليهم الآثام، ويقال: معناه لم يبلغوا زمان التكليف، وسنّ العقل، والحنث، بكسر الحاء: الإثم، قال الجوهري: يقال: بلغ الغلام الحنث؛ أي: المعصية والطاعة، وقال الصغاني: وبلغ الغلام الحنث؛ أي: بلغ مبلغاً جرى عليه القلم بالطاعة، والمعصية، والحنث: الزنا أيضاً، والحنث: الرجوع في اليمين، والحنث: العدل الكبير الثقيل، والحنث: الميل من باطل إلى حق، أو من حق إلى باطل.

فإن قلت: لم خصّ الحكم بالذين لم يبلغوا الحنث، وهم صغار؟ قلت: لأن قلب الوالدين على الصغير أرحم، وأشفق، دون الكبير؛ لأنّ الغالب على الكبير عدم السلامة من مخالفة والديه، وعقوقهم. انتهى بتصرّف ^(٢).

[تنبيه]: رواية شعبة عن عبد الرحمن ابن الأصبهاني، ساقها البخاري رحمته الله

في «صحيحه»، فقال:

(١١٩٢) - حدّثنا مسلم، حدّثنا شعبة، حدّثنا عبد الرحمن ابن

الأصبهاني، عن ذكوان، عن أبي سعيد رضي الله عنه أن النساء قلن للنبي صلى الله عليه وسلم: اجعل لنا يوماً، فوعظهنّ، وقال: «أيما امرأة مات لها ثلاثة من الولد، كانوا لها حجاباً من النار - قالت امرأة: واثنان؟ - قال: واثنان».

وقال شريك عن ابن الأصبهاني: حدّثني أبو صالح، عن أبي سعيد، وأبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال أبو هريرة: لم يبلغوا الحنث.

قال في «الفتح»: قوله: «وقال شريك إلخ» وصله ابن أبي شيبة عنه، بلفظ: «حدّثنا عبد الرحمن ابن الأصبهاني، قال: أتاني أبو صالح يُعزّيني عن ابن لي، فأخذ يحدث عن أبي سعيد، وأبي هريرة، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من امرأة تدفن ثلاثة أفراط، إلا كانوا لها حجاباً من النار»، فقالت امرأة: يا رسول الله قدّمتُ اثنين، قال: «واثنين»، ولم تسأله عن الواحد، قال أبو

هريرة: «من لم يبلغ الحنث»، وهذا السياق ظاهره أن هذه الزيادة عن أبي هريرة موقوفة، وَيَحْتَمِلُ أن يكون المراد: أن أبا هريرة وأبا سعيد اتفقا على السياق المرفوع، وزاد أبو هريرة في حديثه هذا القيد، وهو مرفوع أيضاً، وقد تقدم في «العلم» من طريق أخرى عن شعبة بالإسناد الأول، وقال في آخره: «وعن ابن الأصبهاني: سمعت أبا حازم، عن أبي هريرة، وقال: ثلاثة لم يبلغوا الحنث»، وهذه الزيادة في حديث أبي سعيد من رواية شريك، وفي حفظه نظر، لكنها ثابتة عند مسلم من رواية شعبة عن ابن الأصبهاني.

وقال في «الفتح»: وعبر بقوله: «ولد» ليتناول الواحد فصاعداً، وإن كان حديث الباب قد قيّد بثلاثة، أو اثنين، لكن وقع في بعض طرقة ذكر الواحد، ففي حديث جابر بن سمرة مرفوعاً: «من دفن ثلاثة، فصبر عليهم، واحتسب، وجبت له الجنة، فقالت أم أيمن: أو اثنين؟ فقال: أو اثنين، فقالت: وواحد، فسكت، ثم قال: وواحد»، أخرجه الطبراني في «الأوسط»، وحديث ابن مسعود، مرفوعاً: «من قدم ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث، كانوا له حصناً حصيناً من النار، قال أبو ذر: قدّمت اثنين، قال: واثنين، قال أبي بن كعب: قدّمت واحداً، قال: وواحداً»، أخرجه الترمذي، وقال: غريب، وعنده من حديث ابن عباس، رفعه: «من كان له فرطان من أمتي أدخله الله الجنة، فقالت عائشة: فمن كان له فرط، قال: ومن كان له فرط...» الحديث.

قال الحافظ: وليس في شيء من هذه الطرق ما يصلح للاحتجاج، بل وقع في رواية شريك التي علّق البخاريّ إسنادها: «ولم يسأله عن الواحد»، وروى النسائي، وابن حبان من طريق حفص بن عبيد الله، عن أنس أن المرأة التي قالت: واثنان، قالت بعد ذلك: يا ليتني قلت: وواحد.

وروى أحمد من طريق محمود بن لبيد، عن جابر، رفعه: «من مات له ثلاث من الولد، فاحتسبهم دخل الجنة»، قلنا: يا رسول الله واثنان؟ قال محمود: قلت لجابر: أراكم لو قلتم: وواحد، لقال: وواحد، قال: وأنا أظن ذلك.

قال الحافظ: وهذه الأحاديث الثلاثة أصحّ من تلك الثلاثة، لكن روى البخاريّ من حديث أبي هريرة، مرفوعاً: «يقول الله ﷻ: ما لعبدي المؤمن

عندي جزاء، إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا، ثم احتسبه إلا الجنة»، وهذا يدخل فيه الواحد، فما فوقه، وهو أصح ما ورد في ذلك. انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٧٨] (٢٦٣٥) - (حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى

- وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ - قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي السَّلِيلِ، عَنْ أَبِي حَسَّانَ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي هُرَيْرَةَ: إِنَّهُ قَدْ مَاتَ لِي ابْنَانِ، فَمَا أَنْتَ مُحَدِّثِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحَدِيثٍ تُطِيبُ بِهِ أَنْفُسَنَا عَنْ مَوْتَانَا؟ قَالَ: قَالَ: نَعَمْ «صِغَارُهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ، يَتَلَقَّى أَحَدُهُمْ أَبَاهُ - أَوْ قَالَ: أَبَوِيهِ - فَيَأْخُذُ بِثَوْبِهِ - أَوْ قَالَ: يَبْدِيهِ - كَمَا آخُذُ أَنَا بِصَنْفَةِ ثَوْبِكَ هَذَا، فَلَا يَتَنَاهَى - أَوْ قَالَ: فَلَا يَنْتَهِي - حَتَّى يُدْخِلَهُ اللَّهُ، وَأَبَاهُ الْجَنَّةَ»، وَفِي رِوَايَةِ سُؤَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو السَّلِيلِ).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ) الْحَدَّثَانِي، تَقَدَّمَ قَرِيباً.

٢ - (مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى) الصَّنَعَانِيُّ الْبَصْرِيُّ، ثِقَةٌ [١٠] (٢٤٥) (م قد

ت س ق) تقدم في «الإيمان» ٥٠٣/٩٢.

٣ - (الْمُعْتَمِرُ) بْنُ سُلَيْمَانَ التِّيمِيُّ الْبَصْرِيُّ، تَقَدَّمَ قَرِيباً.

٤ - (أَبُوهُ) سُلَيْمَانُ بْنُ طَرْخَانَ التِّيمِيُّ، أَبُو الْمُعْتَمِرِ الْبَصْرِيُّ، تَقَدَّمَ أَيْضاً قَرِيباً.

٥ - (أَبُو السَّلِيلِ) - بَفَتْحِ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ، وَكَسْرِ اللَّامِ - ضَرِيبُ

- بِالتَّصْغِيرِ، آخِرُهُ مُوَحَّدَةٌ - ابْنُ نُقَيْرٍ - بِنُونٍ، وَقَافٌ، مُصَغَّرٌ - الْقَيْسِيُّ،

الْجُرَيْرِيُّ - بَضْمِ الْجِيمِ، مُصَغَّرٌ - ثِقَةٌ [٦] (م ٤) تقدم في «صلاة المسافرين

وقصرها» ١٨٨٥/٤٤.

٦ - (أَبُو حَسَّانَ) خَالِدُ بْنُ غَلَّاقٍ - بِالْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ، عَلَى الصَّحِيحِ -

الْقَيْسِيُّ - بِالْقَافِ، وَالسِّينِ الْمَهْمَلَةِ - وَيُقَالُ: الْعَيْشِيُّ - بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ، وَالشَّيْنِ

الْمَعْجَمَةِ - الْبَصْرِيُّ، ثِقَةٌ^(٢) [٣].

(١) «الفتح» ٦٩٠/٣ - ٦٩١.

(٢) هذا أولى من قوله في «التقريب»: مقبول، فقد روى عنه اثنان، ووثقه ابن سعد، =

رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثَ الدَّعَامِيصِ، وَعَنْهُ سَعِيدُ الْجُرَيْرِيِّ، وَأَبُو السَّلِيلِ ضُرَيْبُ بْنُ نُقَيْرٍ، قَالَ ابْنُ سَعْدٍ: كَانَ ثِقَةً قَلِيلَ الْحَدِيثِ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي «الثَّقَاتِ»، وَقَالَ ابْنُ مَكُولَا فِي عِلَاقٍ: يَقَالُ فِيهِ: بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ، وَالْأَوَّلُ أَكْثَرُ؛ أَيُّ: كَوْنُهُ بِالْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ.

أَخْرَجَ لَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ»، وَالْمَصْنُفِ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي «الْقَدْرِ»، وَلَيْسَ لَهُ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ.

[تنبیه]: كَوْنُ أَبِي حَسَّانَ هُنَا هُوَ خَالِدُ بْنُ غَلَّاقٍ هُوَ الَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ فِي «التَّهْذِيبِينَ»، لَكِنْ ذَكَرَ فِي «تَحْفَةِ الْأَشْرَافِ» اِحْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ هُوَ الْأَعْرَجُ، وَنَصَّهُ: أَبُو حَسَّانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قِيلَ: اسْمُهُ مُسْلِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَجْرَدِ، وَقِيلَ: خَالِدُ بْنُ عِلَاقٍ. انْتَهَى^(١).

وَالْأَعْرَجُ هُوَ: الْأَجْرَدُ الْبَصْرِيُّ، مَشْهُورٌ بِكُنْيَتِهِ، وَاسْمُهُ مُسْلِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، صَدُوقٌ، رُؤْمِي بِرَأْيِ الْخَوَارِجِ، قُتِلَ سَنَةَ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً [٤] (خَتَمُ ٤) تَقَدَّمَ فِي «الْمَسَاجِدِ وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ» ١٤٢٤/٣٦.

قَالَ الْجَامِعُ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ: كَوْنُ أَبِي حَسَّانَ هُنَا هُوَ خَالِدُ بْنُ غَلَّاقٍ هُوَ الصَّوَابُ؛ لِأَنَّهُ صَرَّحَ بِاسْمِهِ: أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ»، وَالْبُخَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ»، وَنَصَّ أَحْمَدُ:

(١٠٣٣٠) - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ خَالِدِ بْنِ غَلَّاقٍ الْعِيشِيِّ^(٢)، قَالَ: نَزَلْتُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: وَمَاتَ ابْنُ لِي، فَوَجَدْتُ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ: هَلْ سَمِعْتَ مِنْ خَلِيلِكَ شَيْئًا، نَطِيبَ بَأْنَفْسِنَا عَنْ مَوْتَانَا؟ قَالَ: نَعَمْ، سَمِعْتُهُ قَالَ: «صَغَارَهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ»^(٣).

وَقَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

(١٤٥) - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ

= وَابْنُ حَبَانَ، وَأَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ هُنَا، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ فِيهِ، فَهُوَ ثِقَةٌ دُونَ شَكٍّ، فَتَنَّبَهُ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(١) «تَحْفَةُ الْأَشْرَافِ» ٤٣٤/١٠.

(٢) تَصَحَّفَ فِي النُّسخَةِ إِلَى الْعِيشِيِّ، وَالصَّوَابُ: الْعِيشِيُّ، وَيُقَالُ: الْقَيْسِيُّ.

(٣) «مُسْنَدُ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ» ٤٨٨/٢.

الجُريري، عن خالد العيشي^(١)، قال: «مات ابن لي، فوجدت عليه وَجْداً شديداً، فقلت: يا أبا هريرة، ما سمعت من النبي ﷺ شيئاً...» الحديث^(٢).
و«أَبُو هُرَيْرَةَ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَكَرَ قَبْلَهُ.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسِيَّاتِ المصنّف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وله فيه شيخان قَرَنَ بينهما؛ لاتحاد كَيْفِيَّةِ التَّحْمَلِ، والأداء منه، ومنهما، كما أسلفته غير مرّة، وفيه رواية الابن عن أبيه، وفيه ثلاثة اشتهروا بالكنية، أبو السَّليل، وأبو حَسَّان، وأبو هريرة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي حَسَّانَ) خالد بن غلاق العيشي؛ أنه (قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (إِنَّهُ) هذا الضمير المُسمّى بضمير الشأن، قال ابن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «الكافية الشافية»^(٣):

وَمُضْمَرُ الشَّانِ ضَمِيرٌ فُسِّرَا	بِجُمْلَةٍ كَـ «إِنَّهُ زَيْدٌ سَرَى»
لِلابْتِدَاءِ أَوْ نَاسِخَاتِهِ انْتَسَبَ	إِذَا أَتَى مُرْتَفِعاً أَوْ انْتَصَبَ
وَإِنْ يَكُنْ مَرْفُوعٌ فِعْلٌ اسْتَتَرَ	حَتْمًا وَإِلَّا فَتَرَاهُ قَدْ ظَهَرَ
فِي بَابِ «إِنْ» اسْمًا كَثِيرًا يُحْذَفُ	كَـ «إِنَّ مَنْ يَجْهَلُ يَسْلُ مَنْ يَعْرِفُ»
وَجَائِزٌ تَأْنِيثُهُ مَثَلُ مَا	أَنْتَ أَوْ تَشْبِيهِهُ أَنْتَى أَفْهَمَا
وَقَبْلَ مَا أَنْتَ عُمْدَةٌ فَشَا	تَأْنِيثُهُ كَـ «إِنَّهَا هُنْدٌ رَشَا»

أي: إن الشأن والحال (قَدْ مَاتَ لِي ابْنَانِ) لم يسمّيا، (فَمَا) استفهاميّة؛ أي: أي شيء (أَنْتَ مُحَدِّثِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحَدِيثِ تَطْيِبُ بِهِ أَنْفُسَنَا) بضم حرف المضارعة، وتشديد الياء، من التطيب، و«أَنْفُسَنَا» منصوب على المفعوليّة؛ أي: تجعل أنفسنا بسببه طيبة، منشرحة، راضية بقضاء ربّها، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بفتح حرف المضارعة، وكسر الطاء، من طاب يطيب، وعليه

(١) وقع في النسخة: العبسي، والعيشي بالياء والشين المعجمة.

(٢) «الأدب المفرد» ٦٣/١.

(٣) «الكافية الشافية» لابن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ٢٣٣/١ - ٢٣٤ بنسخة الشرح.

ف«أنفسنا» مرفوع على الفاعلية. (عَنْ مَوْتَانَا) متعلق بـ«تطيب»، (قَالَ) أبو حسان: (قَالَ) أبو هريرة رضي الله عنه: (نَعَمْ) أحدثك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «صِغَارُهُمْ»؛ أي: صغار أولاد المسلمين (دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ) هو بالدال والعين والصاد المهملات، واحدهم دُعْمُوص، بضم الدال؛ أي: صغار أهلها، وأصل الدُعْمُوص: دُوَيْبَةٌ تكون في الماء، لا تفارقه؛ أي: إن هذا الصغير في الجنة لا يفارقها، قاله النووي رحمته الله ^(١).

وقال المناوي رحمته الله: قوله: «دعاميص الجنة»؛ أي: صغار أهلها، وهو بفتح الدال: جمع دُعْمُوص بضمها: الصغير، وأصله دُوَيْبَةٌ صغيرة، يَضْرِبُ لونها إلى سواد، تكون في الغدران، لا تفارقها، شَبَّهَ الطفلَ بها في الجنة؛ لِصِغَرِهِ، وسرعة حركته، وكثرة دخوله وخروجه، وقيل: هي سمكة صغيرة، كثيرة الاضطراب في الماء، فاستعيرت هنا للطفل؛ يعني: هم سَيَّاحُونَ في الجنة، دَخَالُونَ في منازلها، لا يُمنعون، كما لا يُمنع صبيان الدنيا الدخولَ على الْحَرَمِ، وقيل: الدُعْمُوص: اسم للرجل الزَّوَّار للملوك، الكثير الدخول عليهم والخروج، ولا يَتَوَقَّفُ على إذن، ولا يبالي أين يذهب من ديارهم، شَبَّهَ طفل الجنة به؛ لكثرة ذهابه في الجنة، حيث شاء، لا يُمنع من أي مكان منها. انتهى ^(٢).

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «دعاميص الجنة» هي جمع دُعْمُوص، وهو دُوَيْبَةٌ تغوص في الماء، والْجَمْعُ دَعَامِيص، ودَعَامِص، قال الأعشى:

فَمَا دَنْبُنَا إِنْ جَاشَ بَحْرُ ابْنِ عَمِّكُمْ وَبَحْرُكَ سَاجٍ لَا يُوَارِي الدَّعَامِيصَا

ودُعْمِيص الرمل: اسم رجل كان داهياً، يَضْرِبُ به المثل، يقال: هو دُعْمِيص هذا الأمر؛ أي: عالم به.

قلت ^(٣): هذا الذي وجدته في كتب اللغة، وأصحاب الغريب أن الدُعْمُوص دُوَيْبَةٌ، تغوص في الماء، ولا يليق هذا المعنى بالدعاميص المذكور في هذا الحديث، إلا على معنى تشبيه صغار الجنة بتلك الدُوَيْبَةِ في صغرها،

(١) «شرح النووي» ١٦/١٨٢.

(٢) «فيض القدير على الجامع الصغير» ٤/١٩٤.

(٣) القائل هو القرطبي رحمته الله.

أو في غوصهم في نعيم الجنة، وكل ذلك فيه بُعْدٌ، وقد سمعت من بعض من لقيته؛ أن الدُّعْمُوصَ يراد به: الأذن على المَلِكِ، المتصَرِّف بين يديه، وأنشد لأمية بن أبي الصَّلْتِ [من مجزؤ الكامل المرقل] (١):

دُعْمُوصٍ أَبْوَابِ الْمُلُو كِ وَجَائِبِ لِحَرْقٍ فَاتِحِ

قلت: وهذا يناسب ما ذكره في هذا الحديث. انتهى كلام القرطبي (٢).

وقال ابن الأثير رحمه الله: «دعماييص الجنة»: جمع دُعْمُوص، فُسِّرَ بالدُّوْبِيَّةِ التي تكون في مستنقع الماء، قال: والدُّعْمُوصُ: الدَّخَالُ في الأمور؛ أي: إنهم سيأخون في الجنة، دَخَالُون في منازلها، لا يُمنعون من موضع، كما أن الصبيان في الدنيا لا يُمنعون من الدخول على الحَرَمِ، ولا يَحْتَجِبُ منهم أحد. انتهى (٣).

(يَتَلَقَّى)؛ أي: يستقبل (أَحَدُهُمْ أَبَاهُ - أَوْ قَالَ: أَبَوَيْهِ) «أو» للشك من الراوي، ولم يتبين لي من هو؟ أي: هل قال: «أباه»، أو قال: «أبويه». (فَيَأْخُذُ بِثَوْبِهِ)؛ أي: بثوب أبيه، (أَوْ قَالَ: بِيَدِهِ) «أو» هنا أيضاً للشك، (كَمَا أَخَذُ) بالمد مضارع أخذت، وقوله: (أَنَا) ضمير منفصل مؤكّد للضمير المستتر في «أَخَذُ»، (بِصِنْفَةٍ ثَوْبِكَ) بفتح الصاد المهملة، وكسر النون، هو طرفه، ويقال لها أيضاً: صِنْفَةٌ، وقال القرطبي رحمه الله: هو بكسر النون، قال الجوهري: صِنْفَةٌ الإزار - بكسر النون -: طَرَفُهُ، وهو جانبه الذي لا هُدْبَ له، ويقال: هي حاشية الثوب أيُّ جانب كان، وقال غيره: صِنْفَةُ الثوب، وصنيفته: طرفه. انتهى.

وقوله: (هَذَا) بدل، أو عطف بيان لـ «ثوبك»، (فَلَا يَتَنَاهَى)؛ أي: لا يترك أحدهم أباه، وقوله: (أَوْ قَالَ) «أو» للشك؛ أي: أو قال الراوي بدلاً من «يتناهى»: (فَلَا يَتَنَهَى) وهو بمعنى «يتناهى»، (حَتَّى يُدْخِلَهُ)؛ أي: أحدهم (اللهُ، وَأَبَاهُ) معطوف على الضمير المنصوب، وَيَحْتَمِلُ أن تكون الواو معية؛ أي: مع أبيه، (الْجَنَّةُ) جعلنا الله ﷻ من أهلها.

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «فلا يتناهى إلخ»؛ أي: ما يترك ذلك، يقال:

(١) أي: زيد فيه سبب خفيف، فصار متفاعلاتن.

(٢) «المفهم» ٦/٦٤١.

(٣) «النهاية في غريب الأثر» ٢/١٢٠، و«لسان العرب» ٧/٣٦.

انتهى، وتناهى، وأنهى: بمعنى ترك، وهكذا الرواية المشهورة: «أبويه» بالثنية، وعند ابن مهران: «أباه» بالباء الموحدة، وعند عبد الغافر: «وإياه» بالياء من تحتها، وكلُّ له وجه واضح.

وفي هذا الحديث ما يدلّ على أن صغار أولاد المؤمنين في الجنة، وهو قول أكثر أهل العلم، وهو الذي تدلّ عليه أخبار صحيحة كثيرة، وظاهر قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْحَقِّ بَنَاهُمْ﴾ الآية [الطور: ٢١]، وقد أنكر بعض العلماء الخلاف فيهم، وهذا فيما عدا أولاد الأنبياء، فإنه قد تقرّر الإجماع على أنهم في الجنة، حكاه أبو عبد الله المازري، وإنما الخلاف في أولاد المشركين على ما يأتي إن شاء الله تعالى. انتهى^(١).

وقال المناوي رحمه الله: فيه أن أطفال المسلمين في الجنة، وهو إجماع من يعتدّ به، ولا عبرة بخلاف المجبرة، ولا حجة لهم في خبر: «الشقي من شقي في بطن أمه»؛ لأنه عام مخصوص، بل الجمهور على أن أطفال الكفار فيها. انتهى^(٢).

وقوله: (وفي رواية سويد)؛ أي: ابن سعيد شيخه الأول، (قال) سليمان التيمي والد المعتمر: (حدّثنا أبو السليل) مصرحاً بالتحديث، بدل قول محمد بن عبد الأعلى في روايته: «عن أبي السليل» بالنعنة، والله تعالى أعلم.

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنف.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنف) هنا [٦٦٧٨/٤٧ و ٦٦٧٩] (٢٦٣٥)، و(أحمد) في «مسنده» (١٠٦٢٨)، و(ابن راهويه) في «مسنده» (١٩١/١)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٦٩٣٤)، و(ابن عبد البر) في «التمهيد» (١١٤/١٨)، والله أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦٧٩] (...) - (وحدّثني عبّيدُ الله بنُ سعيدٍ، حدّثنا يحيى - يعني: ابنُ

سعيدٍ - عن التيمي، بهذا الإسناد، وقال: فهل سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً تطيّب به أنفسنا عن موتانا؟ قال: نعم).

رجال هذا الإسناد: ثلاثة:

- ١ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ) بن يحيى اليشكريّ، أبو قدامة السرخسيّ، نزيل نيسابور، ثقة، مأمون، سُنِّي [١٠] (ت ٢٤١) (خ م س) تقدم في «المقدمة» ٣٩/٦.
 - ٢ - (يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ) القَطَّان، تقدّم قريباً.
- و«التميّي» هو سليمان بن طرخان المذكور قبله.

[تنبيه]: رواية يحيى بن سعيد القطان عن سليمان التيميّ هذه لم أجدها إلا عند الحافظ المزيّ في «تهذيب الكمال»، أخرجها بسنده، فقال:

وأخبرنا أبو إسحاق بن الدرجيّ، قال: أنبأتنا حفصة بنت محمد بن أبي زيد بن حمكا، قالت: أخبرنا زاهر بن طاهر الشحاميّ، قال: أخبرنا أبو سعد الكنجروديّ، قال: أخبرنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحاق بن خزيمة، قال: أخبرنا أبو العباس أحمد بن محمد بن الحسين الماسرجسيّ، قال: حدّثنا أبو قدامة، قال: حدّثنا يحيى بن سعيد، عن التيميّ، عن أبي السليل، عن أبي حسان، قال: قلت لأبي هريرة: إنه تُؤقي ابنان لي، فهل سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً تطيّب به أنفسنا عن موتانا؟ قال: «نعم، صغارهم دعاميص الجنة، يلقَى أحدهم أبويه، أو قال: أباه، فيأخذ بصنفة ثوبه، كما أخذت أنا بصنفة ثوبك، وقال كذا، فلا يفارقه حتى يدخله الله الجنة». انتهى (١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أول الكتاب قال:

[٦٦٨٠] [٢٦٣٦] - (حدّثنا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ - قَالُوا: حَدّثْنَا حَفْصٌ - يَغْنُونُ ابْنَ غِيَاثٍ (ح) وَحَدّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، حَدّثَنَا أَبِي، عَنْ جَدِّهِ طَلْقِ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَتَتْ امْرَأَةً النَّبِيَّ ﷺ بِصَبِيٍّ لَهَا، فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ لَهُ، فَلَقَدْ دَفَنْتُ ثَلَاثَةً، قَالَ: «دَفَنْتُ ثَلَاثَةً؟»، قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: «لَقَدْ اخْطَطَرْتَ بِحِطَّارٍ شَدِيدٍ مِنَ النَّارِ»، قَالَ عُمَرُ مِنْ بَيْنِهِمْ: عَنْ جَدِّهِ، وَقَالَ الْبَاقُونَ: عَنْ طَلْقٍ، وَلَمْ يَذْكُرُوا الْجَدَّ).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ) الهمداني - بسكون الميم - أبو عبد الرحمن الكوفي، ثقة حافظ فاضل [١٠] (ت ٢٣٤) (ع) تقدم في «المقدمة» ٥/٢.

٢ - (أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْج) عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي الكوفي، ثقة، من صغار [١٠] (ت ٢٥٧) (ع) تقدم في «المقدمة» ١٧/٤.

٣ - (حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ) بن طلق النخعي القاضي الكوفي، تقدم قبل بابين.
٤ - (عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ) - بكسر الغين المعجمة، وآخره مثناة - ابن طلق - بفتح الطاء، وسكون اللام - أبو حفص الكوفي، ثقة رُبَّمَا وَهَمَ [١٠] (ت ٢٢٢) (خ م د ت س) تقدم في «الطهارة» ٦٧٥/٣٢.

٥ - (طَلْقُ بْنُ مُعَاوِيَةَ) النَّخَعِي، أَبُو غِيَاثٍ الكوفي، تابعي كبير، ثقة^(١) [٣].
رَوَى عَنْ شُرَيْحٍ الْقَاضِي، وَأَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ، وَعَنْهُ حَفِيدُهُ حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، وَسَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَشَرِيكُ الْقَاضِي، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَابِرٍ السَّجَمِيُّ.
وَنَسَبُهُ ابْنُ خَلْفُونَ، فَقَالَ: طَلْقُ بْنُ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ، كَانَ مُعَاوِيَةَ مِمَّنْ شَهِدَ الْقَادِسِيَّةَ، وَفِي «الْأَرْبَعِينَ» لِلجَوْزِقِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَفْصِ بْنِ طَلْقِ بْنِ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ، وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا.

ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي «الثَّقَاتِ»، وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي «الكَاشِفِ»: ثَقَّةٌ مُقَلٌّ^(٢).
أَخْرَجَ لَهُ الْبَخَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ»، وَالْمُصَنَّفُ، وَالنَسَائِيُّ، وَلَيْسَ لَهُ عَنْهُمْ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ.

٦ - (أَبُو زُرْعَةَ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ) بن عبد الله البجلي الكوفي، قيل: اسمه هَرَمٌ، وقيل: عمرو، وقيل: عبد الله، وقيل: عبد الرحمن، وقيل: جرير، ثقة [٣] (ع) تقدم في «الإيمان» ١٠٦/١.
وَالْبَاقِيَانِ ذَكَرَا فِي الْبَابِ.

(١) هذا أولى من قوله في «التقريب»: مقبول، لأنه روى عنه جماعة، ووثقه ابن حبان، والذهبي، وأخرج له مسلم، ولم يطعن فيه أحد، فهو ثقة، والله تعالى أعلم.
(٢) «الكاشف» ٥١٦/١.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنف رحمته الله، وله فيه أربعة من الشيوخ، وفيه رواية الابن عن أبيه، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه؛ أَنَّهُ قَالَ: أَنْتِ امْرَأَةٌ لَمْ تُسَمِّ، (النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم بِصَبِيٍّ لَهَا)؛ أَي: بُولَدَ لَهَا صَغِيرٌ، (فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ لَهُ)؛ أَي: لِلصَّبِيِّ حَتَّى يَشْفِيَ مِنْ مَرَضِهِ، فِي الرِّوَايَةِ التَّالِيَةِ: «جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِابْنٍ لَهَا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ يَسْتَكِي، وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْهِ». (فَلَقَدْ دَفَنْتُ ثَلَاثَةً) وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ: «وَقَدْ قَدِّمْتُ ثَلَاثَةً»، (قَالَ صلى الله عليه وسلم مُسْتَفْهِمًا لَهَا: «دَفَنْتِ ثَلَاثَةً؟») بِتَقْدِيرِ هَمْزَةِ الِاسْتَفْهَامِ؛ أَي: أَدْفَنْتِ ثَلَاثَةً أَوْلَادًا؟ (قَالَتْ) الْمَرْأَةُ: (نَعَمْ) دَفَنْتُ قَبْلَهُ ثَلَاثَةً، (قَالَ صلى الله عليه وسلم): «لَقَدْ احْتَظَرْتِ»؛ أَي: امْتَنَعْتَ بِمَانِعٍ وَثِيقٍ، وَأَصْلُ الْحَظَرِ: الْمَنْعُ، وَأَصْلُ الْحِظَارِ بِكَسْرِ الْحَاءِ، وَفَتْحِهَا: مَا يُجْعَلُ حَوْلَ الْبَسْتَانِ، وَغَيْرِهِ مِنْ قُضْبَانٍ، وَغَيْرِهَا، كَالْحَائِطِ، قَالَهُ النَّوَوِيُّ رحمته الله (١).

وَقَالَ الْمَجْدُ رحمته الله: حَظَرَ الشَّيْءُ، وَعَلَيْهِ: مَنَعَهُ، وَحَجَرَهُ، وَاتَّخَذَ حَظِيرَةً، كَاَحْتَظَرَ، وَالْمَالُ حَبْسُهُ فِيهَا، وَالشَّيْءُ حَاذُهُ، وَالْحَظِيرَةُ: جَرِيئُ النَّمْرِ، وَالْمَحِيطُ بِالشَّيْءِ، خَشْبًا، أَوْ قِصْبًا. انْتَهَى (٢).

وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ رحمته الله: وَالِاحْتَظَارُ فِعْلُ الْحِظَارِ، أَرَادَ: لَقَدْ احْتَمَيْتُ بِحِمَى عَظِيمٍ مِنَ النَّارِ، يَفْقِيكَ حَرَّهَا، وَيُؤَمِّنُكَ دُخُولَهَا. انْتَهَى (٣).

(بِحِظَارٍ شَدِيدٍ مِنَ النَّارِ) - بِفَتْحِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ، وَكَسْرِهَا -: هُوَ مَا يُجْعَلُ حَوْلَ الْبَسْتَانِ، مِنْ شَجَرٍ، وَنَحْوِهِ، وَقَالَ الْمَجْدُ رحمته الله: الْحِظَارُ، كَكِتَابِ: الْحَائِطِ، وَيُفْتَحُ، وَمَا يُعْمَلُ لِلْإِبْلِ مِنْ شَجَرٍ، لِيَقِيَهَا الْبَرْدُ. انْتَهَى (٤). وَقَوْلُهُ: (مِنْ النَّارِ) مُتَعَلِّقٌ بِ«احْتَظَرْتَ».

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ رحمته الله: قَوْلُهُ: «لَقَدْ احْتَظَرْتَ بِحِظَارٍ شَدِيدٍ مِنَ النَّارِ»؛ أَي: امْتَنَعْتَ، وَأَصْلُ الْحَظَرِ: الْمَنْعُ، وَالْحِظَارُ: مَا يُدَارُ بِالْبَسْتَانِ مِنْ عِيدَانٍ، وَقِصَبٍ، سَمِّيَ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ يَمْنَعُ مَنْ يَرِيدُ الدُّخُولَ، وَالْحَظِيرَةُ، وَالْمَحْظُورُ مِنْهُ،

(٢) «القاموس المحيط» ص ٣٠١.

(١) «شرح النووي» ١٦/ ١٨٣.

(٤) «القاموس المحيط» ص ٣٠١.

(٣) «النهاية» ١/ ٤٠٤.

والحظار هنا: هو الحجاب المذكور في الحديث الآخر. انتهى^(١).

وقوله: (قَالَ عُمَرُ)؛ أي: ابن حفص شيخه الرابع، (مِنْ بَيْنِهِمْ)؛ أي: من بين المشايخ الأربعة الذين رووا عن حفص بن غياث، (عَنْ جَدِّهِ)؛ أي: عبر بلفظ: «حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّهِ»، وهو طلق بن معاوية، (وَقَالَ الْبَاقُونَ)؛ أي: الثلاثة، وهم: ابن أبي شيبه، وابن نُمير، والأشج، (عَنْ طَلْقٍ)؛ أي: قالوا: حدثنا حفص، عن طلق، (وَلَمْ يَذْكُرُوا الْجَدَّ)؛ أي: لم يقولوا: «عن جدِّه». وعَرَضَ المصنّف رحمه الله بهذا بيان الاختلاف الواقع بين شيوخه، وإن كان الاختلاف في الحقيقة لفظياً، إذ الجدّ هو طلق، فلا اختلاف في الحقيقة، وإنما هو لبيان الألفاظ التي أدوا بها ما تحمّلوه، وسمعه منهم المصنّف، والله تعالى أعلم.

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمه الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٨٠/٤٧ و ٦٦٨١] (٢٦٣٦)، و(البخاري) في «الأدب المفرد» (١٤٤ و ١٤٧)، و(النسائي) في «المجتبى» (٢٦/٤) وفي «الكبرى» (٢٠٠٠)، و(أحمد) في «مسنده» (٤١٩/٣ و ٥٣٦)، و(ابن راهويه) في «مسنده» (٢١٣/١)، و(ابن أبي شيبه) في «مصنّفه» (٣٦/٣)، و(تمام) في «الفوائد» (٣٩/٢)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٦٧/٤) و«شعب الإيمان» (٧/١٣٢)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦٨١] (...) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا

جَرِيرٌ، عَنْ طَلْقِ بْنِ مُعَاوِيَةَ النَّخَعِيِّ أَبِي غِيَاثٍ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِابْنٍ لَهَا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ يَشْتَكِي، وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْهِ، قَدْ دَفَنْتُ ثَلَاثَةً، قَالَ: «لَقَدْ احْتَظَرْتَ بِحِظَارٍ شَدِيدٍ مِنَ النَّارِ»، قَالَ زُهَيْرٌ: عَنْ طَلْقٍ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْكُنْيَةَ).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (جرير) بن عبد الحميد الضبي الكوفي، نزيل الرّي، وقاضيهما، تقدّم قريباً. والباقون ذكروا في الباب.
وقوله: (قَالَ زُهَيْرٌ: عَنْ طَلْقٍ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْكُنْيَةَ) بين به أن زهير بن حرب قال في روايته: حدّثنا جرير، عن طلق، ولم يذكر كنية طلق، وهو أبو غياث بالغين المعجمة، ثم التحتانيّة، آخره ثاء مثلثة.
والحديث من أفراد المصنّف ﷺ، وقد مضى شرحه وبيان مسألتيه في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.
[خاتمة]: نختم بها الباب:

(اعلم): أن الإمام ابن عبد البرّ قد ذكر اختلاف أهل العلم في الأطفال، أحببت ختم الباب به تتيماً للفوائد، وتكميلاً للعوائد:
قال ﷺ: وأما اختلاف العلماء في الأطفال، فقالت طائفة: أولاد الناس كلهم، المؤمنين منهم والكافرين إذا ماتوا أطفالاً صغاراً ما لم يبلغوا في مشيئة الله ﷻ يصيرهم إلى ما شاء من رحمة، أو عذاب، وذلك كلّ عدلّ منه، وهو أعلم بما كانوا عاملين.

وهو قول جماعة من أهل الأثر، منهم حماد بن زيد، وهو الذي يدلّ عليه «موطأ مالك»، وهذا القول نسبته أهل الكلام إلى أهل الأخبار.
وحجة من ذهب إلى هذا حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ سئل عن الأطفال؟ فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

وحديث أنس بن مالك ﷺ، عن النبي ﷺ قال: «إن الله ﷻ وكلّ بالرحم ملكاً، يقول: يا رب نطفة، يا رب علقة، يا رب مضغة، فإذا أراد أن يقضي خلقه، قال: أذكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد؟ وما الرزق؟ وما الأجل؟ فيكتب في بطن أمه».
وحديث ابن مسعود ﷺ قال: حدّثنا رسول الله ﷺ، وهو الصادق المصدوق: «أن ابن آدم يمكث في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يصير علقة أربعين يوماً، ثم يصير مضغة أربعين يوماً، ثم يبعث الله إليه ملكاً، فيقول: يا رب أذكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد؟ وما الأجل؟ وما الأثر؟ فيوحي الله، ويكتب الملك، حتى إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة، حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراع - أو قيد ذراع - فيغلب عليه الكتاب الذي سبق، فيعمل بعمل أهل النار،

فيدخل النار، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع - أو قيد ذراع - فيغلب عليه الكتاب الذي سبق، فيعمل بعمل أهل الجنة، فيدخل الجنة».

وقد رَوَى هذا المعنى جماعة من الصحابة رضي الله عنهم.

وقد رُوِيَ عن ابن عباس بالأسانيد الصحاح عنه، أن النبي ﷺ سئل عن أولاد المشركين، فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

ورواه أبو هريرة عن النبي ﷺ مثله، وطرقه عن أبي هريرة صحاح ثابتة، وهي أثبت من جهة النقل من كل ما رُوِيَ في هذه الأبواب.

ومن جهة من ذهب إلى هذا المذهب أيضاً حديث عائشة رضي الله عنها قالت: أتى رسول الله ﷺ بصبي من صبيان الأنصار؛ ليصلي عليه، فقلت: طوبى له، عصفور من عصافير الجنة، لم يعمل سوءاً، ولم يدركه ذنب، فقال النبي ﷺ: «أو غير ذلك يا عائشة، إن الله تعالى خلق الجنة، وخلق لها أهلها، وخلقهم في أصلاب آبائهم، وخلق النار، وخلق لها أهلها، وخلقهم في أصلاب آبائهم»^(١).

وهو حديث رواه طلحة بن يحيى، وفضيل بن عمرو، عن عائشة بنت طلحة، عن عائشة، وليس ممن يُعتمد عليه عند بعض أهل الحديث. ومن حجتهم أيضاً: حديث ابن عباس، عن أبي بن كعب؛ أن رسول الله ﷺ قال: «إن الغلام الذي قتله الخضر طُبع كافراً»^(٢).

وهذا خبر لم يروه عن أبي إسحاق، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس عن أبي بن مرفوعاً إلا رتبة بن مسقلة، وعبد الجبار بن عباس الهمداني، ولم يرفعه شعبة، والثوري.

وهو مذهب ابن عباس في كتابه إلى نَجْدَةِ الحروري، حيث قال له: وأما الغلمان، فإن كنت تعلم منهم ما علمه الخضر من الغلام، فاقتلهم.

على أنه قد رُوِيَ عن عكرمة وقتادة؛ أن الذي قَتَلَهُ الخضر رجلاً، وكان

(١) حديث صحيح. رواه النسائي ٥٧/٤.

(٢) حديث صحيح. رواه أبو داود ٢٢٧/٤.

قاطع طريق، وهذا خلاف ما يعرفه أهل اللغة في لفظ الغلام؛ لأن الغلام عندهم هو الصبي الصغير، يقع عليه عند بعضهم اسم الغلام من حين يفهم إلى سبع سنين، وعند بعضهم يسمى غلاماً، وهو رضيع إلى سبع سنين، ثم يصير يافعاً، ويَفَاعاً إلى عشر سنين، ثم يصير حَزَوْرّاً إلى خمس عشرة سنة، واختُلف في تسمية منازل سِنِّه بعد ذلك إلى أن يصير هِمّاً فانياً كبيراً مما لا حاجة بنا إلى ذكره.

وقال آخرون، وهم الأكثر: أطفال المسلمين في الجنة، وأطفال الكفار في المشيئة.

ومن حجتهم: حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «ما من المسلمين من يموت له ثلاث من الولد لم يبلغوا الحنث، إلا أدخلهم الله وإياه الجنة بفضل رحمته، يجاء بهم يوم القيامة، فيقال لهم: ادخلوا الجنة، فيقولون: لا حتى يدخل آبائنا، فيقال لهم: ادخلوا أنتم وآبائكم بفضل رحمتي».

ومعلوم أن من أدركته الرحمة من أجل غيره، وشَفَع فيه غيره أنه قد كان مرحوماً قبله، وكان أرفع حالاً، وأسلم ممن شَفَع فيه.

وحديث شعبة عن معاوية بن قُرة، عن أبيه، أن رجلاً جاء بابنه إلى النبي ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: «أتجبه؟» فقال: أحبك الله يا رسول الله كما أحبه، فتُؤْفَى الصبي، ففقدته النبي ﷺ، فقال: «أين فلان؟» قالوا: يا رسول الله تُؤْفَى ابنه، ثم دخل الرجل، فقال له رسول الله ﷺ: «أما ترضى أن لا تأتي باباً من أبواب الجنة، إلا جاء يسعى، يفتحه لك؟» فقالوا: يا رسول الله أله وحده، أم لنا كلنا؟ قال: «بل لكم كلكم»^(١).

رواه يحيى القطان، وابن مهدي، ومحمد بن جعفر، وعلي بن الجعد، وغيرهم عن شعبة، عن معاوية بن قُرة، عن أبيه، عن النبي ﷺ.

وحديث البراء عن النبي ﷺ؛ أنه قال في ابنه إبراهيم: «إن له مرضعاً في الجنة».

وحديث أبي هريرة؛ أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «صغارهم دعاميص الجنة».

وحديث أبي هريرة أيضاً: «أولاد المسلمين في جبل تكفلهم سارة وإبراهيم، فإذا كان يوم القيامة دفعوهم إلى آبائهم»^(١).

واحتجوا أيضاً بما رُوي عن علي بن أبي طالب عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ (٣٨) إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ (٣٩) [المندر: ٣٨، ٣٩] قال: هم أطفال المسلمين.

وقال آخرون: حُكم الأطفال كلهم كحكم آبائهم في الدنيا والآخرة، منهم مؤمنون بإيمان آبائهم، وكافرون بكفر آبائهم، فأطفال المسلمين في الجنة، وأطفال الكفار في النار.

وحجتهم حديث ابن عباس عن الصعب بن جثامة؛ أن رسول الله ﷺ قال في أطفال الكفار: «هم من آبائهم».

قال: وهذا عندي لا حجة فيه؛ لأنه إنما ورد في أحكام الدنيا أنهم إن أصيبوا في التبييت والغارة، فلا قود فيهم، ولا دية، وقد نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان في دار الحرب.

واحتجوا أيضاً بحديث الشعبي عن علقمة بن قيس، عن سلمة بن يزيد الجعفي، قال: أتيت النبي ﷺ، فقلت: يا رسول الله، إن أمنا ماتت في الجاهلية، وكانت تقرّي الضيف، وتصل الرحم، وتفعل، وتفعل، فهل ينفعها من عملها شيء؟ قال: «لا»، قلنا: إن أمنا وأدت أختاً لنا في الجاهلية، لم تبلغ الحنث، فهل ذلك نافع أختنا؟ فقال رسول الله ﷺ: «الوائدة، والمؤودة في النار، إلا أن تدرك الوائدة الإسلام، فيُغفر لها».

وروى بقية بن الوليد، عن محمد بن زياد الألهاني، قال: سمعت عبد الله بن أبي قيس يقول: سمعت عائشة تقول: سألت النبي ﷺ عن ذراري المؤمنين؟، فقال: «هم مع آبائهم» قلت: فلا عمل، قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين». وسألته عن ذراري المشركين؟ فقال: «هم مع آبائهم»، قلت: فلا عمل، قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

وقد روي هذا الحديث عن عائشة أيضاً من وجهين غير هذا، هما أضعف من هذا.

وفي حديث أبي عَقيِل يحيى بن المتوكل، عن بُهَيَّة، عن عائشة زيادة في أولاد المشركين أنه قال: «والذي نفسي بيده، لئن شئت لأسمعتك تضاغيهم في النار».

وأبو عَقيِل ضعيف متروك.

قال: ولو صح في هذا الباب شيء احتمل أن يكون خصوصاً لقوم من المشركين، ويدل على ذلك أيضاً قوله: «لئن شئت أسمعتك تضاغيهم في النار».

وهذا لا يكون إلا فيمن مات، وصار في النار، على أن التخصيص ليس له حظ من النظر، والأولى بأهل النظر أن يُعارضوا هذه الآثار بما هو أقوى مجيئاً منها عن النبي ﷺ بالشهادة للأطفال كلهم بالجنة.

وقد احتج من ذهب إلى أن أطفال الكفار في النار، وأطفال المسلمين في الجنة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الطور: ٢١]، وقوله ﷺ: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ نُوحٌ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ﴾ [هود: ٣٦]، فلما قيل لنوح ذلك، وعلم أنهم لا يؤمنون، وأنهم على كفرهم يموتون دعا عليهم بهلاكهم جميعاً، فقال: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا ۖ إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ [نوح: ٢٦، ٢٧].

قال: وهذا عندي لا حجة فيه؛ لأنه في قوم بأعيانهم يلدون الفجار والكفار، ولا يصح الفجور والكفر إلا ممن تجري عليه الأقلام، ويلحقه التكليف.

وقال آخرون: أولاد المسلمين، وأولاد الكفار إذا ماتوا صغاراً في الجنة.

وقال بعضهم: هم خَدَم أهل الجنة؛ يعني: أولاد المشركين خاصة، ثم عن خنساء امرأة من بني صريم، عن عمها، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الأنبياء

في الجنة، والشهداء في الجنة، والمولود في الجنة، والوئيد في الجنة»^(١).

ومن حديث عائشة قالت: «سألت خديجة النبي ﷺ عن أولاد المشركين؟ فقال: «هم مع آبائهم»، ثم سألته بعد ذلك، فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين»، ثم سألته بعد ذلك، فنزلت: ﴿وَلَا يُزْرُ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤] فقال: «هم على الفطرة، وهم في الجنة».

وفي حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «سألت ربي عن اللاهين من ذرية البشر، أن لا يعذبهم، فأعطانيهم».

قال أبو عمر: إنما قيل للأطفال: اللاهين؛ لأن أعمالهم كاللهو واللعب، من غير عمد، ولا قَصْد، من قولهم: لهيت عن الشيء: إذا لم أعتقه، كقوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنبياء: ٣].

ومن حديث سلمان قال: أطفال المشركين خَدَمَ أهل الجنة. وقد رُوي ذلك مرفوعاً من حديث أنس^(٢).

وروى أبو رجاء العطاردي عن سمرة بن جندب، عن النبي ﷺ الحديث الطويل حديث الرؤيا، وفيه قوله ﷺ: «وأما الرجل الطويل الذي في الروضة، فإنه إبراهيم عليه السلام، وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة، قال: فقيل: يا رسول الله وأولاد المشركين؟ فقال: وأولاد المشركين»^(٣).

وفي رواية أخرى عن أبي رجاء، عن سمرة، في هذا الحديث: «والشيخ في أصل الشجرة إبراهيم، والصبيان حوله أولاد الناس»، فهذا يقتضي ظاهره عموم جميع الناس.

وأثار هذا الباب معارضة لحديث: «الوائدة، والموؤودة في النار»، وما كان مثله.

- (١) حديث صحيح. أخرجه أبو داود في «سننه» ١٥/٣: عن حسناء بنت معاوية الصريمية، قالت: ثنا عمي قال: قلت للنبي ﷺ: من في الجنة؟ قال: «النبي في الجنة، والشهيد في الجنة، والمولود في الجنة، والوئيد في الجنة».
- (٢) صحيح موقوفاً على أنس عليه السلام. راجع: «السلسلة الصحيحة» ٤٥٢/٣.
- (٣) رواه البخاري.

وإذا تعارضت الآثار وجب سقوط الحكم بها، ورجعنا إلى أن الأصل أنه لا يعذب أحد إلا بذنب؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَقَّ نَبْعَتْ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وقوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ [الزمر: ٧١].

وآيات القرآن كثيرة في هذا المعنى، على أنني أقول: إن الله ليس بظلام للعبيد، ولو عذبهم لم يكن ظالماً لهم، ولكن جلّ من تسمى بالغفور الرحيم الرؤوف الحكيم، أن تكون صفاته إلا حقيقة، لا إله إلا هو، لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون.

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: «وإذا تعارضت الآثار وجب إلخ» فيه نظر لا يخفى؛ لأنك قد علمت أن الآثار التي تدلّ على أنهم في النار ضعاف، فكيف يعارض بها ما في «صحيح البخاري»: «وأولاد المشركين»، هذا غريب من ابن عبد البر، فتنبّه، والله تعالى وليّ التوفيق.

وقال آخرون: يُمتحنون في الآخرة.

واحتجّوا بحديث أبي سعيد الخدريّ قال: قال رسول الله ﷺ في الهالك في الفترة، والمعتوه، والمولود، قال: «يقول الهالك في الفترة: لم يأت كتاب، ولا رسول، ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ [طه: ١٣٤]، ويقول المعتوه: يا رب لم تجعل لي عقلاً أعقل به خيراً ولا شراً، قال: ويقول المولود: رب لم أدرك العقل والعمل، قال: فترفع لهم نار، فيقال لهم: ردّوها، وادخلوها، قال: فبردها، أو يدخلها، من كان في علم الله سعيداً لو أدرك العمل، ويُمسك عنها من كان في علم الله شقيّاً لو أدرك العمل، قال: فيقول الله ﷻ: إياي عصيتم، فكيف برسلي لو أتتكم».

وقد روي عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ مثل معنى هذا الحديث.

وقد روي أيضاً من حديث معاذ بن جبل مثله، ومعناه.

وهي كلها أسانيد ليست بالقويّة، ولا يقوم بها حجة، وأهل العلم ينكرون أحاديث هذا الباب؛ لأن الآخرة دار جزاء، وليست دار عمل، ولا ابتلاء، وكيف يكلّفون دخول النار، وليس ذلك في وسع المخلوقين؟ والله لا يكلف

نفساً إلا وسعها، ولا يخلو أمر من مات في الفترة من أن يموت كافراً، أو غير كافراً، إذا لم يكفر بكتاب الله، ولا رسول، فإن كان قد مات كافراً جاحداً، فإن الله قد حرّم الجنة على الكافرين، فكيف يُمتحنون؟ وإن كان معذوراً بأن لم يأت نذير، ولا أُرسل إليه رسول، فكيف يؤمر أن يقتحم النار، وهي أشدّ العذاب؟ والطفل، ومن لا يعقل أخرى بأن لا يُمتحن بذلك.

وإنما أدخل العلماء في هذا الباب النظر؛ لأنه لم يصحّ عندهم فيه الأثر، وبالله التوفيق، لا شريك له. انتهى كلام ابن عبد البر رحمته الله ^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: عندي الحقّ قول من قال: إن أولاد الناس في الجنة، مسلميهم، وكافريهم؛ لقوة الحجة في ذلك، ولا سيما قصّة إبراهيم عليه السلام وحوله أولاد الناس، فقد أخرجه البخاري، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤٨) - (بَابُ إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا حَبَبَهُ إِلَى عِبَادِهِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٨٢] (٢٦٣٧) - (حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ، فَقَالَ: إِنِّي أَحِبُّ فُلَانًا فَأَحِبَّهُ، قَالَ: فَيَحِبُّهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يُنَادِي فِي السَّمَاءِ، فَيَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا، فَأَحِبُّوهُ، فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ، قَالَ: ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ، وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ، فَيَقُولُ: إِنِّي أَبْغَضُ فُلَانًا فَأَبْغِضْهُ، قَالَ: فَيَبْغِضُهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يُنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ، إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ فُلَانًا فَأَبْغِضُوهُ، قَالَ: فَيَبْغِضُونَهُ، ثُمَّ تُوضَعُ لَهُ الْبُغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

وكلّهم ذُكروا في الباب الماضي.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه؛ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ ﻻ يُحِبُّ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا» من عباده، وفيه إثبات صفة المحبة لله تعالى، وليس كما قال المؤولون: «إذا أحب عبداً»؛ أي: رضي عنه، وأراد به خيراً، وهذاه، ووقفه^(١)، فإن هذا تفسير باللازم، والحق أن صفة المحبة ثابتة لله تعالى.

ومن التأويل: قول النووي في «شرحه»: قال العلماء: محبة الله تعالى لعبده هي إرادته الخير له، وهدايته، وإنعامه عليه، ورحمته، وبغضه: إرادة عقابه، أو شقاوته، ونحوه، وحب جبريل والملائكة يَحْتَمِل وجهين: أحدهما: استغفارهم له، وثناؤهم عليه، ودعاؤهم، والثاني: أن محبتهم على ظاهرها، المعروف من المخلوقين، وهو ميل القلب إليه، واشتياقه إلى لقائه، وسبب حبهم إياه كونه مطيعاً لله تعالى، محبوباً له، ومعنى يوضع له القبول في الأرض؛ أي: الحب في قلوب الناس، ورضاهم عنه، فتميل إليه القلوب، وترضى عنه، وقد جاء في رواية: «فتوضع له المحبة». انتهى^(٢).

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: «إرادته الخير له إلخ» هذا هو التأويل، والحق أن المحبة ثابتة على ظاهرها على ما يليق بجلال الله ﻻ، وقوله: «قال العلماء» يريد به علماء الخلف المؤولين لأحاديث الصفات، لا علماء السلف الذين يُمرّونها على ظواهرها، ويَكِلون علم كَيْفِيَّتِهَا إلى الله ﻻ، وأما تفسير محبة الملائكة باحتمالين، فالاحتمال الثاني هو الأرجح، وهو مستلزم للاحتمال الأول، فإنهم إذا أحبوا العبد، واشتاقوا إليه، ومالت قلوبهم إليه دعوا له، واستغفروا له، والله تعالى أعلم.

[تنبيه]: وقع في بعض طرق الحديث بيان سبب هذه المحبة، والمراد بها، ففي حديث ثوبان رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إن العبد ليلتمس مرضاة الله، ولا يزال بذلك، فيقول الله ﻻ لجبريل: إن فلاناً عبدي يلتمس أن يرضيني، ألا وإن رحمتي عليه، فيقول جبريل: رحمة الله على فلان، ويقولها حملة العرش، ويقولها من حولهم، حتى يقولها أهل السماوات السبع، ثم تهبط له

إلى الأرض»، رواه أحمد، والطبراني^(١).

ويشهد له حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البخاري في «الرقاق»، ففيه: «وما يزال عبادي يتقرب إلي بالنوافل، حتى أحبه، فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه...» الحديث.

(دَعَا) وفي لفظ: نادى (جَبْرِيلُ)؛ (فَقَالَ) الله تعالى في ندائه: (إِنِّي أُحِبُّ فُلَانًا فَأَحِبُّهُ) وفي لفظ «فأحبه» بالفاء، (قَالَ: فَيُحِبُّهُ جَبْرِيلُ) رضي الله عنه (ثُمَّ يُنَادِي) جبريل (فِي السَّمَاءِ) وفي رواية: «في أهل السماء»، وفي حديث ثوبان: «أهل السموات السبع»، (فَيَقُولُ) في ندائه: (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا، فَأَحِبُّوهُ) بهمزة القطع، (فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ) ووقع في حديث ثوبان: «فيقول جبريل: رحمة الله على فلان، وتقول له حملة العرش». (قَالَ) رضي الله عنه: (ثُمَّ يُوَضِّعُ لَهُ الْقَبُولَ فِي الْأَرْضِ) زاد الطبراني في حديث ثوبان: «ثم يهبط إلى الأرض، ثم قرأ رسول الله صلوات الله عليه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا وَسَعَةً﴾» [مريم: ٩٦]، وثبتت هذه الزيادة في آخر هذا الحديث عند الترمذي، وابن أبي حاتم، من طريق سهيل، عن أبيه، وقد أخرج مسلم إسناده في الحديث التالي، ولم يَسُقِ اللفظ.

ومعنى «يوضع له القبول في الأرض»: أنه يحصل له في قلوب أهل الأرض مودة، ويُزْرَعُ له فيها مهابة، فتحبه القلوب، وترضى عنه النفوس، من غير تودّد منه، ولا تعرّض للأسباب التي تُكتسب لها مودات القلوب، من قرابة، أو صداقة، أو اصطناع، وإنما هو منحة منه تعالى ابتداءً اختصاصاً منه لأوليائه، بكرامة خاصّة، كما يقذف في قلوب أعدائه الرعب، والهيبة؛ إعظاماً له، وإجلالاً لمكانه، قال بعضهم: وفائدة ذلك أن يستغفر له أهل السماء والأرض، وينشأ عندهم هيبة، وإعزازهم له، ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨].

وقيل: معنى «يوضع له القبول في الأرض»؛ أي: الحب في قلوب

(١) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٢٧٩/٥، و«المعجم الأوسط» للطبراني ٥٧/٢.

الناس، ورضاهم عنه، فتميل إليه القلوب، وترضى عنه، فذلك قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (٩٦).

قال ابن كثير رحمه الله في «تفسيره»: يُخبر تعالى أنه يَغرَس لعباده المؤمنين الذين يعملون الصالحات، وهي الأعمال التي تُرضي الله تعالى لمتابعتها الشريعة المحمدية، يَغرَس لهم في قلوب عباده الصالحين محبةً، ومودةً، وهذا أمر لا بد منه، ولا محيد عنه. انتهى (١).

(وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا)؛ أي: كرهه، وفيه إثبات صفة البغض لله تعالى على ما يليق بجلاله ﷻ، (دَعَا)؛ أي: نادى الله ﷻ (جِبْرِيلَ) عليه السلام (فَيَقُولُ) في ندائه: (إِنِّي أَبْغِضُ) بضم الهمزة مضارع أبغض رباعياً، (فَلَانًا فَأَبْغِضُهُ) بفتح الهمزة؛ لكونها همزة قطع، (قَالَ) ﷻ: (فَيَبْغِضُهُ جِبْرِيلُ) عليه السلام (ثُمَّ يُنَادِي) جبريل عليه السلام (فِي أَهْلِ السَّمَاءِ) وهم الملائكة، (إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ فَلَانًا فَأَبْغِضُوهُ) بقطع الهمزة، (قَالَ) ﷻ: (فَيَبْغِضُونَهُ، ثُمَّ تُوضَعُ لَهُ الْبُغْضَاءُ) بفتح الموحدة، والمد: شدة البغض، كما قال الفيومي (٢). (فِي الْأَرْضِ) ونحو هذا في حديث أبي أمامة عند أحمد، وفي حديث ثوبان عند الطبراني: «وإن العبد يعمل بسخط الله، فيقول الله: يا جبريل إن فلاناً يستسخطني...» فذكر الحديث على منوال الحب أيضاً، وفيه: «فيقول جبريل: سخطه الله على فلان»، وفي آخره مثل ما في الحب: «حتى يقوله أهل السماوات السبع، ثم يهبط إلى الأرض».

والمعنى: أنه يُبغضه أهل الأرض دون أي سبب، وإنما لِمَا كتب الله ﷻ في قلوبهم من بُغضه، والله تعالى أعلم.

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «يوضع له القبول في الأرض»: يعني: بالقبول محبة قلوب أهل الدين والخير له، والرضا به، والسرور بلقائه، واستطابة ذكره في حال غيبته، كما أجرى تعالى عادته بذلك في حق الصالحين من سلف هذه الأئمة، ومشاهير الأئمة، والقول في البغض على النقيض من القول في الحب. انتهى (٣).

(٢) «المصباح المنير» ٥٦/١.

(١) «تفسير ابن كثير» ١٤٠/٣.

(٣) «المفهم» ٦٤٤/٦.

وقال في «الفتح»: قوله: «يوضع له القبول» هو من قوله تعالى: ﴿فَلَقَبَلَهَا رَبُّهَا يَقْبُولُ حَسَنًا﴾ [آل عمران: ٣٧]؛ أي: رضيها، قال المطرزي: القبول مصدر لم أسمع غيره بالفتح، وقد جاء مفسراً في رواية القعني: «فيوضع له المحبة»، والقبول: الرضا بالشيء، وميل النفس إليه، وقال ابن القطاع: قَبِلَ اللَّهُ مِنْكَ قَبُولاً، والشيء، والهدية، أخذت، والخبرُ صَدَقَ، وفي «التهذيب»: عليه قبول: إذا كانت العين تقبله، والقبول من الريح الصَّبَا؛ لأنها تستقبل الدُّبُورَ، والقبول أن يقبل العفو، والعافية، وغير ذلك، وهو اسم للمصدر، أُمِيتَ الفعل منه، وقال أبو عمرو بن العلاء: القبول بفتح القاف لم أسمع غيره، يقال: فلان عليه قبول: إذا قَبِلَتْهُ النفس، وتَقَبَّلْتُ الشيءَ قبولاً، ونحوه لابن الأعرابي، وزاد: قَبِلْتَهُ قبولاً بالفتح، والضم، وكذا قَبِلْتُ هديته عن اللحياني، قال ابن بطال: في هذه الزيادة ردّ على ما يقوله القدريّة: إن الشرّ من فعل العبد، وليس من خَلَقَ الله. انتهى.

والمراد بالقبول في حديث الباب قبول القلوب له بالمحبة، والميل إليه، والرضا عنه^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٨٢/٤٨ و ٦٦٨٣ و ٦٦٨٤] (٢٦٣٧)، و(البخاري) في «بدء الخلق» (٣٢٠٩) و«الأدب» (٦٠٤٠) و«التوحيد» (٧٤٨٥)، و(الترمذي) في «التفسير» (٣١٦١)، و(مالك) في «الموطأ» (١٢٨/٣)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢٤٣٦)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (١٩٦٧٣)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٤١/٢ و ٤١٣ و ٥٠٩ و ٥١٤)، و(ابن راهويه) في «مسنده» (٣٦٦/١)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٣٦٤ و ٣٦٥)، و(الطبراني) في «الأوسط» (١٦١/٣)، و(أبو نعيم) في «الحلية» (٢٥٨/٣)، و(البغوي) في «شرح السنّة» (٣٤٧٠)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

- ١ - (منها): إثبات صفة محبة الله تعالى عبده على ما يليق بجلاله من غير تشبيه ولا تمثيل، ومن غير تأويل ولا تعطيل.
 - ٢ - (ومنها): أن إعلام الله تعالى جبريل عليه السلام، وإعلام جبريل الملائكة عليه السلام بمحبة العبد المذكور تنويه به، وتشريف له في ذلك الملاء الكريم، وليحصل من المنزلة المنيفة على الحظ للعبد العظيم، وهذا من نحو قوله ﷺ حكاية عن الله تعالى حيث قال: «أنا مع عبدي إذا ذكرني، إن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم»^(١).
 - ٣ - (ومنها): بيان أن محبة قلوب الناس علامة محبة الله تعالى، ويؤيده ما تقدّم في «الجنائز»: «أنتم شهداء الله في الأرض».
- قال في «الفتح»: والمراد بمحبة الله: إرادة الخير للعبد، وحصول الثواب له.

قال الجامع عفا الله عنه: تقدّم أن تفسير المحبة بإرادة الخير تفسير باللازم، والحق أن صفة المحبة تعالى على ظاهرها ثابتة لله تعالى على ما يليق بجلال الله تعالى، فتنبه، والله تعالى أعلم.

قال: ومحبة الملائكة استغفارهم له، وإرادتهم خير الدارين له، وميل قلوبهم إليه؛ لكونه مطيعاً لله، محباً له، ومحبة العباد له: اعتقادهم فيه الخير، وإرادتهم دفع الشر عنه، ما أمكن، وقد تطلق محبة الله تعالى للشيء على إرادة إيجاده، وعلى إرادة تكميله، والمحبة التي في هذا الباب من القبيل الثاني، وحقيقة المحبة عند أهل المعرفة: من المعلومات التي لا تُحدّد، وإنما يعرفها من قامت به وجداناً، لا يمكن التعبير عنه.

والحب على ثلاثة أقسام: إلهي، وروحاني، وطبيعي، وحديث الباب يشتمل على هذه الأقسام الثلاثة، فحب الله العبد حب إلهي، وحب جبريل، والملائكة له حب روحاني، وحب العباد له حب طبيعي. انتهى^(٢).

(١) «المفهم» ٦/٦٤٣.

(٢) «الفتح» ١٣/٥٩٤ - ٥٩٥، كتاب «الأدب» رقم (٦٠٤٠).

٤ - (ومنها): ما قاله أبو عمر بن عبد البر رحمته الله ^(١) في قوله ﷺ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (٩٦) [مريم: ٩٦]: قال أهل العلم بتأويل القرآن، منهم ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير: يُحِبُّهُمْ، ويحببهم إلى الناس، وقالوا في قول الله ﷻ: ﴿وَأَلْفَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾ [طه: ٣٩]: حَبَبْتُكَ إلى عبادي.

وقال الربيع بن أنس: إذا أحب الله ﷻ عبداً ألقى له مودةً في قلوب أهل السماء، ثم ألقى مودةً في قلوب أهل الأرض.
وقال كعب الأحبار: والله ما استقرَّ لعبد ثناء في أهل الأرض حتى يستقرَّ ثناء في أهل السماء.

وقال عبد الله بن مسعود: لَا تَسَلْ أَحَدًا عَنْ وُدِّهِ لَكَ، وانظر ما في نفسك له، فإن في نفسه مثل ذلك: «إن الأرواح جنود مجنّدة، فما تعارفَ منها ائتلف، وما تناكرَ منها اختلف».

وروي عن أبي الدرداء أنه قال: إياكم ومن تُبغِضه قلوبكم، وأخذه منصور الفقيه الشافعيّ، فقال:

شَاهِدِي مَا فِي مُضْمَرِي مِنْ صِدْقٍ وَدِّي مُضْمَرُكَ
فَمَا أَرِيدُ وَضَفَّهُ قَلْبُكَ عَنِّي يُخْبِرُكَ

وقيل: إنها لداود بن منصور، وهي أصحّ، والله أعلم.

ومن حديث هذا المعنى قول صالح بن عبد العزيز:

لَا أَسْأَلُ النَّاسَ عَمَّا فِي ضَمَائِرِهِمْ مَا فِي ضَمِيرِي لَهُمْ مِنْ دَاءٍ يَلْقَيْنَ ^(٢)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله ^(٣) أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٨٣] (...) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ - يَعْنِي: ابْنَ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ - وَقَالَ قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي: الدَّرَاوَرْدِيُّ - (ح) وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو الْأَسْعَدِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبَّازٌ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيَّبِ (ح) وَحَدَّثَنِي

(١) «الاستذكار» ٨/ ٤٥٠.

(٢) هكذا النسخة، وفيها ركاقة، والذي في «الإشراف في منازل الأشراف» ١١٢/١ لابن أبي الدنيا:

لَا أَسْأَلُ النَّاسَ عَمَّا فِي نُفُوسِهِمْ مَا فِي ضَمِيرِي لَهُمْ مِنْ ذَاكَ يَكْفِينِي

هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ - وَهُوَ ابْنُ أَنَسٍ - كُلُّهُمْ عَنْ سُهَيْلٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيَّبِ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْبُغْضِ).

رجال هذا الإسناد: تسعة:

١ - (يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيُّ) هو: يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عَبْدِ الْقَارِيَّ - بتشديد التحتانية - المدني، نزيل الإسكندرية، حليف بني زُهْرَةَ، ثقة [٨] (ت ١٨١) (خ م د ت س) تقدم في «الإيمان» ٢٤٥/٣٥.

٢ - (سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ) هو: سعيد بن عمرو بن سهل الْكِنْدِيُّ، أبو عثمان الكوفي، ثقة [١٠] (ت ٢٣٠) (م س) تقدم في «المقدمة» ١٩/٤.

٣ - (عَبَّازُ) - بفتح أوله، وسكون الموحدة، وفتح المثناة - ابن القاسم الزُّبَيْدِيُّ - بالضم - أبو زُبَيْدٍ كذلك، الكوفي، ثقة [٨] (ت ١٧٩) (ع) تقدم في «الإيمان» ٣٠٥/٤٨.

٤ - (الْعَلَاءُ بْنُ الْمُسَيَّبِ) بن رافع الكاهلي، ويقال: التَّغْلِبِيُّ الكوفي، ثقة رُبَّمَا وَهْم [٦].

رَوَى عَنْ أَبِيهِ، وَعَكْرَمَةَ، وَعَطَاءٍ، وَعَمْرٍو بن مَرَّةٍ، وَفَضِيلَ بن عمرو الْفُقَيْمِيِّ، وَغَيْرِهِمْ.

وروى عنه عبد الواحد بن زياد، وزهير بن معاوية، وجريز بن عبد الحميد، وَغَيْرِهِمْ.

قال ابن معين: ثقة مأمون، وقال أبو حاتم: صالح الحديث، وقال ابن عمار: ثقة يُحْتَجُّ بحديثه، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال العجلي: ثقة، وأبوه من خيار التابعين، وقال يعقوب بن سفيان: كوفي ثقة، وقال ابن سعد: كان ثقة، وقال الحاكم: له أوهام في الإسناد والمتن، وقال الأزدي: في بعض حديثه نظر، وتعقبه النباتي بأنه كان يجب أن يذكر ما فيه النظر، وفي «الميزان»: قال بعضهم: كان يَهُمُّ كثيراً، وهو قول لا يُعْبَأُ به.

أخرج له البخاري، والمصنّف، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه.

٥ - (هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ) - بفتح الهمزة، وسكون التحتانية - السعدي مولاهم، أبو جعفر، نزيل مصر، ثقة فاضل [١٠] (٢٥٣) وله ثلاث وثمانون سنة (م د س ق) تقدم في «الإيمان» ٢٢٥/٢٩.

٦ - (ابْنُ وَهْبٍ) عبد الله المصري، تقدّم قريباً.

والباقون ذكروا في الباب الماضي.

وقوله: (كُلُّهُمْ عَنْ سُهَيْلٍ)؛ أي: كلٌّ من هؤلاء الأربعة: يعقوب بن عبد الرحمن القاري، وعبد العزيز الدراوردي، والعلاء بن المسيّب، ومالك بن أنس رووا هذا الحديث عن سهيل بن أبي صالح بهذا السند السابق، وهو: عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

[تنبيه]: أما رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل، فقد ساقها النسائي رحمته الله في «السنن الكبرى» بسند المصنّف، فقال:

(٧٧٤٧) - أخبرنا قتيبة بن سعيد، قال: ثنا يعقوب، عن سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أحب الله عبداً دعا جبريل، فقال: إني أحببت فلاناً، فأحبه، فيحبه جبريل، ثم ينادي جبريل أهل السماء: إن الله يحب فلاناً، فيحبه، ثم يضع له القبول في الأرض»، وفي البغض مثل ذلك. انتهى^(١).
وأما رواية عبد العزيز الدراوردي عن سهيل، فقد ساقها الترمذي في «جامعه» بسند المصنّف أيضاً، فقال:

(٣١٦١) - حدثنا قتيبة، حدثنا عبد العزيز بن محمد، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أحب الله عبداً نادى جبريل: إني قد أحببت فلاناً، فأحبه، قال: فينادي في السماء، ثم تنزل له المحبة في أهل الأرض، فذلك قول الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ ذُرِّيَّةً وَدَّاءً﴾، وإذا أبغض الله عبداً نادى جبريل: إني أبغضت فلاناً، فينادي في السماء، ثم تنزل له البغضاء في الأرض»، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. انتهى^(٢).
وأما رواية العلاء بن المسيّب عن سهيل، فساقها الطبراني رحمته الله في «المعجم الأوسط»، فقال:

(٥٠٠١) - حدثنا محمد بن النضر الأزدي، قال: حدثنا معاوية بن عمرو، قال: حدثنا زهير بن معاوية، عن العلاء بن المسيّب، أن سهيل بن أبي صالح حدثه، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إن الله إذا أحب عبداً قال لجبريل: إني أحب عبدي فلاناً، فأحبه، فيحبه جبريل، ويقول لأهل السماء: إن الله يحب عبده فلاناً، فأحبه، فيحبه أهل السماء، ويوضع له القبول في

(١) «السنن الكبرى» ٤/٤١٦.

(٢) «جامع الترمذي» ٥/٣١٧.

الأرض»، لم يرو هذا الحديث عن العلاء بن المسيب إلا زهير. انتهى^(١).
قال الجامع عفا الله عنه: قول الطبراني: لم يرو هذا الحديث إلخ فيه نظر لا يخفى، فقد رواه عبث بن القاسم عن مسلم في هذا الإسناد، فتنبه، والله تعالى أعلم.
وأما رواية مالك عن سهيل، فقد ساقها ابن حبان رحمته الله في «صحيحه»، فقال: (٣٦٥) - أخبرنا الحسين بن إدريس الأنصاري، قال: أنبأنا أحمد بن أبي بكر، عن مالك، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا أحب الله العبد قال لجبريل: قد أحببت فلاناً، فأحبه، فيحبه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء: إن الله قد أحب فلاناً، فأحبه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض الله العبد»، قال مالك: لا أحسبه إلا قال في البغض مثل ذلك. انتهى^(٢).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٨٤] (...) - (حَدَّثَنِي عُمَرُو النَّاقِدُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونُ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، قَالَ: كُنَّا بِعَرَفَةَ، فَمَرَّ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَهُوَ عَلَى الْمَوْسِمِ، فَقَامَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، فَقُلْتُ لِأَبِي: يَا أَبَتِ إِنِّي أَرَى اللَّهَ يُحِبُّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: وَمَا ذَاكَ؟ قُلْتُ: لِمَا لَهُ مِنَ الْحُبِّ فِي قُلُوبِ النَّاسِ، فَقَالَ: بِأَبْيِكَ أَنْتَ سَمِعْتَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ، عَنْ سُهَيْلٍ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ) الواسطي، تقدم قريباً.

٢ - (عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونُ) - بكسر الجيم، بعدها شين معجمة مضمومة - المدني، نزيل بغداد، مولى آل الهذير، ثقة فقيه مصنف [٧] (ت ١٦٤) (ع) تقدم في «الإيمان» ٤٣٧/٨١.

والباقون ذكروا في الباب والباب الماضي، و«عمرو الناقد» هو: ابن محمد بن بكير.

وقوله: (فَمَرَّ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ) الأمويّ الخليفة الراشد المتوفى في رجب سنة (١٠١هـ) تقدّمت ترجمته في «المقدّمة» ٤٦/٦.

وقوله: (وَهُوَ عَلَى الْمَوْسِمِ) جملة حالّة؛ أي: والحال أن عمر بن عبد العزيز كان أميراً على الموسم؛ أي: موسم الحجّ، وهو مُجْتَمَعُهُ، قاله المجدد.

وقال المرتضى في «التاج»: مَوْسِمُ الْحَجِّ، كَمَجْلِسٍ: مجتمعه، وكذا مَوْسِمُ الشُّوقِ، والجمع: مواسم، قال اللحياني: وإنما سُمِّيَتْ مواسم؛ لاجتماع الناس، والأسواق فيها، وفي «الصحاح»: سُمِّيَ بذلك؛ لأنه مَعْلَمٌ يُجْتَمَعُ إِلَيْهِ، قال الليث: وكذلك كانت أسواق الجاهلية. انتهى^(١).

وقوله: (فَقَامَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ)؛ أي: إلى عمر بن عبد العزيز، قال سهيل: (فَقُلْتُ لِأَبِي) أبي صالح ذكوان، (يَا أَبَتِ إِنِّي أَرَى اللَّهَ يُحِبُّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ) أبو صالح: (وَمَا ذَاكَ؟)؛ أي: وما سبب قولك هذا؟، قال سهيل: (قُلْتُ: لِمَا لَهُ مِنَ الْحُبِّ فِي قُلُوبِ النَّاسِ)؛ أي: لأنني رأيت الناس يحبّونه، فاستدللت بذلك على ما قلته، (فَقَالَ) له أبوه: (بِأَبِيكَ) جارّ ومجرور متعلّق بمحذوف، وهو خبر مقدّم لقوله: (أَنْتَ؟)؛ أي: أنت مفديّ بأبيك، وإنما فداه بنفسه تعجباً مما قاله حيث وافق حديث أبي هريرة رضي الله عنه المرفوع، فأثنى عليه، وفدّاه بنفسه.

وقوله: (سَمِعْتُ) بضمّ التاء للمتكلّم، (أَبَا هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه (يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) وجملة «سمعت إلخ» مستأنفة استئنافاً بيانياً، فكأنه قال له: لِمَ قلت: بأبي أنت؟ فقال: لأنني سمعت أبا هريرة رضي الله عنه.

[تنبيه]: يوجد في بعض النسخ: «سمعت» مضبوطاً بفتح التاء ضَبُطَ قَلَمٌ، فإن صحّ يكون المعنى على الاستفهام، كأنه قاله له: هل أنت سمعت أبا هريرة يتحدث إلخ؛ يعني: أن هذا الذي قلته كأنك سمعته من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومعلوم أن سهيلاً لم يلتق أبا هريرة، وإنما قاله لموافقة ما قاله سهيل لِمَا سمعه هو عن أبي هريرة رضي الله عنه، فقال ذلك متعجباً منه: كأنك سمعته من أبي هريرة كما سمعته أنا منه.

وعلى كل فالغرض منه مَدَح ابنه سهيل حيث وافق ما قاله حديث أبي هريرة رضي الله عنه المرفوع، فأثنى عليه بفطنته، وإصابته الحق، والله تعالى أعلم. وقوله: (ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ، عَنْ سُهَيْلٍ) فاعل «ذَكَرَ» ضمير عبد العزيز الماجشون.

[تنبيه]: رواية عبد العزيز الماجشون عن سهيل بن أبي صالح هذه ساقها البيهقي رحمته الله في «كتاب الزهد الكبير»، فقال:

(٨٠١) - أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا أبو بكر بن المؤمل، ثنا الفضل بن محمد بن المسيب، ثنا سعيد بن أبي مريم، ثنا عبد العزيز الماجشون، عن سهيل بن أبي صالح، أنه قال: كنت مع أبي غداة عرفة، قال: فوقفنا لعمر بن عبد العزيز للنظر إليه، وهو أمير الحاج، قال: فقلت: يا أبتاه والله إني لأرى الله يحب عمر، قال: لِمَ أَيْ بُنَيَّ؟ قال: قلت: لِمَا أراه دخل له قلوب الناس من المودة، قال: فقال: بأبيك أنت، سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا نَادَى جَبْرِيلَ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا، فَأَحْبَوْهُ، قَالَ: فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ لَهُ الْقَبُولُ، وَالْمُودَةُ عِنْدَ أَهْلِ الْأَرْضِ، وَإِذَا أَبْغَضَ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى جَبْرِيلَ، فَقَالَ: يَا جَبْرِيلُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْغَضَ فَلَانًا، فَأَبْغَضُوهُ، فَيَنَادِي جَبْرِيلُ فِي السَّمَاءِ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْغَضَ فَلَانًا، فَأَبْغَضُوهُ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ وَضَعَتْ لَهُ الْبُغْضَةَ عِنْدَ أَهْلِ الْأَرْضِ». انتهى^(١).

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤٩) - (بَابُ الْأَرْوَاحِ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٨٥] [٢٦٣٨] - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي:

ابْنَ مُحَمَّدٍ - عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اشْتَلَفَ، وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ».

رجال هذا الإسناد: خمسة:

وكلهم ذكروا في الباب الماضي، والحديث متفق عليه، وشرحه يأتي في الحديث التالي - إن شاء الله تعالى -.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٨٦] (...) - (حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، بِحَدِيثٍ يَرْفَعُهُ، قَالَ: «النَّاسُ مَعَادِنْ كَمَعَادِنِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ، خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ، إِذَا فَفَّهُوا، وَالْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ، وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ) الْكِلَابِيُّ، أَبُو سَهْلٍ الرَّقِّي، نَزِيلٌ بِغَدَادٍ، ثِقَةٌ [٩] (ت ٧ أو ٢٠٨) (بخ م ٤) تَقْدَمُ فِي «الْإِيمَانِ» ٣٥٧/٦٣.

٢ - (جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ) - بَضَمُ الْمُوَحَّدَةِ، وَسُكُونُ الرَّاءِ، بَعْدَهَا قَافٌ - الْكِلَابِيُّ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّقِّي، ثِقَةٌ يَهُمُّ فِي حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ [٧] (ت ١٥٠) وَقِيلَ: بَعْدَهَا (بخ م ٤) تَقْدَمُ فِي «الْإِيمَانِ» ٣٥٧/٦٣.

٣ - (يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ) وَاسْمُهُ عَمْرُو بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ مَعَاوِيَةَ الْبَكَّائِيُّ - بَفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ، وَتَشْدِيدِ الْكَافِ - أَبُو عَوْفٍ الْكُوفِيُّ، نَزِيلُ الرَّقَّةِ، وَهُوَ ابْنُ أُخْتِ مَيْمُونَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رضي الله عنها، يُقَالُ: لَهُ رُؤْيَا، وَلَا يَثْبُتُ، وَهُوَ ثِقَةٌ [٣] (ت ١٠٣) (بخ م ٤) تَقْدَمُ فِي «الْإِيمَانِ» ٣٥٧/٦٣.

وَالْبَاقِيَانِ ذُكِرَا فِي السَّنَدِ الْمَاضِي، وَالبَابُ الْمَاضِي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنف رحمته الله، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه، أحفظ من روى الحديث في عصره، روى (٥٣٧٤) حديثاً.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه (بِحَدِيثٍ) مُتَعَلِّقٌ بِ«حَدَّثَنَا يَزِيدٌ»، وَقَوْلُهُ: (يَرْفَعُهُ)

جملة في محلّ جرّ صفة لـ «حديث»؛ أي: يرفع أبو هريرة رضي الله عنه ذلك الحديث إلى النبي ﷺ، وهذه من صيغ الرفع حكماً، كما قال السيوطي رحمته الله في «ألفية الأثر» عند تعداد صيغ الرفع حكماً:

وَهَكَذَا يَرْفَعُهُ يَنْمِيهِ رَوَايَةً يَبْلُغُ بِهِ يَرْوِيهِ

والحامل للتابعي على العدول عن قول الصحابي: سمعت رسول الله ﷺ، أو نحوها إلى قوله: يرفعه، مع تحقّقه بأن الصحابي رفعه إلى النبي ﷺ كونه يشك في صيغ الرفع بعينها، هل هي سمعت، أو قال رسول الله ﷺ، أو نبي الله، أو حدّثني، أو نحوها؟ راجع تمام البحث في المسألة «شرحي» على الألفية المذكورة^(١)، تستفد علماً، وبالله تعالى التوفيق.

(قَالَ) النَّبِيُّ ﷺ: «النَّاسُ مَعَادِنٌ» جمع مَعْدَن بكسر الدال، من عَدَن: إذا أقام؛ لإقامة الذهب والفضة به، أو لإقامة الناس فيها شتاءً وصيفاً، قاله الزرقاني رحمته الله^(٢).

وقال ابن منظور رحمته الله: «المعدن» بكسر الدال، هو المكان الذي يثبت فيه الناس؛ لأن أهله يقيمون فيه، ولا يتحوّلون عنه شتاءً، ولا صيفاً، ومعدن كل شيء من ذلك، ومعدن الذهب والفضة سُمّي معدناً؛ لإنبات الله فيه جوهرهما، وإنباتهما إياه في الأرض، حتى عَدَن؛ أي: ثبت فيها، وقال الليث: المعدن: مكان كل شيء يكون فيه أصله ومبدؤه، نحو معدن الذهب والفضة، والأشياء، وفي الحديث: «فعن معادن العرب تسألوني؟ قالوا: نعم»؛ أي: أصولها التي يُنسَبون إليها، ويتفاخرون بها، وفلان معدن للخير والكرم: إذا جُبِلَ عليهما، على المثل. انتهى^(٣).

وقال المناوي رحمته الله: «الناس معادن»؛ أي: أصولٌ مختلفةٌ، ما بين نفيس، وخسيس، كما أن المعدن كذلك فخيرهم في الجاهلية هم خيارهم في الإسلام، وقوله: (كَمَعَادِنِ الْفُضَّةِ وَالذَّهَبِ) قال الرافعي رحمته الله: وجه الشبه أن اختلاف الناس في الغرائز والطبائع، كاختلاف المعادن في الجواهر، وأن

(١) «إسعاف ذوي الوطر في شرح ألفية الأثر» ١/١٢٧ - ١٢٨.

(٢) «شرح الزرقاني» ٢/١٣٧.

(٣) «لسان العرب» ١٣/٢٧٩.

رسوخ الاختلاف في النفوس، كرسوخ عروق المعادن فيها، وأن المعادن كما أن منه ما لا تتغير صفته، فكذا صفة الشرف لا تتغير في ذاتها، بل من كان شريفاً في الجاهلية فهو بالنسبة إلى أهل الجاهلية رأس، فإن أسلم استمرَّ شرفه، فكان أشرف ممن أسلم من المشروفين في الجاهلية، وهذا معنى قوله: (خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ) ثم لما أطلق الحكم خصَّه بقوله: (إِذَا فَقَّهُوا) بضم القاف على الأجود، ذكره أبو البقاء؛ أي: صاروا فقهاء، ففيه إشارة إلى أن نوع الإنسان إنما يتميز عن بقية الحيوان بالعلم، وأن الشرف الإسلامي لا يتم إلا بالفقه، وأنه الفضيلة العظمى، والنعمة الكبرى، والمراد بالخيار في هذا ونحوه: من كان متصفاً بمحاسن الأخلاق، كالكرم، والفقه، والحلم، وغيرها، متوقياً لمسائرها، كالبخل، والفجور، والظلم، وغيرها. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: «بضم القاف إلخ» ويجوز كسرهما، كما أشار إليه، قال المجد رحمته الله: الفقه بالكسر: العلم بالشيء، والفهم له، والفطنة، وغلب على علم الدين؛ لشرفه، وفقه ككرم، وفرح، فهو فقيه، وفقه، كندس، جمعه: فقهاء، وهي فقيهة، وفقهاء، جمعها: فقهاء، وفقائه، وفقيهة كعلمه: فهمه، كتفقها، وفقها تفقيهاً: علمه، كأفقها. انتهى^(٢).

وقال الفيومي رحمته الله: الفقه فهم الشيء، قال ابن فارس: وكل علم لشيء فهو فقه، والفقه على لسان حملة الشرع علم خاص، وفقه فقهاء، من باب تعب: إذا علم، وفقه بالضم مثله، وقيل: بالضم إذا صار الفقه له سجية، قال أبو زيد: رجل فقه، بضم القاف، وكسرهما، وامرأة فقهاء، بالضم ويتعدى بالألف، فيقال: أفقهاك الشيء، وهو يتفق في العلم، مثل يتعلم. انتهى^(٣).

وقال الطيبي رحمته الله: قوله: «الناس معادن»: المعدن: المستقر، والمستوطن، من عدنت البلد: إذا توطنته، ومنه: المعدن المستقر للجواهر والفلزات، و«معادن» خبر المبتدأ، ولا يستقيم حمله عليه إلا بأحد وجهين:

(١) «فيض القدير على الجامع الصغير» للمناوي ٣/٢٢٩.

(٢) «القاموس المحيط» ص ١٦١٤. (٣) «المصباح المنير» ٢/٤٧٩.

إما أن يكون محمولاً عليه بالتشبيه، كقولك: زيد أسدٌ، فيكون «كمعادن الذهب» بدلاً منه.

وإما بأن يكون المعادن مجازاً من التفاوت، فالمعنى: الناس متفاوتون تفاوتاً مثل تفاوت معادن الذهب والفضة، فالمراد بالتفاوت: تفاوت النسب في الشرف والضعفة، يدلّ عليه قوله ﷺ في حديث آخر: «فعن معادن العرب تسألوني؟ قالوا: نعم»؛ أي: أصولها التي يُنسبون إليها، ويتفاخرون بها، وإنما جُعِلت معادن لها؛ لِمَا فيها من الاستعدادات المتفاوتة، فمنها قابلة لفيض الله تعالى على مراتب المعادن، ومنها غير قابلة لها.

وقوله: «خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا» جملة مبيّنة بعد التفاوت الحاصل بعد فيض الله تعالى عليها من العلم والحكمة، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]، شبّههم بالمعادن في كونها أوعيةً للجواهر النفيسة، والفلازات المنتفعة بها المعنيّ بهما في الإنسان كونه أوعية العلوم والحكم، فالتفاوت في الجاهلية بحسب الأنساب، وشرف الآباء، وكرم الأصل، وفي الإسلام بحسب العلوم والحكم، فالشرف الأول موروث، والثاني مكتسب.

[فإن قلت]: ما فائدة التقييد بقوله: «إذا فقهوا»؛ لأن كل من أسلم، وكان شريفاً في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له شرف فيها، سواء فقه، أو لم يفقه؟

[قلت]: ليس كذلك، فإن الإيمان يرفع التفاوت المعتبر في الجاهلية، فإذا تحلّى الرجل بالعلم والحكمة استجلب النسب الأصليّ، فيجتمع شرف النسب مع شرف الحسب، انظر إلى المنقبة السنية، كيف ردّ تيمّنها وبركتها ما رَفَعه الإسلام من الشرف الموروث؟، وفهم من ذلك أن الوضيع المسلم المتحلّي بالعلم أرفع منزلةً من الشريف المسلم العاقل، ونعم ما قال الأحنف [من الرمل]:

كُلُّ عَزْلٍ لَمْ يُوْطَدْ بِعِلْمٍ فَإِلَى ذُلٍّ مَا يَصِيرُ^(١)

وقال آخر [من الطويل]:

وَلَا الشَّرَفُ الْمَوْزُوثُ لَا دَرَّ دَرُّهُ بِمُخْتَسَبٍ إِلَّا بِآخَرٍ مُكْتَسَبٍ

وقال آخر [من الكامل]:

إِنَّ السَّرِيَّ إِذَا سَرَى فَبِنَفْسِهِ وَابْنُ السَّرِيِّ إِذَا سَرَى أَسْرَاهُمَا

رُوي أن فزارياً شكى إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه من لطة لطمها جبله بن الأيهم، فأمر بالقصاص، فقال جبله: أَيْقِصْ مِنِّي، وأنا مَلِكٌ، وهو سوقة؟ فقال عمر: شملك وإياه الإسلام، فما تفضله إلا بالعاقبة. انتهى^(١).

وقال المناوي رحمته الله: قوله: «الناس معادن كمعادن الذهب والفضة»:

معدن كل شيء أصله؛ أي: أصول بيوتهم تُعْقَبُ أمثالها، ويسري كَرَمُ أعراقها إلى فروعها، والمعادن جَمْعُ مَعْدِنٍ، مِنْ عَدَنَ بِالْمَكَانِ أَقَامَ، ومنه سَمِيَ المعدن؛ لأن الناس يقيمون فيه صيفاً وشتاءً، ومعدن كل شيء مركزه، كما في «الصحاح»، وبه يُعرف أن إطلاق اسم المعدن على بعض الأجساد كالذهب، من تسمية الشيء باسم مركزه، والحديث ورد على منهج التشبيه في التفاضل في الصفات الوهبية، والكسبية، كالأخلاق الجِبِلِّيَّة، والآداب الحاصلة بواسطة الأدلة، وشتان في القياس بين الذهب والفضة، والرصاص والنحاس، فبقدر ما بين ذلك من التفاوت تكون الصفة في الأشخاص، فكأنه قال: الناس يتفاوتون في الصفات الذاتية، والعَرَضِيَّة، كما تتفاوت المعادن في ذواتها، وأعراضها القائمة بها، من العلل، والأدناس، ذَكَرَهُ بعضهم.

وقال القاضي: المعدن المستَقَرّ، والمستوطن، مِنْ عَدَنَ بِالْبَلَدِ: إِذَا

تَوَطَّنَ، فكما أن المعادن منها ما يحصل منه شيء يُعْبَأُ به، ومنها ما يحصل منه بكدٍّ، وتَعَبٌ كثير شيء قليل، ومنها ما هو بعكسه، ومنها ما يُظْفَرُ منه بمغارات مملوءة ذهباً، فمن الناس من لا يعي، ولا يفقه، ولا تُغْنِي عنه الآيات والنذر، ومنهم من يحصل له علم قليل، واجتهاد طويل، ومنهم من هو بالعكس، ومنهم من تَفِيضُ عليه من حيث لا يحتسب بلا سوق، وطلب، معالم كثيرة، وتنكشف له المغيبات، ولم يبق بينه وبين القدس حجاب، وذا من جوامع الكلم الذي

أوتيتها المصطفى ﷺ، وأفاد الترغيب في تطبّع الأوصاف الجميلة، والتوصل إليها بكل حيلة، والعرق دسّاس، وأدب السوء كعرق السوء، فعلى العاقل أن يتخير لنظفته، ولا يضعها إلا في أصل أصيل، وعنصر طاهر، فإن الولد فيه عرق ينزع إلى أمه، فهو تابع لها في الأخلاق والطباع، إشارة إلى أن ما في معادن الطباع من جواهر مكارم الأخلاق وضدها، ينبغي استخراجها بريضة النفس، كما يستخرج جوهر المعدن بالمقاساة والتعب.

قال بعضهم: ومن كان ولياً في علم الله فلا تتغير ولايته، وإن وقع في معصية؛ لأن الحقائق الوضعية لا يقدر فيها النقائص الكسبية، فالذهب والفضة موجودان في المعدن، والمعدن الأصلي صحيح، لكن قد يدخل عليه علل نفسية في ظاهره، فيعالج لتزول، فكما أن المعدن في أصله صحيح، لا يخرج عن معدنيته، فكذا المؤمن الحقيقي أو الولي الحقيقي لا يُخرجه ما جرى على جوارحه من النقائص عن حقيقة إيمانه، أو ولايته.

وقال بعضهم: المراد أن كل من كان أصله عند الله مؤمناً، فهو يرجع إلى أصله، كالمعدن، ومن كان عنده كافراً رجع إلى أصله كذلك، وحقيقة الأمر مستورة عنا الآن؛ لأنه تعالى يفعل ما يشاء، فيقلب التراب ذهباً، وعكسه، والجماد مائعاً، وعكسه، والنبات حيواناً، وعكسه. انتهى^(١).

وقوله: (وَالْأَرْوَاحُ)؛ أي: أرواح الناس، وهو مبتدأ خبره قوله: (جُنُودٌ) جمعُ جُنْدٍ؛ أي: جُمُوع (مُجَنَّدَةٌ) بفتح النون المشددة؛ أي: مجتمعة متقابلة، أو مختلطة، منها حزب الله: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢]، ومنها حزب الشيطان: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المجادلة: ١٩] وفي قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الفتح: ٤] إشارة إلى أن الجندين: أحدهما علويّ الهمة، والآخر سفليّ النّهمة^(٢).

وقال النووي: قال العلماء: معناه جموع مجتمعة، أو أنواع مختلفة، وأما تعارفها فهو لأمر جعلها الله عليه، وقيل: إنها موافقة صفاتها التي

(١) «فيض القدير» ٦/٢٩٥.

(٢) «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ١٤/٢٩٥.

جعلها الله عليها، وتناسبها في شِيمِها، وقيل: لأنها خُلقت مجتمعة، ثم فُرقت في أجسادها، فمن وافق بِشِيمِهِ أَلْفَهُ، ومن باعده نافرهُ، وخالفهُ، وقال الخطابي وغيره: تَأَلَّفَها هو ما خَلَقَها الله عليه من السعادة، أو الشقاوة في المبتدأ، وكانت الأرواح قسمين، متقابلين، فإذا تلاقت الأجساد في الدنيا ائتلفت، واختلفت، بحسب ما خُلقت عليه، فيميل الأخيار إلى الأخيار، والأشرار إلى الأشرار، والله أعلم. انتهى^(١).

وقال في «الفتح»: قال الخطابي: يَحْتَمِلُ أن يكون إشارةً إلى معنى التشاكل في الخير والشر، والصلاح والفساد، وأن الْخَيْرَ من الناس يَجَنُّ إلى شكله، والشرير نظير ذلك، يميل إلى نظيره، فتعارف الأرواح يقع بحسب الطباع التي جُبِلت عليها من خير وشرٍّ، فإذا اتفقت تعارفت، وإذا اختلفت تناكرت.

وَيَحْتَمِلُ أن يراد الإخبار عن بدء الخلق في حال الغيب، على ما جاء أن الأرواح خُلقت قبل الأجسام، وكانت تلتقي، فتتشامَ فلمَّا حَلَّتْ بالأجسام تعارفت بالأمر الأول، فصار تعارفُها وتناكرُها على ما سَبَقَ من العهد المتقدم. وقال غيره: المراد أن الأرواح أول ما خُلقت خُلقت على قسمين، ومعنى تقابلها؛ أن الأجساد التي فيها الأرواح إذا التقت في الدنيا ائتلفت، أو اختلفت، على حسب ما خُلقت عليه الأرواح في الدنيا إلى غير ذلك بالتعارف.

قال الحافظ: ولا يعكر عليه أن بعض المتنافرين ربما ائتلفا؛ لأنه محمول على مبدأ التلاقي، فإنه يتعلق بأصل الخلقة، بغير سبب، وأما في ثاني الحال فيكون مكتسباً؛ لتجدد وصفٍ يقتضي الألفة بعد النفرة، كإيمان الكافر، وإحسان المسيء. انتهى^(٢).

(فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا) التعارف جَرَيَانُ المعرفة بين اثنين، والتناكر ضده؛ أي: فما تعرّف بعضها من بعض قبل حلولها في الأبدان (ائْتَلَفَ) بهمة وصل، ثم

(١) «شرح النووي» ١٦/١٨٥.

(٢) «الفتح» ٧/٦١٥، كتاب «بدء الخلق» رقم (٣٣٣٦).

همزة ساكنة تُبدل ألفاً في الوصل جوازاً، وتبدل ياءً حال الابتداء وجوباً؛ أي: حصل بينهما الألفة والرأفة حال اجتماعهما بالأجساد في الدنيا، (وَمَا تَنَافَرَا مِنْهَا)؛ أي: في عالم الأرواح، (اِخْتَلَفَ)؛ أي: في عالم الأشباح، والإفراد والتذكير في الفعلين باعتبار لفظ «ما»، والمراد منه بطريق الإجمال - والله أعلم بحقيقة الحال - أن الأرواح البشرية مجبولة على مراتب مختلفة، وشواكل متباينة، وكل ما شاكل منها في عالم الأمر في شاكلته تعارفت في عالم الخلق، واختلفت، واجتمعت، وكل ما كان على غير ذلك في عالم الأمر، تناكرت في عالم الخلق، فاختلفت، وافتقرت، فالمراد بالتعارف ما بينهما من التناسب، والتشابه، وبالتناكر ما بينهما من التنافر، والتباين، فتارة على وجه الكمال، وتارة على وجه النقصان؛ إذ قد يوجد كل من التعارف والتناكر بأدنى مشاكلة بينهما، إما ظاهراً، وإما باطناً، قاله القاري^(١).

وقال في «النهاية»: قوله: «جنود مجندة»؛ أي: مجموعة، كما يقال: ألوف مؤلفة، وقناطر مقلطرة، ومعناه: الإخبار عن مبدأ كون الأرواح، وتقدمها الأجساد؛ أي: أنها خلقت أول خلقتها على قسمين، من ائتلاف واختلاف، كالجنود المجندة المجموعة، إذا تقابلت، وتواجهت، ومعنى تقابل الأرواح ما جعلها الله عليها من السعادة والشقاوة، والأخلاق، في مبدأ الخلق، يقول: إن الأجساد التي فيها الأرواح تلتقي في الدنيا، فتألف، وتختلف على حسب ما خلقت عليه، ولهذا ترى الخير يحب الأخيار، ويميل إليهم، والشّرير يحب الأشرار، ويميل إليهم. انتهى^(٢).

وقال الطيبي رحمه الله: الفاء في قوله: «فما تعارف» للتعقيب، أتبعته المجل بالتحصيل، فدلّ قوله: «ما تعارف» على تقدّم اشتباك واختلاط في الأزل، ثم تفرّق بعد ذلك فيما لا يزال أزمة متطاولة، ثم ائتلاف بعد التعارف، كمن فقد أنيسه، وأليفه، ثم اتصل به، فلزمه، وأنس به، ودلّ قوله: «وما تناكر» على أن ذلك الفقيد لحق بمن لم يكن له سبق اختلاط معه، فاشمأز منه، وفارقه إلى من كان معه في السابق.

ودلّ تشبيه الأرواح بالجنود المجنّدة على أن ذلك الاجتماع في الأول كان لأمر عظيم، وخطب جسيم، من فتح بلاد، وقهر أعداء، ودلّ ذلك على أن أحد الحزبين حزب الله، والآخر حزب الشيطان، فمن تألف في الأزل بحزب الله فاز وأفلح: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢]، ومن تألف بحزب الشيطان خاب وخسر: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المجادلة: ١٩]، ومن عادة الأجناد المتحرّبة أن يسوم كلّ واحد من أحد الحزبين بعلاقة ترفع التناكر من البين، فمتى شاهدها اتلفوا.

فعلى هذا بنى قوله: «فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف»، فهي تفريع على التشبيه بمنزلة ترشيح الاستعارة، وهذا التعارف إلهامات من الله تعالى في قلوب العباد من غير إشعار منهم بالسابقة، ولا يمنع من هذا التعارف فضله بالأبعد والأجانب، ولا تضمّه شجّة الأرحام والأواصر، قال الشاعر:

[من البسيط]:

كَأَنْتَ مَوْدَّةٌ سَلَمَانَ لَهُ نَسَبًا وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ نُوحٍ وَابْنِهِ رَحِمًا

ولم يحظ آل قصي به، وحظيت به أم معبد قال [من الطويل]:

فَيَا لِقَصِيٍّ مَا زَوَى اللَّهُ عَنْكُمْ بِهِ مِنْ فِعَالٍ لَا تُجَارَى وَسُودِدِ

لِيَهْنِ بَنِي كَعْبٍ مَقَامُ فَتَاتِهَا وَمَقْعَدُهَا لِلْمُؤْمِنِينَ بِمَرْصَدِ

ولا يدفعه بُعد الدار، ولا يجمعه قرب المزار [من الطويل]:

مُنَاسَبَةُ الْأَرْوَاحِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا وَإِلَّا فَأَيْنَ التُّرْكُ مِنْ سَاكِنِي نَجْدِ

قال حكيم: أقرب القرب مودة القلب، وإن تباعد جسم أحدهما من الثاني، وأبعد البعد تنافر المتداني، والله تعالى أعلم. انتهى^(١).

[تنبيه]: هذا الحديث أخرجه الحافظ أبو يعلى رحمته الله في «مسنده» من

حديث عائشة رضي الله عنها، وذكر له قصّة، فقال:

(٤٣٨١) - حدّثنا يحيى بن معين، حدّثنا سعيد بن الحكم، حدّثنا يحيى بن

أيوب، قال: حدّثني يحيى بن سعيد، عن عمرة بنت عبد الرحمن، قالت: كان

بمكة امرأة مزّاحة، فنزلت على امرأة مثلها، فبلغ ذلك عائشة، فقالت: صدّق حَبِيبِي، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الأرواح جنود مجنّدة، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف»، قال: ولا أعلم إلا قال في الحديث: ولا تُعرّف تلك المرأة. انتهى^(١).

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

فأما الجزء الأول، فأخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٨٦/٤٩] (٢٦٣٨) وتقدّم في «فضائل الصحابة» [٦٤٣٣/٤٩] (٢٥٢٦)، وأخرج (البخاريّ) الجزء الأول منه في «الأنبياء» (٣٣٥٣ و ٣٣٧٤ و ٣٤٩٣ و ٣٤٩٦ و ٣٥٨٨ و ٤٦٨٩)، و(النسائيّ) في «الكبرى» (٣٦٧/٦)، و(الشافعيّ) في «مسنده» (٢٧٩/١)، و(عبد الرزّاق) في «مسنده» (٣١٦/١١)، و(الحميديّ) في «مسنده» (١٠٤٥)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٥٧/٢) و ٢٦٠ و ٣٩١ و ٤٣٨ و ٤٨٥ و ٤٩٨ و ٥٢٥ و ٥٣٩ وفي «فضائل الصحابة» (١٥١٨ و ١٥١٩ و ١٦٧٣)، و(الدارميّ) في «سننه» (٨٤/١)، و(ابن راهويه) في «مسنده» (٢٢٦/١)، و(الطحاويّ) في «مشكل الآثار» (٣١٥/٤)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٩٢)، و(القضاعيّ) في «مسند الشهاب» (٦٠٦)، و(البغويّ) في «شرح السنّة» (٣٨٤٤ و ٣٨٤٥).

وأما الجزء الثاني فأخرجه (المصنّف) هنا [٦٦٨٥/٤٩] و ٦٦٨٦ (٢٦٣٨)، و(البخاريّ) في «الأنبياء» (٣٣٣٦) وفي «الأدب المفرد» (٩٠١)، و(أبو داود) في «الأدب» (٤٨٣٤)، و(أحمد) في «مسنده» (٢/٢٩٥ و ٥٢٧ و ٥٣٩)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦١٦٨)، و(تمام الرازيّ) في «الفوائد» (٢٥١/١)، و(أبو الشيخ) في «الأمثال» (١٠٢)، و(أبو نعيم) في «تاريخ أصبهان» (٩٤/٢)، و(الخطيب البغداديّ) في «تاريخ بغداد» (٣/٣٢٩)، و(البغويّ) في «شرح السنّة» (٣٤٧١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

- ١ - (منها): بيان أن الناس معادن كمعادن الذهب والفضة.
 - ٢ - (ومنها): بيان فضل الفقه في الدين؛ لأن من تحلّى بها كان أفضل من غيره، ولو كان شريف النسب، وقد قال النبي ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»، فالفقه علامة الخيرية، وعلامة السعادة في الدنيا والآخرة.
 - ٣ - (ومنها): ذمّ الجهل، وذمّ أهله؛ لأنه وإن كان شريف النسب فجّله يجعله وضيعاً، ولقد أحسن من قال، وأجاد في المقال:
 الْعِلْمُ يَرْفَعُ بَيْتاً لَا عِمَادَ لَهُ وَالْجَهْلُ يَهْدِمُ بَيْتَ الْعِزِّ وَالشَّرَفِ
 - ٤ - (ومنها): بيان أن الأرواح جنود مجنّدة؛ أي: أجناس مجتّسة، أو جموع مجمعة، تتعارف، وتتناكر حسب ما جُبِلت عليه، من الخير والشرّ، فأهل الخير يأنسون بأهل الخير، وأهل الشرّ يأنسون بأهل الشرّ.
- قال المناوي رحمه الله: التعارف هو التشاكل المعنويّ الموجب لاتحاد الذوق الذي يُدرك ذوق صاحبه، فذلك علة الائتلاف، كما أن التناكر ضده، ولذلك قيل فيه [من الطويل]:
- وَلَا يَضْحَبُ الْإِنْسَانُ إِلَّا نَظِيرَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مِنْ قَبِيلٍ وَلَا بَلَدٍ
- وقيل: انظر من تصاحب، فقلّ من نواة طُرحت مع حصاة، إلا أشبهتها، ولهذا قال الغزاليّ تبعاً لبعض الحكماء: لا يتفق اثنان في عشرة، إلا وفي أحدهما وَصَفٌ مِنَ الْآخِرِ، حتى الطير، ورأى بعضهم مرّة غراباً مع حمامة، فاستبعد المناسبة بينهما، ثم تأمل، فوجدهما أعرجين، فإذا أردت أن تعرف من غابت عنك خِلَالُهُ بِمَوْتٍ، أو غَيْبَةٍ، أو عدم عشرة امتَحَنَ أخلاق صاحبه، وجليسه بذلك، وذلك يدل على كماله، أو نقصه، كما يدل الدخان على النار، وإذا صاحب الرجل غير شَكَلِهِ لم تَدُم صحبته. انتهى^(١).

- ٥ - (ومنها): ما قاله ابن الجوزي رحمه الله: ويستفاد من هذا الحديث أن الإنسان إذا وجد من نفسه نَفَرَةً ممن له فضيلة، أو صلاح، ينبغي أن يبحث عن

المقتضي لذلك؛ ليسعى في إزالته، حتى يتخلص من الوصف المذموم، وكذلك القول في عكسه.

وقال القرطبي رحمته الله: معنى «أجناد مجندة»: أصناف مصنّفة، وقيل: أجناس مختلفة، ويعني بذلك أن الأرواح، وإن اتفقت في كونها أرواحاً، لكنها تمتاز بأمور وأحوال مختلفة، تتنوع بها، فتتشاكل أشخاص النوع الواحد، وتتناسب بسبب ما اجتمعت فيه من المعنى الخاص لذلك النوع للمناسبة، ولذلك نشاهد أشخاص كل نوع تألف نوعها، وتنفر من مخالفتها، ثم إنا نجد بعض أشخاص النوع الواحد يتألف، وبعضها يتنافر، وذلك بحسب أمور تتشاكل فيها، وأمور تتباعد فيها، كالأرواح المجبولة على الخير، والرحمة، والشفقة، والعدل، فتجد من جُبل على الرحمة يميل بطبعه لكل من كان فيه ذلك المعنى، ويألفه، ويسكن إليه، وينفر ممن اتّصف بنقيضه، وهكذا في الجفاء والقسوة، ولذلك قد شاع في كلام الناس قولهم: المناسبة تؤلف بين الأشخاص، والشكل يألف شكّله، والمثل يجذب مثله، وهذا المعنى هو أحد ما حُمل عليه قوله رحمته الله: «فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف»، وعلى هذا فيكون معنى «تعارف»: تناسب، وقيل: إن معنى ذلك هو ما تعرّف الله به إليها من صفاته، ودلّها عليه من لطفه، وأفعاله، فكل رُوح عَرَف من الآخر أنه تعرّف إلى الله بمثل ما تعرّف هو به إليه، وقال الخطابي: هو ما خلقها الله تعالى عليه من السعادة والشقاوة في المبدأ الأول.

قال القرطبي: وهذان القولان راجعان إلى القول الأول، فتدبرهما.

ويُستفاد من هذا الحديث أن الإنسان إذا وَجَد من نفسه نفرة ممن له فضيلة، أو صلاح فَتَش عن الموجب لتلك النفرة، وَيَحْث عنه بنور العلم، فإنّه ينكشف له، فيتعيّن عليه أن يسعى في إزالة ذلك، أو في تضيقه بالرياضة السياسية، والمجاهدة الشرعية، حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم، فيميل لأهل الفضائل والعلوم، وكذلك القول فيما إذا وَجَد ميلاً لمن فيه شرّ، أو وصف مذموم. انتهى كلام القرطبي رحمته الله^(١)، وهو بحث نفيس، والله تعالى أعلم.

٦ - (ومنها): ما قاله في «شرح السُّنَّة»: فيه دليل على أن الأرواح ليست بأعراض، وعلى أنها كانت موجودة قبل الأجساد في الخلفة. انتهى^(١).
 ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٥٠) - (بَابُ الْمَرْءِ مَعَ مَنْ أَحَبَّ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:
 [٦٦٨٧] [٢٦٣٩] - (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ؛ أَنَّ أَعْرَابِيًّا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَعْدَدْتُ لَهَا؟»، قَالَ: حُبَّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، قَالَ: «أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ) القعني المدني، ثم البصري، تقدّم قريباً.

٢ - (مَالِكٌ) بن أنس، إمام دار الهجرة، تقدّم قبل بيايين.

٣ - (إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ) الأنصاري المدني أبو يحيى ثقة حجة [٤] (ت ١٣٢) وقيل: بعدها، (ع) تقدم في «الطهارة» ٦٦٧/٣٠.

٤ - (أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ) الصحابي الشهير رحمته الله، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

[تنبیه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف رحمته الله، كلاحقه، وهو (٤٠٨) من رباعيات الكتاب، وهو مسلسل بالمدينين، وفيه رواية الراوي عن عمّه، فأنس رحمته الله عمّ لإسحاق، وفيه أنس رحمته الله الخادم المشهور، خَدَمَ النَّبِيَّ ﷺ عشر سنين، فنال بركة دعوته، فكثّر ماله، وأولاده، وطال عمره، فقد جاوز المائة، وهو آخر من

مات من الصحابة بالبصرة، وهو من المكثرين السبعة، روى (٢٢٨٦) حديثاً.

شرح الحديث:

(عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ) رضي الله عنه: (أَنَّ أَعْرَابِيًّا) وفي الرواية التالية: «قال رجل: يا رسول الله متى الساعة؟»، وفي الرواية الثالثة: «أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَعْرَابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ...»، قال في «الفتح»: هو ذو الخويصرة اليماني، وزعم ابن بشكوال أنه أبو موسى الأشعري، أو أبو ذر، ثم ساق من حديث أبي موسى: «قلت: يا رسول الله المرء يحب القوم، ولمّا يلحق بهم؟»، ومن حديث أبي ذر: «فقلت: يا رسول الله المرء يحب القوم، ولا يستطيع أن يعمل بعملهم؟»، وسؤال هذين إنما وقع عن العمل، والسؤال في حديث الباب إنما وقع عن الساعة، فدلّ على التعدد، ووقع عند الدارقطني من حديث أبي مسعود: «أن الأعرابي الذي بال في المسجد قال: يا محمد متى الساعة؟ قال: وما أعددت لها؟»، فدلّ على أن السائل في حديث أنس هو الأعرابي الذي بال في المسجد، وتقدم في «الطهارة» أنه ذو الخويصرة اليماني، كما أخرجه أبو موسى المدني في «دلائل معرفة الصحابة». انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: ذو الخويصرة هذا هو التميمي، كما تقدّم في «الفتح»، وليس ذا الخويصرة الذي اعترض على النبي ﷺ حين قسم الغنيمة في حنين، وقال له: «اعدل يا محمد»، وأخبر ﷺ أنه أصل الخوارج، فإن هذا تميمي، والمذكور في حديث الباب يمني، فافترقا^(٢)، والله تعالى أعلم.

(قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مَتَى السَّاعَةُ؟) وفي رواية: «متى تقوم الساعة؟»، وفي رواية للبخاري: «متى الساعة قائمة؟» برفع «قائمة» ونصبه. (قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَعَدَدْتَ لَهَا؟») «ما» استفهامية؛ أي: أي شيء هيأت للساعة؟ قال الكرمانى رحمته الله: سلك النبي ﷺ مع السائل أسلوب الحكيم،

(١) «الفتح» ٣٨٦/٨، كتاب «فضائل الصحابة» رقم (٣٦٨٨).

(٢) راجع: «العرف الشذي» للكشميري ١٧٤/١.

وهو تلقى السائل بغير ما يَظْلُبُ مما يُهَمُّه، أو هو أهُمَّ. انتهى^(١).

وقال الطيبي رحمته الله: سلك مع السائل طريق الأسلوب الحكيم؛ لأنه سأل عن وقت الساعة، وإبان إرسائها، فقليل له: فيم أنت من ذكرها؟ وإنما يُهَمُّك أن تهتم بأهبتها، وتعتني بما ينفعك عند إرسائها من العقائد الحقّة، والأعمال الصالحة، فأجاب بقوله: «ما أعددت لها إلا أني أحبّ الله ورسوله».

(قَالَ) الرجل: (حُبَّ الله) رحمته الله (وَرَسُولِهِ) صلى الله عليه وسلم، وفي الرواية الآتية: «أَنَّهُ قَالَ: مَا أَعَدَدْتُ لَهَا مِنْ^(٢) كَثِيرٍ، أَحْمَدُ عَلَيْهِ نَفْسِي»، وفي رواية سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ الآتية: «حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم خَارِجِينَ مِنَ الْمَسْجِدِ، فَلَقِينَا رَجُلًا عِنْدَ سُدَّةِ الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَا أَعَدَدْتُ لَهَا؟»، قَالَ: فَكَأَنَّ الرَّجُلَ اسْتَكَانَ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا كَبِيرَ صَلَاةٍ، وَلَا صِيَامٍ، وَلَا صَدَقَةٍ، وَلَكِنِّي أَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...». وفي رواية أَبِي الْمَلِيحِ الرَّقِّي، عن الزهري، عن أنس: «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم، فتعرّض له أعرابي...»، أخرجه أبو نعيم، وله من طريق شريك بن أبي نمر، عن أنس: «دخل رجل، والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب»، ومن رواية أَبِي ضَمْرَةَ، عن حميد، عن أنس: «جاء رجل، فقال: متى الساعة؟ فقام النبي صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة، ثم صلى، ثم قال: أين السائل عن الساعة؟»، ويُجمع بينها بأن سألوه والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب، فلم يُجبه حينئذ، فلما انصرف من الصلاة، وخرج من المسجد رآه، فتذكّر سؤاله، أو عاوده الأعرابي في السؤال، فأجابه حينئذ^(٣).

(قَالَ) النبي صلى الله عليه وسلم: «أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحَبَّيْتَ» زاد سَلَامُ بْنُ أَبِي الصَّهْبَاءِ، عن ثابت، عن أنس: «إنك مع من أحببت، ولك ما احتسبت»، أخرجه أبو نعيم، وله مثله من طريق قُرّة بن خالد، عن الحسن، عن أنس، وأخرج أيضاً من طريق أشعث، عن الحسن، عن أنس: «المرء مع من أحبّ، وله ما اكتسب»،

(١) «شرح البخاري» للكرمانيّ ٢٢/٣٥ - ٣٦.

(٢) «الكاشف عن حقائق السنن» ١٠/٣٢٠١.

(٣) «الفتح» ١٤/٤٤، كتاب «الأدب» رقم (٦١٦٧).

ومن طريق مسروق، عن عبد الله: «أنت مع من أحببت، وعليك ما اكتسبت، وعلى الله ما احتسبت»^(١).

ومعنى: «أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»؛ أي: مُلْحَقٌ بِهِمْ حتى تكون من زميرتهم، قال تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩]^(٢).

قال الحافظ: وبهذا يندفع إيراد أن منازلهم متفاوتة، فكيف تصح المعية؟ فيقال: إن المعية تحصل بمجرد الاجتماع في شيء ما، ولا تلزم في جميع الأشياء، فإذا اتَّفَقَ أن الجميع دخلوا الجنة صدقت المعية، وإن تفاوتت الدرجات^(٣). انتهى.

وقال المناوي رحمته الله: «أنت مع من أحببت»؛ أي: إن كنت كذلك، فأنت مع من أحببت شهوداً له بالقلب، وذكراً له باللسان، وخدمة له بالأركان، فذكر الله من العبد بلسانه علامة شهوده له بجَنانه، كما قال: «اعبد الله كأنك تراه». انتهى، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أنس بن مالك رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٥٠/٦٦٨٧ و٦٦٨٨ و٦٦٨٩ و٦٦٩٠ و٦٦٩١ و٦٦٩٢ و٦٦٩٣ و٦٦٩٤] [٢٦٣٩]، و(البخاري) في «فضائل الصحابة» (٣٦٨٨) و«الأدب» (٦١٧١ و٦١٦٧) و«الأحكام» (٧١٥٣) وفي «الأدب المفرد» (٣٥٢)، و(أبو داود) في «الأدب» (٥١٢٧)، و(الترمذي) في «الزهد» (٢٣٨٥ و٢٣٨٦)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (٢٠٣١٧)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢١٣١)، و(أحمد) في «مسنده» (١٠٤/٣ و١١٠ و١٥٩ و١٦٨ و١٧٣ و١٧٦ و١٩٢ و١٩٨ و٢٠٠ و٢٢٦ و٢٢٧ و٢٦٨ و٢٨٣ و٢٨٨)، و(الحميدي)

(١) «الفتح» ٤٤/١٤، كتاب «الأدب» رقم (٦١٦٧).

(٢) «الكاشف عن حقائق السنن» ٣٢٠١/١٠.

(٣) «الفتح» ٣٦/١٤، كتاب «الأدب» رقم (٦١٦٧).

في «مسنده» (١١٩٠)، و(ابن منده) في «الإيمان» (٢٨٩ و ٢٩٠ و ٢٩١)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٨ و ١٠٥ و ٥٦٣ و ٥٦٤)، و(الضياء) في «المختارة» (٤/ ٣٨١)، و(الطبراني) في «الأوسط» (١٤٦/٢)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٥/ ٣٧٣ و ٣٤/٦ و ١٨٠)، و(الرويانى) في «مسنده» (٢/ ٣٩٠)، و(البيهقى) في «شعب الإيمان» (٢/ ١٣١)، و(تمام الرازى) في «الفوائد» (١/ ٢٢٤)، و(البغوى) في «شرح السنّة» (٣٤٧٧ و ٣٤٧٥ و ٣٤٧٦ و ٣٤٧٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان فضل حب الله تعالى، ورسوله ﷺ، والصالحين، وأهل الخير الأحياء والأموات، فإنه يكون معهم في الجنة.

وقد أخرج الطبراني عن عائشة رضي الله عنها قالت: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله إنك لأحب إلي من نفسي، وإنك لأحب إلي من ولدي، وإنني لأكون في البيت، فأذكرك، فما أصبر حتى آتي، فأنظر إليك، وإذا ذكرت موتي وموتك، عرفت أنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبين، وإنني إذا دخلت الجنة خشيت أن لا أراك، فلم يردّ عليه النبي ﷺ شيئاً، حتى نزل جبريل؛ بهذه الآية: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩]، قال الحافظ الهيثمي: رواه الطبراني في «الصغير»، و«الأوسط»، ورجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن عمران العابدی، وهو ثقة. انتهى^(١).

٢ - (ومنها): أن من فضل محبة الله تعالى ورسوله ﷺ امتثال أمرهما، واجتناب نهيهما، والتأدب بالآداب الشرعية، قاله النووي رحمه الله.

وقال القاضي عياض رحمه الله: فيه أن محبة الله تعالى، ومحبة رسوله ﷺ الاستقامة على طاعتهما، وترك مخالفتهما، وإذا أحبهما تأدب بآداب شريعتهما، ووقف عند حدودهما، وأن حبه لله، ولنبيه ﷺ، ولمن أحبه من الصالحين، وميله بقلبه إليهم إنما ذلك كله لله تعالى، وطاعة له، وثمرة صحة

إيمانه، وشرح قلبه، وهو من أعظم الدرجات، وأرفع منازل الطاعات، ومن أعمال القلوب التي الأجر عليها أعظم من أجر أعمال الجوارح، وإثابة الله على ذلك أن رفع إلى منزلة من أحبه فيه، وإن لم يكن له أعمال مثل أعماله، وهو فضل الله تعالى يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم. انتهى^(١).

وقال القاري رحمه الله: ومن علامة المحبة الصادقة أن يختار أمر المحبوب، ونهيه على مراد غيره، ولذا قالت رابعة العدوية [من البسيط]:

تَعْصِي الْإِلَٰهَ وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ هَذَا لَعَمْرِي فِي الْقِيَاسِ بَدِيعُ
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأَطَعْتَهُ إِنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ^(٢)

٣ - (ومنها): أنه لا يشترط في الانتفاع بمحبة الصالحين أن يعمل عملهم؛ إذ لو عمله لكان منهم، ومثلهم، وقد صرح في الحديث الذي بعد هذا بذلك، فقال: «أَحَبُّ قَوْمًا، وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ»، قال أهل العربية: «لَمَّا» نفى للماضي المستمر، فبدل على نفية في الماضي، وفي الحال، بخلاف «لم»، فإنها تدل على الماضي فقط، ثم إنه لا يلزم من كونه معهم أن تكون منزلته، وجزاؤه مثلهم من كل وجه، قاله النووي رحمه الله^(٣).

٤ - (ومنها): ما قاله ابن بطل رحمه الله: دل الحديث على أن من أحب عبداً في الله، فإن الله جامع بينه وبينه في جنّته، ومُدْخِلُهُ مَدْخَلَهُ، وإن قَصُرَ عن عمله، وهذا معنى قوله: «ولم يلحق بهم»؛ يعني في العمل، والمنزلة، وبيان هذا المعنى - والله أعلم - أنه لَمَّا كان المحب للصالحين إنما أحبهم من أجل طاعتهم لله، وكانت المحبة عملاً من أعمال القلوب، واعتقاداً لها أثاب الله معتقد ذلك ثواب الصالحين؛ إذ النية هي الأصل، والعمل تابع لها، والله يؤتي فضله من يشاء. انتهى^(٤)، والله تعالى أعلم.

(١) «إكمال المعلم» ١١٩/٧.

(٢) «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ٣٠٤/١٤.

(٣) «شرح النووي» ١٨٦/١٦.

(٤) «شرح ابن بطل على صحيح البخاري» ٤١٦/١٧.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٨٨] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَمَرُو النَّاقِدُ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، وَابْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ - قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: «وَمَا أَعَدَدْتُ لَهَا؟»، فَلَمْ يَذْكُرْ كَبِيرًا، قَالَ: وَلَكِنِّي أَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، قَالَ: «فَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (ابْنُ أَبِي عُمَرَ) هو: محمد بن يحيى بن أبي عمر العَدَنِيُّ، ثم المَكِّي، تقدّم قريباً.

والباقون ذكروا في الباب، والأبواب الثلاثة الماضية.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف رحمته الله؛ كسابقه، وهو (٤٠٩) من رباعيات الكتاب.

وقوله: (فَلَمْ يَذْكُرْ كَبِيرًا) بالباء الموحدة، وضبطوه أيضاً بالثاء المثلثة؛ أي: لم يذكر ذلك الرجل عملاً كبيراً، من صلاة، وصيام، وغيرهما، كما قال في الرواية الآتية: «ما أعددت لها كبير صلاة، ولا صيام، ولا صدقة...». والحديث متفق عليه، وقد مضى شرحه، وبيان مسائله في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٨٩] (...) - (حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ؛ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: مَا أَعَدَدْتُ لَهَا مِنْ كَبِيرٍ^(١)، أَحْمَدُ عَلَيْهِ نَفْسِي).

رجال هذا الإسناد: ستة:

وكلّهم ذكروا في الباب، وقبل بابين.

وقوله: (أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ) تقدّم أنه ذو الخويصرة اليماني.

وقوله: (أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ)؛ أي: بمثل حديث سفيان بن عيينة عن

الزهريّ المذكور قبله.

وقوله: (غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِنْخ) الضمير لمعمر بن راشد؛ أي: معمرًا قال في

روايته: قال ذلك الأعرابي: ما أعددت إِنْخ.

وقوله: (مَا أَعْدَدْتُ لَهَا مِنْ كَثِيرٍ) بالثاء المثناة، وفي بعض النسخ بالباء

الموحدة، و«من» زائدة، و«كثيراً» مفعول به لـ«أعددت».

وقوله: (أَحْمَدُ عَلَيْهِ نَفْسِي) جملة في محلّ نصب صفة لـ«كثير»؛ أي: لم

أعدّ للساعة كثيراً من الأعمال الصالحة التي أثنى بسببها على نفسي، وأراد

بالأعمال: غير الفرائض؛ لأن الفرائض لا بدّ من الإتيان بها، والله تعالى أعلم.

[تنبيه]: رواية معمر عن الزهريّ هذه ساقها عبد الرزاق رَضِيَ اللَّهُ فِي

«مصنّفه»، فقال:

(٢٠٣١٧) - أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن الزهريّ، قال:

حدّثني أنس بن مالك، أن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله ﷺ، فقال: يا

رسول الله متى الساعة؟ فقال رسول الله ﷺ: «وما أعددت لها؟» فقال

الأعرابي: ما أعددت لها من كبير، أحمدٌ عليه نفسي، إلا أني أحب الله

ورسوله، فقال النبي ﷺ: «إنك مع من أحببت». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٩٠] (...) - (حدّثني أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - يَعْنِي: ابْنَ

زَيْدٍ - حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَائِي، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ،

فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: «وَمَا أَعْدَدْتُ لِلْسَّاعَةِ؟»، قَالَ: حُبُّ اللَّهِ

وَرَسُولِهِ، قَالَ: «فَإِنَّكَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»، قَالَ أَنَسٌ: فَمَا فَرِحْنَا بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَرَحًا

أَشَدَّ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «فَإِنَّكَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»، قَالَ أَنَسٌ: فَأَنَا أُحِبُّ اللَّهَ، وَرَسُولَهُ، وَأَبَا بَكْرٍ، وَعُمَرَ، فَارْجُوا أَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ، وَإِنْ لَمْ أَعْمَلْ بِأَعْمَالِهِمْ).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

- ١ - (أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ) سليمان بن داود، تقدّم قريباً.
 - ٢ - (حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ) أبو إسماعيل البصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.
 - ٣ - (ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ) ابن أسلم البصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.
- و«أنس بن مالك» ﷺ ذكر قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف ﷺ، كلاحقه، وهو (٤١٠) من رباعيات الكتاب، وهو مسلسل بالبصريين، وفيه أنس ﷺ، وقد تقدّم القول فيه.

شرح الحديث:

(عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ) ﷺ؛ أنه (قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ) تقدّم أنه ذو الخويصرة اليمانيّ، (إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟) أي: متى وقت قيام الساعة؟ (قَالَ) ﷺ: «(وَمَا أَعَدَدْتُ لِلْسَّاعَةِ؟)» وفي رواية البخاريّ: «قال: ويلك وما أعددت لها؟» قال القاريّ ﷺ: ولما كان السؤال مُحْتَمِلاً لأن يكون تعنتاً وإنكاراً لها، وأن يكون تصديقاً بها، وإشفاقاً منها، واشتياقاً للقاء ربه قال ﷺ امتحاناً له: «ويلك، وما أعددت لها؟» وإلا لو تحقق عنده إيمانه بها، وإيقانه لها لقال له: ويحك، بدل: ويلك. انتهى^(١).

(قَالَ) الرجل: (حُبَّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) بنصب «حُبَّ» على أنه مفعول به لمقدّر دلّ عليه السؤال؛ أي: أعددت لها حبّ الله تعالى، وحبّ رسوله ﷺ، وفي رواية البخاريّ: «ما أعددت لها، إلا أنني أحبّ الله ورسوله». (قَالَ) ﷺ: «(فَإِنَّكَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ)»؛ أي: ملحق بهم، وداخل مدخلهم. (قَالَ أَنَسٌ) ﷺ: «فَمَا فَرَحْنَا) بكسر الراء، (بَعْدَ الْإِسْلَامِ)؛ أي: بعد فرحنا لهديتنا للإسلام، (فَرَحاً أَشَدَّ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «فَإِنَّكَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ») قال القرطبيّ ﷺ: وإنما

كَانَ فَرَحُهُمْ بِذَلِكَ أَشَدَّ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا أَنَّ فِي أَعْمَالِ الْبِرِّ مَا يَحْصُلُ بِهِ ذَلِكَ الْمَعْنَى مِنَ الْقَرَبِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَالْكَوْنِ مَعَهُ، إِلَّا حَبَّ اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ ﷺ، فَأَعْظَمَ بِأَمْرِ يُلْحِقُ الْمَقْصَرُ بِالْمَشْمَرِ، وَالْمَتَأَخَّرُ بِالْمَتَقَدِّمِ. (قَالَ أَنَسٌ) ﷺ لَمَّا فَهَمَ أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ مَحْمُولٌ عَلَى عَمُومِهِ مَعْلَقًا بِهِ رَجَاءُهُ، وَمَحَقَّقًا فِيهِ ظَنُّهُ، (فَأَنَّا أَحَبُّ اللَّهِ) ﷺ (وَرَسُولُهُ) ﷺ (وَأَبَا بَكْرٍ) الصَّدِيقِ ﷺ (وَعُمَرَ) بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ، (فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ) فِي الْجَنَّةِ، (وَإِنْ لَمْ أَعْمَلْ بِأَعْمَالِهِمْ) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ: الْوَجْهَ الَّذِي تَمَسَّكَ بِهِ أَنَسٌ ﷺ يَشْمَلُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْمُحِبِّينَ كُلَّ ذِي نَفْسٍ، فَلِذَلِكَ تَعَلَّقْتُ أَطْمَاعَنَا بِذَلِكَ، وَإِنْ كُنَّا مَقْصُرِينَ، وَرَجَوْنَا رَحْمَةَ الرَّحْمَنِ، وَإِنْ كُنَّا غَيْرَ مُسْتَأْهِلِينَ. انْتَهَى^(١).

وَالْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَتَقَدَّمَ الْبَحْثُ فِيهِ مُسْتَوْفَى فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ مِنَ الْبَابِ، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف ﷺ. أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٩١] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ أَنَسٍ: فَأَنَا أَحَبُّ، وَمَا بَعْدَهُ).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ) - بضمّ الغين المعجمة، وتخفيف الموحدة المفتوحة - هو: محمد بن عبيد بن حَسَاب - بكسر الحاء، وتخفيف السين المهملتين - البصريّ، ثقة [١٠] (ت ٢٣٨) (م د س) تقدم في «المقدمة» ٤/٢.

[تنبيه]: قوله: «الْغُبَرِيُّ» بضمّ الغين المعجمة، وفتح الموحدة: نسبة إلى عُبَيْرِ بْنِ عَنَمَ بْنِ حُبَيْبِ بْنِ كَعْبِ بْنِ يَشْكُرَ بْنِ بَكْرِ بْنِ وَاثِلٍ، بَطْنٌ مِنْ يَشْكُرَ، قَالَ فِي «اللباب»^(٢).

٢ - (جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ) الضُّبَعِيُّ - بضمّ الضاد المعجمة، وفتح الموحدة -

(١) «المفهم» ٦/٦٤٧.

(٢) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٢/٣٧٤.

أبو سليمان البصريّ، صدوقٌ زاهدٌ، لكنه كان يتشيع [٨] (ت ١٧٨) (بخ م ٤) تقدم في «الإيمان» ٣٢٢/٥٥.
والباقيان ذكرا قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف رحمه الله، كسابقه، وهو (٤١١) من رباعيات الكتاب، وهو مسلسلٌ بالبصريين.
وقوله: (وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ أَنَسٍ إلخ) فاعل «يذكر» ضمير جعفر بن سليمان؛ يعني: أنه اختصر الحديث، ولم يسقّه مطوّلاً، كما ساقه حمّاد بن زيد.
[تنبيه]: رواية جعفر بن سليمان، عن ثابت هذه لم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٦٩٢] (...) - (حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ عُثْمَانُ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَارِجِينَ مِنَ الْمَسْجِدِ، فَلَقِينَا رَجُلًا عِنْدَ سُدَّةِ الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَعَدَدْتُ لَهَا؟»، قَالَ: فَكَأَنَّ الرَّجُلَ اسْتَكَانَ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا كَبِيرٌ^(١) صَلَاةٍ، وَلَا صِيَامٍ، وَلَا صَدَقَةٍ، وَلَكِنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، قَالَ: «فَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»).

رجال هذا الإسناد: ستّة:

- ١ - (عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ) هو: عثمان بن محمد بن إبراهيم بن عثمان العَبْسِيُّ، أبو الحسن الكوفيّ، ثقةٌ حافظٌ، شهيرٌ [١٠] (ت ٢٣٩) وله ثلاث وثمانون سنّة (خ م د س ق) تقدم في «المقدمة» ٧٢/٦.
- ٢ - (إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ) ابن راهويه، تقدّم قريباً.

٣ - (جَرِيرُ) بن عبد الحميد، تقدّم قبل بابين.

٤ - (مَنْصُورُ) بن المعتمر بن عبد الله السَلَمِيّ، أبو عَتَّاب - بمثناة ثقيلة، ثم موحدّة - الكوفيّ، ثقة ثبت، وكان لا يدلّس [٦] (ت ١٣٢) (ع) تقدّم في «شرح المقدّمة» ج ١ ص ٢٩٦.

٥ - (سَالِمُ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ) رافع العُظفَانِيّ الأشجعيّ مولا هم الكوفيّ، ثقة، وكان يرسل كثيراً [٣] (ت ٧ أو ٩٨) وقيل: مائة، أو بعد ذلك، ولم يثبت أنه جاوز المائة (ع) تقدم في «الحيض» ٧٢٨/٨.

و«أنس بن مالك» رضي الله عنه ذكر قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسل بالكوفيين غير أنس رضي الله عنه، فبصريّ، وإسحاق، فمروزيّ.

شرح الحديث:

(عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ) اسمه رافع، أنه قال: (حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ) رضي الله عنه (قَالَ: بَيْنَمَا) هي «بين» الظرفيّة، زيدت عليها «ما»، وقد تقدّم الكلام فيها غير مرّة. (أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم) حال كوننا (خَارِجِينَ مِنَ الْمَسْجِدِ) النبويّ، وقوله: (فَلَقِينَا) جواب «بينما»، والفاء زائدة. (رَجُلًا) تقدّم أنه ذو الخويصرة اليمانيّ، ويَحْتَمِلُ أن يكون غيره. (عِنْدَ سُدَّةِ الْمَسْجِدِ) بضم السين، وتشديد الدال المهملتين: هي الظلال المسقّفة عند باب المسجد، قاله النووي رحمته الله (١).

وقال الفيوميّ رحمته الله: السُدَّةُ بالضمّ، في كلام العرب: الفناء لبيت الشعر، وما أشبهه، وقيل: السُدَّةُ كالصُفَّة، أو كالسَّقِيفَة، فوق باب الدار، ومنهم من أنكر هذا، وقال: الذين تكلموا بالسُدَّة لم يكونوا أصحاب أبنية، ولا مدَرٍ، والذين جعلوا السُدَّة كالصفة، أو كالسقيفة، فإنما فسّروها على مذهب أهل الحضر، والسُدَّة: الباب، ويُنسَب إليها على اللفظ، فيقال: السُدِّيّ، ومنه

الإمام المشهور، وهو إسماعيل السُّدِّيُّ؛ لأنه كان يبيع المَقَانِعَ ونحوها في سُدَّةِ مسجد الكوفة، والجمع سُدَدٌ مثل غُرْفَةٍ وَغُرْفٍ. انتهى^(١).

(فَقَالَ) الرجل: (يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَعْدَدْتُ لَهَا؟»، قَالَ) أنس رضي الله عنه: (فَكَانَ الرَّجُلُ اسْتَكَانَ؟ أَي: خَضَعَ، وهو من باب استفعل، من السكون الدالّ على الخضوع، وقال الداودي؟ أَي: سكن، وقال الكرمانيّ: استكان افتعل، من السكون، فالمدّ شاذّ، وقيل: استفعل من الكون، فالمدّ قياس، قاله في «العمدة»^(٢).

وقال الفيومي رحمته الله: اسْتَكَنَ: إِذَا خَضَعَ، وَذَلَّ، وَتَزَادَ الْأَلِفُ، فَيُقَالُ: اسْتَكَانَ، قَالَ ابْنُ الْقَطَاعِ: وَهُوَ كَثِيرٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، قِيلَ: مَأْخُوذٌ مِنَ السَّكُونِ، وَعَلَى هَذَا فَوْزَنَهُ افْتَعَلَ، وَقِيلَ: مِنَ الْكَيْنَةِ، وَهِيَ الْحَالَةُ السَّيِّئَةُ، وَعَلَى هَذَا فَوْزَنَهُ اسْتَفْعَلَ. انتهى^(٣).

وقال المرتضى رحمته الله: اسْتَكَانَ الرَّجُلُ: خَضَعَ، وَذَلَّ، وَمِنْهُ حَدِيثُ تَوْبَةِ كَعْبٍ: «أَمَا صَاحِبَايَ فَاسْتَكَنَا، وَقَعَدَا فِي بَيْتِهِمَا؟ أَي: خَضَعَا، وَذَلَّا، وَوَزَنَهُ افْتَعَلَ، أَشْبَعَتْ حَرَكَةُ عَيْنِهِ، فَجَاءَتْ أَلِفًا. انتهى^(٤).

(ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَعْدَدْتُ لَهَا كَبِيرَ صَلَاةٍ، وَلَا صِيَامٍ، وَلَا صَدَقَةٍ) وفي بعض النسخ: «كثير» بالثاء المثلثة، بدل «كبير» بالموحدة، وإضافته إلى ما بعده، من إضافة الصفة للموصوف؛ أَي: صَلَاةٌ كَثِيرَةٌ، وَلَا صِيَامًا كَثِيرًا، وَلَا صَدَقَةً كَثِيرَةً، قَالَ الْقُرْطُبِيُّ رحمته الله: يَعْنِي بِذَلِكَ: النَوَافِلَ مِنَ الصَّلَاةِ، وَالصِّيَامِ، وَالصَّدَقَةِ؛ لِأَنَّ الْفَرَائِضَ لَا بَدَلَ لَهَا، وَلِغَيْرِهِ مِنْ فَعْلُهَا، فَيَكُونُ مَعْنَاهُ: أَنَّهُ لَمْ يَأْتِ مِنْهَا بِالْكَثِيرِ الَّذِي يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ، وَيُرْجَى دُخُولُ الْجَنَّةِ بِسَبَبِهِ، هَذَا ظَاهِرُهُ.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ: أَنْ الَّذِي فَعَلَهُ مِنْ تِلْكَ الْأُمُورِ، وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا، فَإِنَّهُ مُحْتَقَرٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا عِنْدَهُ مِنْ مَحَبَّةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَرَسُولِهِ ﷺ، فَإِنَّهُ ظَهَرَ لَهُ

(١) «المصباح المنير» ١/ ٢٧٠ - ٢٧١. (٢) «عمدة القاري» ٢٤/ ٢٣١.

(٣) «المصباح المنير» ١/ ٢٨٣ - ٢٨٤. (٤) «تاج العروس» ص ٨٠٧٠.

أن محبة الله تعالى ورسوله ﷺ أفضل الأعمال، وأعظم القرب، فجعلها عُمْدَتَهُ، واتخذها عُدَّتَهُ، والله تعالى أعلم^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: لا يخفى بُعد الاحتمال الثاني من سياق الحديث، فالأول هو الأقرب، فتأمل بالإمعان، وبالله تعالى التوفيق.

(وَلَكِنِّي أَحِبُّ اللَّهَ) ﷻ (وَرَسُولَهُ) ﷺ (قَالَ) ﷺ: «فَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»؛ أي: لك الشرف العظيم، وهو أن تلحق بمن أحببتهم.

والحديث متفق عليه، وقد مضى البحث فيه مستوفى، والله الحمد والمِنَّة. وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٦٩٣] (...) - (حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الشُّكْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ جَبَلَةَ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِهِ).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الشُّكْرِيُّ) - بفتح التحتانية، وسكون المعجمة، وضَمُّ الكاف - أبو علي الصائغ المروزي، ثقة [١١].

رَوَى عن عبدان عبد الله بن عثمان، وأخيه شاذان عبد العزيز بن عثمان، وعلي بن الحكم الأنصاري، وهاشم بن مخلد، وعلي بن الحسن بن شقيق، وحبيب الجلاب المروزيين.

وروى عنه الشيخان، والنسائي، وأحمد بن سيار المروزي، والفضل بن محمد الشعراني، ومحمد بن محمد بن رجاء بن السندي، ومحمد بن علي الحكيم الترمذي.

قال النسائي: ثقة، وقال مسلمة بن قاسم: روى عنه بعض أصحابنا، ووثقه.

مات سنة اثنتين وخمسين ومائتين.

روى عنه البخاري، والمصنف، والنسائي، وليس له في هذا الكتاب إلا

هذا الحديث^(١)، وكذلك ليس له عند البخاريّ إلا حديث واحد، وهو حديث: «أوصيكم بالأنصار، فإنهم كُرشي، وعييتي...» الحديث.

٢ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ جَبَلَةَ) - بفتح الجيم، والموحدة - أبو عبد الرحمن المروزيّ الْمُلقَّبُ عبدان، ثقةٌ حافظٌ [١٠] (ت ٢٢١) في شعبان (خ م د س) تقدم في «المقدمة» ٣٢/٥.

٣ - (أَبُوهُ) عثمان بن جبلة - بفتح الجيم، والموحدة - ابن أبي رَوَاد - بفتح الرائ، وتشديد الواو - العَتَكِيّ - بفتح العين المهملة، والمثناة - مولا هم، المروزيّ، ثقةٌ، من كبار [١٠] مات على رأس المائتين (خ م س) تقدم في «المقدمة» ٤٢/٦.

٤ - (شُعْبَةُ) بن الحجاج، تقدّم قبل بايين.

٥ - (عَمْرُو بْنُ مُرَّةٍ) بن عبد الله بن طارق الجَمَلِيّ - بفتح الجيم والميم - المراديّ، أبو عبد الله الكوفيّ الأعمى، ثقةٌ عابدٌ، كان لا يدلس، ورُمي بالإرجاء [٥] (ت ١١٨) وقيل: قبلها (ع) تقدم في «الإيمان» ٤٥٢/٨٥. والباقيان ذكرا قبله.

[تنبيه]: رواية عمرو بن مُرَّة، عن سالم بن أبي الجعد هذه ساقها البخاريّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «صحيحه»، فقال:

(٥٨١٩) - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنَا أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَمْرُو بْنِ مُرَّة، عَنْ سالم بن أبي الجعد، عن أنس بن مالك، أن رجلاً سأل النبي ﷺ: متى الساعة يا رسول الله؟ قال: «ما أعددت لها؟» قال: ما أعددت لها من كثيرِ صلاةٍ، ولا صومٍ، ولا صدقةٍ، ولكنني أحب الله ورسوله، قال: «أنت مع من أحببت». انتهى^(٢).

[تنبيه]: هكذا رواية شعبة عند الشيخين عن سالم بن أبي الجعد، بواسطة عمرو بن مُرَّة، لكن أخرجه أبو يعلى في «مسنده» دون واسطة، وقد صرح شعبة بسماعه عن سالم، ونصّه:

(١) هذا هو الصواب، كما في البرامج الحديثية، وأما الذي في «تهذيب التهذيب» عن «الزهرة» من أن مسلماً روى عنه أربعة أحاديث، فغير صحيح، فليُتَبَّه، والله تعالى وليّ التوفيق.

(٢) «صحيح البخاري» ٢٢٨٣/٥.

(٣٦٣٢) - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: «وَمَا أَعَدَدْتُ لَهَا؟» قَالَ: مَا أَعَدَدْتُ لَهَا مِنْ كَبِيرٍ صَلَاةٍ، وَلَا صِيَامٍ، وَلَا صَدَقَةٍ، إِلَّا أَنِّي أَحَبُّ إِلَهِ وَرَسُولِهِ، قَالَ: «فَأَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ». انتهى^(١).
ولعلَّ شُعْبَةَ لَهُ طَرِيقَانِ فِي هَذَا، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ سَمِعَهُ عَنْ عَمْرٍو، عَنْ سَالِمٍ، ثُمَّ لَقِيَ سَالِمًا، فَسَمِعَهُ مِنْهُ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

[تَنْبِيهِ آخِر]: قَالَ فِي «الْفَتْحِ» مَا حَاصِلُهُ: يُقَالُ: إِنَّ أَبَا عَبْدِانٍ تَفَرَّدَ بِرَوَايَةِ هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ شُعْبَةَ، وَضَاقَ مَخْرَجُهُ عَلَى الْإِسْمَاعِيلِيِّ، وَأَبِي نَعِيمٍ، فَأَخْرَجَاهُ مِنْ طَرِيقِ الْبَخَارِيِّ عَنْهُ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ وَاحِدٍ، عَنْ عَبْدِانٍ، وَوَقَعَ لِي مِنْ رَوَايَةِ أُخْرَى عَنْ شُعْبَةَ، أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي «الْمُحِبِّينَ» مِنْ طَرِيقِ السَّمِيدِ عَنْ وَاهِبٍ عَنْهُ، وَقَدْ رَوَاهُ مَنْصُورٌ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، كَمَا سَيَأْتِي فِي «كِتَابِ الْأَحْكَامِ»، وَأَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ مِنْ رَوَايَةِ الْأَعْمَشِ، عَنْ سَالِمٍ، وَاسْتَغْرَبَهُ. انتهى.
قَالَ الْجَامِعُ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: تَفَرَّدَ وَالِدُ عَبْدِانٍ بِرَوَايَتِهِ عَنْ شُعْبَةَ، فِيهِ نَظَرٌ؛ لِأَنَّهُ رَوَاهُ عَنْهُ غُنْدَرٌ فِي «مُسْنَدِ أَبِي يَعْلَى»، كَمَا أَسْلَفْتُهُ آفَاءً، فَتَنَبَّهُ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٩٤] (...) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، سَمِعْتُ أَنَسًا (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمِّعِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَا: حَدَّثَنَا مُعَاذٌ - يَعْنِي: ابْنَ هِشَامٍ - حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ).

رجال هذا الإسناد: أحد عشر:

١ - (قَتَادَةُ) بْنُ دِعَامَةَ بْنِ قَتَادَةَ السَّدُوسِيِّ، أَبُو الْخَطَّابِ الْبَصْرِيُّ، ثِقَةٌ ثَبَتٌ، يَدْلَسُ، رَأْسُ الطَّبَقَةِ [٤] (ت ١١٧) (ع) تقدم في «المقدمة» ٧٠/٦.

(١) «مسند أبي يعلى» ٣١٣/٦.

٢ - (أَبُو غَسَّانَ الْمِسْمَعِيُّ) مالك بن عبد الواحد البصريّ، تقدّم قريباً.

٣ - (مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ) بن أبي عبد الله الدّستوائيّ البصريّ، وقد سكن اليمن، صدوق، رُبَمَا وَهَمَ [٩] (ت ٢٠٠) (ع) تقدّم في «الإيمان» ١٥٦/١٢.

٤ - (أَبُوهُ) هشام بن أبي عبد الله سَنَبَر - بمهملة، ثم نون، ثم موخّدة، بوزن جعفر - أبو بكر البصريّ الدّستوائيّ - بفتح الدال، وسكون السين المهملتين، وفتح المثناة، ثم مدّ - ثَقَّةٌ ثَبْتُ، وقد رُمي بالقدر، من كبار [٧] (ت ١٥٤) وله ثمان وسبعون سنةً (ع) تقدّم في «الإيمان» ١٥٦/١٢.

والباقون ذُكِرُوا في الباب، وقبل بابين، و«أبو عوانة» هو: وضّاح بن عبد الله الشكريّ الواسطيّ.

[تنبيه]: أما رواية شعبة عن قتادة، فقد ساقها أبو يعلى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «مسنده» بسند المصنّف، فقال:

(٣٠٢٤) - حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى^(١)، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ: جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: «مَا أَعَدَدْتُ لَهَا؟» قَالَ: أَحَبَّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ، قَالَ: «أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ». انتهى^(٢).

وأما رواية هشام الدّستوائيّ عن قتادة، فقد ساقها أبو يعلى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «مسنده»، بسند المصنّف أيضاً فقال:

(٣٠٢٣) - حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ، سَأَلَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: وَكَانُوا هُمْ أَجْدَرُ أَنْ يَسْأَلُوهُ مِنْ أَصْحَابِهِ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: «وَمَا أَعَدَدْتُ لَهَا؟» قَالَ: مَا أَعَدَدْتُ لَهَا، غَيْرَ أَنِّي أَحَبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ، قَالَ: «فَإِنَّكَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»، قَالَ أَنَسٌ: فَمَا رَأَيْتَ الْمُسْلِمِينَ فَرَحُوا بِشَيْءٍ بَعْدَ الْإِسْلَامِ أَشَدَّ فَرَحًا مِنْهُ بِقَوْلِهِ. انتهى^(٣).

(١) أبو موسى في الإسنادين هو محمد بن المثنى شيخ مسلم في هذا الحديث.

(٢) «مسند أبي يعلى» ٣٧٣/٥. (٣) «مسند أبي يعلى» ٣٧٢/٥.

وأما رواية أبي عوانة عن قتادة، فلم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله **أَوَّلُ** الكتاب قال:

[٦٦٩٥] (٢٦٤٠) - (حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ عُثْمَانُ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ، أَحَبَّ قَوْمًا، وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي، تقدّم قريباً.
- ٢ - (أبو وائل) شقيق بن سلمة الأسدي الكوفي، مخضرم ثقة [٢] مات في خلافة عمر بن عبد العزيز، وله مائة سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ٥٧/٦.
- ٣ - (عبدُ الله) بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن الصحابي المشهور، مات رحمته الله سنة اثنتين وثلاثين، أو في التي بعدها بالمدينة (ع) تقدم في «المقدمة» ١١/٣.

[تنبيه]: كون عبد الله هنا هو ابن مسعود رحمته الله هو الذي مشى عليه بعض الرواة، وبعضهم جعله عبد الله بن قيس أبا موسى الأشعري رحمته الله، وكلاهما صحيح، كما يأتي تحقيقه - إن شاء الله تعالى - والباقون ذكروا في الباب، و«جرير» هو: ابن عبد الحميد.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وهو مسلسل بالكوفيين، غير إسحاق، فمروزي، وفيه رواية تابعي عن تابعي مخضرم، وفيه «عبد الله» مهملاً، وقد سبقت القاعدة غير مرة، فلا تغفل، فهو عبد الله بن مسعود رحمته الله، من السابقين الأولين، ومن كبار العلماء من الصحابة رحمته الله، ومناقبه جمّة، وأمره عمر على الكوفة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي وَائِلٍ) شقيق بن سلمة، وفي رواية الطيالسي: «عن شعبة، عن الأعمش، سمع أبا وائل»، وكذا في رواية عمرو بن مرزوق: «عن شعبة، عن الأعمش، سمعت أبا وائل». (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ) قال في «الفتح»: هكذا رواه أصحاب شعبة، فقالوا: «عن عبد الله»، ولم ينسبوه، منهم: محمد بن جعفر، وابن أبي عدي، عند مسلم، وأبو داود الطيالسي، عند أبي عوانة، وعمرو بن مرزوق، عند أبي نعيم، وأبو عامر العَقَدِيّ، ووهب بن جرير، عند الإسماعيلي، وَحَكَّى الإسماعيلي عن بندار أنه عبد الله بن قيس أبو موسى الأشعري، واستَدَلَّ برواية سفيان الثوري، عن الأعمش عند البخاري، قال الحافظ: ولكن صنيع البخاري يقتضي أنه كان عند أبي وائل، عن ابن مسعود، وعن أبي موسى جميعاً، وأن الطريقين صحيحان؛ لأنه بَيَّنَّ الاختلاف في ذلك، ولم يرجح، ولذا ذكر أبو عوانة في «صحيحه» عن عثمان بن أبي شيبة أن الطريقين صحيحان، قال الحافظ: ويؤيد ذلك أن له عند ابن مسعود أصلاً، فقد أخرج أبو نعيم في «كتاب المحبين» من طريق عطية عن أبي سعيد: «قال: أتيت أنا وأخي عبد الله بن مسعود، فقال: سمعت النبي ﷺ، فذكر الحديث»، وأخرجه أيضاً من طريق مسروق، عن عبد الله به. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: وممن أشار إلى صحّة الطريقين الدارقطني رحمه الله، ودونك نصّ «العلل»:

(٧٤٠) - وسئل الشيخ أبو الحسن علي بن عمر بن مهدي الحافظ من حديث شقيق، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «المرء مع من أحب»، فقال: هو حديث يرويه الأعمش، واختلف عنه، فرواه جرير بن حازم، وسليمان بن قُرْم، وجرير بن عبد الحميد، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن عبد الله، ورواه أبو معاوية الضرير، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن أبي موسى، ولعلهما صحيحان، وقد رَوَى أبو بكر بن عياش، عن سمعان، وقيل:

(١) «الفتح» ٤٠/١٤ - ٤١، كتاب «الأدب» رقم (٦١٦٨).

ابن سمعان، عن أبي وائل، عن ابن مسعود: «المرء مع من أحب». انتهى^(١).
 (قَالَ) عبد الله ﷺ: (جَاءَ رَجُلٌ) وفي حديث أبي موسى: «قيل للنبي ﷺ»، ووقع في رواية أبي معاوية، ومحمد بن عبيد: «أتى النبي ﷺ رجلاً»، وأولى ما فُسِّرَ به هذا المبهم أنه أبو موسى راوي الحديث، فعند أبي عوانة من رواية محمد بن كناسة، عن الأعمش، في هذا الحديث، عن شقيق، عن أبي موسى، قلت: يا رسول الله...، فذكر الحديث، ولكن يعكّر عليه ما وقع في رواية وهب بن جرير التي تقدّم ذكرها من عند أبي نعيم، فإن لفظه: «عن عبد الله قال: جاء أعرابي، فقال: يا رسول الله إني أحب قوماً، ولا ألحق بهم...» الحديث، وأبو موسى إن جاز أن يُبهم نفسه، فيقول: أتى رجلاً، فغير جائز أن يصف نفسه بأنه أعرابي، وقد وقع في حديث صفوان بن عَسَّال الذي أخرجه الترمذي، والنسائي، وصححه ابن خزيمة، من طريق عاصم بن بهدلة، عن زَرِّ بن حُبَيْش، قال: «قلت لصفوان بن عَسَّال: هل سمعت من رسول الله ﷺ في الهوى شيئاً؟ قال: نعم، كنا مع رسول الله ﷺ في مسير، فناده أعرابي بصوت له جهوري، فقال: أيا محمد، فأجابه النبي ﷺ على قَدَر ذلك، فقال: «هاؤم»، قال: رأيت المرء يحب القوم...» الحديث. وأخرج أبو نعيم في «كتاب المحبين» من طريق مسروق، عن عبد الله، وهو ابن مسعود قال: «أتى أعرابي، فقال: يا رسول الله، والذي بعثك بالحق، إني لأحبك...» فذكر الحديث، فهذا الأعرابي يَحْتَمِلُ أن يكون هو صفوان بن قدامة، فقد أخرج الطبراني، وصححه أبو عوانة من حديثه، «قال: قلت: يا رسول الله إني أحبك، قال: المرء مع من أحب».

وقد وقع هذا السؤال لغير مَنْ ذُكر، فعند أبي عوانة أيضاً، وأحمد، وأبي داود، وابن حبان، من طريق عبد الله بن الصامت: «عن أبي ذرّ قال: قلت: يا رسول الله الرجل يحب القوم...» الحديث، ورجاله ثقات، فإن كان مضبوطاً أمكن أن يُفَسَّرَ به المبهم في حديث أبي موسى، لكن المحفوظ بهذا الإسناد عن أبي ذرّ: «الرجل يعمل العمل من الخير، ويحمده الناس عليه»، كذا أخرجه

مسلم وغيره، فلعل بعض رواته دخل عليه حديث في حديث^(١).

(إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ تَرَى) وفي رواية البخاري: «كيف تقول؟» (فِي رَجُلٍ، أَحَبَّ قَوْمًا، وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ؟) وفي الرواية الآتية: «وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ»، وهي أبلغ لأن النفي بـ«لَمَّا» أبلغ من النفي بـ«لم»، فيؤخذ منه أن الحكم ثابت، ولو بعد اللحاق، وفي حديث أبي ذر المشار إليه قبل: «ولا يستطيع أن يعمل بعملهم»، وفي بعض طرق حديث صفوان بن عسال عند أبي نعيم: «ولم يعمل بمثل عملهم»، وهو يفسر المراد.

(قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ»؛ يعني: أن من أحب قَوْمًا بالإخلاص يكون من زمرتهم، وإن لم يعمل عملهم؛ لثبوت التقارب بين قلوبهم، وربما تؤدي تلك المحبة إلى موافقتهم، وفيه حث على محبة الصلحاء والأخيار رجاء اللحاق بهم، والخلاص من النار^(٢).

وقال المباركفوري رحمه الله: «المرء مع من أحب»؛ أي: يُحشر مع محبوبه، ويكون رفيقاً لمطلوبه، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ الآية، وظاهر الحديث: العموم الشامل للصالح والطالح، ويؤيده حديث: «المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل»^(٣)، ففيه ترغيب، وترهيب، ووعد، ووعيد، وفي رواية للترمذي عن أنس: «المرء مع من أحب، وله ما اكتسب»، وفي رواية البيهقي في «شعب الإيمان»: «أنت مع من أحببت، ولك ما احتسبت». قال القاري: أي: أجر ما احتسبت، والاحتساب: طلب الثواب، وأصل الاحتساب بالشيء: الاعتداد به، ولعله مأخوذ من الحِساب، أو الحُسب، واحتسب بالعمل: إذا قَصَدَ به مرضاة ربه.

وقال التوربشتي: وكلا اللفظين؛ يعني: «احتسب» و«اكتسب» قريب من الآخر في المعنى المراد منه، قال الطيبي رحمه الله: وذلك لأن معنى ما اكتسب: كَسَبَ كَسْبًا يُعْتَدُّ به، ولا يَرِدُ عليه سبب الرياء والسمعة، وهذا هو معنى

(١) «الفتح» ٤٢/١٤ - ٤٣، كتاب «الأدب» رقم (٦١٦٨).

(٢) «عون المعبود» ٢٥/١٤.

(٣) قال الترمذي: حديث حسن غريب، وقال النووي: إسناده صحيح.

و(عبد بن حميد) في «مسنده» (١/١٩٥)، و(البغوي) في «شرح السنة» (٣٤٧٨)، وفوائد الحديث تقدمت، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٦٩٦] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ

أَبِي عَدِيٍّ (ح) وَحَدَّثَنِيهِ بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ - يَعْنِي: ابْنَ جَعْفَرٍ -
كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَابِ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ
قُرْمٍ، جَمِيعاً عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ).

رجال هذا الإسناد: اثنا عشر:

١ - (ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ) هو: محمد بن إبراهيم بن أبي عديٍّ، وقد يُنسب
لجده، وقيل: هو إبراهيم، أبو عمرو البصري، ثقة [٩] (ت ١٩٤) على الصحيح
(ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٨/٦.

٢ - (بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ) العسكري، أبو محمد الفرائضي، نزيل البصرة، ثقة
يُغرب [١٠] (ت ٣ أو ٢٥٥) (خ م د س) تقدم في «الإيمان» ٢٣/٢٠٠.

٣ - (أَبُو الْجَوَابِ) الأحوص بن جَوَابٍ - بفتح الجيم، وتشديد الواو -
الضَّبِّي، الكوفي، صدوق، رُبَّمَا وَهَمَ [٩] (ت ٢١١) (م د ت س) تقدم في
«الإيمان» ٦٣/٣٤٨.

٤ - (سُلَيْمَانُ بْنُ قُرْمٍ) - بفتح القاف، وسكون الراء - ابن معاذ، أبو داود
البصري النحوي، ومنهم من ينسبه إلى جده، سيئ الحفظ، يتشيع [٧] (خت د
ت س) تقدم في «الطلاق» ٦/٣٧١٠.

[تنبية]: سليمان بن قرم هذا ضعفه ابن معين والنسائي، وقال في
«التقريب»: سيئ الحفظ، يتشيع، وإنما أخرج له مسلم متابعةً، فلا يضر، قال
النووي رحمته الله: سليمان بن قرم - هو بفتح القاف، وإسكان الراء - وهو ضعيف،
لكن لم يَحْتَجَّ به مسلم، بل ذكره متابعةً، وقد سبق أنه يذكر في المتابعة بعض
الضعفاء، والله أعلم. انتهى^(١).

والباقون ذكروا في الإسنادين الماضيين، و«ابنُ نُمَيْرٍ» هو: محمد بن عبد الله بن نُمَيْرِ الهَمْدَانِيّ.

وقوله: (كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ) ضمير التثنية لابن أبي عديّ، ومحمد بن جعفر غُندَر.

وقوله: (جَمِيعاً عَنْ سُلَيْمَانَ)؛ يعني: أن كلاً من شعبة، وسليمان بن قرم روى هذا الحديث عن سليمان الأعمش إلخ.

[تنبيه]: أما رواية ابن أبي عديّ، عن شعبة، فقد ساقها البزار رَحِمَهُ اللهُ فِي «مسنده»، بسند المصنّف، فقال:

(١٦٧٩) - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: نَا ابْنَ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: قَالَ: «المرء مع من أحبّ». انتهى^(١).

وأما رواية محمد بن جعفر غندر عن شعبة، فقد ساقها البخاري رَحِمَهُ اللهُ فِي «صحيحه»، بسند المصنّف أيضاً، فقال:

(٥٨١٦) - حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «المرء مع من أحبّ». انتهى^(٢).

وأما رواية سليمان بن قرم عن سليمان الأعمش، فقد ساقها الحافظ في «تغليق التعليق»، فقال:

وأما حديث سليمان بن قرم، فأخبرنا شيخ الإسلام أبو حفص بن أبي الفتح الشافعيّ، أنا محمد بن إسماعيل بن عبد العزيز قراءةً عليه، ونحن نسمع، أنا عبد العزيز بن عبد المنعم، عن عزيزة بنت عليّ بن يحيى بن الطراح سماعاً، أنا جديّ يحيى بن عليّ، أنا الحافظ أبو بكر أحمد بن عليّ بن ثابت، قال: أنا عليّ بن أحمد بن عليّ المقرئ، ثنا أبو القاسم إبراهيم بن سلمة الكهيليّ، ثنا محمد بن عبد الله الحضرميّ، ثنا ابن نمير، ثنا أبو الجواب، ثنا سليمان بن قرم، عن الأعمش، عن شقيق، قال: قال عبد الله: جاء رجل إلى

النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله ﷺ رجل أحب قوماً، وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ؟ قال: «المرء مع من أحب». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٦٩٧] (٢٦٤١) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ. فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (أَبُو كُرَيْبٍ) محمد بن العلاء، أحد التسعة الذين يروي عنهم الجماعة بلا واسطة، تقدّم قريباً.

٢ - (أَبُو مُعَاوِيَةَ) محمد بن خازم - بمعجمتين - الضرير الكوفي، عمي وهو صغير، ثقة، أحفظ الناس لحديث الأعمش، وقد يهيم في حديث غيره، من كبار [٩] (ت ١٩٥) وله اثنتان وثمانون سنة، وقد رُمي بالإرجاء (ع) تقدم في «الإيمان» ١١٧/٤.

٣ - (مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ) بن أبي أمية الطَّنَافِسي الكوفي الأحذب، ثقة حافظ [١١] (ت ٢٠٤) (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٣٤/٣٢.

٤ - (أَبُو مُوسَى) عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري الصحابي الشهير، ﷺ، تقدّم قريباً.

والباقيون ذُكروا في الباب، و«ابن نُمَيْرٍ» هو: محمد بن عبد الله بن نُمَيْرٍ. وقوله: (فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ) فاعل «ذَكَرَ» كان الأولي أن يقول: فذكرنا بالثنية لأبي معاوية، ومحمد بن عبيد، ولكن للأول وجه، وهو أن يؤول بذكر كل منهما، والله تعالى أعلم.

(١) «تغليق التعليق» ٢٩٨/٣ - ٢٩٩. قال الجامع عفا الله عنه: كانت رواية سليمان بن قرم مقرونة برواية أبي عوانة، فاقتصررت بنقلها؛ لأن رواية أبي عوانة ليست من رواية مسلم، فتنبه، والله تعالى أعلم.

[تنبیه]: أما رواية أبي معاوية عن الأعمش، فقد ساقها الإمام أحمد رحمته الله في «مسنده»، فقال:

(١٩٦٤٤) - حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن شقيق، عن أبي موسى، قال: أتى النبي ﷺ رجلٌ، فقال: يا رسول الله، أرايت رجلاً أحبّ قوماً، ولمّا يُلحَقْ بهم؟ فقال رسول الله ﷺ: «المرء مع من أحب». انتهى^(١).

وأما رواية محمد بن عُبَيد، عن الأعمش، فقد ساقها أيضاً الإمام أحمد رحمته الله في «مسنده»، فقال:

(١٩٥١٤) - حدثنا محمد بن عُبَيد، ثنا الأعمش، عن شقيق، عن أبي موسى، قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ، فقال: الرجل يحب القوم، ولمّا يُلحَقْ بهم؟ فقال: «المرء مع من أحب». انتهى^(٢).

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٥١) - (بَابُ إِذَا أَتَيْتَ عَلَى الصَّالِحِ، فَهِيَ بُشْرَى، وَلَا تَضُرُّهُ)

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٩٨] (٢٦٤٢) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ، وَأَبُو الرَّبِيعِ، وَأَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ - وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنَ الْخَيْرِ، وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ؟ قَالَ: «تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ»).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

وكلهم تقدّموا في الباب الماضي، وقبله ببايين، وقبل ستة أبواب، و«أبو الربيع» هو: سليمان بن داود العتكيّ الزهرانيّ، و«أبو عمران الجوّنيّ» هو:

(١) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٤/٤٠٥.

(٢) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٤/٣٩٢.

عبد الملك بن حبيب البصري، و«أبو ذر» هو: جندب بن جُنادة الغفاري الصحابيُّ الشهير رضي الله عنه.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه أربعة ممن اشتهر بالكنية، وفيه أبو ذر رضي الله عنه من كبار الصحابة رضي الله عنه.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي ذَرٍّ) جندب بن جُنادة الغفاري رضي الله عنه؛ أنه (قَالَ: قِيلَ): سيأتي في الروايات المخرّجة في التنبيه الآتي أن القائل هو أبو ذر نفسه رضي الله عنه، ولفظه: «قلت: يا رسول الله، الرجل يعمل...». (لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَرَأَيْتَ)؛ أي: أخبرني، (الرَّجُلُ يَعْمَلُ الْعَمَلَ)؛ أي: أخبرنا بحاله، فالرجل منصوب بنزع الخافض، والمراد بالعمل: جنسه، وقوله: (مِنَ الْخَيْرِ) بيان للعمل، ومن المعلوم أن لا خير في العمل للرياء، فيكون عمله خالصاً لله تعالى. (وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ)؛ أي: يُثْنُونَ على ذلك العمل، أو على ذلك الخير، وفي رواية: «ويحبه الناس عليه»؛ أي: يعظمونه عليه. (قَالَ) ﷺ: ((تِلْكَ))؛ أي: المحمّدة، أو المحبة، أو الخصلة، أو المثوبة، (عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ)؛ أي: معجّل بشارته، وأما مؤجلها فباقٍ إلى يوم آخرته، وظاهره أنه يستوي فيه أنه يعجبه حمدهم، ومحبتهم، أو لا، والثاني أولى، والأول أظهر.

قال المظهر: «أرأيت إلخ»؛ أي: أخبرنا بحال من يعمل عملاً صالحاً لله تعالى، لا للناس، ويمدحونه، هل يبطل ثوابه؟ فقال: «تلك عاجل بشرى المؤمن»؛ يعني: هو في عمله ذلك ليس مرئياً، فيعطيه الله تعالى به ثوابين: ثواب في الدنيا، وهو حَمْدُ الناس له، وثواب في الآخرة، وهو ما أعدَّ الله تعالى له^(١).

وقال ابن الجوزي رحمته الله: المعنى: أن الله تعالى إذا تقبّل العمل، أوقع في القلوب قبول العامل، ومدّحه، فيكون ما أوقع في القلوب مبشراً بالقبول، كما

أنه إذا أحب عبداً حبَّبه إلى خلقه، وهم شهداء الله في الأرض. انتهى^(١).
وقال النووي رحمته الله: قال العلماء: معناه: هذه البشري المعجَّلة له بالخير، وهي دليل على رضا الله تعالى عنه، ومحَبته له، فيحبُّه إلى الخلق، كما سبق في الحديث: «ثم يوضَّع له القبول في الأرض»، هذا كله إذا حمَّده الناس من غير تعرُّض منه لِحَمْدِهِمْ، وإلا فالتعرض مذموم. انتهى^(٢)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي ذرٍّ رضي الله عنه هذا من أفراد المصنَّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنَّف) هنا [٦٦٩٨/٥١ و ٦٦٩٩] (٢٦٤٢)، و(ابن ماجه) في «الزهد» (٤٢٢٥)، و(أحمد) في «مسنده» (١٥٦/٥ و ١٥٧ و ١٦٨)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٣٦٦ و ٥٧٦٨)، و(أبو القاسم البغوي) في «الجعديات» (١١٩٧)، و(البغوي) في «شرح السنَّة» (٤١٣٩ و ٤١٤٠)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان فضل الإخلاص في الأعمال، حيث إن الله تعالى يوقع في قلوب عباده محبة صاحبها، وثناءهم عليه، ورضاهم عنه، وهذا من البشري المعجَّلة لذلك الشخص، وهذا معنى قوله في الحديث الماضي: «ثم يوضَّع له القبول في الأرض».

ومن جملة تلك البشري بشري الملائكة للمؤمن عند احتضاره، كما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٢﴾ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ تَرَاوَعًا مِّنْ غُفُورٍ رَّحِيمٍ ﴿٣٣﴾﴾ [فصلت: ٣٠ - ٣٢].

وأما بشري الآخرة فجنة النعيم، قال الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ

(١) «كشف المشكل من حديث الصحيحين» ص ٢٤٥.

(٢) «شرح النووي» ١٦/١٨٩.

وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٦﴾ [التوبة: ٧٢].

٢ - (ومنها): بيان أن ثناء الناس، ومحبتهم لعمل العبد علامة على إخلاصه فيه.

٣ - (ومنها): أن فيه دليلاً على أنه ينبغي للعبد أن يجاهد نفسه في الإخلاص حتى تحصل له بشرى الدنيا والآخرة.

٤ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمته الله: إن هذا الحديث في الرجل الذي يعمل العمل الصالح خالصاً، ولا يريد إظهاره للناس؛ لأنه لو عمله ليحمده الناس، أو يبرّوه لكان مرائياً، ويكون ذلك العمل باطلاً فاسداً، وإنما الله تعالى بلطفه، ورحمته، وكرمه يعامل المخلصين في الأعمال، الصادقين في الأقوال والأحوال بأنواع من اللطف، فيقذف في القلوب محبتهم، ويطلق الألسنة بالثناء عليهم؛ لِيُنَوِّهَ بذكرهم في الملأ الأعلى؛ ليستغفروا لهم، وينشر طيب ذكرهم في الدنيا؛ لِيُقْتَدَى بِهِمْ، فيُعْظَمَ أَجْرُهُمْ، وترتفع منازلهم، وليجعل ذلك علامة على استقامة أحوالهم، وبشرى بحسن مآلهم، وكثير ثوابهم، ولذلك قال رحمته الله: «تلك عاجل بشرى المؤمن»، والله تعالى أعلم^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٦٩٩] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ وَكِيعٍ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا النَّضْرُ، كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، بِإِسْنَادِ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ، بِمِثْلِ حَدِيثِهِ، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمْ عَنْ شُعْبَةَ، غَيْرَ عَبْدِ الصَّمَدِ: وَيُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ، وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الصَّمَدِ: وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ، كَمَا قَالَ حَمَّادٌ).

رجال هذا الإسناد: عشرة:

١ - (وَكِيعٌ) بن الجراح بن مَليح الرُّؤاسي، أبو سفيان الكوفي، ثقة حافظ

- عابد، من كبار [٩] (ت ٦ أو أول ١٩٧) وله سبعون سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ١/ ١.
- ٢ - (عَبْدُ الصَّمَدِ) بن عبد الوارث بن سعيد العُتْبَرِيُّ مولا هم التَّنُورِيُّ، أبو سهل البصري، ثقة ثبت في شعبة [٩] (ت ٢٠٧) (ع) تقدم في «المقدمة» ٨٢/ ٦.
- ٣ - (النَّضْرُ) بن شَمِيل المازني، أبو الحسن النحوي البصري، نزيل مرو، ثقة ثبت، من كبار [٩] (ت ٢٠٤) وله اثنتان وثمانون سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ٣٩/ ٦.

والباقون ذُكروا في الباب، وقبله.

وقوله: (كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ... إلخ)؛ أي: كل هؤلاء الأربعة: وكيع، ومحمد بن جعفر غندر، وعبد الصمد بن عبد الوارث، والنضر بن شَمِيل رَوَوْا هذا الحديث عن شعبة، عن أبي عمران الجوني، عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذرٍّ رضي الله عنه. [تنبيه]: أما رواية وكيع عن شعبة فقد ساقها البيهقي رحمته الله في «شُعْب الإِيْمَان»، فقال:

(٦٩٩٩) - حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ دَاوُدَ الْعُلَوِيُّ إِمْلَاءً، أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ الشَّرْقِيُّ، نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هَاشِمٍ، نَا وَكِيْعَ، نَا شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ لِلَّهِ الْعَمَلَ، يَحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ؟ قَالَ: «تِلْكَ عَاجِلُ بَشَرِي الْمُؤْمِنِ». انتهى^(١).

وأما رواية محمد بن جعفر غندر عن شعبة، فقد ساقها البزار رحمته الله في «مسنده» بسند المصنّف، فقال:

(٣٩٥٦) - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: نَا شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه، عَنْ النَّبِيِّ صلّى الله عليه وآله قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجُلُ يَعْمَلُ لِنَفْسِهِ، فَيَحِبُّهُ النَّاسُ؟ قَالَ: «تِلْكَ عَاجِلُ بَشَرِي الْمُؤْمِنِ». انتهى^(٢).

وأما رواية عبد الصمد بن عبد الوارث عن شعبة، فقد ساقها أيضاً البزار رحمته الله في «مسنده» بسند المصنّف، فقال:

(٣٩٥٥) - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: نَا عَبْدَ الصَّمَدِ، قَالَ: نَا شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الرَّجُلُ يَعْمَلُ لِنَفْسِهِ، فَيُحِبُّهُ النَّاسُ؟ قَالَ: «تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ». انتهى^(١).

وَأَمَّا رَوَايَةُ النَّضْرِ بْنِ شُمَيْلٍ عَنْ شُعْبَةَ، فَلَمْ أَجِدْ مِنْ سَاقِهَا، فَلْيُنْظَرْ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

﴿إِنْ أُريدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.



(٤٨) - (كِتَابُ الْقَدْرِ)

مسائل تتعلق بهذه الترجمة:

(المسألة الأولى): في ضبط القدر، وبيان معناه:

(اعلم): أن «الْقَدْر» - بفتحين، أو بفتح فسكون -: القضاء والحكم، وهو ما يقدره الله ﷻ، من القضاء، ويحكم به من الأمور. وقال اللحياني: القدر - أي: بفتحين - الاسم، والقدر - أي: بفتح، فسكون - المصدر، وأنشد [من الخفيف]:

كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَخِيكَ مَتَاعٌ وَيَقْدِرُ تَفَرُّقٌ وَاجْتِمَاعٌ
وأنشد في المفتوح [من الكامل]:

قَدَرٌ أَحَلَّكَ ذَا النِّخِيلِ وَقَدْ أَرَى وَأَبَيْكَ مَا لَكَ ذُو النِّخِيلِ بِدَارِ
قال ابن سيده: هكذا أنشده بالفتح، والوزن يقبل الحركة والسكون. ذكره في «اللسان»^(١).

وقال الفيومي رحمه الله: القدر بالفتح لا غير: القضاء الذي يقدره الله تعالى. انتهى^(٢).

وقال ابن الأثير: وقد تكرر ذكر «القدر» في الحديث، وهو عبارة عما قضاه الله، وحكم به من الأمور، وهو مصدرٌ قَدَرَ يَقْدِرُ قَدْرًا، وقد تُسَكَّن داله. انتهى^(٣).

وقال في «الفتح»: «القدر»: مصدرٌ، تقول: قَدَرْتُ الشَّيْءَ - بتخفيف الدال، وفتحها - أَقْدِرُهُ - بالكسر، والفتح - قَدْرًا وَقَدْرًا: إذا أحطت بمقداره. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩].

(٢) «المصباح المنير» ٢/٤٩٢.

(١) «لسان العرب» ٥/٧٤.

(٣) «النهاية» ٤/٢٢.

قال الراغب الأصبهاني رحمته الله: «القدر» بوضعه يدلّ على القدرة، وعلى المقدور الكائن بالعلم، ويتضمن الإرادة عقلاً، والقول نقلاً، وحاصله وجود شيء في وقت، وعلى حالٍ بوفق العلم والإرادة، والقول، وقدر الله الشيء بالتشديد: قضاه، ويجوز بالتخفيف، وقال ابن القطاع: قدر الله الشيء: جعله بقدر، والرزق صنعه، وعلى الشيء ملكه.

والقضاء: الحكم بالكليّات على سبيل الإجمال في الأزل، والقدر: الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك الكليّات على سبيل التفصيل^(١).

وقال الكرمانى: المراد بالقدر: حكم الله، قال العلماء: القضاء: هو الحكم الكلي الإجمالي في الأزل، والقدر جزئيات ذلك الحكم وتفصيله^(٢).

والمراد أن الله تعالى علّم مقادير الأشياء، وأزمانها قبل إيجادها، ثم أوجد ما سبق في علمه أنه يوجّد، فكل مُحدّث صادر عن علمه وقدرته وإرادته، هذا هو المعلوم من الدّين بالبراهين القطعية، وعليه كان السلف من الصحابة، وخيار التابعين، إلى أن حدّث بدعة القدر في أواخر زمن الصحابة، وقد روى مسلم القصة في ذلك من طريق كهَمَس، عن ابن بُريدة، عن يحيى بن يعمر قال: كان أول من قال في القدر بالبصرة: مَعْبُدُ الجهنى، قال: فانطلقت أنا وحميد الحميري، فذكر اجتماعهما بعبد الله بن عمر، وأنه سأله عن ذلك، فأخبره بأنه بريء ممن يقول ذلك، وأن الله لا يقبل ممن لم يؤمن بالقدر عملاً. وقد حكى المصنّفون في المقالات عن طوائف من القدريّة إنكار كون البارئ عالماً بشيء من أعمال العباد قبل وقوعها منهم، وإنما يَعْلَمُها بعد كونها. قال القرطبي وغيره: قد انقرض هذا المذهب، ولا نعرف أحداً يُنسب إليه من المتأخرين، قال: والقدريّة اليوم مُطَبِّقون على أن الله عالم بأفعال العباد قبل وقوعها، وإنما خالفوا السلف في زعمهم بأن أفعال العباد مقدورة لهم، وواقعة منهم على جهة الاستقلال، وهو مع كونه مذهباً باطلاً أخفّ من المذهب الأول، وأما المتأخرون منهم، فأنكروا تعلق الإرادة بأفعال العباد فراراً من تعلق القديم بالمحدث، وهم مخصومون بما قال الشافعي: إن سلّم القدري

(١) «الفتح» ٣٦١/١٤ - ٣٦٢.

(٢) راجع: «فتح الباري» ٥٨١/١١.

العلم خُصِمَ؛ يعني: يقال له: أيجوز أن يقع في الوجود خلاف ما تضمنه العلم؟ فإن مَنَعَ وافق قول أهل السُّنَّة، وإن أجاز لزمه نسبة الجهل، تعالى الله عن ذلك^(١).

وقال أبو المظفر ابن السمعاني: سبيلُ معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسُّنَّة، دون محض القياس والعقل، فمن عدَّل عن التوقيف فيه ضلَّ، وتاه في بحار الحيرة لم يبلغ شفاء العين، ولا ما يطمئن به القلب؛ لأن القدر سر من أسرار الله تعالى، اختصَّ العليم الخبير به، وضرب دونه الأستار، وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم؛ لِمَا عَلِمَهُ من الحكمة، فلم يعلمه نبي مرسل، ولا ملك مقرب. وقيل: إن سر القدر ينكشف لهم إذا دخلوا الجنة، ولا ينكشف لهم قبل دخولها. انتهى.

وقد أخرج الطبراني بسند حسن من حديث ابن مسعود رضي الله عنه رفعه: «إذا ذُكر القدر فأمسكوا». وأخرج مسلم من طريق طاوس: «أدرکت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كلُّ شيء بقدر». وسمعت عبد الله بن عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ شيء بقدر، حتى العجز والكيس».

قال الحافظ رحمته الله: و«الكيس» - بفتح الكاف - ضد العجز، ومعناه: الحذق في الأمور، ويتناول أمور الدنيا والآخرة، ومعناه: أن كل شيء لا يقع في الوجود إلا وقد سبق به علم الله ﷻ ومشيتته، وإنما جعلهما في الحديث غايةً لذلك؛ للإشارة إلى أن أفعالنا، وإن كانت معلومة لنا، ومرادة منا فلا تقع مع ذلك منا إلا بمشيئة الله.

وهذا الذي ذكره طاوس مرفوعاً وموقوفاً مطابق لقوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^(٤٩)، فإن هذه الآية نص في أن الله خالق كل شيء، ومُقَدِّرُهُ، وهو أنص من قوله تعالى: ﴿خَلَقْتُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الزمر: ٦٢]، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٥٠) [الصافات: ٩٦].

واشتهر على ألسنة السلف والخلف أن هذه الآية نزلت في القدرية. وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «جاء مشركو قريش يخاصمون

(١) راجع: «الفتح» ١/ ١٤٥، في كتاب «الإيمان».

النبي ﷺ في القدر، فنزلت». قال: ومذهب السلف قاطبة أن الأمور كلها بتقدير الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿وَلَنْ يَكُونَ لَكُم مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الحجرات: ٢١]. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثانية): قسم شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله القدرية ثلاثة أقسام: (القسم الأول: القدرية المشركة): وهم الذين اعترفوا بالقضاء والقدر، وزعموا أن ذلك يوافق الأمر والنهي، وقالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمًا مِّن شَيْءٍ﴾ الآية [الأنعام: ١٤٨]، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ﴾ الآية [النحل: ٢٥]، ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ الآية [الزخرف: ٢٠].

فهؤلاء يؤول أمرهم إلى تعطيل الشرائع، والأمر والنهي، مع الاعتراف بالربوبية العامة لكل مخلوق، وأنه ما من دابة إلا ربي أخذ بناصيتها، وهو الذي يُبتلى به كثيراً، إما اعتقاداً، وإما حالاً طوائف من الصوفية والفقراء حتى يخرج من يخرج منهم إلى الإباحة للمحرمات، وإسقاط الواجبات، ورفع العقوبات، وإن كان ذلك لا يستتب لهم، وإنما يفعلونه عند موافقة أهوائهم، كفعل المشركين من العرب، ثم إذا خولف هوى أحد منهم قام في دفع ذلك متعدياً للحدود، غير واقف عند حد، كما كان يفعل المشركون أيضاً؛ إذ هذه الطريقة تتناقض عند تعارض إرادات البشر، فهذا يريد أمراً، والآخر يريد ضده، وكل من الإرادتين مقدرة، فلا بد من ترجيح إحداها أو غيرها، أو كل منهما من وجه، وإلا لزم الفساد.

وقد يغلو أصحاب هذا الطريق حتى يجعلوا عين الموجودات هي الله، ويتمسكون بموافقة الإرادة القدرية في السيئات الواقعة منهم ومن غيرهم، كقول الحريري: أنا كافر برب يعصى، وقول بعض أصحابه لما دعاه مكّاس، فقل له: هو مكّاس، فقال: إن كان قد عصى الأمر فقد أطاع الإرادة، وكقول ابن إسرائيل:

أَصْبَحْتُ مُنْفَعِلًا لِمَا يَخْتَارُهُ مِنِّي فَفِعَلِي كُلُّهُ طَاعَةٌ

(١) راجع: «الفتح» ٥٨٢/١١، في كتاب «القدر».

وقد يسمّون هذا حقيقةً باعتبار أنه حقيقة الربوبية، والحقيقة الموجودة الكائنة، أو الحقيقة الخبريّة، ولمّا كان في هؤلاء شوبٌ من النصراني، والنصارى لهم شوبٌ من الشرك تابعوا المشركين فيما كانوا عليه من التمسك بالقدر المخالف للشرع، هذا مع أنهم يعبدون غير الله الذي قدّر الكائنات كما أن هؤلاء فيهم شوب من ذلك.

وإذا اتسع زنادقتهم الذين هم رؤساؤهم قالوا: ما نعبد إلا الله؛ إذ لا موجود غيره، وقال رئيس لهم: إنما كفر النصارى لأنهم خصّصوا، فيشرعون عبادة كل موجود بهذا الاعتبار، ويقررون ما كان عليه المشركون من عبادة الأوثان والأحجار، لكنهم يستقصرونهم حيث خصّصوا العبادة ببعض المظاهر والأعيان، ومعلوم أن هذا حاصل في جميع المشركين، فإنهم متفننون في الآلهة التي يعبدونها، وإن اشتركوا في الشرك، هذا يعبد الشمس، وهذا يعبد القمر، وهذا يعبد اللات، وهذا يعبد العزى، وهذا يعبد مناة الثالثة الأخرى، فكل منهم يتخذ إلهه هواه، ويعبد ما يستحسن، وكذلك في عبادة قبور البشر كلّ يعلق على تمثال من أحسن به الظن.

(القسم الثاني: القدرية المجوسية): الذين يجعلون لله شركاء في خلقه، كما جعل الأولون شركاء في عبادته، فيقولون: خالق الخير غير خالق الشر، ويقول من كان منهم في ملتنا: إن الذنوب الواقعة ليست واقعة بمشيئة الله تعالى، وربّما قالوا: ولا يعلمها أيضاً، ويقولون: إن جميع أفعال الحيوان واقع بغير قدرته، ولا صنعه، فيجحدون مشيئته النافذة، وقدرته الشاملة، ولهذا قال ابن عباس: القدر نظام التوحيد، فمن وحّد الله، وآمن بالقدر تمّ توحيده، ومن وحّد الله، وكذّب بالقدر نقض تكذيبه توحيده. ويزعمون أن هذا هو العدل، ويضمون إلى ذلك سلب الصفات، ويسمّونه التوحيد، كما يسمّي الأولون التلحيد التوحيد، فيُلحِد كلّ منهما في أسمائه وصفاته، وهذا يقع كثيراً، إما اعتقاداً، وإما حالاً في كثير من المتفكّهة والمتكلّمة، كما وقع اعتقاد ذلك في المعتزلة والشيعة المتأخرين، وابتلي ببعض ذلك طوائف من المتقدمين من البصريين والشاميين، وقد يُبتلى به حالاً لا اعتقاداً، بعض من يغلب عليه تعظيم الأمر والنهي من غير ملاحظة للقضاء والقدر.

ولمّا بين الطائفتين من التنافي تجد المعتزلة أبعد الناس عن الصوفيّة، ويميلون إلى اليهوديّة، وينفرون عن النصارى، ويجعلون إثبات الصفات هو قول النصارى بالأقانيم، ولهذا تجدهم يذمّون النصارى أكثر، كما يفعل الجاحظ وغيره، كما أن الأوّلين يميلون إلى النصارى أكثر.

ولهذا كان هؤلاء في الحروف، والكلام المبتدع، كما كان الأولون في الأصوات، والعمل المبتدع، كما اقتسم ذلك اليهود والنصارى، واليهود غالبهم قدريّة بهذا الاعتبار، فإنهم أصحاب شريعة، وهم معرضون عن الحقيقة القدريّة، ولهذا تجد أرباب الحروف والكلام المبتدع كالمعتزلة يوجبون طريقتهم، ويحرمون ما سواها، ويعتقدون أن العقوبة الشديدة لاحقة من خالفها، حتى إنهم يقولون بتخليد فسّاق أهل الملل، ويكفّرون من خرج عنهم من فرق الأمة، وهذا التشديد، والآصار، والأغلال شبه دين اليهود.

وتجد أرباب الصوت والعمل المبتدع لا يوجبون، ولا يحرمون، وإنما يستحبّون، ويكرهون، فيعظمون طريقتهم، ويفضّلونه، ويرغبون فيه، حتى يرفعوه فوق قدره بدرجات، فطريقهم رغبة بلا رهبة إلا قليلاً، كما أن الأول رهبة في الغالب برغبة يسيرة، وهذا يُشبه ما عليه النصارى من الغلو في العبادات التي يفعلونها مع انحلالهم من الإيجاب والاستحباب، لكنهم يتعبّدون بعبادات كثيرة، ويبقون أزماناً كثيرة على سبيل الاستحباب، والفلاسفة يغلب عليهم هذا الطريق، كما أن المتكلّمين يغلب عليهم الطريق الأول.

(القسم الثالث: القدريّة الإبليسيّة): الذين صدّقوا بأن الله صدر عنه الأوامر، لكن عندهم تناقض، وهم خصماء الله، كما جاء في الحديث، وهؤلاء كثير في أهل الأقوال والأفعال، من سفهاء الشعراء، ونحوهم من الزنادقة.

قال: فتدبّر كيف كانت الملل الصحيحة الذين آمنوا، والذين هادوا، والنصارى، والصابثون ليس فيها في الأصل قدريّة، وإنما حدثت القدريّة من الملتين الباطلتين: المجوس، والذين أشركوا. انتهى كلام شيخ الإسلام رحمته الله^(١)، وهو كلام نفيس، وبحثّ أنيس، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): قد أجاد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في الرد على أحد علماء الذميين، حيث أورد أبياتاً فيها استشكالات في القدر، فقال [من الطويل]:

أَيَا عُلَمَاءَ الدِّينِ ذِمِّي دِينَكُمْ
إِذَا مَا قَضَى رَبِّي بِكَفْرِي بِزَعْمِكُمْ
دَعَانِي وَسَدَّ الْبَابَ عَنِّي فَهَلْ إِلَى
قَضَى بِضَلَالِي ثُمَّ قَالَ ارْضَ بِالْقَضَا
فَإِنْ كُنْتُ بِالْمَقْضِيِّ يَا قَوْمُ رَاضِيًا
فَهَلْ لِي رِضًا مَا لَيْسَ بِرِضَاهُ سَيِّدِي
إِذَا شَاءَ رَبِّي الْكُفْرَ مِنِّي مَشِئَةً
وَهَلْ لِي اخْتِيَارٌ أَنْ أَخَالَفَ حُكْمَهُ؟

فأجاب شيخ الإسلام رحمه الله تعالى مرتجلاً، فقال:

سُؤَالَكَ يَا هَذَا سُؤَالٌ مُعَانِدٍ
فَهَذَا سُؤَالٌ خَاصِمٌ الْمَلَأَ الْأَعْلَى
وَمَنْ يَكُ خُصْمًا لِلْمُهِينِ يَرْجِعَنَّ
وَيُدْعَى خُصُومُ اللَّهِ يَوْمَ مَعَادِهِمْ
سَوَاءٌ نَفْوُهُ أَوْ سَعَوْا لِيُخَاصِمُوا
وَأَصْلُ ضَلَالِ الْخَلْقِ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ
فَإِنَّهُمْ لَمْ يَفْهَمُوا حِكْمَةَ لَهُ
فَإِنَّ جَمِيعَ الْكَوْنِ أَوْجَبَ فِعْلُهُ
وَذَاتُ إِلَهِ الْخَلْقِ وَاجِبَةٌ بِمَا
مَشِئَتُهُ مَعَ عِلْمِهِ ثُمَّ قُدْرَةٍ
وَإِنْدَاعُهُ مَا شَاءَ مِنْ مُبْدَعَاتِهِ
وَلَسْنَا إِذَا قُلْنَا جَرَتْ بِمَشِئَتِهِ
بَلِ الْحَقُّ أَنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ وَحْدَهُ
هُوَ الْمَلِكُ الْمَحْمُودُ فِي كُلِّ حَالَةٍ

مُخَاصِمُ رَبِّ الْعَرْشِ بَارِي الْبَرِيَّةِ
قَدِيمًا بِهِ إِبْلِيسُ أَصْلُ الْبَلِيَّةِ
عَلَى أُمِّ رَأْسٍ هَاوِيًا فِي الْحَفِيرَةِ
إِلَى النَّارِ طَرًّا مَعَشَرَ الْقَدَرَةِ
بِهِ اللَّهُ أَوْ مَارَوْا بِهِ لِلشَّرِيعَةِ
هُوَ الْخَوْضُ فِي فِعْلِ الْإِلَهِ بَعْلَةٌ
فَصَارُوا عَلَى نَوْعٍ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ
مَشِئَتُهُ رَبُّ الْخَلْقِ بَارِي الْخَلِيقَةِ
لَهَا مِنْ صِفَاتٍ وَاجِبَاتٍ قَدِيمَةٍ
لَوَازِمُ ذَاتِ اللَّهِ قَاضِي الْقَضِيَّةِ
بِهَا حِكْمَةٌ فِيهِ وَأَنْوَاعُ رَحْمَةٍ
مِنَ الْمُنْكَرِي آيَاتِهِ الْمُسْتَقِيمَةِ
لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ الَّذِي فِي الشَّرِيعَةِ
لَهُ الْمُلْكُ مِنْ غَيْرِ انْتِقَاصٍ بِشَرَكَةٍ

يَكُونُ وَمَا لَا لَا يَكُونُ بِحِيلَةٍ
يَعْمُ فَلَا تَخْصِيصَ فِي ذِي الْقَضِيَّةِ
بِقُدْرَتِهِ كَانَتْ وَمَحْضِ الْمَشِيئَةِ
لَهُ الْحَمْدُ حَمْدًا يَغْتَلِي كُلَّ مَدْحَةٍ
وَمِنْ حِكْمِ فَوْقَ الْعُقُولِ الْحَكِيمَةِ
مِنْ الْحِكْمِ الْعُلْيَا وَكُلِّ عَجِيبَةٍ
وَحَلَقِ وَإِبْرَامَ لِحُكْمِ الْمَشِيئَةِ
وَنُثِبْتُ مَا فِي ذَاكَ مِنْ كُلِّ حِكْمَةٍ
نَفْوُهُ وَكُفُّوا رَاجِعِينَ بِحَيْرَةٍ
وَتَحْرِيرِ حَقِّ الْحَقِّ فِي ذِي الْحَقِيقَةِ
وَذَا عَسِرٌ فِي نَظْمِ هَذِي الْقَصِيدَةِ
لَا وَصَافٍ مَوْلَانَا إِلَهَ الْكَرِيمَةِ
وَأَفْعَالِهِ فِي كُلِّ هَذِي الْخَلِيقَةِ
وَالْهَامَةِ لِلْخَلْقِ أَفْضَلُ نِعْمَةٍ
بَيَانُ شِفَاءٍ لِلنُّفُوسِ السَّقِيمَةِ
يَقُولُ فَلِمَ قَدْ كَانَ فِي الْأَزَلِيَّةِ
وَتَحْرِيمُهُ قَدْ جَاءَ فِي كُلِّ شِرْعَةٍ
لَهُ نَوْعُ عَقْلِ أَنَّهُ بِإِرَادَةٍ
أَوْ الْقَوْلِ بِالتَّجْوِيزِ رَمِيَّةٌ حَيْرَةٍ
بِمَا قَبْلَهُ مِنْ عِلَّةٍ مُوجِبَةٍ
وَإِضْدَارُهَا عَنْ حُكْمِ مَحْضِ الْمَشِيئَةِ
أَزَلَّ عُقُولَ الْخَلْقِ فِي قَعْرِ حُفْرَةٍ
لِنَفْعِ وَرَبِّ مُبْدِعِ لِلْمَضَرَّةِ
أَوَائِلَهُمْ فِي شُبْهَةِ الثَّنَوِيَّةِ
يَقُولُونَ بِالْفِعْلِ الْقَدِيمِ لِعِلَّةٍ
فَلَمْ يَجِدُوا ذَاكُمْ فَضَلُّوا بِضَلَّةٍ

فَمَا شَاءَ مَوْلَانَا إِلَهَ فَإِنَّهُ
وَقُدْرَتُهُ لَا نَقْصَ فِيهَا وَحُكْمُهُ
أُرِيدُ بِذَا أَنَّ الْحَوَادِثَ كُلَّهَا
وَمَا لَكُنَا فِي كُلِّ مَا قَدْ أَرَادَهُ
فَإِنَّ لَهُ فِي الْخَلْقِ رَحْمَتُهُ سَرَتْ
أُمُورًا يَحَارُ الْعَقْلُ فِيهَا إِذَا رَأَى
فَنُؤْمِنُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ بِقُدْرَةٍ
فَنُثِبْتُ هَذَا كُلُّهُ لِإِلَهِنَا
وَهَذَا مَقَامٌ طَالَمَا عَجَزَ الْأُولَى
وَتَحْقِيقُ مَا فِيهِ بِتَبْيِينِ غَوْرِهِ
هُوَ الْمَطْلَبُ الْأَقْصَى لَوَرَادِ بَحْرِهِ
لِحَاجَتِهِ إِلَى بَيَانِ مُحَقِّقِ
وَأَسْمَائِهِ الْحُسْنَى وَأَحْكَامِ دِينِهِ
وَهَذَا بِحَمْدِ اللَّهِ قَدْ بَانَ ظَاهِرًا
وَقَدْ قِيلَ فِي هَذَا وَخَطَّ كِتَابِهِ
فَقُولُكَ لِمَ قَدْ شَاءَ مِثْلُ سُؤَالِ مَنْ
وَذَاكَ سُؤَالٌ يُبْطِلُ الْعَقْلَ وَجْهَهُ
وَفِي الْكَوْنِ تَخْصِيصٌ كَثِيرٌ يَدُلُّ مَنْ
وَإِضْدَارُهُ عَنْ وَاحِدٍ بَعْدَ وَاحِدٍ
وَلَا رَيْبَ فِي تَعْلِيلِي كُلِّ مُسَبَّبٍ
بَلِ الشَّأْنُ فِي الْأَسْبَابِ أَسْبَابُ مَا تَرَى
وَقُولُكَ لِمَ شَاءَ إِلَهَ هُوَ الَّذِي
فَإِنَّ الْمَجُوسَ الْقَائِلِينَ بِخَالِقِ
سُؤَالَهُمْ عَنْ عِلَّةِ السَّرِّ أَوْقَعَتْ
وَأَنَّ مَلَاحِيذَ الْفَلَاسِفَةِ الْأُولَى
بَعَوْا عِلَّةً لِلْكَوْنِ بَعْدَ انْعِدَامِهِ

ذَوِي مِلَّةٍ مَيْمُونَةٍ نَبْوِيَّةٍ
وَجَاءَ دُرُوسُ الْبَيِّنَاتِ بِفَتْرَةٍ
مِنَ الْعُذْرِ مَرْدُودٌ لَدَى كُلِّ فِطْرَةٍ
عَلَيْكَ وَتَرْمِيهِمْ بِكُلِّ مَذْمَةٍ
وَتُبْغِضُ مَنْ نَاوَاكَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ
كَحَالِكَ يَا هَذَا بِأَرْجَحِ حُجَّةٍ
وَكُلُّ غَوِيٍّ خَارِجٍ عَنْ مَحَجَّةٍ
عَلَى النَّاسِ فِي نَفْسٍ وَمَالٍ وَحُرْمَةٍ
وَلَا سَارِقٍ مَالاً لِصَاحِبِ فَاقَةٍ
وَلَا نَاجِحٍ فَرْجاً عَلَى وَجْهِ غِيَّةٍ
وَلَا مُفْسِدٍ فِي الْأَرْضِ فِي كُلِّ وَجْهَةٍ
وَلَا قَاذِفٍ لِلْمُحَصَّنَاتِ بِزَنِيَّةٍ
وَلَا حَاكِمٍ لِلْعَالَمِينَ بِرِشْوَةٍ
وَلَا تَأْخُذَنَّ ذَا جُرْمَةٍ بِعُقُوبَةٍ
عَلَى رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ جَاءٍ بِفِرْيَةٍ
بِرُومٍ فَسَادِ النَّوْعِ ثُمَّ الرِّيَاسَةِ
فَأَغْرَقَ فِي الْيَمِّ انْتِقَاماً بِغَضَبَةٍ
وَأَخْرَجَ طَاغِ كَافِرٍ بِنُبُوءَةٍ
وَقَوْمٍ لِنُوحٍ ثُمَّ أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مُخَيَّاتٍ لِلشَّرِيعَةِ
وَنَالُوا مِنَ الْعَاصِي بَلِيغَ الْعُقُوبَةِ
وَلَحْظَةَ عَيْنٍ أَوْ تَحْرُكِ شَعْرَةٍ
وَكُلُّ حِرَاكٍ بَلٍّ وَكُلُّ سَكِينَةٍ
كَمَا أَنْتَ فِيمَا قَدْ أَتَيْتَ بِحُجَّةٍ
فِعَالٍ رَدَى طَرْداً لِهَذَا الْمَقْبِسَةِ
عَنِ النَّاسِ طَرّاً عِنْدَ كُلِّ قَبِيحَةٍ

وَإِنَّ مَبَادِي الشَّرِّ فِي كُلِّ أُمَّةٍ
بَحْوُضِهِمْ فِي دَاكُمُ صَارَ شِرْكُهُمْ
وَيَكْفِيكَ نَقْضاً أَنَّ مَا قَدْ سَأَلْتَهُ
فَأَنْتَ تَعِيبُ الطَّاعِينَ جَمِيعَهُمْ
وَتَنْحِلُ مَنْ وَالَاكَ صَفْوَ مَوَدَّةٍ
وَحَالَهُمْ فِي كُلِّ قَوْلٍ وَفِعْلَةٍ
وَهَبَكَ كَفَفْتَ اللَّوْمَ عَنْ كُلِّ كَافِرٍ
فَيَلْزُمُكَ الْإِعْرَاضُ عَنْ كُلِّ ظَالِمٍ
وَلَا تُبْغِضَنَّ يَوْماً عَلَى سَافِكٍ دَمًا
وَلَا شَاتِمٍ عِرْضاً مَصُوناً وَإِنْ عَلَا
وَلَا قَاطِعٍ لِلنَّاسِ نَهْجَ سَبِيلِهِمْ
وَلَا شَاهِدٍ بِالزُّورِ إِفْكَاً وَفِرْيَةً
وَلَا مُهْلِكٍ لِلْحَرْثِ وَالنَّسْلِ عَامِداً
وَكُفَّ لِسَانَ اللَّوْمِ عَنْ كُلِّ مُفْسِدٍ
وَسَهَّلَ سَبِيلَ الْكَاذِبِينَ تَعَمُّداً
وَإِنْ قَصَدُوا إِضْلَالَ مَنْ يَسْتَجِيبُهُمْ
وَجَادِلْ عَنِ الْمَلْعُونِ فِرْعَوْنَ إِذْ طَعَى
وَكُلُّ كَفُورٍ مُشْرِكٍ بِإِلَهِهِ
كَعَادٍ وَنُمُرُودٍ وَقَوْمٍ لِصَالِحٍ
وَخَاصِمٍ لِمُوسَى ثُمَّ سَائِرٍ مَنْ أَتَى
عَلَى كَوْنِهِمْ قَدْ جَاهَدُوا النَّاسَ إِذْ بَغَوْا
وَالَا فَكُلُّ الْخَلْقِ فِي كُلِّ لَفْظَةٍ
وَبَطْشَةٍ كَفَّ أَوْ تَخْطِي قَدِيمَةٍ
هُمْ تَحْتَ أَقْدَارِ الْإِلَهِ وَحُكْمِهِ
وَهَبَكَ رَفَعْتَ اللَّوْمَ عَنْ كُلِّ فَاعِلٍ
فَهَلْ يُمَكِّنُ رَفْعُ الْمَلَامِ جَمِيعَهُ

وَتَرَكُ عُقُوبَاتِ الَّذِينَ قَدْ اعْتَدَوْا
فَلَا تُضْمَنَنَّ نَفْسٌ وَمَالٌ بِمِثْلِهِ
وَهَلْ فِي عُقُولِ النَّاسِ أَوْ فِي طِبَاعِهِمْ
وَيَكْفِيكَ نَقْضًا مَا بِجِسْمِ ابْنِ آدَمَ
مِنَ الْأَلَمِ الْمَقْضِيِّ فِي غَيْرِ حِيلَةٍ
إِذَا كَانَ فِي هَذَا لَهُ حِكْمَةٌ فَمَا
وَكَيْفَ وَمِنْ هَذَا عَذَابٌ مُوَلَّدٌ
كَأَكْلِ سُمْ أَوْجَبَ الْمَوْتَ أَكْلُهُ
فَكُفِّرْكَ يَا هَذَا كَسْمٌ أَكَلْتَهُ
أَلَسْتَ تَرَى فِي هَذِهِ الدَّارِ مَنْ جَنَى
وَلَا عُذْرَ لِلْجَانِي بِتَقْدِيرِ خَالِقٍ
وَتَقْدِيرُ رَبِّ الْخَلْقِ لِلذَّنْبِ مُوجِبٌ
وَمَا كَانَ مِنْ جِنْسِ الْمَتَابِ لِرَفْعِهِ
كَخَيْرِ تُمَحَّى بِهِ الذُّنُوبُ وَدَعْوَةٍ
وَقَوْلِ حَلِيفِ الشَّرِّ إِنِّي مُقَدَّرٌ
وَتَقْدِيرُهُ لِلْفِعْلِ يَجْلُبُ نِقْمَةٌ
فَهَلْ يَنْفَعُنْ عُذْرُ الْمَلُومِ بِأَنَّهُ
أَمَ الذَّمُّ وَالتَّعْذِيبُ أَوْ كَذُ لِلَّذِي
فَإِنْ كُنْتَ تَرْجُو أَنْ تُجَابَ بِمَا عَسَى
فَدُونَكَ رَبِّ الْخَلْقِ فَاقْصِدْهُ ضَارِعًا
وَذَلِّلْ قِيَادَ النَّفْسِ لِلْحَقِّ وَاسْمَعَنَّ
وَمَا بَانَ مِنْ حَقٍّ فَلَا تَتْرُكْنَهُ
وَدَعْ دِينَ ذَا الْعَادَاتِ لَا تَتَّبِعْنَهُ
وَمَنْ ضَلَّ عَنْ حَقٍّ فَلَا تَفْقُوْنَهُ

وَتَرَكُ الْوَرَى الْإِنْصَافَ بَيْنَ الرَّعِيَّةِ
وَلَا يُعَقَّبَنَّ عَادٍ بِمِثْلِ الْجَرِيْمَةِ
قَبُولُ لِقَوْلِ النَّذْلِ^(١) مَا وَجْهٌ حِيلَتِي
صَبِيٍّ وَمَجْنُونٍ وَكُلٌّ بِهَيْمَةٍ
وَفِيمَا يَشَاءُ اللَّهُ أَكْمَلُ حِكْمَةٍ
يُظَنُّ بِخَلْقِ الْفِعْلِ ثُمَّ الْعُقُوبَةِ
عَنِ الْفِعْلِ فَعَلِ الْعَبْدُ عِنْدَ الطَّبِيعَةِ
وَكُلٌّ بِتَقْدِيرِ لِرَبِّ الْبَرِيَّةِ
وَتَعْذِيبُ نَارٍ مِثْلُ جُرْعَةٍ غُصَّةٍ
يُعَاقَبُ إِمَّا بِالْقَضَا أَوْ بِشُرْعَةٍ
كَذَلِكَ فِي الْأُخْرَى بِلَا مَثْنَوِيَّةٍ
لِتَقْدِيرِ عُقُوبَى الذَّنْبِ إِلَّا بِتَوْبَةٍ
عَوَاقِبُ أَفْعَالِ الْعِبَادِ الْخَبِيْثَةِ
تُجَابُ مِنَ الْجَانِي وَرُبَّ شَفَاعَةٍ
عَلَيَّ كَقَوْلِ الذَّنْبِ هَذِي طَبِيعَتِي
كَتَقْدِيرِهِ الْأَشْيَاءَ طَرَأَ بِعِلَّةٍ
كَذَا طَبَعُهُ أَمْ هَلْ يُقَالُ لِعِثْرَةٍ؟
طَبِيعَتُهُ فَعَلِ الشُّرُورِ الشَّنِيعَةِ
يُنَجِّيكَ مِنْ نَارِ الْإِلَهِ الْعَظِيمَةِ
مُرِيدًا لِأَنْ يَهْدِيكَ نَحْوَ الْحَقِيقَةِ
وَلَا تُعْرِضَنَّ عَنْ فِكْرَةٍ مُسْتَقِيمَةٍ
وَلَا تَعْصِ مَنْ يَدْعُو لَأَقَوْمِ شُرْعَةٍ
وَعُجْ عَنْ سَبِيلِ الْأُمَّةِ الْغَضَبِيَّةِ
وَزِنْ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ بِالْمَعْدِلِيَّةِ

(١) «النذل» بفتح، فسكون، و«النذيل»: الخسيس من الناس. اهـ «ق».

هَذَاكَ تَبْدُو طَالِعَاتٍ مِّنَ الْهُدَى
بِمِلَّةٍ إِبْرَاهِيمَ ذَاكَ إِمَامُنَا
فَلَا يَقْبَلُ الرَّحْمَنُ دِينًا سِوَى الَّذِي
وَقَدْ جَاءَ هَذَا الْحَاشِرُ الْخَاتِمُ الَّذِي
وَأَخْبَرَ عَنِ رَبِّ الْعِبَادِ بِأَنَّ مَنْ
فَهَذَا دَلَالَاتُ الْعِبَادِ لِحَائِرِ
وَفَقَدْ الْهُدَى عِنْدَ الْوَرَى لَا يُفِيدُ مَنْ
وَحُجَّةٌ مُّحْتَجٌّ بِتَقْدِيرِ رَبِّهِ
وَأَمَّا رِضَانَا بِالْقَضَاءِ فَلِنَّمَا
كَسْتُمْ وَفَقَرْتُمْ ذُلٌّ وَغُرْبَةٌ
فَأَمَّا الْأَفَاعِيلُ الَّتِي كُرِهَتْ لَنَا
وَقَدْ قَالَ قَوْمٌ مِّنْ أُولَى الْعِلْمِ لَا رِضَا
وَقَالَ فَرِيقٌ نَّرْتَضِي بِقَضَائِهِ
وَقَالَ فَرِيقٌ نَّرْتَضِي بِإِضَافَةٍ
كَمَا أَنَّهَا لِلرَّبِّ خَلَقٌ وَأَنَّهَا
فَنَرَضَى مِنَ الْوَجْهِ الَّذِي هُوَ خَلَقَهُ
وَمَعْصِيَةِ الْعَبْدِ الْمُكَلَّفِ تَرْكُهُ
فَإِنَّ إِلَهَ الْخَلْقِ حَقٌّ مَقَالُهُ
كَمَا أَنَّهُمْ فِي هَذِهِ الدَّارِ هَكَذَا
وَحِكْمَتُهُ الْعُلْيَا افْتُضَتْ مَا افْتُضَتْ مِنَ الْإِلَهِ
يَسُوقُ أُولَى التَّعْذِيبِ بِالسَّبَبِ الَّذِي
وَيَهْدِي أُولَى التَّنْعِيمِ نَحْوَ نَعِيمِهِمْ
وَأَمْرٌ إِلَهُ الْخَلْقِ بَيِّنٌ مَا بِهِ
فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ أَثَرَتْ
وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ لَمْ يَنْلُ
وَلَا مَخْرَجَ لِلْعَبْدِ عَمَّا بِهِ قَضَى

تُبَشِّرُ مَنْ قَدْ جَاءَ بِالْحَنِيفِيَّةِ
وَدِينِ رَسُولِ اللَّهِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ
بِهِ جَاءَتْ الرُّسُلُ الْكِرَامُ السَّجِيَّةِ
حَوَى كُلَّ خَيْرٍ فِي عُمُومِ الرِّسَالَةِ
غَدَا عَنْهُ فِي الْأُخْرَى بِأَقْبَحِ خَيْبَةٍ
وَأَمَّا هُدَاهُ فَهُوَ فِعْلُ الرُّبُوبَةِ
غَدَا عَنْهُ بَلْ يُجْزَى بِلَا وَجْهِ حُجَّةِ
تَزِيدُ عَذَابًا كَاخْتِجَاجِ مَرِيضَةٍ
أَمَرْنَا بِأَنْ نَّرَضَى بِمِثْلِ الْمُصِيبَةِ
وَمَا كَانَ مِنْ مُؤْذٍ بِدُونِ جَرِيمَةٍ
فَلَا نَرْتَضِي مَسْخُوطَةً لِمَشِئَةٍ
بِفِعْلِ الْمَعَاصِي وَالذُّنُوبِ الْكَبِيرَةِ
وَلَا نَرْتَضِي الْمَقْضِيَّ أَقْبَحَ خَصْلَةٍ
إِلَيْهِ وَمَا فِينَا فَتَلَقَى بِسَخْطَةٍ
لِمَخْلُوقِهِ لَيْسَتْ كَفِعْلِ الْغَرِيزَةِ
وَنَسْخَطُ مِنْ وَجْهِ اكْتِسَابِ الْخَطِيئَةِ
لِمَا أَمَرَ الْمَوْلَى وَإِنْ بِمَشِئَةٍ
بِأَنَّ الْعِبَادَ فِي جَحِيمٍ وَجَنَّةِ
بَلِ الْبُهِمُ فِي الْآلَامِ أَيْضًا وَنِعْمَةٌ
فُرُوقٍ بِعِلْمِ ثُمَّ أَيْدٍ وَرَحْمَةٍ
يُقَدِّرُهُ نَحْوُ الْعَذَابِ بِعِزَّةِ
بِأَعْمَالِ صِدْقٍ فِي رَجَاءٍ وَخَشْيَةٍ
يَسُوقُ أُولَى التَّنْعِيمِ نَحْوُ السَّعَادَةِ
أَوَامِرُهُ فِيهِ بِتَنْسِيرِ صَنْعَةٍ
بِأَمْرِ وَلَا نَهْيٍ بِتَقْدِيرِ شَقَاوَةٍ
وَلَكِنَّهُ مُخْتَارٌ حُسْنٍ وَسَوَاءٍ

فَلَيْسَ بِمَجْبُورٍ عَدِيمِ الْإِرَادَةِ
وَمِنْ أَعْجَبِ الْأَشْيَاءِ خَلْقُ مَشِيئَةٍ
فَقَوْلُكَ هَلْ اخْتَارَ تَرْكَاً لِحِكْمَةٍ
وَأَخْتَارَ أَنْ لَا اخْتَارَ فِعْلَ ضَلَالَةٍ
وَذَا مُمَكِّنٌ لَكِنَّهُ مُتَوَقِّفٌ
فَدُونَكَ فَافْهَمْ مَا بِهِ قَدْ أَجَبْتُ مِنْ
أَشَارَتِ إِلَى أَصْلٍ يُشِيرُ إِلَى الْهُدَى
وَصَلَّى إِلَهَ الْخَلْقِ جَلَّ جَلَالُهُ
وَلَكِنَّهُ شَاءَ بِخَلْقِ الْإِرَادَةِ
بَهَا صَارَ مُخْتَارَ الْهُدَى بِالصَّلَاةِ
كَقَوْلِكَ هَلْ اخْتَارَ تَرْكَ الْمَشِيئَةِ
وَلَوْ نِلْتُ هَذَا التَّركَ فُزْتُ بِتَوْبَةٍ
عَلَى مَا يَشَاءُ اللَّهُ مِنْ ذِي الْمَشِيئَةِ
مَعَانٍ إِذَا انْحَلَّتْ بِفَهْمٍ غَرِيزَةٍ
وَلِلَّهِ رَبِّ الْخَلْقِ أَكْمَلُ مِدْحَةٍ
عَلَى الْمُصْطَفَى الْمُخْتَارِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ^(١)

انتهت قصيدة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في الرد على سؤال في قصيدة وجهها بعض الذميين معترضاً على القدر، فأجابه رحمه الله بهذه القصيدة الجامعة الفاذة، فأجاد وأفاد، جزاه الله عن دفاعه عن الإسلام خير الجزاء، والله تعالى أعلم بالصواب.

(١) - (بَابُ كَيْفِيَّةِ خَلْقِ الْآدَمِيِّ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَكِتَابَةِ رِزْقِهِ، وَأَجَلِهِ، وَعَمَلِهِ، وَشَقَاوَتِهِ، وَسَعَادَتِهِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٠٠] [٢٦٤٣] - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، وَوَكَيْعٌ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ الْهَمْدَانِيُّ - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا أَبِي، وَأَبُو مُعَاوِيَةَ، وَوَكَيْعٌ، قَالُوا: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: «إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عِلَاقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ^(٢)، فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، وَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ، يَكْتُبُ رِزْقَهُ^(٣)، وَأَجَلَهُ، وَعَمَلَهُ، وَشَقِيٍّ، أَوْ سَعِيدٍ، فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ،

(١) انتهت. منقولة من «مجموع الفتاوى» ٢٤٥/٨ - ٢٥٥.

(٢) وفي نسخة: «يرسل الله الملك». (٣) وفي نسخة: «يكتب رزقه».

إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، فَيَدْخُلُهَا، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيَدْخُلُهَا».

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (عبدُ اللهِ بنُ ثُمير) - بنون، مصغراً - الهُمْداني، أبو هشام الكوفي، ثقةٌ صاحب حديث، من أهل السُّنَّة، من كبار [٩] (ت ١٩٩) وله أربع وثمانون سنةً (ع) تقدم في «المقدمة» ٥/٢.

٢ - (زَيْدُ بْنُ وَهْبٍ) الْجُهَنِيُّ، أبو سليمان الكوفي، مخضرمٌ ثقةٌ جليلٌ، لم يُصَب من قال: في حديثه خلل [٢] مات بعد الثمانين، وقيل: سنة ست وتسعين (ع) تقدم في «الإيمان» ٣٧٤/٦٧.

والباقون ذُكروا في البابين الماضيين، و«عبد الله» هو: ابن مسعود رضي الله عنه.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رضي الله عنه، وله فيه إسنادان، فرّق بينهما بالتحويل، وكلاهما مسلسل بالكوفيين من أوله إلى آخره، وفيه رواية تابعي عن تابعي مخضرم، وفيه ابن مسعود رضي الله عنه من مشاهير الصحابة رضي الله عنه.

شرح الحديث:

(عَنْ عَبْدِ اللَّهِ) بن مسعود رضي الله عنه، وفي رواية للبخاري: «سمعت عبد الله بن مسعود» (قَالَ): عبد الله (حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ): قال الطيبي رحمته الله: يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ حَالِيَّةً، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ اعْتِرَاضِيَّةً، وَهُوَ أَوْلَى؛ لِنَعَمِ الْأَحْوَالِ كُلِّهَا، وَأَنَّ ذَلِكَ مِنْ دَأْبِهِ، وَعَادَتِهِ.

وقوله: «الصادق»؛ أي: الكامل في الصدق، أو الظاهر كونه صادقاً بشهادة المعجزات الباهرات، وليس المراد أنه الصادق دون غيره.

وقوله: «المصدق»؛ أي: الذي جاءه الصدق من ربه، وليس معناه: الْمُصَدَّق - بفتح الدال المشددة - أي: الذي صدّقه المؤمنون، وإن كان هو في

الواقع موصوفاً بكونه مُصَدِّقاً أيضاً. قاله السندِّي رحمته الله (١).

وقال في «الفتح»: قوله: «الصادق» معناه: المُخْبِرُ بالقول الحقّ، ويُطلق على الفعل، يقال: صدق القتال، وهو صادق فيه، والمصدق معناه: الذي يُصَدِّقُ له في القول، يقال: صَدَّقْتَهُ الحديث: إذا أخبرته به إخباراً جازماً، أو معناه: الذي صَدَّقَهُ الله تعالى وَعَدَهُ.

وقال الكرمانيّ (٢): لَمَّا كَانَ مضمون الخبر أمراً مخالفاً لِمَا عَلَيْهِ الْأَطْبَاءُ، أشار بذلك إلى بطلان ما ادَّعَوْهُ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ؛ تَلْذِذاً بِهِ، وَتَبْرَكاً، وَافْتِخَاراً، وَيُؤَيِّدُهُ (٣) وَقَوْعُ هَذَا اللَّفْظِ بَعِينُهُ فِي حَدِيثٍ (٤) لَيْسَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى بَطْلَانِ شَيْءٍ يَخَالِفُ مَا ذُكِرَ، وَهُوَ مَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ: سَمِعْتُ الصَّادِقَ الْمَصْدُوقَ يَقُولُ: «لَا تُنْزِعِ الرَّحْمَةَ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ»، وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عِنْدَ الْبَخَارِيِّ: سَمِعْتُ الصَّادِقَ الْمَصْدُوقَ يَقُولُ: «هَلَكَ أُمِّي عَلَى يَدِي أَغِيلْمَةً مِنْ قَرِيشٍ».

(«إِنْ أَحَدَكُمُ» بِفَتْحِ هَمْزَةِ «أَنَّ»، وَهُوَ الظَّاهِرُ، وَكَسَرُهَا عَلَى الْحِكَايَةِ. قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ رحمته الله فِي إِعْرَابِ «الْمُسْنَدِ» (٥): لَا يَجُوزُ فِي «أَنَّ» إِلَّا الْفَتْحُ؛ لِأَنَّهَا وَمَا عَمِلَتْ فِيهِ مَعْمُولٌ «حَدَّثْنَا»، فَلَوْ كُسِرَتْ لَصَارَ مُسْتَأْنَفًا مُنْقَطِعًا عَنْ قَوْلِهِ: «حَدَّثْنَا».

[فَإِنْ قُلْتَ]: اكْسِرْ، وَاحْمِلْ «حَدَّثْنَا» عَلَى «قَالَ».

[قِيلَ]: هَذَا خِلَافُ الظَّاهِرِ، وَلَا يُتْرَكُ الظَّاهِرُ إِلَى غَيْرِهِ، إِلَّا لِدَلِيلٍ مَانِعٍ

(١) «شرح السندِّي على سنن ابن ماجه» ٥٨/١.

(٢) «شرح البخاري» للكرمانيّ ٧٢/٢٣.

(٣) قَدْ اعْتَرَضَ الْعَيْنِي هَذَا الْكَلَامَ عَلَى الْحَافِظِ كَعَادَتِهِ بِمَا فِيهِ نَظَرٌ لَا يَخْفَى عَلَى الْمُنْصِفِ، فَلَا تَغْتَرَّ بِهِ.

(٤) يَوْجَدُ فِي نَسْخَةِ «الْفَتْحِ» مَا لَفْظُهُ: «فِي حَدِيثِ أَنَسٍ إِنْخ»، وَلَفْظُ «أَنَسٍ» زَيْدٌ غَلَطًا؛ وَالصَّوَابُ مَا ذَكَرْتَهُ؛ لِأَنَّ الْحَدِيثَ لَيْسَ لِأَنَسٍ، وَإِنَّمَا لِلْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، فَتَأْمَلْهُ بِالْإِمْعَانِ، ثُمَّ وَجَدْتُهُ فِي شَرْحِ الْعَيْنِيِّ عَلَى الصَّوَابِ، رَاجِعٌ: «عَمْدَةُ الْقَارِي» ٢٣/١٤٦، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ.

(٥) ص ٢٤٠ رَقْم (٢٣٨).

من الظاهر، ولو جاز مثل هذا من غير أن يثبت به النقل لجاز في مثل قوله تعالى: ﴿أَيَعِدُّكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ﴾ [المؤمنون: ٣٥] الكسر؛ لأن معنى «يعدكم»: يقول لكم، وقد اتفق القراء على أنها بالفتح.

وقال الزركشي: وردّ عليه القاضي شمس الدين الخويي، وقال: الكسر واجب؛ لأنه الرواية، ووجهه على الحكاية، كقول الشاعر:

سَمِعْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْشاً^(١)

برفع «الناس».

وجزم النووي في «شرحه» بكونه بالكسر على الحكاية، وجوّز الفتح، وقد جزم ابن الجوزي بأنه في الرواية بالكسر فقط. قال الخويي: ولو لم تجئ به الرواية لَمَا امتنع جوازاً على طريق الرواية بالمعنى، وأجاب عن الآية بأن الوجد مضمون الجملة، وليس بخصوص لفظها، فلذلك اتفقوا على الفتح، فأما هنا فالتحديث يجوز أن يكون بلفظه وبمعناه. انتهى^(٢).

(يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ) كذا في رواية أبي معاوية، ووكيع، وابن نمير هنا، وفي الرواية الآتية: «إن خلق أحدكم يُجمع في بطن أمه»، وفي رواية عند البخاري: «إن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه»، وفي رواية عند ابن ماجه: «إنه يُجمع خلق أحدكم في بطن أمه»، وفي رواية بلفظ: «ابن آدم» بدل «أحدكم».

والمراد بالجمع: ضمّ بعضه إلى بعض بعد الانتشار، وفي قوله: «خلق» تعبير بالمصدر عن الجثة، وحمل على أنه بمعنى المفعول، كقولهم: هذا درهمٌ ضَرَبُ الأمير؛ أي: مضروبه، أو على حذف مضاف؛ أي: ما يقوم به خَلْقُ أحدكم، أو أطلق مبالغة، كقوله:

وَأِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِذْبَارٌ^(٣)

(١) البيت لذي الرمة، وتماه:

سَمِعْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْشاً بِسَائِقَةِ الْبَيَاضِ إِلَى الْوَحِيدِ

(٢) «الفتح» ٥٨٤/١١ ببعض تصرف، وزيادة من «عقود الزبرجد» للسيوطي ١/٢٢٤ - ٢٢٥.

(٣) أشار به إلى قول الشاعر:

تَرْتَعُ مَا رَتَعْتَ حَتَّى إِذَا اذْكُرْتَ فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِذْبَارٌ

جعلها نفس الإقبال والإدبار؛ لكثرة وقوع ذلك منها.

قال القرطبي في «المفهم»: المراد: أن المنّي يقع في الرحم حين انزعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة مبثوثاً متفرقاً، فيجمعه الله في محل الولادة من الرحم في هذه المدة^(١).

(أَرْبَعِينَ يَوْمًا) في رواية وكيع الآتية: «أربعين ليلة»، وفي رواية معاذ عن شعبة: «أربعين يوماً، أو أربعين ليلة» بالشك، وفي حديث جرير وعيسى: «أربعين يوماً».

وقال في «الفتح»: قوله: «أربعين يوماً» زاد في رواية آدم: «أو أربعين ليلة»، وكذا لأكثر الرواة عن شعبة بالشك، وفي رواية يحيى القطان، ووكيع، وجرير، وعيسى بن يونس: «أربعين يوماً» بغير شك، وفي رواية سلمة بن كهيل: «أربعين ليلة» بغير شك.

ويُجمع بأن المراد: يوم بليته، أو ليلة بيومها. ووقع عند أبي عوانة من رواية وهب بن جرير، عن شعبة مثل رواية آدم، لكن زاد «نطفة» بين قوله: «أحدكم» وبين قوله: «أربعين»، فبيّن أن الذي يُجمع هو النطفة، والمراد بالنطفة: المنّي، وأصله: الماء الصافي القليل، والأصل في ذلك: أن ماء الرجل إذا لاقى ماء المرأة بالجماع، وأراد الله أن يخلق من ذلك: جنيناً هياً أسباب ذلك؛ لأن في رحم المرأة قوتين: قوة انبساط عند ورود منّي الرجل، حتى ينتشر في جسد المرأة، وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوساً، ومع كون المنّي ثقيلاً بطبعه، وفي منّي الرجل قوة الفعل، وفي منّي المرأة قوة الانفعال، فعند الامتزاج يصير منّي الرجل كالإنفحة للبن، وقيل: في كل منهما قوة فعل وانفعال، لكن الأول في الرجل أكثر، وبالعكس في المرأة.

وزعم كثير من أهل التشريح أن منّي الرجل لا أثر له في الولد إلا في عَقْدِهِ، وأنه إنما يتكون من دم الحيض، وأحاديث الباب تُبطل ذلك، وما ذُكر أولاً أقرب إلى موافقة الحديث، والله أعلم.

وقال ابن الأثير رحمته الله في «النهاية»: يجوز أن يريد بالجمع: مُكث النطفة

في الرحم؛ أي: تمكث النطفة أربعين يوماً تخمر فيه حتى تنهي للتصوير، ثم تخلق بعد ذلك.

وقيل: إن ابن مسعود فسّره بأن النطفة إذا وقعت في الرحم، فأراد الله أن يخلق منها بشراً طارت في جسد المرأة تحت كل ظفر وشعر، ثم تمكث أربعين يوماً، ثم تنزل دماً في الرحم، فذلك جَمَعُهَا.

قال الحافظ: هذا التفسير ذكره الخطابي، وأخرجه ابن أبي حاتم في «التفسير» من رواية الأعمش أيضاً عن خيثمة بن عبد الرحمن، عن ابن مسعود. وقوله: «فذلك جَمَعُهَا» كلام الخطابي، أو تفسير بعض رواة حديث الباب، وأظنه الأعمش، فظنَّ ابن الأثير أنه تنمة كلام ابن مسعود، فأدرجه فيه، ولم يتقدم عن ابن مسعود في رواية خيثمة ذكر الجمع حتى يفسره. وقد رجَّح الطيبي هذا التفسير، فقال: الصحابي أعلم بتفسير ما سمع، وأحقّ بتأويله، وأولى بقبول ما يتحدث به، وأكثر احتياطاً في ذلك من غيره، فليس لمن بعده أن يتعقب كلامه.

وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث، رَفَعَهُ ما ظاهره يخالف التفسير المذكور، ولفظه: «إذا أراد الله خَلْقَ عبد، فجامع الرجل المرأة، طار ماؤه في كل عِرْق وعضو منها، فإذا كان يوم السابع جمعه الله، ثم أحضره كل عِرْق له دون آدم في أي صورة ما شاء ركبته»، وفي لفظ: «ثم تلا: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانفطار: ٨]؛ وله شاهد من حديث رباح اللخمي، لكن ليس فيه ذكر يوم السابع.

وحاصله: أن في هذا زيادة تدلّ على أن الشَّبه يحصل في اليوم السابع، وأن فيه ابتداء جَمْعِ المنيّ، وظاهر الروايات الأخرى أن ابتداء جَمْعِهِ من ابتداء الأربعين.

وقد وقع في رواية عبد الله بن ربيعة، عن ابن مسعود: أن النطفة التي تُقْضَى منها النفس إذا وقعت في الرحم كانت في الجسد أربعين يوماً، ثم تحادرت دماً، فكانت عِلَقَةً.

وفي حديث جابر: أن النطفة إذا استقرّت في الرحم أربعين يوماً، أو ليلة، أَدِنَ الله في خَلْقِهَا، ونحوه في حديث عبد الله بن عمرو.

وفي حديث حذيفة بن أسيد، من رواية عكرمة بن خالد، عن أبي الطفيل عنه، أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة، ثم يتسور عليها الملك، وكذا في رواية يوسف المكي، عن أبي الطفيل عند الفريابي، وعنده، وعند مسلم، من رواية عمرو بن الحارث، عن أبي الزبير، عن أبي الطفيل: «إذا مرَّ بالنطفة ثلاث وأربعون» وفي نسخة: «اثنان وأربعون ليلة»، وفي رواية ابن جريج، عن أبي الزبير، عند أبي عوانة: «اثنان وأربعون»، وهي عند مسلم، لكن لم يسق لفظها، قال: مثل عمرو بن الحارث، وفي رواية ربيعة بن كلثوم، عن أبي الطفيل، عند مسلم أيضاً: «إذا أراد الله أن يخلق شيئاً يأذن له لبضع وأربعين ليلة».

وفي رواية عمرو بن دينار، عن أبي الطفيل: «يدخل الملك على النطفة بعدما تستقرّ في الرحم بأربعين، أو خمس وأربعين»، وهكذا رواه ابن عيينة، عن عمرو، عند مسلم.

ورواه الفريابي من طريق محمد بن مسلم الطائفي، عن عمرو، فقال: «خمس وأربعين ليلة»، فجزم بذلك.

فحاصل الاختلاف: أن حديث ابن مسعود لم يختلف في ذكر الأربعين، وكذا في كثير من الأحاديث، وغالبها، كحديث أنس عند البخاري لا تحديد فيه، وحديث حذيفة بن أسيد اختلفت ألفاظ نقلته، فبعضهم جزم بالأربعين، كما في حديث ابن مسعود، وبعضهم زاد ثنتين، أو ثلاثاً، أو خمساً، أو بضعا، ثم منهم من جزم، ومنهم من تردد.

وقد جمع بينها القاضي عياض بأنه ليس في رواية ابن مسعود بأن ذلك يقع عند انتهاء الأربعين الأولى، وابتداء الأربعين الثانية، بل أطلق الأربعين، فاحتَمَلَ أن يريد: أن ذلك يقع في أوائل الأربعين الثانية.

ويَحْتَمِلُ أن يُجمع الاختلاف في العدد الزائد، على أنه بحسب اختلاف الأجنة، وهو جيّد، لو كانت مخارج الحديث مختلفة، لكنها متّحدة، وراجعة إلى أبي الطفيل، عن حذيفة بن أسيد، فدَلَّ على أنه لم يضبط القَدْر الزائد على الأربعين، والخطب فيه سهل، وكلّ ذلك لا يدفع الزيادة التي في حديث مالك بن الحويرث في إحضار الشَّبه في اليوم السابع، وأن فيه يبتدئ الجمع

بعد الانتشار، وقد قال ابن منده: إنه حديث متصل على شرط الترمذي، والنسائي، واختلاف الألفاظ بكونه في البطن، وبكونه في الرحم لا تأثير له؛ لأنه في الرحم حقيقة، والرحم في البطن، وقد فسروا قوله تعالى: ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ [الزمر: ٦] بأن المراد: ظلمة المشيمة، وظلمة الرحم، وظلمة البطن، فالمشيمة في الرحم، والرحم في البطن.

(ثُمَّ يَكُونُ)؛ أي: يصير خَلْقٌ أحدهم؛ أي: مادة خلقه، وهي النطفة، (فِي ذَلِكَ) الرحم (عَلَقَةً) - بفتحيتين -: أي: دماً جامداً غليظاً، وسُمِّيَ بذلك للרטوبة التي فيه، وتعلُّقه بما مرَّ به، (مِثْلُ ذَلِكَ)؛ أي: مثل الزمن المذكور، وهو الأربعون.

وقال القرطبي رَحِمَهُ اللهُ: «ذلك» الأول إشارة إلى المحل الذي اجتمعت فيه النطفة، وصارت علقَةً، و«ذلك» الثاني إشارة إلى الزمان الذي هو الأربعون، وكذلك القول في قوله: «ثم يكون في ذلك مضغةً مثل ذلك»، والمضغة: قَدْرٌ ما يَمْضِغُه الماضغ من لحم أو غيره. انتهى^(١).

وفي رواية للبخاري: «ثم علقَةً مثل ذلك»، وفي رواية له: «ثم تكون علقة مثل ذلك»، قال في «الفتح»: و«تكون» هنا بمعنى تصير؛ ومعناه: أنها تكون بتلك الصفة مدة الأربعين، ثم تنقلب إلى الصفة التي تليها، وَيَحْتَمِلُ أن يكون المراد: تصييرها شيئاً فشيئاً، فيخالط الدم النطفة في الأربعين الأولى بعد انعقادها، وامتدادها، وتجري في أجزائها شيئاً فشيئاً حتى تتكامل علقَةً في أثناء الأربعين، ثم يخالطها اللحم شيئاً فشيئاً إلى أن تشتد، فتصير مضغةً، ولا تسمى علقة قبل ذلك ما دامت نطفة، وكذا ما بعد ذلك من زمان العلقة والمضغة.

وأما ما أخرجه أحمد من طريق أبي عبيدة قال: قال عبد الله، رَفَعَهُ: «إن النطفة تكون في الرحم أربعين يوماً على حالها، لا تتغير» ففي سنده ضَعْفٌ، وانقطاع، فإن كان ثابتاً حُمِلَ نفي التغير على تمامه؛ أي: لا تنتقل إلى وصف العلقة إلا بعد تمام الأربعين، ولا ينفي أن المني يستحيل في الأربعين الأولى دماً إلى أن يصير علقة. انتهى.

وقد نقل الفاضل عليّ بن المهذب الحمويّ الطيب اتفاق الأطباء على أن خلق الجنين في الرحم يكون في نحو الأربعين، وفيها تتميز أعضاء الذكر دون الأنثى؛ لحرارة مزاجه، وقواه، وأعيد إلى قوام المنى الذي تتكون أعضاؤه منه، ونضجه، فيكون أقبل للشكل والتصوير، ثم يكون علقه مثل ذلك، والعلقة قطعة دم جامد، قالوا: وتكون حركة الجنين في ضعف المدة التي يُخلق فيها، ثم يكون مضغة مثل ذلك؛ أي: لحمه صغيرة، وهي الأربعون الثالثة، فتتحرك. قال: واتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر.

وذكر الشيخ شمس الدين ابن القيم أن داخل الرحم خشن كالسفنح، وجعل فيه قبولاً للمنيّ، كطلب الأرض العطشى للماء، فجعله طالِباً مشتاقاً إليه بالطبع، فلذلك يمسكه، ويشتمل عليه، ولا يُزلّقه، بل ينضم عليه؛ لئلا يفسده الهواء، فيأذن الله لملك الرحم في عَقْدِهِ، وطبخه أربعين يوماً، وفي تلك الأربعين يُجمع خلقه، قالوا: إن المنى إذا اشتمل عليه الرحم، ولم يقذفه استدار على نفسه، واشتدّ إلى تمام ستة أيام، فينقط فيه ثلاث نقط في مواضع القلب، والدماغ، والكبد، ثم يظهر فيما بين تلك النقط خطوط خمسة إلى تمام ثلاثة أيام، ثم تنفذ الدموية فيه إلى تمام خمسة عشر، فتتميز الأعضاء الثلاثة، ثم تمتد رطوبة النخاع إلى تمام اثني عشر يوماً، ثم ينفصل الرأس عن المنكبين، والأطراف عن الضلوع، والبطن عن الجنين في تسعة أيام، ثم يتم هذا التمييز بحيث يظهر للحسّ في أربعة أيام، فيكمل أربعين يوماً، فهذا معنى قوله ﷺ: «يُجمع خلقه في أربعين يوماً»، وفيه تفصيل ما أُجمل فيه.

ولا ينافي ذلك قوله: «ثم تكون علقه مثل ذلك» فإن العلقه، وإن كانت قطعة دم، لكنها في هذه الأربعين الثانية تنتقل عن صورة المنى، ويظهر التخطيط فيها ظهوراً خفياً على التدرّج، ثم يتصلّب في الأربعين يوماً بتزايد ذلك التخليق شيئاً فشيئاً، حتى يصير مضغة مخلقة، ويظهر للحسّ ظهوراً لا خفاء به، وعند تمام الأربعين الثالثة، والطعن في الأربعين الرابعة، ينفخ فيه الروح، كما وقع في هذا الحديث الصحيح، وهو ما لا سبيل إلى معرفته إلا بالوحي، حتى قال كثير من فضلاء الأطباء، وحقّاق الفلاسفة: إنما يُعرف ذلك بالتوهم والظن البعيد، واختلفوا في النقطة الأولى أيها أسبق، والأكثر: نُقْطُ

القلب، وقال قوم: أول ما يُخلق منه السُّرَّة؛ لأن حاجته من الغذاء أشد من حاجته إلى آلات قواه، فإن من السُّرَّة ينبعث الغذاء، والحُجُب التي على الجنين في السُّرَّة كأنها مربوط بعضها ببعض، والسُّرَّة في وسطها، ومنها يتنفس الجنين، ويتربى، وينجذب غذاؤه منها.

(ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ) المراد مثل مدة الزمان المذكور في الاستحالة، والمضغة: قطعة اللحم، سُمِّيت بذلك؛ لأنها قَدَّر ما يمضغ الماضغ.

(ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ) وفي بعض النسخ: «ثم يرسل الله الملك»، وفي رواية للبخاري: «ثم يبعث الله ملكاً»؛ أي: يبعث الله إليه الملك في الطور الرابع حينما يتكامل بنيانه، وتشكّل أعضاؤه، فيعيّن، ويُنقش فيه ما يليق به من الأعمال والأعمار والأرزاق حسبما اقتضته حكمته، وسبقت كلمته، فمن وجده مستعداً لقبول الحقّ واتباعه، ورآه أهلاً للخير، وأسباب الصلاح، متوجّهاً إليه أثبتته في عداد السعداء، وكتب له أعمالاً صالحةً تناسب ذلك، ومن وجده جافياً، قاسي القلب، ضارياً بالطبع، متنائياً عن الحقّ أثبت ذكره في ديوان الأشقياء الهالكين، وكتب له ما يُتَوَقَّع منه من الشرور والمعاصي، هذا إذا لم يعلم من حاله وقوع ما يقتضي تغيير ذلك، وإن علم من ذلك شيئاً كتب له أوائل أمره وأواخره، وحكم عليه وفق ما يَتَم به عمله؛ فإن ملاك العمل خواتمه، وهو الذي يسبق إليه الكتاب، فيعمل عمل أهل الجنة. انتهى كلام الطيبي رحمته الله (١).

وقال في «الفتح»: اللام في «الملك» للعهد، والمراد به: عهد مخصوص، وهو جنس الملائكة الموكلين بالأرحام، كما ثبت في رواية حذيفة بن أسيد من رواية ربيعة بن كلثوم: «أن ملكاً موكلاً بالرحم»، ومن رواية عكرمة بن خالد: «ثم يتسوّر عليها الملك الذي يُخلِّقها» وهو بتشديد اللام. وفي رواية أبي الزبير عند الفريابي: «أتى ملك الأرحام» وأصله عند مسلم، لكن بلفظ: «بعث الله ملكاً».

وفي حديث ابن عمر: «إذا أراد الله أن يخلق النطفة قال ملك الأرحام»، وفي حديث أنس: «وَكَلَّ الله بالرحم ملكاً».

وقال الكرمانى^(١): إذا ثبت أن المراد بالملك مَنْ جُعِلَ إليه أمر تلك الرحم، فكيف يُبعث، أو يرسل؟ وأجاب بأن المراد: أن الذي يُبعث بالكلمات غير الملك الموكل بالرحم الذي يقول: يا رب نطفة إلخ، ثم قال: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالْبَعْثِ: أَنَّهُ يُؤْمَرُ بِذَلِكَ.

قال الحافظ: وهو الذي ينبغي أن يُعَوَّلَ عليه، وبه جزم القاضي عياض^(٢) وغيره.

وقد وقع في رواية يحيى بن زكريا بن أبي زائدة، عن الأعمش: «إذا استقرت النطفة في الرحم أخذها الملك بكفه، فقال: أي رب أذكر أو أنسى؟...» الحديث، وفيه: «فيقال: انطلق إلى أم الكتاب، فإنك تجد قصة هذه النطفة، فينطلق، فيجد ذلك»، فينبغي أن يفسر الإرسال المذكور بذلك.

[تنبيه]: قال في «الفتح»: اختلف في أول ما يتشكل من أعضاء الجنين، فقيل: قلبه؛ لأنه الأساس، وهو معدن الحركة الغريزية، وقيل: الدماغ؛ لأنه مجمع الحواس، ومنه ينبعث، وقيل: الكبد؛ لأن فيه النمو والاعتناء الذي هو قوام البدن، ورجحه بعضهم بأنه مقتضى النظام الطبيعي؛ لأن النمو هو المطلوب أولاً، ولا حاجة له حينئذ إلى حس ولا حركة إرادية؛ لأنه حينئذ بمنزلة النبات، وإنما يكون له قوة الحس، والإرادة عند تعلق النفس به، فيقدم الكبد، ثم القلب، ثم الدماغ. انتهى^(٣).

قال الجامع عفا الله عنه: إن الاختلاف في مثل هذا مما لا ينبغي؛ إذ لا فائدة فيه، ولا نص يُعتمد عليه، فلا ينبغي الخوض في مثله، فإلى أهل العلم لم يشتغلوا بمثله، ويضيعوا أوقاتهم فيما لا يعنيه، والله المستعان، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

(فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ) ظاهر هذه الرواية أن نَفْخَ الروح قبل الكتابة، ورواية

(١) «شرح البخاري» للكرمانى ٧٣/٢٣. (٢) «إكمال المعلم» ١٢٧/٨.

(٣) «الفتح» ١٩٤/١٥.

آدم بن أبي إياس عند البخاريّ صريحة في تأخير النفخ؛ للتعبير بقوله: «ثم»، ورواية مسلم هذه محتملة، فتردّ إلى الصريحة؛ لأن الواو لا ترتّب، فيجوز أن تكون معطوفة على الجملة التي تليها، وأن تكون معطوفة على جملة الكلام المتقدّم؛ أي: يُجمع خلقه في هذه الأطوار، ويؤمر الملك بالكتب، وتوسّط قوله: «ينفخ فيه الروح» بين الجُمَل، فيكون من ترتيب الخبر على الخبر، لا من ترتيب الأفعال المخبر عنها.

ونقل ابن الزمكانيّ عن ابن الحاجب في الجواب عن ذلك؛ أن العرب إذا عبّرت عن أمر بعدة أمور متعددة، ول بعضها تعلّق بالأول حسن تقديمه لفظاً على البقية، وإن كان بعضها متقدماً عليه وجوداً، وحسن هنا؛ لأن القصد ترتيب الخلق الذي سبق الكلام لأجله.

وقال عياض: اختلفت ألفاظ هذا الحديث في مواضع، ولم يُختلف أن نفخ الروح فيه بعد مائة وعشرين يوماً، وذلك تمام أربعة أشهر، ودخوله في الخامس، وهذا موجود بالمشاهدة، وعليه يعول فيما يُحتاج إليه من الأحكام في الاستلحاق عند التنازع، وغير ذلك بحركة الجنين في الجوف، وقد قيل: إنه الحكمة في عدّة المرأة من الوفاة بأربعة أشهر وعشر، وهو الدخول في الخامس، وزيادة حذيفة بن أسيد مُشعرة بأن الملك لا يأتي لرأس الأربعين، بل بعدها، فيكون مجموع ذلك أربعة أشهر وعشر، وهو مصرّح به في حديث ابن عباس: «إذا وقعت النطفة في الرحم، مكثت أربعة أشهر وعشر، ثم ينفخ فيها الروح». وما أشار إليه من عدة الوفاة جاء صريحاً عن سعيد بن المسيّب، فأخرج الطبريّ عنه أنه سئل عن عدّة الوفاة، فقليل له: ما بال العشرة بعد الأربعة أشهر؟ فقال: يُنفخ فيها الروح.

وقد تمسّك به من قال كالأوزاعيّ وإسحاق: إن عدة أم الولد مثل عدة الحرّة، وهو قويّ؛ لأن الغرض استبراء الرحم، فلا فرق فيه بين الحرّة والأمة، فيكون معنى قوله: «ثم يُرسل إليه الملك»؛ أي: لتصويره، وتخليقه، وكتابة ما يتعلق به، فينفخ فيه الروح إثر ذلك، كما دلت عليه رواية البخاريّ وغيره.

ووقع في حديث عليّ بن عبد الله عند ابن أبي حاتم: «إذا تمّت للنطفة أربعة أشهر بعث الله إليها ملكاً، فينفخ فيها الروح، فذلك قوله: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ﴾»

خَلَقًا آخَرَ» [المؤمنون: ١٤] وسنده منقطع، وهذا لا ينافي التقييد بالعشر الزائدة. ومعنى إسناد النفخ للملك أنه يفعله بأمر الله، والنفخ في الأصل: إخراج ريح من جوف النافخ؛ ليدخل في المنفوخ فيه، والمراد بإسناده إلى الله تعالى أن يقول له: كن، فيكون.

وَجَمَعَ بعضهم بأن الكتابة تقع مرتين، فالكتابة الأولى في السماء، والثانية في بطن المرأة، وَيَحْتَمِلُ أن تكون إحداها في صحيفة، والأخرى على جبين المولود، وقيل: يَخْتَلِفُ باختلاف الأجنة، فبعضها كذا، وبعضها كذا، والأول أولى^(١).

(وَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ)؛ أي: يؤمر بكتب أربعة أشياء من أحوال الجنين، والمراد بالكلمات: القضايا المقدرة، وكل قضية تسمى كلمة، وقوله: (يَكْتُبُ رِزْقَهُ، وَأَجَلَهُ، وَعَمَلَهُ) بدل من الجارّ والمجرور قبله، وفي بعض النسخ: «يكتب رزقه»، فالجملة مستأنفة، ووجه في «الفتح» هذه النسخة، وفي رواية أبي الأحوص عن الأعمش: «فيؤمر بأربع كلمات»، ويقال له: اكتب، فذكر الأربع، وقوله: (وَشَقِيٍّ، أَوْ سَعِيدٍ) بالرفع خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو، والجملة عطف على مفعول «اكتب»؛ لأنه أريد بها لفظها باعتبار الوجود اللفظي، دون اللفظي، فإن اللفظ لا يكون لفظاً إلا بالتلفظ، لا بالكتابة، ثم التردد في الحكاية، لا في المحكي، وإنما جاءت الحكاية على لفظ التردد نظراً إلى التوزيع والتقسيم على آحاد المولود، فمنهم شقي وسعيد. قاله السندي^(٢).

قال في «الفتح»: وتكلف الخوبي في قوله: إنه يؤمر بأربع كلمات، فيكتب منها ثلاثاً، والحق أن ذلك من تصرف الرواة، والمراد: أنه يكتب لكل أحد إما السعادة، وإما الشقاء، ولا يكتبهما لواحد معاً، وإن أمكن وجودهما منه؛ لأن الحكم إذا اجتماعاً للأغلب، وإذا ترتباً للختامة، فلذلك اقتصر على أربع، وإلا لقال: خمس.

(١) «الفتح» ١٥/١٩٨ - ١٩٩.

(٢) «شرح السندي على ابن ماجه» ١/٥٨.

والمراد من كتابة الرزق: تقديره قليلاً أو كثيراً، وصفته حراماً، أو حلالاً، وبالأجل هل هو طويل، أو قصير، وبالعمل هو صالح، أو فاسد. ووقع لأبي داود من رواية شعبة والثوري جميعاً عن الأعمش: «ثم يُكتب شقيّاً أو سعيداً». ومعنى قوله: «شقيّ، أو سعيد» أن الملك يكتب إحدى الكلمتين، كأن يكتب مثلاً: أجل هذا الجنين كذا، ورزقه كذا، وعمله كذا، وهو شقيّ باعتبار ما يُختم له، وسعيد باعتبار ما يُختم له، كما دل عليه بقية الخبر، وكان ظاهر السياق أن يقول: ويكتب شقاوته، وسعادته، لكن عدلَ عن ذلك؛ لأن الكلام مسوق إليهما، والتفصيل وارد عليهما، أشار إلى ذلك الطيبي رحمته الله.

ووقع في حديث أنس: «إن الله وَكَّلَ بالرحم ملكاً، فيقول: أي رب أذكر أو أنثى؟»، وفي حديث عبد الله بن عمرو: «إذا مكثت النطفة في الرحم أربعين ليلة، جاءها ملك، فقال: اخلق يا أحسن الخالقين، فيقضي الله ما شاء، ثم يدفع إلى الملك، فيقول: يا رب أسقِط أم تآم؟، فيبين له، ثم يقول: أوأحد أم توأم؟ فيبين له، فيقول: أذكر أم أنثى؟ فيبين له، ثم يقول: أناقص الأجل أم تآم الأجل؟ فيبين له، ثم يقول: أشقيّ أم سعيد؟ فيبين له، ثم يقطع له رزقه مع خلقه، فيهبط بهما».

ووقع في غير هذه الرواية أيضاً زيادة على الأربع، ففي رواية عبد الله بن ربيعة، عن ابن مسعود: «فيقول: اكتب رزقه، وأثره، وخلقه، وشقيّ أو سعيد». وفي رواية خُصيف، عن أبي الزبير، عن جابر من الزيادة: «أي رب مصيبته؟ فيقول: كذا وكذا».

وفي حديث أبي الدرداء، عند أحمد، والفريابي: «فرغ الله إلى كل عبد من خمس: من عمله، وأجله، ورزقه، وأثره، ومضجعه».

وأما صفة الكتابة: فظاهر الحديث أنها الكتابة المعهودة في صحيفته، ووقع ذلك صريحاً في حديث حذيفة بن أسيد الآتية عند مسلم: «ثم تطوى الصحيفة، فلا يزداد فيها، ولا ينقص»، وفي رواية الفريابي: «ثم تُطوى تلك الصحيفة إلى يوم القيامة».

ووقع في حديث أبي ذرّ: «فيقضي الله ما هو قاضٍ، فيكتب ما هو لاقٍ، بين عينيه، وتلا أبو ذرّ خمس آيات من فاتحة سورة التغابن»، ونحوه في حديث

ابن عمر في «صحيح ابن حبان» دون تلاوة الآية، وزاد: «حتى النكبة يُنكبهَا»، وأخرجه أبو داود في «كتاب القَدَر» المُفْرَد. انتهى^(١).

وقال ابن أبي جمرة رحمته الله^(٢): في الحديث في رواية أبي الأحوص يَحْتَمِلُ أن يكون المأمور بكتابه الأربع المأمور بها، وَيَحْتَمِلُ غيرها، والأول أظهر؛ لِمَا بَيَّنَّته بقيّة الروايات. انتهى.

[تنبيه]: حديث ابن مسعود رضي الله عنه بجميع طرقه يدل على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوماً في ثلاثة أطوار، كلُّ طور منها في أربعين، ثم بعد تكملتها يُنفخ فيه الروح، وقد ذَكَرَ الله تعالى هذه الأطوار الثلاثة من غير تقييد بمدة في عدة سُور، منها في «سورة الحج» قوله وَاللَّهُ: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ثَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ الآية [الحج: ٥] ودلت هذه الآية على أن التخليق يكون للمضغة، وبَيَّنَّ الحديث أن ذلك يكون فيها إذا تكاملت الأربعين، وهي المدة التي إذا انتهت سُمِّيت مضغة، وذكر الله النطفة، ثم العلقة، ثم المضغة في سُور أخرى، وزاد في سورة ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ بعد المضغة: ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا﴾ الآية [المؤمنون: ١٤]، ويؤخذ منها، ومن حديث الباب أن تصيير المضغة عظماً بعد نَفْخِ الروح. ووقع في آخر رواية أبي عبيدة المتقدم ذكرها قريباً بعد ذكر المضغة: «ثم تكون عظماً أربعين ليلة، ثم يكسو الله العظام لحماً».

وقد رَتَّبَ الأطوار في الآية بالفاء؛ لأن المراد: أنه لا يتخلل بين الطورين طَوْر آخر، ورَتَّبَهَا في الحديث بـ«ثُمَّ» إشارة إلى المدة التي تتخلل بين الطورين ليتكامل فيها الطور، وإنما أتى بـ«ثُمَّ» بين النطفة والعلقة؛ لأن النطفة قد لا تتكوّن إنساناً، وأتى بـ«ثُمَّ» في آخر الآية عند قوله: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ الآية [المؤمنون: ١٤] ليدل على ما يتجدد له بعد الخروج من بطن أمه، وأما الإتيان بـ«ثُمَّ» في أول القصة بين السُّلَالَة والنطفة، فلإشارة إلى ما تخلل بين خَلْقِ آدَمَ وَخَلْقِ ولده.

ووقع في حديث حذيفة بن أسيد الآتي عند مسلم ما ظاهره يخالف حديث ابن مسعود، ولفظه: «إذا مرَّ بالنطفة ثلاث وأربعون»، وفي نسخة: «ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً فصورها، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها، ثم قال: أي رب أذكر أم أنثى؟ فيقضي ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب أجله...» الحديث، هذه رواية عمرو بن الحارث، عن أبي الزبير، عن أبي الطفيل، عن حذيفة بن أسيد في مسلم، ونسبها عياض في ثلاثة مواضع من شرح هذا الحديث إلى رواية ابن مسعود، وهو وهَم، وإنما لابن مسعود في أول الرواية ذِكْرُ قوله: «الشقي من شقي في بطن أمه، والسعيد من وعظ بغيره»، فقط، وبقية الحديث إنما هو لحذيفة بن أسيد، وقد أخرجه جعفر الفريابي من طريق يوسف المكي، عن أبي الطفيل عنه بلفظ: «إذا وقعت النطفة في الرحم، ثم استقرت أربعين ليلة، قال: فيجيء ملك الرحم فيدخل، فيصور له عظمه ولحمه وشعره ويشره وسمعه وبصره، ثم يقول: أي رب أذكر أم أنثى؟...» الحديث.

قال القاضي عياض: وحمل هذا على ظاهره لا يصح؛ لأن التصوير بأثر النطفة وأوّل العَلَقَة في أول الأربعين الثانية غير موجود ولا معهود، وإنما يقع التصوير في آخر الأربعين الثالثة، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا أَلَقَةً مُمِضَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا﴾ الآية [المؤمنون: ١٤]، قال: فيكون معنى قوله: «فصورها إلخ»؛ أي: كتب ذلك، ثم يفعله بعد ذلك، بدليل قوله بعد: «أذكر أم أنثى؟»، قال: وخلقها جميع الأعضاء، والذكورية والأنثوية، يقع في وقت متفق، وهو مُشَاهَد فيما يوجد من أجنة الحيوان، وهو الذي تقتضيه الخلقة، واستواء الصورة، ثم يكون للملك فيه تصوّر آخر، وهو وقت نفخ الروح فيه، حين يكمل له أربعة أشهر، كما اتفق عليه العلماء أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر. انتهى ملخصاً.

وقد بسطه ابن الصلاح في «فتاويه»، فقال ما ملخصه: أعرض البخاري عن حديث حذيفة بن أسيد إما لكونه من رواية أبي الطفيل عنه، وإما لكونه لم يره ملتئماً مع حديث ابن مسعود، وحديث ابن مسعود لا شك في صحته، وأما مسلم فأخرجهما معاً، فاحتجنا إلى وجه الجمع بينهما، بأن يُحمَل إرسال

الملك على التعدد، فمرة في ابتداء الأربعين الثانية، وأخرى في انتهاء الأربعين الثالثة لنفخ الروح، وأما قوله في حديث حذيفة في ابتداء الأربعين الثانية: «فصوّرها»، فإن ظاهر حديث ابن مسعود أن التصوير إنما يقع بعد أن تصير مُضَغَةً، فيُحْمَلُ الأول على أن المراد: أنه يصوّرها لفظاً وكتباً لا فعلاً؛ أي: يذكر كيفية تصويرها ويكتبها، بدليل أن جعلها ذكراً أو أنثى إنما يكون عند المضغة.

قال الحافظ: وقد نوزع في أن التصوير حقيقة إنما يقع في الأربعين الثالثة، بأنه شوهد في كثير من الأجنة التصوير في الأربعين الثانية، وتميز الذكر على الأنثى، فعلى هذا فيحتمل أن يقال: أول ما يبتي به الملك تصوير ذلك لفظاً وكتباً، ثم يشرع فيه فعلاً عند استكمال العَلَقَةِ، ففي بعض الأجنة يتقدم ذلك، وفي بعضها يتأخر، ولكن بقي في حديث حذيفة بن أسيد أنه ذَكَرَ العَظْمَ واللحم، وذلك لا يكون إلا بعد أربعين العَلَقَةِ، فيقوى ما قال عياض ومن تبعه. وقال بعضهم: يَحْتَمِلُ أن يكون الملك عند انتهاء الأربعين الأولى يَقْسِمُ النطفة إذا صارت عَلَقَةً إلى أجزاء بحسب الأعضاء، أو يَقْسِمُ بعضها إلى جلد، وبعضها إلى لحم، وبعضها إلى عظم، فيقدّر ذلك كله قبل وجوده، ثم يتهياً ذلك في آخر الأربعين الثانية، ويتكامل في الأربعين الثالثة.

وقال بعضهم: معنى حديث ابن مسعود أن النطفة يغلب عليها وصف المني في الأربعين الأولى، ووصف العَلَقَةِ في الأربعين الثانية، ووصف المضغة في الأربعين الثالثة، ولا ينافي ذلك أن يتقدم تصويره، والراجح أن التصوير إنما يقع في الأربعين الثالثة.

وقد أخرج الطبري من طريق السُّدِّيِّ في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٦] قال عن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وذكر أسانيد أخرى قالوا: «إذا وقعت النطفة في الرحم، طارت في الجسد أربعين يوماً، ثم تكون عَلَقَةً أربعين يوماً، ثم تكون مضغة أربعين يوماً، فإذا أراد الله أن يخلقها بعث ملكاً فصوّرها كما يؤمر»، ويؤيده حديث أنس عند البخاري حيث قال بعد ذكر النطفة، ثم العَلَقَةِ، ثم المضغة: «فإذا أراد الله أن يقضي خلقها قال: أي رب أذكر أم أنثى؟...» الحديث.

ومال بعض الشراح المتأخرين إلى الأخذ بما دل عليه حديث حذيفة بن أسيد من أن التصوير والتخليق يقع في أواخر الأربعين الثانية حقيقة، قال: وليس في حديث ابن مسعود ما يدفعه، واستند إلى قول بعض الأطباء: إن المنى إذا حصل في الرحم حصل له زبديّة، ورغوة في ستة أيام أو سبعة من غير استمداد من الرحم، ثم يستمد من الرحم، وابتدئ فيه الخطوط بعد ثلاثة أيام أو نحوها، ثم في الخامس عشر ينفذ الدم إلى الجميع، فيصير علقّة، ثم تتميز الأعضاء، وتمتد رطوبة النخاع، وينفصل الرأس عن المنكبين، والأطراف عن الأصابع تمييزاً يظهر في بعض، ويخفى في بعض، وينتهي ذلك إلى ثلاثين يوماً في الأقل، وخمسة وأربعين في الأكثر، لكن لا يوجد سقط ذكر قبل ثلاثين، ولا أنثى قبل خمسة وأربعين، قال: فيكون قوله: «فيكتب» معطوفاً على قوله: «يُجمَع»، وأما قوله: «ثم يكون علقّة مثل ذلك»، فهو من تمام الكلام الأول، وليس المراد أن الكتابة لا تقع إلا عند انتهاء الأطوار الثلاثة، فيحمل على أنه من ترتيب الإخبار، لا من ترتيب المخبر به، ويحتمل أن يكون ذلك من تصرف الرواة برواياتهم بالمعنى الذي يفهمونه.

قال الحافظ: كذا قال، والحمل على ظاهر الأخبار أولى، وغالب ما نُقل عن هؤلاء دعاوى لا دلالة عليها.

قال ابن العربي رحمته الله: الحكمة في كون الملك يكتب ذلك، كونه قابلاً للنسخ، والمحو، والإثبات، بخلاف ما كتبه الله تعالى، فإنه لا يتغير. انتهى (١).

(فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ) وفي رواية للبخاري: «فوالله إن أحدكم»، وفي رواية آدم: «فإن أحدكم»، ومثله لأبي داود عن شعبة وسفيان جميعاً، وفي رواية أبي الأحوص: «فإن الرجل منكم ليعمل»، ومثله في رواية حفص دون قوله: «منكم»، وفي رواية ابن ماجه: «فوالذي نفسي بيده»، وفي رواية الترمذي وغيره: «فوالله الذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل»، لكن وقع عند أبي عوانة وأبي نعيم في «مستخرجيهما» من طريق يحيى القطان، عن

الأعمش: «قال: فوالذي لا إله غيره»، قال في «الفتح»: وهذه محتملة لأن يكون القائل النبي ﷺ، فيكون الخبر كله مرفوعاً، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَعْضُ رَوَاتِهِ، وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ وَهْبِ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ شُعْبَةَ بَلَفْظًا: «حتى ان أحدكم ليعمل»، ووقع في رواية زيد بن وهب ما يقتضي أنه مدرج في الخبر من كلام ابن مسعود، لكن الإدراج لا يثبت بالاحتمال، وأكثر الروايات يقتضي الرفع، إلا رواية وهب بن جرير، فبعيدة من الإدراج، فأخرج أحمد، والنسائي من طريق سلمة بن كهيل، عن زيد بن وهب، عن ابن مسعود نحو حديث الباب، وقال بعد قوله: «واكتبه شقياً، أو سعيداً، ثم قال: والذي نفس عبد الله بيده إن الرجل ليعمل»، كذا وقع مفصلاً في رواية جماعة عن الأعمش، منهم المسعودي، وزائدة، وزهير بن معاوية، وعبد الله بن إدريس، وآخرون فيما ذكره الخطيب.

وقد روى أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه أصل الحديث بدون هذه الزيادة، وكذا أبو وائل وعلقمة وغيرهما عن ابن مسعود، وكذا اقتصر حبيب بن حسان عن زيد بن وهب، وكذا وقع في معظم الأحاديث الواردة عن الصحابة، كأنس، وحذيفة بن أسيد، وابن عمر، وكذا اقتصر عبد الرحمن بن حميد الرؤاسي عن الأعمش، على هذا القدر.

نعم؛ وقعت هذه الزيادة مرفوعة في حديث سهل بن سعد عند البخاري، وفي حديث أبي هريرة عند مسلم، وفي حديث عائشة عند أحمد، وفي حديث ابن عمر، والعُرس بن عَميرة في البزار، وفي حديث عمرو بن العاص، وأكثم بن أبي الجون في الطبراني.

لكن وقعت في حديث أنس من وجه آخر قويّ مفردة من رواية حميد، عن الحسن البصري عنه، ومن الرواة مَنْ حَذَفَ الحسن بين حميد وأنس، فكأنه كان تاماً عند أنس، فحدّث به مفرداً، فحفظ بعض أصحابه ما لم يحفظ الآخر عنه، فيقوى على هذا أن الجميع مرفوع، وبذلك جزم المحبّ الطبري، وحينئذ تُحمل رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب على أن عبد الله بن مسعود لِيَتَحَقَّقَ الخبر في نفسه أقسَم عليه، ويكون الإدراج في القَسَم، لا في المقسَم عليه، وهذا غاية التحقيق في هذا الموضع.

ويؤيد الرفع أيضاً أنه مما لا مجال للرأي فيه، فيكون له حُكم الرفع.
[تنبيه]: قد اشتملت جملة قوله: «فوالذي نفسي بيده إلخ» على أنواع من التأكيد بالقَسم، ووَصَفَ المقسَمَ به، وبـ«أَنَّ»، وباللام، والأصل في التأكيد أنه يكون لمخاطبة المنكر، أو المستبعد، أو من يتوهم فيه شيء من ذلك، وهنا لما كان الحكم مستبعداً، وهو دخول مَنْ عمل الطاعة طول عمره النار، وبالعكس حَسُنَ المبالغة في تأكيد الخبر بذلك، والله أعلم^(١).

وقوله: (إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ) وفي رواية البخاري: «فوالله إن أحدكم - أو الرجل - ليعمل»، قال في «الفتح»: وقع في رواية آدم: «فإن أحدكم» بغير شك، وقدّم ذكر الجنة على النار، وكذا وقع للأكثر، وهو كذا عند مسلم، وأبي داود، والترمذي، وابن ماجه، وفي رواية حفص: «فإن الرجل»، وأخر ذكر النار، وعكس أبو الأحوص، ولفظه: «فإن الرجل منكم».

وقوله: (بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ) الباء زائدة، والأصل: يعمل عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ؛ لأن قوله: «عَمَلَ» إما مفعول مطلق، وإما مفعول به، وكلاهما مستغن عن الحرف، فكانت زيادة الباء للتأكيد، أو ضَمَّنَ «يعمل» معنى: يتلبس في عمله بعمل أهل الجنة، وظاهره: أنه يعمل بذلك حقيقةً، ويُخْتَمَ له بعكسه، وفي حديث سهل بلفظ: «ليعمل بعمل أهل الجنة، فيما يبدو للناس» وهو محمول على المنافق، والمرائي، بخلاف حديث الباب، فإنه يتعلق بسوء الخاتمة.

وقوله: «بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ»؛ يعني: من الطاعات الاعتقادية، والقولية، والفعلية، ثم يَحْتَمِلُ أن الحفظ تكتب ذلك، ويُقْبَلُ بعضها، ويُردُّ بعضها، وَيَحْتَمِلُ أن تقع الكتابة، ثم تمحى، وأما القبول فيتوقف على الخاتمة.

(حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا) قال الطيبي رَحِمَهُ اللهُ: «حتى» هنا هي الناصبة، و«ما» نافية، ولم تُكْتَفَ «يكون» عن العمل فهي منصوبة بـ«حتى»، وأجاز غيره أن تكون «حتى» ابتدائية، ف«يكون» على هذا بالرفع، وهو مستقيم أيضاً.

(إِلَّا ذِرَاعٌ) هكذا في هذه الرواية بغير شك، ووقع في رواية للبخاري: «غير ذراع، أو باع»، قال في «الفتح»: والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من

الموت، فيحال مَنْ بينه وبين المكان المقصود بمقدار ذراع، أو باع من المسافة، وضابط ذلك الحسيّ: الغرغرة التي جُعِلَتْ علامة لعدم قبول التوبة، وقد ذكر في هذا الحديث أهل الخير صِرْفاً، وأهل الشرّ صِرْفاً إلى الموت، ولا ذِكر للذين خَلَطُوا، وماتوا على الإسلام؛ لأنه لم يقصد في الحديث تعميم أحوال المكلفين، وإنما سيق ليبيان أن الاعتبار بالخاتمة.

(فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ) وفي رواية «كتابه»، قال الطيبيّ: الفاء للتعقيب على حصول السبق بلا مُهْلَةٍ، وَضَمَّنَ «يسبق» معنى: يَغْلِبُ، فعَدَاهُ بـ«على»؛ أي: يغلب عليه الكتاب، وما قُدِّرَ عليه سَبْقاً بلا مُهْلَةٍ، فعند ذلك يعمل بعمل أهل الجنة، أو أهل النار. انتهى كلام الطيبيّ ببعض تصرّف^(١).

وقال في «الفتح»: قوله: «عليه» في موضع نصب على الحال؛ أي: يسبق المكتوب واقعاً عليه. انتهى.

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: ما قاله الطيبيّ من التضمين أوضح، والله تعالى أعلم.

وفي رواية سلمة بن كهيل: «ثم يدركه الشَّقَاءُ - وقال - ثم تدركه السعادة»، والمراد بِسَبْقِ الْكِتَابِ: سَبْقُ ما تَضَمَّنَهُ، على حذف مضاف، أو المراد: المكتوب؛ والمعنى: أنه يتعارض عمله في اقتضاء السعادة، والمكتوب في اقتضاء الشقاوة، فيتحقق مقتضى المكتوب، فعَبَّرَ عن ذلك بالسبق؛ لأن السابق يحصل مراده دون المسبوق، ولأنه لو تمثّل العمل والكتاب شخصين ساعيين لَظَفِرَ شخص الكتاب، وغُلِبَ شخص العمل.

ووقع في حديث أبي هريرة الآتي عند مسلم: «وإن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل النار، ثم يُخْتَمَ له بعمل أهل الجنة»، زاد أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة: «سبعين سنة»، وفي حديث أنس عند أحمد، وصححه ابن حبان: «لا عليكم أن لا تعجبوا بعمل أحد، حتى تنظروا بِمَ يُخْتَمَ له، فإن العامل يعمل زماناً من عمره بعمل صالح، لو مات عليه دخل الجنة، ثم يتحوّل، فيعمل عملاً سيئاً...» الحديث.

وفي حديث عائشة عند أحمد، مرفوعاً: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة، وهو مكتوب في الكتاب الأول من أهل النار، فإذا كان قبل موته تحوّل فعمل عمل أهل النار، فمات، فدخلها...» الحديث.

ولأحمد، والنسائي، والترمذي من حديث عبد الله بن عمرو: «خرج علينا رسول الله ﷺ، وفي يده كتابان...» - الحديث، وفيه -: «هذا كتاب من رب العالمين، فيه أسماء أهل الجنة، وأسماء آبائهم، وقبائلهم، ثم أجمل على آخرهم، فلا يزداد فيهم، ولا ينقص منهم أبداً، فقال أصحابه: فقيم العمل؟ فقال: سدّدوا، وقاربوا، فإن صاحب الجنة يُختم له بعمل أهل الجنة، وإن عمل أيّ عمل...» الحديث.

وفي حديث عليّ عند الطبراني نحوه، وزاد: «صاحب الجنة مختوم له بعمل أهل الجنة، وإن عمل أيّ عمل، وقد يُسلك بأهل السعادة طريق أهل الشقاوة، حتى يقال: ما أشبههم بهم، بل هم منهم، وتُدركهم السعادة، فتستنقذهم...» الحديث، ونحوه للبزار، من حديث ابن عمر، وفي حديث سهل بن سعد: «إنما الأعمال بالخواتيم»، ومثله في حديث عائشة عند ابن حبان، ومن حديث معاوية نحوه، وفي آخر حديث عليّ المشار إليه قبل: «الأعمال بخواتيمها».

(فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، فَيَدْخُلُهَا) قال في «الفتح»: ظاهره أنه يعمل بذلك حقيقةً، ويُختم له بعكسه، وثبت في حديث سهل بلفظ: «ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس»، وهو محمول على المنافق والمرائي، بخلاف حديث الباب، فإنه يتعلق بسوء الخاتمة.

قال: والمراد بسبق الكتاب: سبق ما تضمّنه، على حذف مضاف، أو المراد: المكتوب، والمعنى أنه يتعارض عمله في اقتضاء السعادة، والمكتوب في اقتضاء الشقاوة، فيتحقق مقتضى المكتوب، فعبر عن ذلك بالسبق؛ لأن السابق يحصل مراده دون المسبوق، ولأنه لو تمثّل العمل والكتاب شخصين ساعيين، لظفر شخص الكتاب، وغلب شخص العمل. انتهى^(١).

(وَأَنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ)؛ أي: يغلب عليه المكتوب؛ أي: المقدّر، أو التقدير، (فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ) بأن يستغفر، ويتوب (فَيَدْخُلُهَا) وفي الحديث تصريح بإثبات القدر، وأن التوبة تهدم الذنوب، وأن من مات على شيء حكم له بذلك من خير، أو شرّ، إلا أن أصحاب المعاصي غير الكفر في المشيئة^(١).

وقال القرطبي رحمته الله عند قوله: «فيعمل بعمل أهل النار، فيدخلها»: ظاهر هذا الحديث أن هذا العامل كان عمله صحيحاً، وأنه قُرب من الجنة بسبب عمله، حتى أشرف على دخولها، وإنما منعه من دخولها سابق القدر الذي يظهر عند الخاتمة، وعلى هذا فالخوف على التحقيق إنما هو مما سبق؛ إذ لا تبدل له، ولا تغيير، فإذا الأعمال بالسوابق، لكن لما كانت السوابق مستورة عنا، والخاتمة ظاهرة لنا، قال رحمته الله: «إنما الأعمال بالخواتيم»؛ أي: عندنا وبالنسبة إلى اطلاعنا في بعض الأشخاص، وفي بعض الأحوال، وأما العامل المذكور في حديث سهل المتقدم في «الإيمان» فإنه لم يكن عمله صحيحاً في نفسه، وإنما كان رياء وسمعةً، ولذلك قال رحمته الله: «إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس، وهو من أهل النار»، فيستفاد من هذا الحديث الاجتهاد في إخلاص الأعمال لله تعالى، والتحرز من الرياء، ويستفاد من حديث ابن مسعود ترك العجب بالأعمال، وترك الالتفات، والركون إليها، والتعويل على كرم الله تعالى، ورحمته، والاعتراف بمرئته، كما قال رحمته الله: «لن يُنجي أحداً منكم عمله...» الحديث^(٢)، متفقٌ عليه، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذا متفقٌ عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٠٠/١ و ٦٧٠١] (٢٦٤٣)، و(البخاري) في

(١) «مشكاة المصابيح مع شرحه مرعاة المفاتيح» ٤١٧/١.

(٢) «المفهم» ٦٥٣/٦ - ٦٥٤.

«بدء الخلق» (٣٢٠٨) و«الأنبياء» (٣٣٣٢) و«القدر» (٦٥٩٤) و«التوحيد» (٧٤٥٤)، و(أبو داود) في «السنة» (٤٧٠٨)، و(الترمذي) في «القدر» (٢١٣٧)، و(النسائي) في «الكبرى» (٣٦٦/٦)، و(ابن ماجه) في «المقدمة» (٧٦)، و(الطبراني) في «مسنده» (٢٩٨)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (١٢٣/١١)، و(الحميدي) في «مسنده» (١٢٦)، و(أحمد) في «مسنده» (١/٣٨٢ و ٤١٤ و ٤٣٠)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦١٧٤)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (١٧٥ و ١٧٦)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٥١٥٧)، و(الطبراني) في «الأوسط» (٢/٢٠١) و«الصغير» (١/١٣٣)، و(ابن الجعد) في «مسنده» (١/٣٧٩)، و(البزار) في «مسنده» (٥/١٧٠)، و(الدارمي) في «الردّ على الجهميّة» (ص ٨١)، و(اللالكائي) في «أصول الاعتقاد» (١٠٤٠ و ١٠٤١)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٧/٤٢١ و ١٠/٢٦٦) وفي «شعب الإيمان» (١/٢٠٧) وفي «الأسماء والصفات» (ص ٣٨٧) وفي «الاعتقاد» (ص ١٣٧ - ١٣٨)، و(أبو القاسم البغوي) في «الجعديّات» (٢٦٨٨)، و(البغوي) في «شرح السنة» (٧١)، والله تعالى أعلم.

[المسألة الثالثة]: قال الحافظ رحمته الله: هذا الحديث اشتهر عن الأعمش بالسند المذكور هنا، قال علي ابن المديني في «كتاب العلل»: كنا نُنظّر أن الأعمش تفرد به حتى وجدناه من رواية سلمة بن كهيل، عن زيد بن وهب. قال الحافظ: وروايته عند أحمد، والنسائي، ورواه حبيب بن حسان، عن زيد بن وهب أيضاً، وروايته عند أبي نعيم في «الحلية»، ولم ينفرد به زيد، عن ابن مسعود، بل رواه عنه أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عند أحمد، وعلقمة عند أبي يعلى، وأبو وائل في «فوائد تَمَام»، ومُخَارِق بن سُلَيْم، وأبو عبد الرحمن السُّلَمي كلاهما عند الفريابي في «كتاب القدر»، وأخرجه أيضاً من رواية طارق، ومن رواية أبي الأحوص الجُشَمي كلاهما عن عبد الله مختصراً. وكذا لأبي الطفيل عند مسلم، وناجية بن كعب في «فوائد العيسوي»، وخيثمة بن عبد الرحمن عند الخطابي، وابن أبي حاتم، ولم يرفعه بعض هؤلاء عن ابن مسعود، ورواه عن النبي ﷺ مع ابن مسعود جماعة من الصحابة مُطَوَّلًا ومختصراً، منهم: أنس، عند البخاري في «صحيحه»، وخُذِيفَة بن أَسِيد عند

مسلم، وعبد الله بن عمر في «القدر» لابن وهب، وفي «أفراد الدارقطني»، وفي «مسند البزار»، من وجه آخر ضعيف، والفريابي بسند قوي، وسهل بن سعد عند البخاري، وأبو هريرة عند مسلم، وعائشة عند أحمد بسند صحيح، وأبو ذر عند الفريابي، ومالك بن الحويرث عند أبي نعيم في «الطب»، والطبراني، وربّاح اللّخميّ عند ابن مردويه في «التفسير»، وابن عباس في «فوائد المخلص» من وجه ضعيف، وعلي في «الأوسط» للطبراني من وجه ضعيف، وعبد الله بن عمرو في «الكبير» بسند حسن، والعُرس بن عميرة عند البزار بسند جيد، وأكثم بن أبي الجَوْن عند الطبراني، وابن مَنَدَه بسند حسن، وجابر عند الفريابي، وقد أشار الترمذي في الترجمة إلى أبي هريرة، وأنس فقط، وقد أخرجه أبو عوانة في «صحيحه» عن بضعة وعشرين نفساً، من أصحاب الأعمش، منهم من أقرانه: سليمان التيمي، وجريز بن حازم، وخالد الحذاء، ومن طبقة شعبة: الثوري، وزائدة، وعمار بن زريق، وأبو خيثمة.

ومما لم يقع لأبي عوانة: رواية شريك، عن الأعمش، وقد أخرجه النسائي في «التفسير» من «الكبرى».

ورواية ورّقاء بن عمر، ويزيد بن عطاء، وداود بن عيسى أخرجهما تمام، قال الحافظ: وكنت خرجته في جزء من طرق نحو الأربعين نفساً عن الأعمش، فغاب عني الآن، ولو أمعنت التتبع لزادوا على ذلك. انتهى^(١). وهو بحث نفيس، وتحقيق أنيس، والله تعالى أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

(المسألة الرابعة): في فوائده:

١ - (منها): إثبات القدر، ووجوب الإيمان به، والمراد بالقدر في لسان الشرع: أن الله ﷻ عليم بمقادير الأشياء، وأزمانها أزلاً، ثم أوجدها بقدرته ومشئته على وفق ما عليمه منها، وأنه كتبها في اللوح المحفوظ قبل إحداثها. وقد تقدّم في شرح حديث عمر رضي الله عنه في «كتاب الإيمان» البحث في القدر والإيمان به مستوفى، فراجعه تستفد.

٢ - (ومنها): أن فيه أن خَلَقَ السمع والبصر يقع والجنين داخل بطن أمه،

وقد زعم بعضهم أنه يُعطى ذلك بعد خروجه من بطن أمه؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ الآية [النحل: ٧٨]، وتُعقَّب بأن الواو لا تُرتَّب، والتحقيق أن خلق السمع والبصر وهو في بطن أمه محمولٌ جزماً على الأعضاء، ثم على القوة الباصرة والسامعة؛ لأنها مودعة فيها، وأما الإدراك بالفعل فهو موضع النزاع، والذي يترجح أنه يتوقف على زوال الحجاب المانع.

٣ - (ومنها): أن الأعمال حَسَنها وسيئها أماراتٌ، وليست بموجبات، وأن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء، وجرى به القدر في الابتداء. قاله الخطابي.

٤ - (ومنها): أن فيه القَسَمَ على الخبر الصدق تأكيداً في نفس السامع.
٥ - (ومنها): أن فيه إشارةً إلى علم المبدأ والمعاد، وما يتعلق ببَدَن الإنسان، وحاله في الشقاء والسعادة.

٦ - (ومنها): أن فيه عِدَّةَ أحكام تتعلق بالأصول والفروع، والحكمة، وغير ذلك.

٧ - (ومنها): أن السعيد قد يَشْقَى، وأن الشقي قد يَسْعَد، لكن بالنسبة إلى الأعمال الظاهرة، وأما ما في علم الله تعالى فلا يتغير.

٨ - (ومنها): أن الاعتبار بالخاتمة، قال ابن أبي جمرة نفع الله به: هذه التي قَطَعَت أعناق الرجال، مع ما هم فيه من حُسْن الحال؛ لأنهم لا يدرون بماذا يُخْتَم لهم.

٩ - (ومنها): أن عموم مثل قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ الآية [النحل: ٩٧] مخصوص بمن مات على ذلك، وأن من عمل السعادة، وخُتِم له بالشقاء، فهو في طول عمره عند الله شقي وبالعكس، وما ورد مما يخالفه يُؤوَّل إلى أن يُؤوَّل إلى هذا، وقد اشتهر الخلاف في ذلك بين الأشعرية والحنفية، وتمسك الأشاعرة بمثل هذا الحديث، وتمسك الحنفية بمثل قوله تعالى: ﴿يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ الآية [الرعد: ٣٩]، وأكثر كلٌّ من الفريقين الاحتجاج لقوله، والحق أن النزاع لفظيٌّ، وأن الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل، وأن

الذي يجوز عليه التغيير والتبديل ما يبدو للناس من عمل العامل، ولا يبعد أن يتعلق ذلك بما في علم الحفظة، والموكلين بالآدمي، فيقع فيه المحو والإثبات، كالزيادة في العمر والنقص، وأما ما في علم الله، فلا محو فيه ولا إثبات، والعلم عند الله تعالى.

١٠ - (ومنها): أن فيه التنبيه على صدق البعث بعد الموت؛ لأن من قَدَرَ على خلق الشخص من ماء مهين، ثم نقله إلى العلقة، ثم إلى المضغة، ثم ينفخ الروح فيه، قادر على نفخ الروح بعد أن يصير تراباً، ويجمع أجزائه بعد أن يفرقها، ولقد كان قادراً على أن يخلقه دفعة واحدة، ولكن اقتضت الحكمة بنقله في الأطوار رِفْقاً بالأم؛ لأنها لم تكن معتادة، فكانت المشقة تَعُظَم عليها، فهيأه في بطنها بالتدرج إلى أن تكامل، ومن تأمل أصل خلقه من نطفة، وتنقله في تلك الأطوار إلى أن صار إنساناً جميل الصورة، مُفَضَّلاً بالعقل والفهم والنطق، كان حقاً عليه أن يشكر من أنشأه، وهيأه، ويعبده حَقَّ عبادته، ويطيعه ولا يعصيه.

١١ - (ومنها): أن فيه أن في تقدير الأعمال ما هو سابق ولاحق، فالسابق ما في علم الله تعالى، واللاحق ما يُقَدَّر على الجنين في بطن أمه، كما وقع في هذا الحديث، وهذا هو الذي يَقْبَل النسخ، وأما ما وقع في «صحيح مسلم» في الباب التالي من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه مرفوعاً: «كَتَبَ اللهُ مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة»، فهو محمول على كتابة ذلك في اللوح المحفوظ على وفق ما في علم الله ﷻ.

١٢ - (ومنها): أنه استدلَّ به على أن السَّقَط بعد الأربعة أشهر يُصَلَّى عليه؛ لأنه وقتُ نَفْخ الروح فيه، وهو منقول عن القول القديم للشافعي، والمشهور عن أحمد، وإسحاق، وعن أحمد: إذا بلغ أربعة أشهر وعشراً، ففي تلك العشر يُنفخ فيه الروح، ويُصَلَّى عليه، والراجح عند الشافعية أنه لا بد من وجود الروح، وهو القول الجديد للشافعي، وقد قالوا: فإذا بَكَى، أو اختلج، أو تنفس، ثم بطل ذلك صُلِّي عليه، وإلا فلا، والأصل في ذلك ما أخرجه النسائي، وصححه ابن حبان، والحاكم، عن جابر رضي الله عنه رفعه: «إذا استَهَلَّ الصبي وَرِثَ، وَصُلِّيَ عليه». وقد ضعَّفه النووي في «شرح المهذب»، والصواب

أنه صحيح الإسناد، لكن المرجح عند الحفاظ وَقْفُه، وعلى طريق الفقهاء لا أثر للتعليل بذلك؛ لأن الحكم للرفع لزيادته، قالوا: وإذا بلغ مائة وعشرين يوماً غُسِلَ، وكُفِّنَ، ودُفِنَ بغير صلاة، وما قبل ذلك لا يُشْرَعُ له غُسل ولا غيره.

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: قد حَقَّقَت المسألة في «شرح النسائي»^(١)، ورجَّحت مذهب القائلين بالصلاة على المولود مطلقاً، سواء استَهَلَّ، أو لم يستَهَلَّ، بعد أن يتم له أربعة أشهر، كما هو مذهب أحمد، وإسحاق؛ لحديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه مرفوعاً: «الطفل يصلِّي عليه»، حديث صحيح، رواه النسائي، وفي رواية أبي داود: «السقط يصلِّي عليه»، فقد دلَّ الحديث على الصلاة عليه مطلقاً.

والحاصل: أن المذهب الصحيح هو القول بالصلاة عليه مطلقاً؛ لقوة دليله، والله تعالى أعلم.

١٣ - (ومنها): أنه استُدِلَّ به على أن التخليق لا يكون إلا في الأربعين الثالثة، فأقل ما يتبيَّن فيه خلق الولد أحد وثمانون يوماً، وهي ابتداء الأربعين الثالثة، وقد لا يتبيَّن إلا في آخرها، ويترتب على ذلك أنه لا تنقضي العدة بالوضع إلا ببلوغها، وفيه خلاف، ولا يثبت للأمة أمية الولد إلا بعد دخول الأربعين الثالثة، وهذا قول الشافعية والحنابلة، وتوسَّع المالكية في ذلك، فأداروا الحكم في ذلك على كلِّ سِقْطٍ، ومنهم من قَيَّده بالتخطيط، ولو كان خفياً، وفي ذلك رواية عن أحمد، وحجتهم ما تقدم في بعض طُرُقِه أن النطفة إذا لم يُقَدَّر تخليقها لا تصير علقه، وإذا قُدِّر أنها تتخلق تصير علقه، ثم مضغة إلخ، فمتى وَضَعَت علقه عُرِفَ أن النطفة خرجت عن كونها نطفة، واستحالت إلى أول أحوال الولد.

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: ما قاله الأولون أظهر، فليُتَأَمَّل، والله تعالى أعلم.

١٤ - (ومنها): أن كلاً من السعادة والشقاء، قد يقع بلا عمل ولا عُمُر، وعليه ينطبق قوله ﷺ: «الله أعلم بما كانوا عاملين»، وسيأتي تحقيق القول في ذلك بعد أربعة أبواب - إن شاء الله تعالى -.

١٥ - (ومنها): أن فيه الحثَّ القويَّ على القناعة، والزجرَ الشديد عن الحرص؛ لأن الرزق إذا كان قد سبق تقديره لم يُغْنِ التَّعَنِّي في طلبه، وإنما شُرِعَ الاكتساب؛ لأنه من جملة الأسباب التي اقتضتها الحكمة في دار الدنيا.

١٦ - (ومنها): أن فيه أن الأعمال سبب دخول الجنة أو النار، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَلِئَلَّكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف: ٧٢]، ولا يعارض ذلك حديث: «لن يُدخل أحداً عمله الجنة»؛ لِمَا سيأتي في المسألة التالية من الجمع بينهما - إن شاء الله تعالى -.

١٧ - (ومنها): أن من كُتِبَ شَقِيحاً لا يُعَلِّمُ حاله في الدنيا، وكذا عكسه، واحتج من أثبت ذلك بحديث عليٍّ عليه السلام المتفق عليه: «أما من كان من أهل السعادة، فإنه يُيسَّرُ لعمل أهل السعادة...» الحديث.

والتحقيق أن يقال: إن أريد أنه لا يُعَلِّمُ أصلاً ورأساً فمردود، وإن أريد أنه يُعَلِّمُ بطريق العلامة المثبتة للظن الغالب فنعم، ويقوى ذلك في حق من اشتهر له لسانُ صدق بالخير والصلاح، ومات على ذلك؛ لقوله في الحديث الصحيح المتفق عليه: «أنتم شُهداء الله في الأرض»، وإن أريد أنه يُعَلِّمُ قطعاً لمن شاء الله أن يُطَّلِعَ على ذلك، فهو من جملة الغيب الذي استأثر الله بعلمه، وأطلع من شاء ممن ارتضى من رسله عليه.

١٨ - (ومنها): أن فيه الحثَّ على الاستعاذة بالله تعالى من سوء الخاتمة، وقد عَمِلَ به جمع جَمٍّ من السلف، وأئمة الخلف، وأما ما قال عبد الحق في «كتاب العاقبة»: إن سوء الخاتمة لا يقع لمن استقام باطنه، وصلح ظاهره، وإنما يقع لمن في طويته فساد أو ارتياب، ويكثر وقوعه للمُصِرِّ على الكبائر، والمجتري على العظائم، فيَهْجُمُ عليه الموت بغتة، فيَصْطَلِمُه الشيطان، عند تلك الصدمة، فقد يكون ذلك سبباً لسوء الخاتمة - نسأل الله السلامة - فهو محمول على الأكثر الأغلب. قاله في «الفتح»^(١).

وقد أورد الحافظ ابن رجب رحمته الله في «جامع العلوم والحكم» بعض ما ورد عن السلف من خوفهم سوء الخاتمة أعاذنا الله تعالى منها، فأورد حديث

«الصحيحين» عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن النبي ﷺ التقى هو والمشركون، وفي أصحابه رجل لا يدع شاذةً، ولا فاذةً إلا اتبعها، يضربها بسيفه، فقالوا: ما أجزأنا اليوم أحدٌ كما أجزأ فلان، فقال رسول الله ﷺ: «هو من أهل النار»، فقال رجل من القوم: أنا أصحابه، فاتّبعه، فجرح الرجل جرحاً شديداً، فاستعجل الموت، فوضع نضل سيفه على الأرض، ودُبابه بين ثديه، ثم تحامل على سيفه، فقتل نفسه، فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: أشهد أنك رسول الله ﷺ، وقصّ عليه القصة، فقال رسول الله ﷺ: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس، وهو من أهل النار، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس، وهو من أهل الجنة»، زاد البخاري في رواية له: «إنما الأعمال بالخواتيم».

وقوله: «فيما يبدو للناس» إشارةً إلى أن باطن الأمر يكون بخلاف ذلك، وإن خاتمة السوء تكون بسبب دسيئة باطنة للعبد لا يطلع عليها الناس، إما من جهة عمل سيئ ونحو ذلك، فتلك الخصلة الخفية توجب سوء الخاتمة عند الموت، وكذلك قد يعمل الرجل عمل أهل النار، وفي باطنه خصلة خفية من خصال الخير، فتغلب عليه تلك الخصلة في آخر عمره، فتوجب له حُسن الخاتمة.

قال عبد العزيز بن أبي رَوَاد: حضرت رجلاً عند الموت يُلقن «لا إله إلا الله»، فقال في آخر ما قال: هو كافر بما تقول، ومات على ذلك، قال: فسألت عنه، فإذا هو مدمن خمر، وكان عبد العزيز يقول: اتقوا الذنوب، فإنها هي التي أوقعته.

وفي الجملة فالحواتيم ميراث السوابق، فكل ذلك سبق في الكتاب السابق، ومن هنا كان يشتد خوف السلف من سوء الخواتيم، ومنهم من كان يقلق من ذكر السوابق.

وقد قيل: إن قلوب الأبرار معلقة بالخواتيم، يقولون: بماذا يُختم لنا، وقلوب المقربين معلقة بالسوابق، يقولون: ماذا سبق لنا؟

وبكى بعض الصحابة عند موته، فسئل عن ذلك، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى قبض خلقه قبضتين، فقال: هؤلاء في

الجنة، وهؤلاء في النار»، ولا أدري في أيّ القبضتين كنت؟^(١).

قال بعض السلف: ما أبكى العيون ما أبكاها الكتاب السابق. وقال سفيان لبعض الصالحين: هل أبكاك قط علم الله فيك؟ فقال له ذلك الرجل: تركني لا أفرح أبداً. وكان سفيان يشتدّ قلقه من السوابق والخواتيم، فكان يبكي، ويقول: أخاف أن أكون في أم الكتاب شقيّاً، ويبكي ويقول: أخاف أن أسلب الإيمان عند الموت. وكان مالك بن دينار يقوم طولَ ليله قابضاً على لحيته، ويقول: يا رب قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار، ففي أيّ مالِك؟. وقال حاتم الأصم: من خلا قلبه من ذكر أربعة أخطار، فهو مُعْتَرٍ، فلا يَأْمَنُ الشقاء:

(الأول): خطر يوم الميثاق، حين قال: هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وهؤلاء في النار ولا أبالي، فلا يَعْلَمُ في أيّ الفريقين كان.

(والثاني): حين خُلِقَ في ظلمات ثلاث، فنادى الملِك بالشقاوة والسعادة، ولا يدري أَمِنَ الأشقياء هو أم من السعداء.

(والثالث): ذكر هول المطلع فلا يدري أيسّر برضا الله أم بسخطه.

(والرابع): يوم يصدر الناس أشتاتاً فلا يدري أيّ الطريقين يُسَلِّكُ به.

وقال سهل التستري: المريدُ يخاف أن يُتَنَلَّى بالمعاصي، والعارف يخاف أن يُتَنَلَّى بالكفر.

ومن هنا كان الصحابة ومن بعدهم من السلف الصالح يخافون على أنفسهم النفاق، ويشتد قلقهم وجزعهم منه، فالمؤمن يخاف على نفسه النفاق الأصغر، ويخاف أن يغلب ذلك عليه عند الخاتمة، فيخرجه إلى النفاق الأكبر، كما تقدم أن دسائس السوء الخفية توجب سوء الخاتمة.

وقد كان النبي ﷺ يُكثِر أن يقول في دعائه: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، فقليل له: يا نبي الله آمنا بك وبما جئت به، فهل تخاف علينا؟ فقال: «نعم إن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن ﷻ يقلبها كيف شاء». أخرجه الإمام أحمد، والترمذي، من حديث أنس^(٢).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٧٦/٤ - ١٧٧ بإسناد صحيح.

(٢) أخرجه أحمد ١١٢/٣ و٢٥٧، والترمذي (٢١٤٠) وحسنه.

وأخرج الإمام أحمد من حديث أم سلمة: أن النبي ﷺ كان يكثّر في دعائه أن يقول: «اللَّهُمَّ يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، فقلت: يا رسول الله، أو إن القلوب لتتقلب؟ قال: «نعم ما من خلق الله من بني آدم من بشر إلا أن قلبه بين إصبعين من أصابع الله ﷻ، فإن شاء ﷻ أقامه، وإن شاء أزاعه، فتنسأل الله ربنا أن لا يُزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا، ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب»، قالت: قلت: يا رسول الله ألا تعلّمني دعوة أدعو بها لنفسي؟ قال: «بلى، قل: اللَّهُمَّ رب النبي محمد اغفر لي ذنبي، وأذهب غيظ قلبي، وأجرني من مُضِلّات الفتن ما أحيتني»^(١).

وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة.

وأخرج مسلم من حديث عبد الله بن عمرو: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن ﷻ كقلب واحد يصرفه حيث يشاء»، ثم قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ مُصَرِّفَ القلوب صَرِّفْ قلوبنا على طاعتك». انتهى المقصود مما كتبه ابن رجب رحمه الله تعالى^(٢).

١٩ - (ومنها): أن قدرة الله تعالى لا يوجبها شيء من الأسباب إلا بمشيئته، فإنه لم يجعل الجماع علّة للولد؛ لأن الجماع قد يحصل ولا يكون الولد حتى يشاء الله ذلك.

٢٠ - (ومنها): أن الشيء الكثيف يحتاج إلى طول الزمان، بخلاف اللطيف، ولذلك طالت المدة في أطوار الجنين حتى حصل تخليقه، بخلاف نفخ الروح، ولذلك لمّا خلق الله الأرض أولاً عمّد إلى السماء فسوّاها، وترك

(١) أخرجه أحمد ٣٠٢/٦ وفي إسناده شهر بن حوشب، وقد تكلم فيه، والحق أنه حسن الحديث كما قال البخاري، ولا سيما رواية عبد الحميد بن بهرام كما هنا، وقد صرح بأنه سمع أم سلمة رضي الله عنها تحدث بهذا الحديث، وقد حققت هذا البحث في غير هذا الموضع من هذا الشرح وغيره.

(٢) راجع: «جامع العلوم والحكم» ١/١٧٢ - ١٧٥، بتحقيق شعيب الأرنؤوط وإبراهيم باجس.

الأرض لكثافتها بغير فتق، ثم فُتِقَتَا معاً، ولمّا خلق آدم، فصوّره من الماء والطين، تركه مدة، ثم نفخ فيه الروح.

٢١ - (ومنها): أن الداوديّ استدلّ بقوله: «فتدخل النار» على أن الخبر خاص بالكفار، واحتج بأن الإيمان لا يُحبّطه إلا الكفر.

وتُعقّب بأنه ليس في الحديث تعرّض للإحباط، وحمله على المعنى الأعم أولى، فيتناول المؤمن حتى يُختم له بعمل الكافر مثلاً فيرتدّ، فيموت على ذلك، فنستعيد بالله من ذلك، ويتناول المطيع حتى يُختم له بعمل العاصي، فيموت على ذلك، ولا يلزم من إطلاق دخول النار أنه يُخلّد فيها أبداً، بل مجرد الدخول صادق على الطائفتين.

٢٢ - (ومنها): أنه استدلّ به على أنه لا يجب على الله رعاية الأصلح، خلافاً لمن قال به من المعتزلة؛ لأن فيه أن بعض الناس يذهب جميع عمره في طاعة الله، ثم يُختم له بالكفر - والعياذ بالله - فيموت على ذلك، فيدخل النار، فلو كان يجب عليه رعاية الأصلح لم يحبط جميع عمله الصالح بكلمة الكفر التي مات عليها، ولا سيما إن طال عمره، وقرب موته من كفره.

٢٣ - (ومنها): أنه استدلّ به بعض المعتزلة على أن من عمِلَ عمل أهل النار وجب أن يدخلها؛ لترتّب دخولها في الخبر على العمل، وترتّب الحكم على الشيء يُشعر بعلّيته.

وأجيب بأنه علامة لا علة، والعلامة قد تتخلف، سلّمنا أنه علة، لكنه في حق الكفار، وأما العصاة فخرجوا بدليل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ١١٦]، فمن لم يُشرك فهو داخل في المشيئة.

٢٤ - (ومنها): أنه استدلّ به الأشعريّ في تجويزه تكليف ما لا يطاق؛ لأنه دلّ على أن الله كلّف العباد كلهم بالإيمان، مع أنه قدّر على بعضهم أنه يموت على الكفر.

وقد قيل: إن هذه المسألة لم يثبت وقوعها إلا في الإيمان خاصة، وما عداه لا توجد دلالة قطعية على وقوعه، وأما مطلق الجواز فحاصل.

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: قد تعقّب بعض المحققين هذا الاستدلال، وأجاد في ذلك، فقال: إطلاق القول بالتكليف بما لا يُطاق من

البدع المحدثه من المتكلمين في أصلي الدين والفقهاء، والحق فيه التفصيل، فتكليف ما لا يُطاق لِعَجْز العبد عنه عادةً، كالمشي على القفا، أو على الرأس وغيره، فهو غير موجود في الشريعة البتة، قال ﷺ: ﴿لَا تُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وقال أيضاً: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٣٣]، وقال: ﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [المؤمنون: ٦٢]، وقال ﷺ: ﴿قَالَ قَوْلُوا لِلَّهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، فهو مما رَفَقَ اللهُ ﷻ به علينا من الحرج، فخففه على عباده، ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ [المائدة: ٦].

وأما تكليف ما لا يُطاق لا للعجز عنه، بل للاشتغال بضده من الكفر والفسوق والعصيان، فهذا مما جاءت به الشريعة أمراً ونهيًا، وتسميته بما لا يُطاق خطأً، ولم يرد بها الشرع الحنيف. وراجع في هذا ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ فِي «مجموع الفتاوى» ٤٦٩/٨ وما بعدها، و«درء التعارض» ٦٥/١. والله تعالى أعلم.

٢٥ - (ومنها): أن فيه أن الله يَعْلَمُ الجزئيات كما يَعْلَمُ الكليات؛ لتصريح الخبر بأنه يأمر بكتابة أحوال الشخص مفصلة.

٢٦ - (ومنها): أنه ﷺ يريد لجميع الكائنات بمعنى أنه خالقها ومُقدِّرها، لا أنه يحبها ويرضاها.

٢٧ - (ومنها): أن جميع الخير والشر بتقدير الله تعالى، وإيجاده، وخالف في ذلك القدرية والجبرية.

فذهبت القدرية إلى أن فعل العبد من قِبَل نفسه، ومنهم من فَرَّقَ بين الخير والشر، فنَسَبَ إلى الله الخير، ونفى عنه خلق الشر، وقيل: إنه لا يُعرَفُ قائله، وإن كان قد اشتهر ذلك، وإنما هذا رأي المجوس.

وذهبت الجبرية إلى أن الكل فعل الله، وليس للمخلوق فيه تأثير أصلاً، وتوسَّطَ أهل السُّنَّةِ، فمنهم من قال: أصل الفعل خلقه الله، وللعبد قدرة غير مؤثرة في المقدور، وأثبت بعضهم أن لها تأثيراً، لكنه يُسمَّى كسباً، وبَسْطُ أدلتهم يطول. قاله في «الفتح»^(١).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: قد تعقَّبَ بعض المحقِّقين على الحافظ في

هذا التقرير، فقال: هذا تقرير من المؤلف لكسب الأشاعرة في باب القضاء والقدر، والحق أن قدرة العبد ينشأ عنها فعله، ولهذا هو محاسب ومؤاخذ عليها، وهي على كل حال لا تخرج عن قدرة الله، ومشيتته بحال، والله تعالى خَلَقَ العبد، وَخَلَقَ قدرته، ف«الله خالق كل صانع وصنعه»، والله تعالى أعلم.

وقد أخرج أحمد، وأبو يعلى من طريق أيوب بن زياد، عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت، حدثني أبي، قال: «دخلت على عبادة، وهو مريض، فقلت: أوصني، فقال: إنك لن تَطْعَمَ طَعَمَ الإيمان، ولن تبلغ حقيقة العلم بالله، حتى تؤمن بالقدر خيره وشره، وهو أن تعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك...» الحديث، وفيه: «وإن مُتَّ، ولست على ذلك دخلت النار».

وأخرجه الطبراني من وجه آخر بسند حسن، عن أبي إدريس الخولاني، عن أبي الدرداء، مرفوعاً مقتصراً على قوله: «إن العبد لا يبلغ حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه».

٢٨ - (ومنها): أن فيه أن الأقدار غالبية، والعاقبة غائبة، فلا ينبغي لأحد أن يغترّ بظاهر الحال، ومن ثمَّ شُرِعَ الدعاء بالثبات على الدين، ويحسن الخاتمة.

[تنبيه]: حديث ابن مسعود رضي الله عنه هذا قد يقال: يُعارضه حديث علي رضي الله عنه الآتي في الباب، وهو متفق عليه، حيث سأل الصحابة رضي الله عنهم عن فائدة العمل مع تقدم التقدير، فأجابهم النبي ﷺ بقوله: «اعملوا فكل ميسر لما خُلق له». ويُجمع بينهما بحمل حديث علي رضي الله عنه على الأكثر الأغلب، وحمل هذا الحديث على الأقل، ولكنه لما كان جائزاً تعيّن طلب الثبات. قاله في «الفتح».

[تنبيه آخر]: حكى ابن التين: أن عمر بن عبد العزيز: لما سمع هذا الحديث أنكره، وقال: كيف يصح أن يعمل العبد عمره الطاعة، ثم لا يدخل الجنة؟ انتهى.

وقد توقف ابن الملقن رحمته الله في صحة ذلك عن عمر، قال الحافظ رحمته الله: وظهر لي أنه إن ثبت عنه حُمل على أن راويه حذف منه قوله في آخره: «فيسبق

عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها»، أو أكمل الراوي، لكن استبعد عمر وقوعه، وإن كان جائزاً، ويكون إirاده على سبيل التخويف من سوء الخاتمة. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الخامسة): هذا الحديث يعارضه ما أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «لن يدخل أحداً منكم عمله الجنة، قالوا: ولا أنت يا رسول الله، قال: ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله بفضل ورحمته...» الحديث. وأجاب ابن بطلان رحمته الله عن ذلك بأن تُحمل الآية - أي: وكذا حديث الباب - على أن الجنة تُنال المنازل فيها بالأعمال، فإن درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الأعمال، وأن يُحمل الحديث المذكور على دخول الجنة والخلود فيها.

ثم أورد على هذا الجواب قوله تعالى: ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢]، فصّرّح بأن دخول الجنة أيضاً بالأعمال. وأجاب بأنه لفظ مُجَمَّل بيّنه الحديث، والتقدير: ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون، وليس المراد بذلك أصل الدخول.

ثم قال: ويجوز أن يكون الحديث مُفسّراً للآية، والتقدير: ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم، وتفضّله عليكم؛ لأن اقتسام منازل الجنة برحمته، وكذا أصل دخول الجنة هو برحمته، حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك، ولا يخلو شيء من مجازاته لعباده من رحمته وفضله، وقد تفضّل عليهم ابتداءً بإيجادهم، ثم برزقهم، ثم بتعليمهم.

وقال القاضي عياض رحمته الله: طريق الجمع أن الحديث فسّر ما أُجْمِل في الآية. فذكر نحوه من كلام ابن بطلان الأخير، وأن من رحمة الله توفيقه للعمل، وهدايته للطاعة، وكل ذلك لم يستحقه العامل بعمله، وإنما هو بفضل الله وبرحمته. وقال ابن الجوزي رحمته الله: يتحصل عن ذلك أربعة أجوبة:

(الأول): أن التوفيق للعمل من رحمة الله، ولولا رحمة الله السابقة ما حصل الإيمان، ولا الطاعة التي يحصل بها النجاة.

(الثاني): أن منافع العبد لسيده، فعمله مُسْتَحَقٌّ لمولاه، فمهما أنعم عليه من الجزاء فهو من فضله.

(الثالث): جاء في بعض الأحاديث أن نفس دخول الجنة برحمة الله، واقتسام الدرجات بالأعمال.

(الرابع): أن أعمال الطاعات كانت في زمن يسير، والثواب لا يَنْفَدُ، فالإنعام الذي لا ينفد في جزاء ما ينفد بالفضل، لا بمقابلة الأعمال.

وقال الكرمانى رَحِمَهُ اللهُ: الباء في قوله: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢] ليست للسببية، بل للإلصاق، أو المصاحبة؛ أي: أورشتموها ملابسة، أو مصاحبة، أو للمقابلة، نحو: أعطيتُ الشاة بالدرهم، وبهذا الأخير جزم الشيخ جمال الدين بن هشام في «المغني»، فسبق إليه، فقال: تَرِدُ الباء للمقابلة، وهي الداخلة على الأعواض، كاشتريته بألف، ومنه: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢] وإنما لم تُقَدَّرْ هنا للسببية كما قالت المعتزلة^(١)، وكما قال الجميع في: «لن يدخل أحدكم الجنة بعمله»؛ لأن الْمُعْطِي بعوض قد يعطي مَجَانًا، بخلاف المسبَّب فلا يوجد بدون السبب، قال: وعلى ذلك ينتفي التعارض بين الآية والحديث.

وقد سبقه إلى ذلك ابن القيم، فقال في كتاب «مفتاح دار السعادة»: الباء المقتضية للدخول غير الباء الماضية، فالأولى السببية الدالة على أن الأعمال سبب الدخول المقتضية له، كإقتضاء سائر الأسباب لمسبباتها، والثانية بالمعوضة، نحو: اشتريت منه بكذا، فأخبر أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد، وأنه لولا رحمة الله لعبده لَمَا أدخله الجنة؛ لأن العمل بمجرده، ولو تناهى لا يوجب بمجرده دخول الجنة، ولا أن يكون عوضاً لها؛ لأنه ولو وقع على الوجه الذي يحبه الله، لا يقاوم نعمة الله، بل جميع العمل لا يوازي نعمة واحدة، فتبقى سائر نِعَمِهِ مقتضية لِشُكْرِهَا، وهو لم يُوفِّها حَقَّ شُكْرِهَا، فلو

(١) كون الباء للسببية ليس مذهب المعتزلة، كما تُؤْهِمُهُ هذه العبارة، بل هو مذهب أهل الحق من أهل السُّنَّة والجماعة، وإنما لم تُجْعَلْ هنا للسببية للدليل اقترن بها، وهو الجمع بين الأدلة، فتفطن. والله تعالى أعلم.

عَذَّبَهُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ لِعَذِّبَهُ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُ، وَإِذَا رَحِمَهُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا مِنْ عَمَلِهِ، كَمَا فِي حَدِيثِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ الَّذِي أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهٍ فِي ذِكْرِ الْقَدَرِ، فِيهِ: «لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَاوَاتِهِ وَأَرْضِهِ، لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ، وَلَوْ رَحِمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ...» الْحَدِيثُ. قَالَ: وَهَذَا فَصْلُ الْخَطَابِ مَعَ الْجَبْرِ الَّذِينَ أَنْكَرُوا أَنْ تَكُونَ الْأَعْمَالُ سَبَبًا فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ، وَالْقَدَرِ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ عَوَضُ الْعَمَلِ، وَأَنَّهَا ثَمَنُهُ، وَأَنَّ دُخُولَهَا بِمَحْضِ الْأَعْمَالِ، وَالْحَدِيثُ يُبْطِلُ دَعْوَى الطَّائِفَتَيْنِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَجَوَّزَ الْكِرْمَانِيُّ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ: أَنَّ الدُّخُولَ لَيْسَ بِالْعَمَلِ، وَالْإِدْخَالَ الْمُسْتَفَادَ مِنَ الْإِرْثِ بِالْعَمَلِ، وَهَذَا إِنْ مَشَى فِي الْجَوَابِ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْرَثْنَاهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ٤٣، والزخرف: ٧٢] لَمْ يَمْشِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢].

قَالَ الْحَافِظُ: وَيُظْهِرُ لِي فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ جَوَابٌ آخَرُ، وَهُوَ أَنَّ يُحْمَلُ الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ مِنْ حَيْثُ هُوَ عَمَلٌ، لَا يَسْتَفِيدُ بِهِ الْعَامِلُ دُخُولَ الْجَنَّةِ مَا لَمْ يَكُنْ مَقْبُولًا، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَأَمَرَ الْقَبُولَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنَّمَا يَحْصُلُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ لِمَنْ يُقْبَلُ مِنْهُ، وَعَلَى هَذَا فَمَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾؛ أَي: تَعْمَلُونَهُ مِنَ الْعَمَلِ الْمَقْبُولِ، وَلَا يَضُرُّ بَعْدَ هَذَا أَنْ تَكُونَ الْبَاءُ لِلْمَصَاحَبَةِ، أَوْ لِلِلِصَاقِ، أَوْ لِلْمُقَابَلَةِ، وَلَا يَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ سَبَبِيَّةً.

ثُمَّ رَأَيْتُ النُّوَوِيَّ جَزَمَ بِأَنَّ ظَاهِرَ الْآيَاتِ: أَنَّ دُخُولَ الْجَنَّةِ بِسَبَبِ الْأَعْمَالِ، وَالْجَمْعَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْحَدِيثِ أَنَّ التَّوْفِيقَ لِلْأَعْمَالِ، وَالْهَدَايَةَ لِلْإِخْلَاصِ فِيهَا وَقَبُولَهَا إِنَّمَا هُوَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَقَبُولُهُ، فَيَصِحُّ أَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْ بِمَجْرَدِ الْعَمَلِ، وَهُوَ مُرَادُ الْحَدِيثِ، وَيَصِحُّ أَنَّهُ دَخَلَ بِسَبَبِ الْعَمَلِ، وَهُوَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى. وَرَدَّ الْكِرْمَانِيُّ الْأَخِيرَ بِأَنَّهُ خِلَافُ صَرِيحِ الْحَدِيثِ.

وَقَالَ الْمَازَرِيُّ: ذَهَبَ أَهْلُ السُّنَّةِ إِلَى أَنَّ إِثَابَةَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَطَاعِهِ بِفَضْلِ مَنْ، وَكَذَلِكَ انْتِقَامُهُ مِنْ عَصَاةِ بَعْدِلِ مَنْ، وَلَا يَثْبُتُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا إِلَّا بِالسَّمْعِ، وَلَهُ ﷺ أَنْ يَعَذِّبَ الطَّائِعَ، وَيُنْعِمَ عَلَى الْعَاصِي، وَلَكِنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ،

وَحَبْرَهُ صِدْقٌ لَا تُخْلَفُ فِيهِ، وَهَذَا الْحَدِيثُ يُقَوِّي مَقَالَتَهُمْ، وَيُرَدُّ عَلَى الْمَعْتَزِلَةِ حَيْثُ اثْبَتُوا بِعَقُولِهِمْ أَعْوَاضَ الْأَعْمَالِ، وَلَهُمْ فِي ذَلِكَ خَبْطٌ كَثِيرٌ، وَتَفْصِيلٌ طَوِيلٌ. انْتَهَى^(١). وَهُوَ بَحْثُ نَفِيسٌ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(المسألة السادسة): قد شرح الحافظ ابن رجب رحمته الله هذا الحديث في كتابه النافع «جامع العلوم والحكم» شرحاً موسعاً، قد أجاد فيه، وأفاد، أردت إيرادَه هنا، وإن كان جلّه سبق فيما مضى من الشرح، إلا أن فيه تحقيقات منيفة، وتدقيقات لطيفة، فأوردته دون اختصار، أو تصرف؛ محافظة على نصّه؛ لأن ذلك أولى، وأقرب لأداء الأمانة العلمية، فأقول: قال رحمته الله بعد سوجه حديث ابن مسعود رضي الله عنه المذكور ما نصّه:

هذا حديث متفق على صحته، وتلقّته الأمة بالقبول، رواه الأعمش عن زيد بن وهب، عن ابن مسعود، ومن طريقه خرّجه الشيخان في «صحيحيهما»، وقد روي عن محمد بن زيد الأسفاطي قال: رأيت النبي صلى الله عليه وآله فيما يرى النائم، فقلت: يا رسول الله حديث ابن مسعود الذي حدّث عنك، فقال: حدّثني رسول الله صلى الله عليه وآله، وهو الصادق المصدوق، فقال صلى الله عليه وآله: والذي لا إله غيره حدّثته به أنا، يقوله ثلاثاً، ثم قال: غفر الله للأعمش، كما حدّث به، وغفر الله لمن حدّث به قبل الأعمش، ولمن حدّث به بعده^(٢).

وقد روي عن ابن مسعود من وجوه أخر.

قوله صلى الله عليه وآله: «إِنْ خُلِقَ أَحَدُكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً نَظْفَةً» قد روي تفسيره عن ابن مسعود، روى الأعمش عن خيثمة، عن ابن مسعود قال: إن النظفة إذا وقعت في الرحم طارت في كل شعرة، وطُفِرَ، فتمكث أربعين يوماً، ثم تنحدر في الرحم، فتكون علقّة، قال: فذلك جمّعها. خرّجه ابن أبي حاتم وغيره.

وروي تفسير الجمع مرفوعاً بمعنى آخر، فخرّج الطبراني، وابن منده في «كتاب التوحيد» من حديث مالك بن الحويرث، أن النبي صلى الله عليه وآله قال: «إِنْ اللَّهَ

(١) راجع: «الفتح» ٣٥٧/١١ - ٣٥٩، كتاب «الرقاق» رقم الحديث (٦٤٦٤).

(٢) رواه اللالكائي في «الاعتقاد» (١٠٤٣).

تعالى إذا أراد خَلَقَ عبد، فجاءَ الرجل المرأة طار ماؤه في كل عِرْق، وعضو منها، فإذا كان يوم السابع جمعه الله تعالى، ثم أحضره في كل عرق له دون آدم، ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنفطار]. قال ابن منده: إسناده متصل مشهور على رسم أبي عيسى، والنسائي، وغيرهما^(١).

وخرَج ابن جرير، وابن أبي حاتم، والطبراني من رواية مظهر بن الهيثم، عن موسى بن علي بن رباح، عن أبيه، عن جدّه، أن النبي ﷺ قال لجدّه: «يا فلان ما وُلِدَ لك؟» قال: يا رسول الله، وما عسى أن يولد لي؟ إما غلام، وإما جارية، قال: «فمن يُشبهه؟» قال جدّه: عسى أن يشبه أمه، أو أباه، قال: فقال النبي ﷺ: «لا يقولن أحدكم كذا، إن النطفة إذا استقرّت في الرحم أحضرها الله كل نسب بينها وبين آدم، أما قرأت هذه الآية: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنفطار] قال: سللك»، وهذا إسناده ضعيف^(٢)، ومظهر عن موسى بن علي، عن أبيه أن أباه لم يسلم إلا في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه؛ يعني: أنه لا صحبة له. ويشهد لهذا المعنى قول النبي ﷺ للذي قال له: ولدت امرأتي غلاماً أسود، قال: «لعله نَزَعَه عِرْقُ»^(٣).

قوله: «ثم يكون عِلْقَةً مثل ذلك»؛ يعني: أربعين يوماً، والعِلْقَةُ: قطعة من دم، «ثم يكون مضغّة مثل ذلك»؛ يعني: أربعين يوماً، والمضغّة: قطعة من لحم، «ثم يرسل الله إليه الملك، فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات، بكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقيّ أم سعيد».

فهذا الحديث يدلّ على أنه يتقلّب في مائة وعشرين يوماً، في ثلاثة أطوار، في كل أربعين يوماً منها يكون في طور، فيكون في الأربعين الأولى نطفة، ثم في الأربعين الثانية عِلْقَةً، ثم في الأربعين الثالثة مضغّة، ثم بعد المائة وعشرين يوماً يَنْفُخ فيه الملكُ الروحَ، ويكتب له هذه الأربع الكلمات.

وقد ذَكَر الله تعالى في القرآن في مواضع كثيرة تقلّب الجنين في هذه

(١) ذكره الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٣٤/٧ وقال: رجاله ثقات، وجوّد السيوطي إسناده في «الدر المنثور» ٤٣٩/٨.

(٢) وقال ابن كثير: إسناده ليس بالثابت. (٣) متفق عليه.

الأطوار، كقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْتُم مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ﴾ الآية [الحج: ٥].

وذكر هذه الأطوار الثلاثة: النطفة، والعلقة، والمضغة في مواضع متعددة من القرآن، وفي مواضع أخر ذكر زيادةً عليها، فقال في سورة المؤمنین: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٧﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي وَرَاقٍ مَّكِينٍ ﴿١٨﴾﴾ [المؤمنون: ١٢، ١٣].

فبهذه سبع تارات، ذكرها الله في هذه الآية لخلق ابن آدم قبل نفخ الروح فيه، وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول: خُلِقَ ابن آدم من سبع، ثم يتلو هذه الآية، وسئل عن العزل، فقرأ هذه الآية، ثم قال: فهل يُخلق أحد حتى تجري فيه هذه الصفة؟ وفي رواية عنه قال: وهل تموت نفس حتى تمرّ على هذا الخلق؟ وروى عن رفاعه بن رافع قال: جلس إليّ عمر، وعليّ، والزيبر، وسعد، ونفر من أصحاب رسول الله ﷺ، فتذاكروا العزل، فقالوا: لا بأس به، فقال رجل: إنهم يزعمون أنها المؤودة الصغرى، فقال عليّ رضي الله عنه: لا تكون مؤودة حتى تمرّ على التارات السبع، تكون سلالة من طين، ثم تكون نطفة، ثم تكون علقة، ثم تكون مضغة، ثم تكون عظماً، ثم تكون لحماً، ثم تكون خلقاً آخر، فقال عمر رضي الله عنه: صدقت، أطل الله بقاءك. رواه الدارقطني في «المؤتلف والمختلف»^(١).

وقد رخص طائفة من الفقهاء للمرأة في إسقاط ما في بطنها، ما لم يُنفخ فيه الروح، وجعلوه كالعزل، وهو قول ضعيف؛ لأن الجنين وَلَدٌ انعقد، وربما تَصَوَّرَ، وفي العزل لم يوجد ولد بالكلية، وإنما تسبب إلى منع انعقاده، وقد لا يمتنع انعقاده بالعزل إذا أراد الله خلقه، كما قال النبي ﷺ لَمَّا سئل عن العزل قال: «لا عليكم أن لا تفعلوا، إنه ما من نفس منفوسة إلا أن الله خلقها»^(٢).

قال: وقد صرّح أصحابنا - يعني: الحنبليّة - بأنه إذا صار الولد علقَةً لم يجز للمرأة إسقاطه؛ لأنه ولد انعقد، بخلاف النطفة، فإنها لم تنعقد بعد، وقد لا تنعقد ولداً.

وقد ورد في بعض الروايات في حديث ابن مسعود رضي الله عنه ذكر العظام، وأنه يكون عظماً أربعين يوماً، فخرَّج الإمام أحمد من رواية علي بن زيد: سمعت أبا عبيدة يحدث، قال: قال عبد الله: قال رسول الله ﷺ: «إن النطفة تكون في الرحم أربعين يوماً على حالها، لا تغير، فإذا مضت الأربعون صارت علقة، ثم مضت كذلك، ثم عظماً، فإذا أراد الله تعالى أن يسوي خلقه بعث الله إليه ملكاً...»، وذكر بقية الحديث^(١).

ويروى من حديث عاصم عن أبي وائل، عن ابن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إن النطفة إذا استقرت في الرحم، تكون أربعين ليلة نطفة، ثم تكون علقة أربعين ليلة، ثم تكون عظماً أربعين ليلة، ثم يكسو الله العظام لحماً»^(٢).

ورواية الإمام أحمد تدلّ على أن الجنين لا يكسى اللحم إلا بعد مائة وستين يوماً، وهذا غلط لا ريب فيه، فإنه بعد مائة وعشرين يوماً ينفخ فيه الروح بلا ريب، كما سيأتي ذكره، وعلي بن زيد، هو ابن جُدعان، لا يحتاج به.

وقد ورد في حديث حذيفة بن أسيد ما يدلّ على خلق العظام واللحم في أول الأربعين الثانية، ففي «صحيح مسلم» عن حذيفة بن أسيد عن النبي ﷺ قال: «إذا مرّ بالنطفة اثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً، فصورها، وخلق سمعها، وبصرها، وجلدها، ولحمها، وعظامها، ثم قال: يا رب ذكر أو أنثى؟ فيقضي ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب أجله؟ فيقول ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب رزقه؟ فيقضي ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده، فلا يزيد على ما أمر، ولا ينقص»، فظاهر هذا الحديث يدلّ على أن تصوير الجنين، وخلق سمعه،

(١) رواه أحمد ٣٧٤/١، وفيه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف، وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه.

(٢) رواه تَمَام الرازي في «فوائده» (٣١) من طريق سليم بن ميمون الخواص - وهو ضعيف - عن يحيى بن عيسى - وهو ضعيف - عن الأعمش، عن أبي وائل.

وبصره، وجلده، ولحمه، وعظامه يكون في أول الأربعين الثانية، فيلزم من ذلك أن يكون في الأربعين الثانية لحماً، وعظاماً.

وقد تأوّل بعضهم ذلك على أن الملك يقسم النطفة إذا صارت علقة إلى أجزاء، فيجعل بعضها للجلد، وبعضها للحم، وبعضها للعظام، فيقدر ذلك كله قبل وجوده، وهذا خلاف ظاهر الحديث، بل ظاهره أن يصورها، ويخلق هذه الأجزاء كلّها، وقد يكون خلق ذلك بتصويره، وتقسيمه قبل وجود اللحم والعظام، وقد يكون هذا في بعض الأجنة دون بعض.

وحديث مالك بن الحويرث المتقدم يدلّ على أن التصوير يكون في النطفة أيضاً في اليوم السابع، وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ﴾ [الإنسان: ٢] وفُسّر طائفة من السلف أمشاج النطفة بالعروق التي فيها، قال ابن مسعود رضي الله عنه: أمشاجها عروقها.

وقد ذكر علماء الطب ما يوافق ذلك، وقالوا: إن المنّي إذا وقع في الرحم حصل له زَبْدِيَّةٌ ورغوةٌ ستة أيام، أو سبعة أيام، وفي هذه الأيام تُصوّر النطفة من غير استمداد من الرحم، ثم بعد ذلك تستمدّ منه، وابتداء الخطوط والنقط بعد هذا بثلاثة أيام، وقد يتقدم يوماً، ويتأخر يوماً، ثم بعد ستة أيام، وهو الخامس عشر من وقت العلوق، ينفذ الدم إلى الجميع، فيصير علقةً، ثم تتميز الأعضاء تميزاً ظاهراً، ويتنحى بعضها عن مماسّة بعض، وتمتد رطوبة النخاع ثم بعد تسعة أيام ينفصل الرأس عن المنكبين، والأطراف عن الأصابع تَمَيُّزاً يستبين في بعض، ويخفى في بعض، قالوا: وأقل مدة يُتصور فيها الذكر ثلاثون يوماً، والزمان المعتدل في تصوير الجنين خمسة وثلاثون يوماً، وقد يتصور في خمسة وأربعين يوماً، قالوا: ولم يوجد في الأسقاط ذَكَرٌ تَمَّ قبل ثلاثين يوماً، ولا لأنثى قبل أربعين يوماً، فهذا يوافق ما دلّ عليه حديث حذيفة بن أسيد في التخليق في الأربعين الثانية، ومصيره لحماً فيها أيضاً.

وقد جعل بعضهم حديث ابن مسعود على أن الجنين يغلب عليه في الأربعين الأولى وَصْفُ المنّي، وفي الأربعين الثانية وصف العلقة، وفي الأربعين الثالثة وصف المضغة، وإن كانت خلقتها قد تَمَّت، وتمّ تصويره، وليس في حديث ابن مسعود ذكر وقت تصوير الجنين.

وقد روي عن ابن مسعود نفسه ما يدل على أن تصويره قد يقع قبل الأربعين الثالثة أيضاً، فروى الشعبي عن علقمة، عن ابن مسعود فقال: النطفة إذا استقرت في الرحم جاءها ملك، فأخذها بكفه، فقال: أي رب مخلقة أم غير مخلقة؟ فإن قيل: غير مخلقة لم تكن نسمة، وقذفتها الأرحام دماً، وإن قيل: مخلقة، قال: أي رب ذكر أم أنثى؟ شقي أم سعيد؟ ما الأجل؟ وما الأثر؟ وبأي أرض تموت؟ قال: فيقال للنطفة: من ربك؟ فتقول: الله، فيقال: من رازقك؟ فتقول: الله، فيقال: اذهب إلى أم الكتاب، فإنك تجد فيه قصة هذه النطفة، قال: فتخلق، فتعيش في أجلها، وتأكل في رزقها، وتطأ في أثرها، حتى إذا جاء أجلها ماتت، فدُفنت في ذلك، ثم تلا الشعبي هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ﴾ الآية [الحج: ٥]، فإذا بلغت مضغة نكست في الخلق الرابع، فكانت نسمة، فإن كانت غير مخلقة قذفتها الأرحام دماً، وإن كانت مخلقة نكست نسمة. خرّجه ابن أبي حاتم وغيره.

وقد روي من وجه آخر عن ابن مسعود رضي الله عنه أن لا تصوير قبل ثمانين يوماً، فروى السدي عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنهما، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٦] قال: إذا وقعت النطفة في الأرحام، طارت في الجسد أربعين يوماً، ثم تكون علقة أربعين يوماً، ثم تكون مضغة أربعين يوماً، فإذا بلغ أن تُخلق بعث الله ملكاً يصورها، فيأتي الملك بتراب بين إصبعيه، فيخلطه في المضغة، ثم يعجنه بها، ثم يصورها كما يؤمر، فيقول: أذكر أم أنثى؟ شقي أم سعيد؟ وما رزقه؟ وما عمره؟ وما أثره؟ وما مصائبه؟ فيقول الله تبارك وتعالى، فيكتب الملك، فإذا مات ذلك الجسد دُفن حيث أخذ ذلك التراب. خرّجه ابن جرير الطبري في «تفسيره»، ولكن السدي مختلف في أمره، وكان الإمام أحمد يُنكر عليه جمعه الأسانيد المتعددة للتفسير الواحد، كما كان هو وغيره ينكرون على الواقدي جمعه الأسانيد المتعددة للحديث الواحد.

وقد أخذ طوائف من الفقهاء بظاهر هذه الرواية، وتأولوا حديث ابن

مسعود المرفوع عليها، وقالوا: أقل ما يتبين فيه خلق الولد أحد وثمانون يوماً؛ لأنه لا يكون مضغة إلا في الأربعين الثالثة، ولا يتخلق، ويتصور قبل أن يكون مضغة.

وقال أصحابنا^(١)، وأصحاب الشافعي بناءً على هذا الأصل: إنه لا تنقضي العدة، ولا تعتق أم الولد إلا بالمضغة المخلقة، وأقل ما يكون أن يتخلق، ويتصور في أحد وثمانين يوماً.

وقال أحمد رحمته الله في العلقه: هي دم لا يستبين فيها الخلق، فإن كانت المضغة غير مخلقة، فهل تنقضي بها العدة، وتصير بها أم الولد مستولدة؟ على قولين، هما روايتان عن أحمد، وإن لم يظهر فيها التخطي، ولكن كان خفياً، لا يعرفه إلا أهل الخبرة من النساء، فشهدن بذلك قبلت شهادتهن، ولا فرق بين أن يكون بعد تمام أربعة أشهر، أو قبلها عند أكثر العلماء، ونص على ذلك الإمام أحمد في رواية خلق من أصحابه، ونقل عنه ابنه صالح في الطفل يتبين خلقه في الأربعة.

قال الشعبي: إذا نكس في الخلق الرابع، كان مخلقاً، انقضت به العدة، وعتقت به الأمة، إذا كان لأربعة أشهر، وكذا نقل عنه حنبل إذا أسقطت أم الولد، فإن كانت خلقته تامة عتقت، وانقضت به العدة، وإذا دخل في الخلق الرابع في أربعة أشهر، يُنفخ فيه الروح، وهذا يخالف رواية الجماعة عنه، وقد قال أحمد في رواية عنه: إذا تبين خلقه ليس فيه اختلاف، فإنها تعتق بذلك، إذا كانت أمة، ونقل عنه أيضاً جماعة في العلقه: إذا تبين أنها ولد أن الأمة تعتق بها، وهو قول النخعي، وحكى قولاً للشافعي، ومن أصحابنا من طرد هذه الرواية عن أحمد في انقضاء العدة به أيضاً، وهذا كله مبني على أنه يمكن التخليق في العلقه، كما قد يستدل على ذلك بحديث حذيفة بن أسيد المتقدم، أن يقال: إن حديث حذيفة إنما يدل على أنه يتخلق إذا صار لحماً وعظماً، وأن ذلك قد يقع في الأربعين الثانية، لا في حال كونه علقه، وفي ذلك نظر، والله أعلم.

وما ذكره الأطباء يدلّ على أن العلقه تتخلق، وتتخبط، وكذلك القوابل من النسوة يشهدن بذلك، وحديث مالك بن الحويرث يشهد بالتصوير في حال كون الجنين نطفةً، والله أعلم.

وبقي في حديث ابن مسعود أن بعد مصيره مضغة أنه يبعث إليه الملك، فيكتب الكلمات الأربع، وينفخ فيه الروح، وذلك كله بعد مائة وعشرين يوماً.

واختلفت ألفاظ روايات هذا الحديث في ترتيب الكتابة، والنفخ، ففي رواية البخاريّ في «صحيحه»: «يُبعث إليه الملك، فيؤمر بأربع كلمات، ثم ينفخ فيه الروح»، ففي هذه الرواية تصريح بتأخير نفخ الروح عن الكتابة، وفي رواية خرّجها البيهقيّ في «كتاب القدر»: «ثم يُبعث الملك، فينفخ فيه الروح، ثم يؤمر بأربع كلمات»، وهذه الرواية تصرّح بتقديم النفخ على الكتابة، فإما أن يكون هذا من تصرّف الرواة برواياتهم بالمعنى الذي يفهمونه، وإما أن يكون المراد ترتيب الأخبار فقط، لا ترتيب ما أخبر به، وبكل حال فحديث ابن مسعود يدلّ على تأخير نفخ الروح في الجنين، وكتابة الملك لأمره إلى بعد أربعة أشهر، حتى تتم الأربعون الثالثة، فأما نفخ الروح فقد روي صريحاً عن الصحابة رضي الله عنهم أنه ينفخ فيه الروح بعد أربعة أشهر، كما دلّ عليه ظاهر حديث ابن مسعود، فروى زيد بن عليّ عن أبيه، عن عليّ قال: إذا تَمَّت النطفة أربعة أشهر، بعث الله إليها ملكاً، فينفخ فيها الروح في الظلمات، فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، خرّجه ابن أبي حاتم، وإسناده منقطع، وخرّج اللالكائي بإسناده، عن ابن عباس قال: إذا وقعت النطفة في الرحم مكثت أربعة أشهر وعشراً، ثم نفخ فيه الروح، ثم مكثت أربعين ليلةً، ثم بعث إليها ملك، فنَفَقَهَا في نقرة القفا، وكتب شقيّاً أو سعيداً، وفي إسناده نظر^(١)، وفيه أن نفخ الروح يتأخر عن الأربعة الأشهر بعشرة أيام.

وبنى الإمام أحمد مذهبه المشهور عنه على ظاهر حديث ابن مسعود، وأن الطفل ينفخ فيه الروح بعد أربعة أشهر، وأنه إذا سقط بعد تمام أربعة أشهر

(١) رواه اللالكائي في «أصول الاعتقاد»، وفي سنده محمد بن حُميد الرازيّ، وهو ضعيف.

صُلِّيَ عليه، حيث كان قد نُفِخَ فيه الروح، ثم مات، وحُكي ذلك أيضاً عن سعيد بن المسيَّب، وهو أحد قولِي الشافعيِّ، وإسحاق، ونقل غير واحد عن أحمد أنه قال: إذا بلغ أربعة أشهر وعشراً ففي تلك العَشر يُنْفَخُ فيه الروح، ويُصَلَّى عليه، وقال في رواية لأبي الحارث عنه: تكون النسمة نطفة أربعين ليلة، وعَلَقَة أربعين ليلة، ومُضْغَة أربعين ليلة، ثم تكون عظماً ولحمًا، فإذا تَمَّ أربعة أشهر وعشراً نُفِخَ فيه الروح، وظاهر هذه الرواية أنه لا يُنْفَخُ فيه الروح إلا بعد تمام أربعة أشهر وعشر، كما رُوِيَ عن ابن عباس، والروايات التي قبل هذه عن أحمد أنها تدلُّ على أنه يُنْفَخُ فيه الروح في مدة العَشر بعد تمام الأربعة، وهذا هو المعروف عنه، وكذا قال ابن المسيَّب لَمَّا سئل عن عَدَّة الوفاة، حيث جعلت أربعة أشهر وعشراً، ما بال العَشر؟ قال: يُنْفَخُ فيه الروح. وأما أهل الطبِّ فذكروا أن الجنين إن تصوَّر في خمسة وثلاثين يوماً تحرَّك في سبعين يوماً، ووُلد في مائتين وعشرة أيام، وذلك سبعة أشهر، وربما تقدَّم أياماً، وتأخر في التصوير والولادة، وإذا كان التصوير في خمسة وأربعين يوماً تحرَّك في تسعين يوماً، ووُلد في مائتين وسبعين يوماً، وذلك تسعة أشهر، والله أعلم.

وأما كتابة الملك: فحديث ابن مسعود يدلُّ أنها تكون بعد أربعة أشهر أيضاً، على ما سبق، وفي «الصحيحين» عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «وَكَّلَ اللهُ بِالرَّحِمِ مَلَكًا، يَقُولُ: أَيُّ رَبِّ نُطْفَةٍ؟ أَيُّ رَبِّ عَلَقَةٍ؟ أَيُّ رَبِّ مُضْغَةٍ؟ فَإِذَا أَرَادَ اللهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا، قَالَ: يَا رَبِّ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى؟ أَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ؟ فَمَا الرِّزْقُ؟ فَمَا الْأَجَلُ؟ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ».

وظاهر هذا يوافق حديث ابن مسعود، لكن ليس فيه تقدير المدة، وحديث حذيفة بن أسيد الذي تقدَّم يدلُّ على أن الكتابة تكون في أول الأربعين الثانية، وخرَّجه مسلم أيضاً بلفظ آخر، من حديث حذيفة بن أسيد، يبلغ به النبي ﷺ قال: «يَدْخُلُ الْمَلِكُ عَلَى النُّطْفَةِ بَعْدَمَا تَسْتَقَرُّ فِي الرَّحِمِ بِأَرْبَعِينَ، أَوْ خَمْسَةَ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ أَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ؟ فَيُكْتُبَانِ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى؟ فَيُكْتُبَانِ، وَيُكْتُبُ عَمَلَهُ، وَأَثَرَهُ، وَأَجَلَهُ، وَرِزْقَهُ، ثُمَّ تَطْوَى الصُّحُفُ، فَلَا يَزَادُ فِيهَا، وَلَا يَنْقُصُ».

وفي رواية أخرى لمسلم أيضاً: «إن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة، يتسوّر عليها الملك، فيقول: يا رب أذكر أم أنثى؟...» وذكر الحديث.

وفي رواية أخرى لمسلم أيضاً: «لبضع وأربعين ليلة».

وفي «مسند الإمام أحمد» من حديث جابر، عن النبي ﷺ قال: «إذا استقرّت النطفة في الرحم أربعين يوماً، أو أربعين ليلة، بُعث إليها ملك، فيقول: يا رب شقيّ أم سعيد؟ فيعلم».

وقد سبق ما رواه الشعبي عن علقمة، عن ابن مسعود من قوله، وظاهره يدلّ على أن الملك يُبعث إليه وهو نطفة.

وقد رُوي عن ابن مسعود من وجهين آخرين، أنه قال: «إن الله ﷻ تُعرّض عليه كل يوم أعمال بني آدم، فينظر فيها ثلاث ساعات، ثم يؤتى بالأرحام، فينظر فيها ثلاث ساعات، وهو قوله: ﴿يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٦]، وقوله: ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَّهَا وَهَبٌ لِّمَن يَشَاءُ الذَّكُورَ﴾ [الشورى: ٤٩]، ويؤتى بالأرزاق، فينظر فيها ثلاث ساعات، وتسبّحه الملائكة ثلاث ساعات، قال: فهذا من شأنكم، وشأن ربكم»، ولكن ليس في هذا توقيت ما ينظر فيه من الأرحام بمدة.

وقد رُوي عن جماعة من الصحابة أن الكتابة تكون في الأربعين الثانية، فخرّج اللالكائي بإسناده عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: إذا مكثت النطفة في رحم المرأة أربعين ليلة، جاءها الملك، فاختلجها، ثم عرج بها إلى الرحمن ﷻ، فيقول: اخلُق يا أحسن الخالقين، فيقضي الله فيها ما يشاء من أمره، ثم تُدفع إلى الملك عند ذلك، فيقول: يا رب أسقط أم تمام؟ فيبيّن له، فيقول: يا رب أناقص الأجل أم تام الأجل؟ فيبيّن له، فيقول: يا رب أواحد أم توأم؟ فيبيّن له، فيقول: يا رب أذكر أم أنثى؟ فيبيّن له، فيقول: يا رب أشقيّ أم سعيد؟ فيبيّن له، ثم يقول: يا رب اقطع له رزقه، فيقطع له رزقه، مع أجله، فيهبط بهما جميعاً، فوالذي نفسي بيده لا ينال من الدنيا إلا ما قُسم له^(١).

(١) رواه اللالكائي في «أصول الاعتقاد» (١٢٣٦)، وإسناده ضعيف جداً.

وخرّج ابن أبي حاتم بإسناده عن أبي ذر رضي الله عنه قال: إن المني يمكث في الرحم أربعين ليلة، فيأتيه ملك النفوس، فيعرج به إلى الرحمن عليه السلام، فيقول: يا رب أذكر أم أنسى؟ فيقضي الله عليه السلام ما هو قاض، ثم يقول: يا رب أشقي أم سعيد؟ فيكتب ما هو لاقٍ بين يديه، ثم تلا أبو ذر من فاتحة سورة التغابن إلى قوله: ﴿وَصَوَّرَكَ فَأَحْسَنَ صُورَكَ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [التغابن: ٣]. فهذا كله يوافق ما في حديث حذيفة بن أسيد، وقد تقدم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن كتابة الملك تكون بعد نفخ الروح بأربعين ليلة، وأن إسناده فيه نظر.

وقد جمع بعضهم بين هذه الأحاديث والآثار، وبين حديث ابن مسعود، فأثبت الكتابة مرتين، وقد يقال مع ذلك: إن أحدهما في السماء، والآخر في بطن الأم، والأظهر والله أعلم أنها مرة واحدة، ولعل ذلك يختلف باختلاف الأجنّة، فبعضهم يكتب له ذلك بعد الأربعين الأولى، وبعضهم بعد الأربعين الثالثة.

وقد يقال: إن لفظة «ثم» في حديث ابن مسعود إنما يراد بها ترتيب الأخبار، لا ترتيب المخبر عنه في نفسه، والله أعلم.

ومن المتأخرين من رجح أن الكتابة تكون في أول الأربعين الثانية، كما دلّ عليه حديث حذيفة بن أسيد، وقال: إنما أخر ذكرها في حديث ابن مسعود إلى ما بعد ذكر المضغة، وأن ذكره بلفظ «ثم»؛ لئلا ينقطع ذكر الأطوار الثلاثة التي يتقلب فيها الجنين، وهو كونه نطفة، وعلقة، ومضغة، فإن ذكر هذه الثلاثة على نسق واحد أعجب، وأحسن، ولذلك أخر المعطوف عليها، وإن كان المعطوف متقدماً على بعضها في الترتيب، واستشهد لذلك بقوله: ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ...﴾ الآية [السجدة: ٧ - ٩]، والمراد بالإنسان: آدم عليه السلام، ومعلوم أن تسويته، ونفخ الروح فيه كان قبل جعل نسله من سلالة من ماء مهين، لكن لما كان المقصود ذكر قدرة الله عليه السلام في مبدأ خلق آدم، وخلق نسله، عطف ذكر أحدهما على الآخر، وأخر ذكر تسوية آدم، ونفخ الروح، وإن كان ذلك متوسطاً بين خلق آدم من طين، وبين خلق نسله، والله أعلم.

وقد ورد أن هذه الكتابة تكتب بين عيني الجنين، ففي «مسند البزار» عن

ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: «إذا خلق الله النسمة، قال ملك الأرحام: أي: رب أذكر أم أنثى؟ قال: فيقضي الله إليه أمره، ثم يقول: أي رب أشقي أم سعيد؟ فيقضي الله إليه أمره، ثم يكتب بين عينيه ما هو لاقٍ حتى النكبة يُنكبها»^(١)، وقد ورد موقوفاً عن ابن عمر غير مرفوع، وحديث حذيفة بن أسيد المتقدم صريح في أن الملك يكتب ذلك في صحيفته، ولعله يكتب في صحيفته، ويكتب بين عيني الولد.

وقد رُوي أنه يقترن بهذه الكتابة أنه يُخلق مع الجنين ما تضمنته من صفاته القائمة به، فرُوي عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ قال: «إن الله إذا أراد أن يخلق الخلق بعث ملكاً، فدخل الرحم، فيقول: أيّ رب ماذا؟ فيقول: غلام، أو جارية، أو ما شاء أن يخلق في الرحم، فيقول: أيّ رب أشقي أم سعيد؟ فيقول ما شاء، فيقول: أيّ رب ما أجله؟ فيقول: كذا وكذا، فيقول: ما خلُقه؟ ما خلّاقه؟ فيقول: كذا كذا، فما من شيء إلا وهو يخلق معه في الرحم»، خرّجه أبو داود في «كتاب القدر»، والبزار في «مسنده»^(٢).

وبكل حال فهذه الكتابة التي تُكتب للجنين في بطن أمه غير كتابة المقادير السابقة لخلق الخلائق المذكورة في قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ الآية [الحديد: ٢٢]، كما في «صحيح مسلم» عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: «إن الله قَدَّرَ مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة»، وفي حديث عبادة بن الصامت، عن النبي ﷺ قال: «أول ما خلق الله القلم، قال له: اكتب، فجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة»، وقد سبق ذكر ما رُوي عن ابن مسعود رضي الله عنه؛ أن الملك إذا سأل عن حال النطفة أمر أن يذهب إلى الكتاب

(١) رواه البزار (٢١٤٩)، وأبو يعلى (٥٧٧٥)، وصححه ابن حبان (٦١٧٨).

(٢) رواه أبو داود في «القدر»، والبزار من طريق جعفر بن مصعب، عن عكرمة بن الزبير، عن عائشة، وجعفر بن مصعب لم يوثقه غير ابن حبان، ولم يرو عنه غير الزبير بن عبد الله بن أبي خالد، وقال البزار: لا نعلمه يروي عن عائشة إلا بهذا الإسناد، وقال الهيثمي في «المجمع» ١٩٣/٧: رواه البزار، ورجاله ثقات.

السابق، ويقال له: إنك تجد فيه قصة هذه النطفة، وقد تكاثرت النصوص بذكر الكتاب السابق بالسعادة والشقاوة، ففي «الصحيحين» عن علي بن أبي طالب عليه السلام، عن النبي ﷺ؛ أنه قال: «ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة أو النار، وإلا قد كُتبت شقية، أو سعيدة»، فقال رجل: يا رسول الله أفلا نمكث على كتابنا، ونَدَعِ العمل؟ فقال: «اعملوا، فكل ميسر لِمَا خُلِقَ له، أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ ٥ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ٦» [الليل: ٥، ٦].

ففي هذا الحديث أن السعادة والشقاوة قد سبق الكتاب بهما، وأن ذلك مقدّر بحسب الأعمال، وأن كلاً ميسر لِمَا خُلِقَ له من الأعمال التي هي سبب السعادة والشقاوة.

وفي «الصحيحين» عن عمران بن حصين قال: قال رجل: يا رسول الله، أيعرف أهل الجنة من أهل النار؟ قال: «نعم، قال: فَلِمَ يعمل العاملون؟ قال: كلٌّ يعمل لِمَا خُلِقَ له، أو لِمَا يُسرَّ له».

وقد روي هذا المعنى عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة.

وحديث ابن مسعود فيه: أن السعادة والشقاوة بحسب خواتيم الأعمال، وقد قيل: إن قوله في آخر الحديث: «فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يكون بينه...» إلى آخر الحديث مدرج من كلام ابن مسعود، كذلك رواه سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب، عن ابن مسعود من قوله، وقد روي هذا المعنى عن النبي ﷺ من وجوه متعددة أيضاً، وفي «صحيح البخاري» عن سهل بن سعد، عن النبي ﷺ قال: «إنما الأعمال بالخواتيم»، وفي «صحيح ابن حبان» عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ قال: «إنما الأعمال بالخواتيم»، وفيه أيضاً عن معاوية قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إنما الأعمال بخواتيمها، كالوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله، وإذا خُبث أعلاه خُبث أسفله»، وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل الجنة، ثم يُختم له عمله بعمل أهل النار، وإن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل النار، ثم يُختم له عمله بعمل أهل الجنة».

وخرّج الإمام أحمد من حديث أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لا عليكم أن لا تعجبوا بأحد حتى تنظروا بِمَ يُخْتَم له، فإن العامل يعمل زماناً من عمره، أو برهة من دهره بعمل صالح، لو مات عليه دخل الجنة، ثم يتحول، فيعمل عملاً سيئاً، وإن العبد ليعمل البرهة من عمره بعمل سيئ، لو مات عليه دخل النار، ثم يتحول، فيعمل عملاً صالحاً».

وخرّج أيضاً من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة، وهو مكتوب في الكتاب من أهل النار، فإذا كان قبل موته تحوّل يعمل بعمل أهل النار، فمات فدخل النار، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار، وإنه لمكتوب في الكتاب من أهل الجنة، فإذا كان قبل موته تحوّل، فعمل بعمل أهل الجنة، فمات، فدخلها».

وخرّج الإمام أحمد، والنسائي، والترمذي من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: خرج علينا رسول الله ﷺ، وفي يده كتابان، فقال: «أتدرون ما هذان الكتابان؟» فقلنا: لا يا رسول الله، إلا أن تُخبرنا، فقال للذي في يده اليمنى: «هذا الكتاب من رب العالمين، فيه أسماء أهل الجنة، وأسماء آبائهم، وقبائلهم، ثم أُجمل على آخرهم، فلا يزداد فيه، ولا ينقص منه أبداً». ثم قال للذي في شماله: «هذا كتاب من رب العالمين، فيه أسماء أهل النار، وأسماء آبائهم، وقبائلهم، ثم أُجمل على آخرهم، فلا يزداد فيه، ولا ينقص منه أبداً». فقال أصحابه: ففيم العمل يا رسول الله، إن كان أمراً قد فُرج منه؟ فقال: «سُدُّوا، وقاربوا، فإن صاحب الجنة يُختم له بعمل أهل الجنة، وإن عَمِلَ أيّ عَمَل، وإن صاحب النار يختم له بَعْمَل أهل النار، وإن عَمِلَ أيّ عَمَل»، ثم قال رسول الله ﷺ بيديه، فنبذهما، ثم قال: «فرغ ربكم من العباد، فريق في الجنة، وفريق في السعير».

وقد روي هذا الحديث عن النبي ﷺ من وجوه متعددة، وخرّجه الطبراني من حديث عليّ بن أبي طالب، عن النبي ﷺ، وزاد فيه: «صاحب الجنة مختوم له بعمل أهل الجنة، وصاحب النار مختوم له بعمل أهل النار، وإن عَمِلَ أيّ عَمَل، وقد يُسلك بأهل السعادة طريق أهل الشقاوة، حتى يقال: ما أشبههم بهم، بل هم منهم، وتُدركهم السعادة، فتستنقذهم، وقد يُسلك بأهل

الشقاوة طريق أهل السعادة، حتى يقال: ما أشبههم بهم، بل هم منهم، وتُدركهم الشقاوة، من كتبه الله سعيداً في أم الكتاب لم يخرج من الدنيا حتى يستعمله بعمل يسعده قبل موته، ولو بفوق ناقة، ثم قال: الأعمال بخواتيمها، الأعمال بخواتيمها».

وخرّج البزار في «مسنده» بهذا المعنى أيضاً من حديث ابن عمر، عن النبي ﷺ.

وفي «الصحيحين» عن سهل بن سعد، أن النبي ﷺ التقى هو والمشركون، وفي أصحابه رجل، لا يدع شاة، ولا فاذة، إلا اتبعها يضربها بسيفه، فقالوا: ما أجزأنا اليوم أحد كما أجزأ فلان، فقال رسول الله ﷺ: «هو من أهل النار»، فقال رجل من القوم: أنا أصحابه، فاتبعه، فجرح الرجل جرحاً شديداً، فاستعجل الموت، فوَضَعَ نَصْلَ سيفه على الأرض، وذبابه بين ثدييه، ثم تحامل على سيفه، فقتل نفسه، فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: أشهد أنك رسول الله، وقَصَّ عليه القصة، فقال رسول الله ﷺ: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس، وهو من أهل النار، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس، وهو من أهل الجنة - زاد البخاري في رواية له -: إنما الأعمال بالخواتيم».

وقوله: «فيما يبدو للناس» إشارة إلى أن باطن الأمر يكون بخلاف ذلك، وإن خاتمة السوء تكون بسبب دسيئة باطنة للعبد، لا يطلع عليها الناس، إما من جهة عمل سيئ، ونحو ذلك، فتلك الخصلة الخفية توجب سوء الخاتمة عند الموت، وكذلك قد يعمل الرجل عمل أهل النار، وفي باطنه خصلة خفية من خصال الخير، فتغلب عليه تلك الخصلة في آخر عمره، فتوجب له حسن الخاتمة.

قال عبد العزيز بن أبي رواد: حضرت رجلاً عند الموت، يُلقن الشهادة، لا إله إلا الله، فقال في آخر ما قال: هو كافر بما تقول، ومات على ذلك، قال: فسألت عنه، فإذا هو مدمن خمر، وكان عبد العزيز يقول: اتقوا الذنوب، فإنها هي التي أوقعته.

وفي الجملة، فالخواتيم ميراث السوابق، فكل ذلك سبق في الكتاب

السابق، ومن هنا كان يشتد خوف السلف من سوء الخواتيم، ومنهم من كان يقلق من ذكر السوابق، وقد قيل: إن قلوب الأبرار معلقة بالخواتيم، يقولون: بماذا يُختم لنا؟ وقلوب المقربين معلقة بالسوابق، يقولون: ماذا سبق لنا؟.

وبكى بعض الصحابة عند موته، فسئل عن ذلك، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى قبض خَلْقَهُ قبضتين، فقال: هؤلاء في الجنة، وهؤلاء في النار، ولا أدري في أي القبضتين كنت».

قال بعض السلف: ما أبكى العيون ما أبكاها الكتاب السابق.

وقال سفيان لبعض الصالحين: هل أبكاك قط علم الله فيك؟ فقال له ذلك الرجل: تركني لا أفرح أبداً، وكان سفيان يشتد قلقه من السوابق والخواتيم، فكان يبكي، ويقول: أخاف أن أكون في أم الكتاب شقياً، ويبكي، ويقول: أخاف أن أُسلب الإيمان عند الموت.

وكان مالك بن دينار يقوم طول ليله قابضاً على لحيته، ويقول: يا رب قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار، ففي أي الدارين منزل مالك؟.

وقال حاتم الأصم: من خلا قلبه من ذكر أربعة أخطار، فهو مغترّ، فلا يأمن الشقاء:

الأول: حَظَر يوم الميثاق، حين قال: هؤلاء في الجنة، ولا أبالي، وهؤلاء في النار، ولا أبالي، فلا يعلم في أي الفريقين كان.

والثاني: حين حُلِق في ظلمات ثلاث، فنادى الملك بالشقاوة والسعادة، ولا يدري أمن الأشقياء هو أم من السعداء؟.

والثالث: ذكر هول المطلع، فلا يدري أيُشَرُّ برضا الله أم بسخطه؟.

والرابع: يوم يصدر الناس أشتاتاً، فلا يدري أيُّ الطريقين يُسلك به؟.

وقال سهل التستري: المرید يخاف أن يبتلى بالمعاصي، والعارف يخاف أن يبتلى بالكفر.

ومن هنا كان الصحابة ومن بعدهم من السلف الصالح يخافون على أنفسهم النفاق، ويشتد قلقهم، وجزعهم منه، فالمؤمن يخاف على نفسه النفاق الأصغر، ويخاف أن يغلب ذلك عليه عند الخاتمة، فيخرجه إلى النفاق الأكبر، كما تقدم أن دسائس السوء الخفية توجب سوء الخاتمة. وقد كان النبي ﷺ

يُكْثَرُ أَنْ يَقُولَ فِي دَعَائِهِ: «يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ»، فَقِيلَ لَهُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَمَنَا بِكَ، وَبِمَا جِئْتَ بِهِ، فَهَلْ تَخَافُ عَلَيْنَا؟ فَقَالَ: «نَعَمْ إِنْ الْقُلُوبَ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ ﷻ يَقْلِبُهَا كَيْفَ شَاءَ» خَرَّجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ، وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ.

وَخَرَّجَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَكْثُرُ فِي دَعَائِهِ أَنْ يَقُولَ: «اللَّهُمَّ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْ إِنْ الْقُلُوبَ لَتَتَقَلَّبُ؟ قَالَ: «نَعَمْ، مَا مِنْ خَلْقٍ خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَنِي آدَمَ، مِنْ بَشَرٍ، إِلَّا أَنْ قَلْبَهُ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ ﷻ، فَإِنْ شَاءَ ﷻ أَقَامَهُ، وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ، فَنَسْأَلُ اللَّهَ رَبَّنَا أَنْ لَا يَزِيغَ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا، وَنَسْأَلُهُ أَنْ يَهَبَ لَنَا مِنْ لَدُنْهِ رَحْمَةً، إِنَّهُ هُوَ الْوَهَّابُ». قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَعْلَمُنِي دَعْوَةً أَدْعُو بِهَا لِنَفْسِي؟ قَالَ: «بَلَى، قُولِي: اللَّهُمَّ رَبَّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَأَذْهَبْ غَيْظَ قَلْبِي، وَأَجِرْنِي مِنْ مَضَلَّاتِ الْفِتَنِ مَا أَحْيَيْتَنِي»، وَفِي هَذَا الْمَعْنَى أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ.

وَخَرَّجَ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنْ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلُّهَا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ ﷻ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ، يَصْرِفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ مَصْرِفُ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ». انْتَهَى مَا كَتَبَهُ الْحَافِظُ ابْنُ رَجَبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ^(١)، وَهُوَ بَحْثُ نَفِيسٌ جَدًّا، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

وَبِالسَّنَدِ الْمَتَّصِلِ إِلَى الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٠١] (...) - (حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ (ح) وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ (ح) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ، كُلُّهُمْ عَنْ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، قَالَ فِي حَدِيثِهِ وَكِيعٍ: «إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ

لَيْلَةً»، وَقَالَ فِي حَدِيثٍ مُعَاذٍ، عَنْ شُعْبَةَ: «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، أَوْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا»، وَأَمَّا فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ، وَعِيسَى: «أَرْبَعِينَ يَوْمًا».

رجال هذا الإسناد: عشرة:

١ - (عِيسَى بْنُ يُونُسَ) بن أبي إسحاق السبيعي - بفتح المهملة وكسر الموحدة - أخو إسرائيل، كوفي نزل الشام مرابطاً، ثقة مأمون، من الثامنة، مات سنة سبع وثمانين، وقيل: سنة إحدى وتسعين (ع) تقدم في «المقدمة» ٢٨/٥.

٢ - (أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُ) عبد بن سعيد بن حُصَيْن الكِنْدِيِّ، أحد التسعة الذين روى عنهم الجماعة بلا واسطة، وقد تقدّموا غير مرة، تقدّم قبل أربعة أبواب.

٣ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ) الْعَنْبَرِيُّ البَصْرِيُّ، تقدّم أيضاً قبل أربعة أبواب.

٤ - (أَبُوهُ) معاذ بن معاذ بن نصر الْعَنْبَرِيُّ البَصْرِيُّ، تقدّم أيضاً قبل أربعة أبواب.

والباقون ذكروا في الباب، والباين قبله.

وقوله: (كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ)؛ يعني: أن كل الأربعة، وهم: جرير بن عبد الحميد، وعيسى بن يونس، ووكيع بن الجراح، وشعبة بن الحجاج رَوَوْا هذا الحديث عن الأعمش، عن زيد بن وهب، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وقوله: (وَقَالَ فِي حَدِيثٍ مُعَاذٍ، عَنْ شُعْبَةَ: «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، أَوْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا» هكذا وقع في النسخة الهندية، وهو الصواب، ووقع في نسخة شرح النووي، وكذا في النسخة التركية: «أربعين ليلة، أربعين يوماً»، دون عاطف، ووقع في شرح الأبي بلفظ: «وقال في حديث معاذ عن شعبة بدل أربعين ليلة: أربعين يوماً»، وكتب في هامش التركية: قوله: عن شعبة أربعين ليلة، وفي بعض النسخ: عن شعبة بدل أربعين ليلة، وفي أكثرها لم يوجد، وهو الظاهر، وإلا فالمناسب أن يقال: وأما في حديث معاذ، وجرير، وعيسى: أربعين يوماً، وعلى عدم وجوده، لا بد أن يقدر العاطف قبل أربعين يوماً^(١)،

(١) وأما حلّ الشيخ الهريّ في شرحه بقوله: أربعين ليلة في موضع، وأربعين يوماً =

والله أعلم. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: عندي أن ما في النسخة الهندية بلفظ: «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، أَوْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا» هو الصواب؛ لأنه الموافق لِمَا في «صحيح البخاري» كما سيأتي في التنبيه، إلا أنه قدّم «يومًا» على «ليلة».

والحاصل: أن رواية شعبة بالشك، وقد تقدّم تحقيق ذلك في شرح الحديث الماضي، فتنبه، وبالله تعالى التوفيق.

[تنبيه]: أما رواية جرير بن عبد الحميد عن الأعمش، فقد ساقها أبو يعلى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «مسنده»، فقال:

(٥١٥٧) - حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: «إِنْ خُلِقَ أَحَدُكُمْ لِيُجْمَعَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مَضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ الْمَلَكَ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: رِزْقَهُ، وَعَمَلَهُ، وَأَجَلَهُ، وَشَقِيَّ أَمٍ سَعِيدٍ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، ثُمَّ يَدْرِكُهُ مَا سَبَقَ لَهُ فِي الْكِتَابِ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، فَيَدْخُلُهَا، وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، ثُمَّ يَدْرِكُهُ مَا سَبَقَ لَهُ فِي الْكِتَابِ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيَدْخُلُهَا». انتهى^(٢).

وأما رواية وكيع عن الأعمش، فساقتها الإمام أحمد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مقروناً بـ يحيى القطان، فقال في «مسنده»:

(٤٠٩١) - حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ الْأَعْمَشِ وَوَكَيْعٍ، ثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: ثَنَا زَيْدُ بْنُ وَهَبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: ثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ، قَالَ: «إِنْ أَحَدُكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ فِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا، أَوْ قَالَ: أَرْبَعِينَ

= في موضع آخر، ففيه نظر لا يخفى؛ لأن الغرض للمصنّف بهذا الكلام بيان وقوع الشك في رواية شعبة في موضع واحد، لا في موضعين، كما هو واضح من رواية البخاري، فتنبه، والله تعالى وليّ التوفيق.

(١) هامش النسخة التركية ٤٥/٨. (٢) «مسند أبي يعلى» ٨٩/٩.

ليلة - قال وكيع - : ليلة، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الله ﷻ إليه الملك بأربع كلمات: عمله، وأجله، ورزقه، وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح، فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيُختم له بعمل أهل النار، فيكون من أهلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيُختم له بعمل أهل الجنة، فيكون من أهلها». انتهى^(١).

وأما رواية شعبة عن الأعمش، فقد ساقها البخاري في «صحيحه»،

فقال:

(٧٤٥٤) - حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهَبٍ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: «إِنْ خُلِقَ أَحَدُكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، أَوْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَكُونُ مَضْغَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَبْعَثُ إِلَيْهِ الْمَلِكُ، فَيُؤْذَنُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ، فَيَكْتُبُ رِزْقَهُ، وَأَجْلَهُ، وَعَمَلَهُ، وَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ، ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ، فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيَدْخُلُهَا». انتهى^(٢).

وأما رواية عيسى بن يونس عن الأعمش، فلم أجد من ساقها، فليُنظر،

والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٠٢] (٢٦٤٤) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، وَزُهَيْرُ بْنُ

حَرْبٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ، عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدٍ، يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: «يَدْخُلُ الْمَلِكُ

(١) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٤٢٩/١.

(٢) «صحيح البخاري» ٢٧١٣/٦.

عَلَى النُّطْفَةِ بَعْدَمَا تَسْقُطُ فِي الرَّحِمِ بِأَرْبَعِينَ، أَوْ خَمْسَةِ^(١) وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ أَشَقِيَّ أَوْ سَعِيدٌ؟، فَيُكْتَبَانِ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ أَذْكَرٌ، أَوْ أُنْثَى؟^(٢) فَيُكْتَبَانِ، وَيُكْتَبُ عَمَلُهُ، وَأَثَرُهُ، وَأَجَلُهُ، وَرِزْقُهُ، ثُمَّ تُطَوَّى الصُّحُفُ، فَلَا يُزَادُ فِيهَا، وَلَا يُنْقَصُ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ) الأثرم الجمحي مولا هم، أبو محمد المكي، ثقةٌ ثبتٌ [٤] (١٢٦) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٨٤/٢١.

٢ - (أَبُو الطَّفِيلِ) عامر بن واثلة بن عبد الله بن عمرو بن جَحْش اللَّيْثِي، وربما سُمِّيَ عمرًا، وُلِدَ عام أحد، ورأى النبي ﷺ، وروى عن أبي بكر، فمَن بعده، وعُمِّرَ إلى أن مات سنة عشر ومائة، على الصحيح، وهو آخر من مات من الصحابة رضي الله عنهم على الإطلاق، قاله مسلم وغيره (ع) تقدم في «صلاة المسافرين وقصرها» ١٦٣١/٧.

٣ - (حَدِيفَةُ بْنُ أُسَيْدٍ) - بفتح الهمزة - ويقال: ابن أمية بن أسيد الغفاري، أبو سريحة - بمهملتين، مفتوح الأول - شهد الحديبية، وقيل: إنه بايع تحت الشجرة.

رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ، وَعَلِيٍّ، وَأَبِي ذَرٍّ.

وروى عنه أبو الطفيل، والشعبي، ومعبد بن خالد، وهلال بن أبي حصين، وغيرهم، وقال عثمان بن أبي زرة، عن أبي سلمان المؤذن: توفي أبو سريحة، فصلى عليه زيد بن أرقم، وقال ابن حبان: مات اثنتين وأربعين. أخرج له المصنّف، والأربعة، وليس له في هذا الكتاب إلا حديثان، هذا الحديث برقم (٢٦٤٤) وأعاده بعده مرتين، وحديث (٢٩٠١): «إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات...»، وأعاده بعده.

والباقون ذكروا في الباب، وقبل باب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رضي الله عنه، وله فيه شيخان قرن بينهما؛ لِمَا أسلفناه

(١) وفي نسخة: «أو خمس».

(٢) وفي نسخة: «أم أنثى».

غير مرة، وفيه رواية صحابي عن صحابي، وأن الأول هو آخر من مات من الصحابة رضي الله عنه على الإطلاق.

شرح الحديث:

(عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ) بفتح الهمزة، وكسر السين المهملة، وقوله: (يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ) جملة حالية، وقد تقدّم قريباً نكتة عدوله عن قوله: عن النبي ﷺ، أو نحوه إلى هذه الصيغة، فلا تغفل. (قَالَ) النبي ﷺ: ((يَدْخُلُ الْمَلِكُ)؛ أي: الموكل بالرحم، (عَلَى النُّطْفَةِ) بضمّ النون، وسكون الطاء المهملة: ماء الرجل والمرأة، جَمَعَهَا: نُطِفَ، وَنُطِيفٌ، وَنُطَافٌ، مِثْلُ بِزْمَةٍ، وَبُرْمٍ، وَبِرَامٍ، قَالَ الْفَيَّومِيُّ ^(١). (بَعْدَمَا تَسْتَقِرُّ فِي الرَّحِمِ) قال المجد رحمته الله: الرَّحِمُ بالكسر، وَكَكْتِفٍ: بَيْتُ مَنِبِتِ الْوَلَدِ، وَوِعَاؤُهُ، وَالْقَرَابَةُ، أَوْ أَصْلُهَا، وَأَسْبَابُهَا، جَمَعَهُ: أَرْحَامٌ. انتهى ^(٢).

وقال الفَيَّومِيُّ رحمته الله: الرحم: موضع تكوين الولد، ويُخفف بسكون الحاء، مع فتح الراء، ومع كسرهما أيضاً، في لغة بني كلاب، وفي لغة لهم تُكسر الحاء إتباعاً لكسرة الراء، ثم سَمِيَتِ الْقَرَابَةُ وَالْوَصْلَةُ مِنْ جِهَةِ الْوَلَاءِ رَحِمًا، فَالرَّحِمُ خِلافُ الْأَجْنَبِيِّ، وَالرَّحِمُ أَنْثَى فِي الْمَعْنَيْنِ، وَقِيلَ: مَذْكَرٌ، وَهُوَ الْأَكْثَرُ فِي الْقَرَابَةِ. انتهى ^(٣). (بِأَرْبَعِينَ، أَوْ خَمْسَةَ) وفي نسخة: «أو خمس»، والظاهر أنها أولى؛ لموافقتها لـ «ليلة»، و«أو» هنا للشك، والشك من ابن عيينة، كما بيّنه أحمد في «مسنده» ^(٤)، ولفظه: «بأربعين ليلة - وقال سفيان مرة -: أو خمس وأربعين ليلة». (وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً) قال القرطبي رحمته الله: هذا كله شك من الرواة، وحاصله: أن بَعَثَ الْمَلِكُ الْمَذْكَورَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِنَّمَا هُوَ فِي الْأَرْبَعِينَ الرَّابِعَةَ الَّتِي هِيَ مَدَّةُ التَّصْوِيرِ، كَمَا دَلَّ عَلَى ذَلِكَ مَا قَدَّمَاهُ قَبْلَ هَذَا، وَسُمِّيَتِ الْمَضْغَةُ نُطْفَةً بِمَبْدِئِهَا، أَلَا تَرَى قَوْلَهُ: «بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا، وَصَوَّرَهَا، وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا، وَجِلْدَهَا، وَعِظَامَهَا»، فَعَظَفَ بِالْفَاءِ الْمَرْتَبَةَ،

(٢) «القاموس المحيط» ص ١٤٣٦.

(١) «المصباح المنير» ٦١١/٢.

(٣) «المصباح المنير» ٢٢٣/١.

(٤) راجع: «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٦/٤.

وهذا لا يكون حتى تصل النطفة إلى حال نهاية المضغة، كما دلّ عليه ما تقدّم. وبهذا تتفق الروايات، ويزول الاضطراب المتوهم فيها - والله أعلم - .

ونسبة الخلق والتصوير للملك نسبة مجازية لا حقيقية، وإنما صدر عنه فعل ما في المضغة، كان عنه التصوير والتشكيل بقدرة الله تعالى، وخلق، واختراعه، ألا ترى أن الله تعالى قد أضاف إليه الخلقة الحقيقية، وقطع عنا جميع الخليقة، فقال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ [الأعراف: ١١]، وقال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [١٢] ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي فَراغٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾ الآية [المؤمنون: ١٢، ١٣]، وقال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْتُكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ الآية [الحج: ٥]، وقال: ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [التغابن: ٣]، وغير ذلك من الآيات.

هذا مع ما دلّت عليه قاطعات البراهين، من أنه لا خالق لشيء من المخلوقات إلا رب العالمين.

[تنبيه]: هذا الترتيب العجيب، وإن خفيت حكمته، فقد لاحت لنا حقيقة، وهو أنه كذلك سبق في علمه، وثبت في قضائه، وحكمه، وإلا فمن الممكن أن يوجد الإنسان، وأصناف الحيوان، بل وجميع المخلوقات في أسرع من لحظة، وأيسر من النطق بلفظة، كيف لا؟ وقد سمع السامعون قوله ﷺ: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠]. انتهى^(١).

(فَيَقُولُ) الملك: (يَا رَبِّ أَشَقِيَّ أَوْ سَعِيدٌ؟، فَيُكْتَبَانِ) بضمّ أوله، ومعناه: يكتب أحدهما، (فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ أَذْكَرُّ، أَوْ أَثْنَى؟) وفي نسخة: أم أنثى؟ (فَيُكْتَبَانِ)؛ أي: يكتب أحدهما، (وَيُكْتَبُ عَمَلُهُ) من الطاعات، أو المعاصي، (وَأَثَرُهُ)؛ أي: أثر وضع قدمه؛ أي: قدر آثار قدميه في الأرض مدة حياته، (وَأَجَلُهُ)؛ أي: مقدار ما يعيشه في الدنيا من الزمن، (وَرِزْقُهُ)؛ أي: كل ما ينتفع به من علم، أو مال، حلالاً كان، أو حراماً، قليلاً كان، أو كثيراً. ثُمَّ تُطَوَّى) بالبناء للمفعول؛ أي: تُلَفَّتْ تلك (الصُّحُفُ) بضمّتين: جمع صحيفة؛ أي: الأوراق التي كتبت فيها هذه الأشياء، (فَلَا يُزَادُ فِيهَا، وَلَا يُنْقَصُ) بالبناء

للمفعول فيهما؛ أي: لا يزداد فيها من غيرها، ولا يُنقص شيء مما كُتب فيها، والله تعالى أعلم.

مسألان تتعلّقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث حذيفة بن أسيد رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [١/٦٧٠٢ و ٦٧٠٣ و ٦٧٠٤ و ٦٧٠٥ و ٦٧٠٦] (٢٦٤٤ و ٢٦٤٥)، و(أحمد) في «مسنده» (٦/٤ - ٧)، و(الحميدي) في «مسنده» (٢/٣٦٤)، و(الطبراني) في «الكبير» (٣/١٧٦)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (١/٨٠)، و(ابن وهب) في «القدر» (١/١٤٤)، و(تمام الرازي) في «الفوائد» (٢/١٦)، و(الآجري) في «الشريعة» (ص ١٨٣ - ١٨٤)، و(اللالكائي) في «أصول الاعتقاد» (١٠٤٥ و ١٠٤٦ و ١٠٤٧)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦١٧٧)، و(ابن عبد البر) في «التمهيد» (١٨/١٠٣)، و(ابن عساكر) في «تاريخ دمشق» (١٢/٢٥٤)، وفوائده تقدّمت في شرح حديث ابن مسعود رضي الله عنه، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧٠٣] (٢٦٤٥) - (حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَرْحٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، أَنَّ عَامِرَ بْنَ وَائِلَةَ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ: الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعِظَ بغيرِهِ، فَأَتَى رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُقَالُ لَهُ: حَذِيفَةُ بْنُ أَسِيدٍ الْغِفَارِيُّ، فَحَدَّثَهُ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ، فَقَالَ: وَكَيْفَ يَشْقَى رَجُلٌ بِغَيْرِ عَمَلٍ؟ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: أَتَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ؟، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ ثِنْتَانِ وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً، بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا، فَصَوَّرَهَا، وَخَلَقَ سَمْعَهَا، وَبَصَرَهَا، وَجِلْدَهَا، وَلَحْمَهَا، وَعِظَامَهَا، ثُمَّ قَالَ: يَا رَبِّ أَذْكَرُ أَمْ أَنْثَى؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ أَجَلُهُ؟ فَيَقُولُ رَبُّكَ

مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ رِزْقُهُ؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ، ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلِكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ، فَلَا يَزِيدُ عَلَى مَا أَمَرَ^(١)، وَلَا يَنْقُصُ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرْح) - بمهمات - المصري، ثقة [١٠] (ت ٢٥٠) (م د س ق) تقدم في «المقدمة» ١٠/٣.

٢ - (ابْنُ وَهْبٍ) هو: عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولا لهم، أبو محمد المصري الفقيه، ثقة حافظ عابد [٩] (ت ١٩٧) وله اثنتان وسبعون سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ١٠/٣.

٣ - (عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ) بن يعقوب الأنصاري مولا لهم، أبو أيوب المصري، ثقة فقيه حافظ [٧] مات قديماً قبل الخمسين ومائة (ع) تقدم في «الإيمان» ١٦٩/١٦.

٤ - (أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ) محمد بن مسلم بن تَدْرُسَ الأَسَدِيِّ مولا لهم، صدوق، إلا أنه يدلّس [٤] (ت ١٢٦) (ع) تقدم في «الإيمان» ١١٩/٤. والباقيان ذكرا قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُدَاسِيَّاتِ الْمُصَنَّفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأن نصفه الأول مسلسل بالمصريين، والثاني بالمكّيين، وفيه رواية صحابي عن صحابي.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ) محمد بن مسلم بن تَدْرُسَ (الْمَكِّيِّ، أَنَّ عَامِرَ بْنَ وَائِلَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (حَدَّثَهُ؛ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (يَقُولُ: الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ) قال القرطبي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يعني: أن أول مبدأ الإنسان في بطن أمه، يظهر من حاله للملائكة، أو لمن شاء الله من خلقه ما سبق في علم الله تعالى، من سعادته، ومن شقاوته، ورزقه، وأجله، وعمله؛ إذ قد سبق كُتِبَ ذلك في

اللوحة المحفوظ، كما دلّ عليه الكتاب، والأخبار الكثيرة الصحيحة، وكل ذلك قد سبق به العلم الأزلي، والقضاء الإلهي الذي لا يقبل التغيير، ولا التبديل، المحيط بكل الأمور على التعيين والتفصيل، ألا ترى الملائكة كيف تستخرج ما عند الله من علم حال النطفة، فتقول: يا رب ما الرزق؟ وما الأجل؟ فيقضي ربك ما شاء؛ أي: يُظهر من قضائه، وحكمه للملائكة ما سبق به علمه، وتعلّقت به إرادته. انتهى^(١).

(وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعِظَ بِغَيْرِهِ)؛ أي: السعيد من تصفّح أفعال غيره، فاقتدى بأحسنها، وانتهى عن سيئها، فالسعيد له من غيره عظة، وفي التجارب تحكيم ومعتبر، وقال الغزالي رحمه الله: المراد أن الإنسان يشاهد من خبائث من اضطر إلى مرافقته، وأحواله، وصفاته، ما يستقبّحه، فيجتنبه، وقيل لعيسى عليه السلام: من أدبك؟ فقال: ما أدبني أحد، رأيت جهل الجاهل، فجانبته.

قال الغزالي: ولقد صدق، فلو اجتنب الناس ما يكرهونه من غيرهم، لكملت آدابهم، واستغنوا عن مؤدّب. انتهى^(٢).

(فَأَتَى) عامر بن وائلة رحمه الله (رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُقَالُ لَهُ: حَذِيفَةُ بْنُ أَسِيدٍ الْغِفَارِيُّ) رحمه الله (فَحَدَّثَهُ بِذَلِكَ)؛ أي: بما مرّ (مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ) رحمه الله: «الشقي من شقي في بطن أمه»، (فَقَالَ) عامر: (وَكَيْفَ يَشْقَى رَجُلٌ بِغَيْرِ عَمَلٍ) لأعمال الأشقياء؛ لأنه لم يخرج إلى الدنيا، (فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ)؛ أي: المذكور أولاً؛ لأن النكرة إذا أعيدت معرفة فهي عين الأول، كما قال في «عقود الجمان»:

ثُمَّ مِنَ الْقَوَاعِدِ الْمُشْتَهَرَةِ! إِذَا أَتَتْ نَكْرَةً مُكَرَّرَةً
تَغَايَرًا وَإِنْ يُعْرَفُ ثَانٍ تَوَافَقًا كَذَا الْمُعَرَّفَانِ
أي: فقال حذيفة بن أسيد لعامر رحمه الله: (أَتَعْجَبُ) بفتح أوله وثالثه، مضارع عَجِبَ، من باب تَعَبَ. (مِنْ ذَلِكَ؟)؛ أي: من شقاوة الشخص في بطن أمه، والاستفهام للإنكار؛ أي: لا تَعْجَبُ من ذلك، ثم ذكر دليل نهيهِ له، فقال: (فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ ثِنْتَانِ) بغير همزة

وَصُلِّ، وَهِيَ لُغَةٌ تَمِيمٌ، وَفِي لُغَةٍ غَيْرِهِمْ: اثْنَتَانِ بِهَمْزَةِ الْوَصْلِ. (وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً، بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا) هُوَ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُّ بِالرَّحِمِ، كَمَا بَيَّنَّ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْآتِي. (فَصَوَّرَهَا، وَخَلَقَ سَمْعَهَا، وَبَصَرَهَا، وَجِلْدَهَا، وَلَحْمَهَا، وَعِظَامَهَا) قَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَا يَصِحُّ حَمْلُ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى ظَاهِرِهِ؛ لِأَنَّ التَّصْوِيرَ فِي الْأَرْبَعِينَ الثَّلَاثَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ (١٧) [المؤمنون: ١٢] - إِلَى قَوْلِهِ -: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١٤] فَهَذِهِ الْآيَةُ تُفَسِّرُ مَا جَاءَ فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ مِنْ اخْتِلَافِ أَلْفَاظِهَا، وَيَكُونُ مَعْنَى صَوَّرَهَا، وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا: كَتَبَ ذَلِكَ، وَمَا قَضَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهُ مِنَ الذِّكُورَةِ وَالْأُنُوثَةِ، وَكَوْنِ الْأَعْضَاءِ سَوِيَّةً، وَغَيْرِ ذَلِكَ، أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ قَالَ: «يَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ»، فَإِنَّهُ يَدُلُّ أَنَّهُ لَمْ يَوْجَدْ بَعْدُ، وَإِنَّمَا كُتِبَ، وَقَوْلُهُ فِي الْآخِرِ: فَيَكْتُبَانِ، وَتَطْوَى الصَّحِيفَةُ، ثُمَّ يَكُونُ لِلْمَلِكِ تَصْوِيرُ آخَرٍ، وَهُوَ وَقْتُ نَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ، وَلَهُ فِيهِ تَصَرُّفٌ بِحَسَبِ الْأَقْوَالِ وَأَمْثَالِ هَذِهِ الْأَفْعَالِ. انْتَهَى ^(١).

(ثُمَّ قَالَ) الْمَلِكُ: (يَا رَبِّ أَذْكَرُ أَمْ أَثْنَى؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ)؛ أَي: يَأْمُرُهُ بِمَا شَاءَ مِنَ الذِّكُورَةِ وَالْأُنُوثَةِ، (وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ»؛ يَعْنِي: مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، كَمَا تَقَدَّمَ فِي حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ أَبِي زَائِدَةَ، وَلِذَلِكَ عَطَفَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بِالْوَاوِ؛ لِأَنَّهَا لَا تَقْتَضِي تَرْتِيبًا ^(٢). (ثُمَّ يَقُولُ) الْمَلِكُ: (يَا رَبِّ أَجَلُهُ؟ فَيَقُولُ رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ رِزْقُهُ؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ، ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلِكُ بِالصَّحِيفَةِ) الَّتِي كَتَبَهَا، وَاشْتَمَلَتْ عَلَى هَذِهِ الْأُمُورِ، وَالْحَالُ أَنَّهَا (فِي يَدِهِ)؛ أَي: يَدُ ذَلِكَ الْمَلِكِ.

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلِكُ بِالصَّحِيفَةِ»؛ أَي: يَخْرُجُ مِنْ حَالِ الْغَيْبَةِ عَنْ هَذَا الْعَالَمِ إِلَى حَالِ مَشَاهِدَتِهِ، فَيُطْلَعُ اللَّهُ تَعَالَى بِسَبَبِ تِلْكَ الصَّحِيفَةِ مِنْ شَاءَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْمَوْكَلِينَ بِأَحْوَالِهِ عَلَى ذَلِكَ؛ لِيَقُومَ كُلُّ بَإِذَا عَلَيْهِ مِنْ وَظِيفَتِهِ حَسَبَ مَا سَطَّرَ فِي صَحِيفَتِهِ ^(٣).

(٢) «المفهم» ٦/٦٥٥.

(١) «شرح الآتي» ٧/٧٨.

(٣) «المفهم» ٦/٦٥٥.

(فَلَا يَزِيدُ) الملك في تلك الصحيفة (عَلَى مَا أُمِرَ) بالبناء للمفعول؛ أي: على الذي أُمِر بكتابته، وفي بعض النسخ: «فلا يزيد على أمر»، بصيغة المصدر، وفي رواية ابن حبان: «في أمر». (وَلَا يَنْقُصُ) بفتح أوله، وضمّ ثالثه، من باب نصر، ويجوز في لغة ضعيفة ضمّ أوله، وكسر ثالثه، من أنقص رباعياً، قال الفيومي رحمه الله: نَقَصَ نَقْصاً، من باب قَتَلَ، وَنَقَصَاناً، وَانْتَقَصَ: ذهب منه شيء بعد تمامه، وَنَقَصْتُهُ يتعدى، ولا يتعدى، هذه اللغة الفصيحة، وبها جاء القرآن في قوله: ﴿نَقَصْهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ [الرعد: ٤١]، و﴿غَيْرَ مَنْقُوصٍ﴾ [هود: ١٠٩]، وفي لغة ضعيفة يتعدى بالهمزة، والتضعيف، ولم يأت في كلام فصيح، ويتعدى أيضاً بنفسه إلى مفعولين، فيقال: نَقَصْتُ زَيْدًا حَقَّهُ، وَانْتَقَصْتُهُ مثله، ودرهم نَاقِصٌ، غير تامّ الوزن. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

والحديث من أفراد المصنّف رحمه الله وقد تقدّم تخريجه في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رحمه الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٠٤] (...) - (حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ النَّوْفَلِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّ أَبَا الطُّفَيْلِ أَخْبَرَهُ؛ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ النَّوْفَلِيُّ) أحمد بن عثمان بن أبي عثمان عبد النور بن عبد الله بن سنان، أبو عثمان البصري، يُلقَّب أبا الجوزاء - بالجيم، والزاي - ثقة [١١] (ت ٢٤٦) (م ت س) تقدم في «الإيمان» ٣٦٩/٦٥.

٢ - (أَبُو عَاصِمٍ) الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم الشيباني النبيل البصري، ثقة ثبت [٩] (ت ٢١٢) أو بعدها (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٩/٦.

٣ - (ابْنُ جُرَيْجٍ) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولا لهم

المكي، ثقة فقيه فاضل، وكان يدلّس، ويرسل [٦] (ت ١٥٠) أو بعدها، وقد جاز السبعين (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٩/٦.

والباقون ذكروا قبله.

وقوله: (وَسَاقَ الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ) فاعل «ساق» ضمير ابن جريج؛ أي: ساق ابن جريج الحديث عن أبي الزبير بمثل ما ساقه عمرو بن الحارث عنه في الحديث الماضي.

[تنبيه]: رواية ابن جريج عن أبي الزبير هذه ساقها عبد الله بن وهب رحمته الله في «القدر»، فقال:

(٣٢) - أخبرنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن محمد القرشي، ويعرف بأبي صخرة سنة تسع وثلاثمائة، قال: أنبأ أبو الحسن علي بن عبد الله بن جعفر المدني سنة أربع وثلاثين ومائتين، قال: ثنا روح بن عبادة، قال: ثنا ابن جريج، قال: أنبأ أبو الزبير، أن أبا الطفيل قال: سمعت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول: الشقي من شقي في بطن أمه، والسعيد من وعظ بغيره، فقلت: خزيًا للشيطان، أيشقى الإنسان ويسعد قبل أن يعمل؟ قال: فلقيت حذيفة بن أسيد رضي الله عنه، فقال: ألا أخبرك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم، سمعته يقول: «إذا استقرت النطفة في الرحم اثنتين وأربعين ليلة، نزل ملك الأرحام، فقال: أي رب أشقي أم سعيد؟ فيقضي ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يقول: أي رب أذكر أم أنثى؟ فيقضي ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يقول: أي رب ما عمله؟ فيقضي ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يقول: أي رب ما أجله؟ فيقضي ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يعرج الملك بالصحيفة، ما يزداد على ما فيها من الأخبار والقدر». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٠٥] (...) - (حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ أَبُو خَيْثَمَةَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ، أَنَّ عِكْرِمَةَ بْنَ خَالِدٍ

حَدَّثَهُ، أَنَّ أَبَا الطُّفَيْلِ حَدَّثَهُ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى أَبِي سَرِيحَةَ حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْغِفَارِيِّ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأُذُنَيَّ هَاتَيْنِ يَقُولُ: «إِنَّ النُّطْفَةَ تَقَعُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ يَتَصَوَّرُ عَلَيْهَا الْمَلَكُ - قَالَ زُهَيْرٌ: حَسِبْتُهُ قَالَ: الَّذِي يَخْلُقُهَا - فَيَقُولُ: يَا رَبِّ أَدَكَرْتُ أَوْ أُنْثَى؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ أَسَوِيٌّ أَوْ غَيْرُ سَوِيٍّ؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ سَوِيًّا، أَوْ غَيْرَ سَوِيٍّ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ مَا رِزْقُهُ؟ مَا أَجَلُهُ؟ مَا خُلُقُهُ؟ ثُمَّ يَجْعَلُهُ اللَّهُ شَقِيًّا، أَوْ سَعِيدًا».

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ) السلمي البغدادي القطيعي، ثقة [١٠] (ت ٢٣٧) وله سبع وستون سنة (م د) تقدم في «الإيمان» ٥٠٢/٩٢.

٢ - (يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ) واسمه نَسْر - بفتح النون، وسكون المهملة - الكرمانبي، كوفي الأصل، نزل بغداد، ثقة [٩] (ت ٨ أو ٢٠٩) (ع) تقدم في «الإيمان» ٤٧١/٩٠.

٣ - (زُهَيْرُ أَبُو خَيْثَمَةَ) بن معاوية بن حُذَيْج الجُعْفِي الكوفي، نزيل الجزيرة، ثقة ثبت، إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بأخرة [٧] (ت ٢ أو ٣ أو ١٧٤) وكان مولده سنة مائة (ع) تقدم في «المقدمة» ٦٢/٦.

٤ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ) الطائفي، أصله من الكوفة، صدوق، يخطئ، ويدلس [٦] (م ٤) تقدم في «الصيام» ٢٩/٢٦٩٧.

٥ - (عِكْرِمَةُ بْنُ خَالِدٍ) بن العاص بن هشام المخزومي المكي، ثقة [٣] مات بعد عطاء (خ م د ت س) تقدم في «الإيمان» ٥/١٢٣. والباقيان ذكرا قبله.

وقوله: (عَلَى أَبِي سَرِيحَةَ) بفتح السين المهملة، وكسر الراء، بعدها حاء مهملة، كنية حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ ﷺ.

وقوله: (ثُمَّ يَتَصَوَّرُ عَلَيْهَا الْمَلَكُ) قال النووي ﷺ: هكذا جميع نسخ بلادنا: «يتصور» بالصاد، وذكر القاضي: «يتصور» بالسين، قال: والمراد بيتسور: ينزل، وهو استعارة، من تسورت الدار: إذا نزلت فيها من أعلاها،

ولا يكون التسوّر إلا من فوق، فيحتمل أن تكون الصاد الواقعة في نُسخ بلادنا مبدلةً من السين، والله أعلم^(١).

وقوله: (قَالَ زُهَيْرٌ: حَسِبْتُهُ قَالَ إلخ) الضمير لعبد الله بن عطاء.

وقوله: (الَّذِي يَخْلُقُهَا)؛ أي: يصورها.

وقوله: (أَسْوِيٌّ أَوْ غَيْرُ سَوِيٍّ؟) بفتح السين المهملة، وكسر الواو، وتشديد التحتانية؛ أي: تامّ الخلق، وغير تامّه.

وقوله: (مَا خُلِقَ؟) بضمّتين؛ أي: سجيّته.

والحديث من أفراد المصنّف رحمه الله، وقد مضى البحث فيه مستوفى، والله الحمد والمثّة.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمه الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٠٦] (...) - (حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا رَبِيعَةُ بْنُ كُلْثُومٍ، حَدَّثَنِي أَبِي كُلْثُومٌ، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ، عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدِ الْغِفَارِيِّ، صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَنَّ مَلَكًا مُوَكَّلًا بِالرَّحِمِ، إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا يَأْذِنُ اللَّهُ^(٢) لِيَضَعَ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً»، ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ) أبو عبيدة، صدوق [١١] (ت ٢٥٢) (م ت س ق) تقدم في «الإيمان» ٣١١/٤٩.

٢ - (أَبُوهُ) عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعيد العنبري مولا هم التَّنُورِيّ، أبو سهل البصريّ، ثقة ثبت في شعبة [٩] (ت ٢٠٧) (ع) تقدم في «المقدمة» ٨٢/٦.

٣ - (رَبِيعَةُ بْنُ كُلْثُومٍ) بن جَبْرِ البصريّ، صدوق يَهِيم [٧].

رَوَى عَنْ أَبِيهِ، وبكر بن عبد الله المزنيّ، والحسن البصريّ.

وروى عنه القطان، وعبد الصمد بن عبد الوارث، وخالد بن الحارث، ويعقوب بن إسحاق الحضرميّ، وعفان، ومسلم بن إبراهيم، وغيرهم.

قال ابن المديني عن يحيى بن سعيد: قال لي ربيعة بن كلثوم في حديث عن أبيه، عن سعيد بن جبير، قال: وهل يروي سعيد بن جبير إلا عن ابن عباس؟ وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه: صالح، وقال ابن أبي خيثمة عن ابن معين: ثقة، وقال النسائي: ليس به بأس، وقال ابن عدي: ليس له إلا اليسير، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال ابن سعد: كان شيخاً، وعنده أحاديث، وقال العجلي: بصري ثقة، وأبوه ثقة، وقال النسائي في «الضعفاء»: ليس بالقوي.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، والمصنف، والنسائي، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث، وعند النسائي حديث آخر في تحريم الخمر. ٤ - (أَبُوهُ) كُلْثُومُ بْنُ جَبْرِ - بجيم، وموَحَّدة ساكنة - أبو محمد، ويقال: أبو جَبْرِ البصري، صدوقٌ يخطئ [٤].

روى عن عبد الله بن الزبير، وأبي الغادية الجهني، وأنس، وأبي الطفيل، وسعيد بن جبير، وقزعة بن يحيى، ومسلم بن يسار، وغيرهم. وروى عنه ابنه ربيعة، وابن عون، وجريز بن حازم، وعبد الوارث بن سعيد، والحمادان، وغيرهم.

قال أحمد، وابن معين: ثقة، وقال النسائي: ليس بالقوي، وذكره ابن سعد في البصريين، وقال: كان معروفاً، وله أحاديث، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال: مات سنة ثلاثين ومائة.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، والمصنف، وأبو داود في «المراسيل»، والنسائي، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث. والباقيان ذُكرا قبله.

[تنبيه]: رواية كلثوم بن جبر عن أبي الطفيل هذه ساقها الطبراني رحمته الله في

«الأوسط»، فقال:

(٢٦٣١) - حَدَّثَنَا أَبُو مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا رِبِيعَةُ بْنُ كُلْثُومِ بْنِ جَبْرِ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يَخْطُبُنَا بِالْكُوفَةِ، فَيَقُولُ: الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَالسَّعِيدُ مَنْ سَعِدَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، فَقَالَ حَزِيفَةُ بْنُ أَسِيدٍ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ

النبي ﷺ عجباً من أمر هذا، يقول: السعيد من سَعِدَ في بطن أمه، والشقي من شقي في بطن أمه، فقال عبد الله: يا حذيفة، وما يعجبك من هذا؟ ثم قال: ألا أحدثك بالشفاء من ذاك، ثم رفع الحديث، فقال: إن ملكاً موكلًا بالرحم، إذا أراد الله ﷻ أن يخلق شيئاً بإذن الله، فيقول: يا رب أجله، فيقضي ربك، ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب رزقه، فيقضي ربك، ويكتب الملك، ثم يقول: شقي أم سعيد؟ فيقضي ربك، ويكتب الملك، فيكون كذلك، ما زاد، وما نقص. انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أول الكتاب قال:

[٦٧٠٧] (٢٦٤٦) - (حَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَرَفَعَ الْحَدِيثَ، أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ قَدْ وَكَّلَ بِالرَّحِمِ مَلَكًا، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ نُطْقَةٌ، أَيُّ رَبِّ عِلْقَةٌ، أَيُّ رَبِّ مُضْغَةٌ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا قَالَ: قَالَ الْمَلَكُ: أَيُّ رَبِّ ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى؟ شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ؟ فَمَا الرِّزْقُ؟ فَمَا الْأَجَلُ؟ فَيُكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ»).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ) بن أنس بن مالك الأنصاري، أبو معاذ البصري، ثقة [٤] (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٦٧/٤٠.
والباقون ذكروا في البابين الماضيين.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف ﷺ، وهو (٤١٢) من رباعيات الكتاب، وأنه مسلسل بالبصريين، وفيه رواية الراوي عن جدّه، وفيه أنس بن مالك ﷺ أحد المكثرين السبعة، وآخر من مات من الصحابة بالبصرة، مات سنة (٢ أو ٩٣) وقد جاوز المائة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ) رضي الله عنه، وقوله: (وَرَفَعَ الْحَدِيثَ) جملة حالية؛ أي: والحال أن أنساً رضي الله عنه رفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وإنما عدل التابعي عن الصيغة المشهورة، من: حدثنا، أو أخبرنا، أو سمعت إلى هذه الصيغة؛ لكونه نسي الصيغة التي ذكرها الصحابي، فأتى بصيغة تحتل ذلك، والله تعالى أعلم.

(أَنَّهُ) صلى الله عليه وسلم (قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ وَكَّلَ» بالتشديد، من التوكيل، ويجوز تخفيفها، قال في «الفتح»: وقع في روايتنا بالتخفيف، يقال: وَكَّلَهُ بكذا: إذا استكفاه إياه، وصَرَفَ أمره إليه، وللاكثر بالتشديد، وهو موافق لقوله تعالى: ﴿مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ [السجدة: ١١]. انتهى^(١).

(بِالرَّحِمِ مَلَكًا) المعنى: أنه تعالى فَوَّضَ إليه أمره، وجعل التصرف إليه حسب الأمر الإلهي، (فَيَقُولُ) الملك: (أَيُّ) حرف نداء، (رَبِّ نُطْفَةٍ) بالرفع والتنوين؛ أي: وقعت في الرحم نطفة، وفي رواية: «نطفة» بالنصب؛ أي: خلقت يا رب نطفة، ونداء الملك بالأمر الثلاثة ليس في دفعة واحدة، بل بين كل حالة وحالة مدة تبيّن من حديث ابن مسعود رضي الله عنه المتقدم أنها أربعون يوماً، قاله في «الفتح»^(٢).

وقال في «العمدة»: قوله: «نطفة» يجوز فيه الرفع، والنصب، أما النصب فهو رواية القاسبي، ووجهه أن يكون منصوباً بفعل مقدر، تقديره: جعلت المنى نطفة في الرحم، أو خلقت نطفة، وأما وجه الرفع فعلى أنه خبر مبتدأ محذوف: أي: يا رب هذه نطفة.

[فإن قلت]: كيف يكون الشيء الواحد نطفة علقة مضغة؟.

[قلت]: هذه الأخبار الثلاثة تصدر من الملك في أوقات متعددة، لا في وقت واحد، ولا يقال: ليس فيه فائدة الخبر، ولا لازمه؛ لأن الله علام الغيوب؛ لأننا نقول: هذا إنما يكون إذا كان الكلام جارياً على ظاهره، أما إذا عُدل عن الظاهر، فلا يلزم المحذور المذكور، وههنا المراد: التماس إتمام

خَلَقَهُ، والدعاء بإفاضة الصورة الكاملة عليه، أو الاستعلام عن ذلك، ونحوهما، ومثل هذا كثير، ووقع في القرآن أيضاً في قوله تعالى حكاية عن أم مريم عليها السلام: ﴿رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ﴾ [آل عمران: ٣٦] فإنه يكون للاعتذار، وإظهار التأسف. انتهى^(١).

(أَيُّ رَبِّ عَلَقَةٍ) بفتحيتين؛ أي: قطعة دم غليظ جامد، (أَيُّ رَبِّ مُضْغَةٍ)؛ أي: قطعة لحم قَدَّر ما يمضغه الماضغ، وفائدة قول الملك هذا: أن يستفهم هل يتكون منها خلق أم لا؟. (فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا) وفي رواية البخاري: «فإذا أراد الله أن يقضي خلقها»؛ أي: أن يتم خلقها؛ أي: خلق ما في الرحم من النطفة التي صارت علقة، ثم صارت مضغة، ويجيء القضاء بمعنى الفراغ أيضاً^(٢). (قَالَ) النبي ﷺ: (قَالَ الْمَلِكُ: أَيُّ رَبِّ ذَكَرْتُ أَوْ أُنْثَى؟ شَقِيَّةٌ)؛ أي عاص لله تعالى (أَوْ سَعِيدٌ؟)؛ أي: مطيع لله تعالى، (فَمَا الرِّزْقُ؟) قال في «العمدة»: الرزق في كلام العرب: الحظُّ، قال الله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢]؛ أي: حظكم من هذا الأمر، والحظ هو نصيب الرجل، وما هو خاص له، دون غيره، وقيل: الرزق كل شيء يؤكل، أو يُستعمل، وهذا باطل؛ لأن الله تعالى أمرنا بأن ننفق مما رزقنا، فقال: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ [الرعد: ٢٢] فلو كان الرزق هو الذي يؤكل لَمَا أمكن إنفاقه، وقيل: الرزق هو ما يُملك، وهو أيضاً باطل؛ لأن الإنسان قد يقول: اللَّهُمَّ ارزقني ولداً صالحاً، وزوجةً سالحةً، وهو لا يملك الولد، والزوجة، وأما في عُرف الشرع، فقد اختلفوا فيه، فقال أبو الحسين البصري: الرزق هو تمكين الحيوان من الانتفاع بالشيء، والحظر على غيره؛ أن يمنعه من الانتفاع به، ولَمَّا فَسَّرَت المعتزلة الرزق بهذا لا جَرَمَ، قالوا: الحرام لا يكون رزقاً، وقال أهل السُّنَّة: الحرام رزق؛ لأنه في أصل اللغة الحظُّ والنصيب، كما ذكرنا، فمن انتفع بالحرام، فذلك الحرام صار حظاً له، ونصيباً، فوجب أن يكون رزقاً له، وأيضاً قال الله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦]، وقد يعيش الرجل طول عمره لا يأكل

إلا من السرقة، فوجب أن نقول: طول عمره لم يأكل من رزقه شيئاً. انتهى^(١).

(فَمَا الْأَجْلُ؟) الأجل هو الزمان الذي عَلِمَ الله ﷻ أن الشخص يموت فيه، أو مدة حياته؛ لأنه يُطلق على غاية المدة، وعلى المدة^(٢).

(فَيُكْتَبُ) بالبناء للمفعول؛ أي: تُكتب هذه الأشياء، وَيَحْتَمِلُ أن يكون بالبناء للفاعل؛ أي: يكتب الملك (كَذَلِكَ)؛ أي: مثل ما أعلمه الله تعالى من الذكورة، والشقاوة وضدهما، والرزق، والأجل، (فِي بَطْنِ أُمِّهِ)؛ أي: في رَحِمِهَا.

وقال في «العمدة»: قوله: «يكتب» على صيغة المعلوم، قيل: الضمير الذي هو فاعله هو الله تعالى، وقيل: يرجع إلى الملك، ويروى على صيغة المجهول، وهذه الكتابة يجوز أن تكون حقيقة؛ لأنه أمر ممكن، والله على كل شيء قدير، ويجوز أن تكون مجازاً عن التقدير.

قال الجامع عفا الله عنه: احتمال المجاز غير صحيح؛ فالصواب أنه حقيقة؛ إذ لا دليل يصرفه، ولا مانع من حمله عليه، فتبصر، والله تعالى أعلم. وقوله: «في بطن أمه» ظرف لقوله: «يكتب» وهو المكتوب فيه، والشخص هو المكتوب عليه، كما تقول: كتبت في الدار، فإن في الدار ظرف لقولك: كتبت، والمكتوب عليه خارج عن ذلك، والتقدير أزلّي، وهو أمر عقلي محض، ويسمى قضاء، والحاصل في البطن: تعلّقه بالمحل الموجود، ويسمى قَدَرًا، والمكتوب هو الأمور الأربعة المذكورة^(٣)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أنس بن مالك رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٠٧/١] (٢٦٤٦)، و(البخاري) في

(٢) عمدة القاري ٢٩٥/٣.

(١) عمدة القاري ٢٩٥/٣.

(٣) عمدة القاري ٢٩٥/٣.

«الحيض» (٣١٨) و«أحاديث الأنبياء» (٣٣٣٣) و«القدر» (٦٥٩٥)، و(أحمد) في «مسنده» (١١٦/٣ و ١١٧ و ١٤٨)، و(ابن أبي عاصم) في «السُّنَّة» (٨٢/١)، و(أبو نعيم) في «الحلية» (٢٦٠/٦)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السُّنَّة» (١٠٤٩)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٤٢١/٧) وفي «الاعتقاد» (١٧٢/١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): قال في «العمدة»: (اعلم): أن هذا الحديث جامع لجميع أحوال الشخص؛ إذ فيه من الأحكام بيان حال المبدأ، وهو ذاته، ذكرًا وأنثى، وحال المعاد، وهو السعادة، والشقاوة، وما بينهما، وهو الأجل، وما يتصرف فيه، وهو الرزق، وقد جاء أيضاً: «فَرَّغَ اللهُ مِنْ أَرْبَعٍ: مِنَ الْخُلُقِ، وَالْخُلُقِ، وَالْأَجْلِ، وَالرِّزْقِ»، والخلق بفتح الخاء، إشارة إلى الذكورة والأنوثة، وبضمها السعادة وضدها.

وقال المهلب: إن الله تعالى عَلِمَ أحوال الخلق قبل أن يخلقهم، وهو مذهب أهل السُّنَّة، وأجمع العلماء أن الأمة تكون أم ولد بما أسقطته من ولد تام الخلق، واختلفوا فيمن لم يتم خلقه، من المضغة، والعلقة، فقال الأوزاعي ومالك: تكون بالمضغة أم ولد مخلقة كانت أو غير مخلقة، وتنقضي بها العدة، وعن ابن القاسم: تكون أم ولد بالدم المجتمع، وعن أشهب: لا تكون أم ولد، وتكون بالمضغة والعلقة، وقال أبو حنيفة، والشافعي وغيرهما: إن كان قد تبين في المضغة شيء من الخلق أصبع، أو عين، أو غير ذلك، فهي أم ولد، وعلى مثله هذا انقضاء العدة، ثم المراد بجميع ما ذكر من الرزق، والأجل، والسعادة، والشقاوة، والعمل، والذكورة، والأنوثة: أنه يظهر ذلك للملك، ويؤمر بإنفاذه، وكتابته، وإلا ففضاء الله، وعلمه، وإرادته سابق على ذلك.

قال القاضي عياض: ولم يُخْتَلَفْ أن نفخ الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوماً، وذلك تمام أربعة أشهر، ودخوله في الخامس، وهذا موجود بالمشاهدة، وعليه يُعَوَّلُ فيما يُحتاج إليه من الأحكام، من الاستلحاق، وجوب النفقات، وذلك للثقة بحركة الجنين في الجوف، وقيل: إن الحكمة في عدتها عن الوفاة بأربعة أشهر، والدخول في الخامس تحقق براءة الرحم ببلوغ هذه المدة، إذا لم يظهر حَمْلٌ، ونفخ الملك في الصورة سبب لخلق الله

عنده فيها الروح والحياة؛ لأن النفخ المتعارف إنما هو إخراج ريح من النافخ، فيصل بالمنفوخ فيه، فإن قدر حدوث شيء عند ذلك النفخ بإحداث الله تعالى، لا بالنفخ، وغاية النفخ أن يكون سبباً عادة، لا موجباً عقلاً، وكذلك القول في سائر الأسباب المعتادة. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٠٨] (٢٦٤٧) - (حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - وَاللَّفْظُ لِرُحَيْمٍ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: كُنَّا فِي جَنَازَةٍ، فِي بَقِيعِ الْغَرْقَدِ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَعَدَ، وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ، وَمَعَهُ مَخْصَرَةٌ، فَتَنَكَّسَ، فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِمَخْصَرَتِهِ، ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، مَا مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ، إِلَّا وَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَإِلَّا وَقَدْ كُتِبَتْ شَقِيئَةً أَوْ سَعِيدَةً»، قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَلَا نَمُكُّ عَلَى كِتَابِنَا، وَنَدْعُ الْعَمَلَ؟ فَقَالَ: مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ، فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، فَقَالَ: «اعْمَلُوا فِكْلَ مُيَسَّرٍ، أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيَسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيَسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ»، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَيُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ۝ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَيُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ۝﴾ [الليل: ٥ - ١٠].

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

- ١ - (مَنْصُورٌ) بن المعتمر، تقدّم قبل باب.
- ٢ - (سَعْدُ بْنُ عُبَيْدَةَ) السُّلَمِيُّ أَبُو حمزة الكوفي، ثقة [٣] مات في ولاية عمر بن هُبيرة على العراق (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٠/٥.
- ٣ - (أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عبد الله بن حبيب بن رُبَيْعَة - بفتح الموحدة،

وتشديد الياء - السُّلَمِيُّ الكوفي المقرئ، مشهور بكنيته، ولأبيه صحبة، ثقة ثبت [٢] مات بعد السبعين (ع) تقدم في «الرضاع» ٣/٣٥٨١.

٤ - (عَلِيٌّ) بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي الصحابي الجليل، أحد الخلفاء الراشدين، مات في رمضان سنة أربعين وله ثلاث وستون على الأرجح (ع) تقدم في «المقدمة» ٢/٢. والباقون ذكروا في الباب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسِيَّات المصنّف ﷺ، وله فيه ثلاثة من الشيوخ قرن بينهم، ثم فصل؛ لِمَا أسلفناه غير مرّة، وأنه مسلسل بالكوفيين، غير شيخه: زهير، فبغداديّ، وإبراهيم، فمروزيّ، وفيه رواية تابعيّ عن تابعيّ، وفيه صحابيّ جمّ المناقب، فهو ابن عمّ رسول الله ﷺ، وزوج ابنته فاطمة رضي الله عنها، ومن السابقين الأولين، ورجّح جمّع أنه أول من أسلم، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، ومات وهو يومئذ أفضل الأحياء من بني آدم بالأرض بإجماع أهل السُنّة والجماعة.

شرح الحديث:

(عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ) بضم العين المهملة، هو السُّلَمِيُّ الكوفي يكنى أبا حمزة، وكان صهر أبي عبد الرحمن شيخه في هذا الحديث، ووقع في تفسير «وَأَكْلِلَ إِذَا يَفْتَى» [الليل: ١] من طريق شعبة عن الأعمش، سمعت سعد بن عبيدة^(١). (عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ) السُّلَمِيِّ، اسمه عبد الله بن حبيب، وهو من كبار التابعين، ووقع مُسمًى في رواية معتمر بن سليمان، عن منصور، عن سعد بن عبيدة، عند الفريابي. (عَنْ عَلِيٍّ) رضي الله عنه، في رواية مسلم البطين، عن أبي عبد الرحمن السُّلَمِيِّ: أخذ بيدي عليّ، فانطلقنا نمشي، حتى جلسنا على شاطئ الفرات، فقال عليّ: قال رسول الله ﷺ، فذكر الحديث مختصراً. (قَالَ: كُنَّا فِي جَنَازَةٍ) قال صاحب «التنبيه»: لا أعرف صاحبها. انتهى^(٢).

(١) «الفتح» ٢١٦/١٥، كتاب «القدر» رقم (٦٦٠٥).

(٢) «تنبيه المعلم» ص ٤٣٧.

وفي الرواية الآتية من طريق الأعمش، عن سعد: «كان رسول الله ﷺ ذات يوم جالساً، وفي يده عود ينكت به، فرفع رأسه، فقال: ما منكم من أحد...». (في بَقِيعِ الْغَرْقَدِ) بإضافة البقيع بالباء الموحدة، وكسر القاف، إلى الغرقد، بفتح الغين المعجمة، وسكون الراء، وفتح القاف، وبالذال المهملة، وهو مقبرة المدينة^(١)، والغرقد نوع من الشجر، وكان بالبقيع، فأضيف إليه^(٢).

وقال الفيومي رحمه الله: البقيع: المكان المتسع، ويقال: الموضع الذي فيه شجر، وبقيع الغرقد بمدينة النبي ﷺ كان ذا شجر، وزال، وبقي الاسم، وهو الآن مقبرة المدينة. انتهى^(٣).

(فَأَنَّا نَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَعَدَ، وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ، وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ) بكسر الميم، وسكون الخاء المعجمة، وفتح الصاد المهملة: هي عصاً، أو قضيب، يمسكه الرئيس؛ ليتوكأ عليه، ويدفع به عنه، ويشير به لما يريد، وسُمِّيَتْ بذلك؛ لأنها تُحْمَلُ تحت الخصر غالباً؛ للاتكاء عليها، وفي اللغة: اختَصَرَ الرجل: إذا أمسك المَخْصِرَةَ^(٤). (فَنَكَّسَ) بتشديد الكاف، وتخفيفها؛ أي: أطرق رأسه.

(فَجَعَلَ)؛ أي: أخذ النبي ﷺ، وشرَعَ (يَنْكُتُ) بفتح الياء، وضم الكاف، وآخره تاء مشاة فوق؛ أي: يخط بالمخصرة خطاً يسيراً مرةً بعد مرة، وهذا فعل المفكّر المهموم، وقال المجد: النَّكْتُ - أي: بفتح، فسكون -: أن تضرب في الأرض بقَضِيب، فيؤثر فيها. انتهى.

(بِمِخْصَرَتِهِ) متعلق بـ«ينكت»، (ثُمَّ قَالَ) ﷺ: («مَا» نافية، (مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ) «من» مزيدة لاستغراق النفي، (مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ)؛ أي: مصنوعة، مخلوقة، وهو بدل من قوله: «ما منكم من أحد»، (إِلَّا وَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ) وفي رواية البخاري: «أو النار» بـ«أو» بدل الواو، قال في «الفتح»: «أو» للتنويع، ووقع في رواية سفيان ما قد يُشعر بأنها بمعنى الواو، ولفظه: «إلا وقد كُتِبَ مقعده من الجنة، ومقعده من النار»، وكأنه يشير إلى ما تقدم من حديث ابن عمر الدالّ على أن لكل أحد مقعدين.

(٢) «عون المعبود» ٢٩٩/١٢.

(٤) «الفتح» ٢١٦/١٥ - ٢١٧.

(١) «عمدة القاري» ٢٩٦/١٩.

(٣) «المصباح المنير» ٥٧/١.

وقال الطيبی رحمته الله قوله: «مقعده»؛ أي: محل قعوده، وكنى عن كونه من أهل الجنة، أو النار باستقراره فيها، والواو المتوسطة بينهما لا يمكن أن تجري على ظاهرها، فإن «ما» النافية و«من» الاستغراقية يقتضيان أن يكون لكل أحد مقعد من النار، ومقعد من الجنة، وإن ورد في حديث آخر هذا المعنى؛ لأن التفصيل الآتي يأبى حمله على ذلك، فيجب أن تكون الواو بمعنى «أو». انتهى.

(وَالْأَوَّلُ وَقَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ) إعادة «إِلَّا» يَحْتَمِلُ أن يكون «ما من نفس» بدل «ما منكم»، و«إلا» الثانية بدلاً من الأولى، وأن يكون من باب اللف والنشر، فيكون فيه تعميم بعد تخصيص، والثاني في كل منهما أعم من الأول، أشار إليه الكرمانی^(١).

(قَالَ) عَلِيٌّ عليه السلام: (فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ) وهذا الرجل وقع في حديث جابر عليه السلام الآتي عند مسلم بعد هذا أنه سراقه بن مالك بن جُعْشَم، ولفظه: «جاء سراقه بن مالك بن جُعْشَم، قال: يا رسول الله بيّن لنا ديننا، كأنّا خُلِقْنَا الآن، فيما العمل اليوم؟، أفيما جفّت به الأقلام، وجرت به المقادير، أم فيما نستقبل؟ قال: لا، بل فيما جفت به الأقلام، وجرت به المقادير، قال: ففيم العمل؟ فقال: اعملوا، فكل ميسّر»، وأخرج الطبراني، وابن مردويه نحوه، وزاد: وقرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾ - إلى قوله -: ﴿وَالْعُمَرَى﴾ [الليل: ٥ - ١٠].

وأخرجه ابن ماجه من حديث سراقه نفسه، لكن دون تلاوة الآية. ووقع هذا السؤال وجوابه سوى تلاوة الآية لشريح بن عامر الكلابي، أخرجه أحمد، والطبراني، ولفظه: «قال: ففيم العمل إذا؟ قال: اعملوا، فكل ميسّر لما خُلِقَ له».

وأخرج الترمذي من حديث ابن عمر، قال: «قال عمر: يا رسول الله، أرأيت ما نعمل فيه، أمر مبتدع، أو أمر قد فُرج منه؟ قال: فيما قد فُرج منه...» فذكر نحوه.

وأخرج البزار، والفريابي من حديث أبي هريرة: «أن عمر قال: يا رسول الله...» فذكره.

وأخرجه أحمد، والبزار، والطبراني من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه: «قلت: يا رسول الله نعمل على ما فرغ منه...» الحديث نحوه.

ووقع في حديث سعد بن أبي وقاص: «فقال رجل من الأنصار...».

والجمع بينها تعدد السائلين عن ذلك، فقد وقع في حديث عبد الله بن عمرو أن السائل عن ذلك جماعة، ولفظه: «فقال أصحابه: فقيم العمل، إن كان قد فرغ منه؟ فقال: سددوا، وقاربوا، فإن صاحب الجنة يُختم له بعمل أهل الجنة، وإن عمل أي عمل...» الحديث، أخرجه الفريابي^(١).

(أَفَلَا نَمُكُّ؟) أي: نثبت، ونستمر، والفاء معقبة لشيء محذوف، تقديره: أي: فإذا كان كذلك أفلا نمكث (عَلَى كِتَابِنَا)؟ أي: نعتمد على ما قُدر علينا، وهو المكتوب علينا، من سعادة، أو شقاوة، (وَنَدْعُ الْعَمَلَ؟) أي: نترك العمل، وفي الرواية التالية: «قالوا: يا رسول الله، فلم نعمل؟ أفلا نتكل؟» أي: أفلا نعتمد على كتابنا الذي قُدر الله علينا؟.

وقال الطيب رحمته الله قوله: «أفلا نتكل؟» أي: أفلا نعتمد على ما كُتب لنا في الأزل، ونترك العمل؟ يعني: إذا سبق القضاء لكل واحد منا بجنة، أو نار، فأَيُّ فائدة في السعي؟ فإنه لا يَرُدُّ قضاء الله، وقَدَره، فأجاب ﷺ بقوله: «اعملوا» وهو من الأسلوب الحكيم، مَنَعَهُم ﷺ عن الاتكال، والترك، وأمرهم بالتزام ما يجب على العبد، من امتثال أمر مولاه، وهو عبوديته عاجلاً، وتفويض الأمر إليه آجلاً.

يعني: أنتم عبيد، ولا بد لكم من العبودية، فعليكم بما أُمِرتُم، وإياكم والتصرف في الأمور الإلهية؛ لآية: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، فلا تجعلوا العبادة، وتركها سبباً مستقلاً لدخول الجنة والنار، بل هي أمارات، وعلامات لها، ولا بد في الإيجاب من لُطف الله وكرمه، أو خذلانه، كما ورد: «ولا يدخل الجنة أحد بعمله...» الحديث. انتهى^(٢).

وقال السندي رحمته الله ما حاصله: قوله: «أفلا نتكل؟» أي: إذا كان العمل

(١) «الفتح» ٢١٧/١٥ - ٢١٨.

(٢) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥٣٧/٢ - ٥٣٨.

لا يردّ القضاء والقدر السابق، فلا فائدة فيه، فنّبّه بالجواب عنه أن الله تعالى دبّر الأشياء على ما أراد، وربط بعضها ببعض، وجعلها أسباباً ومسببات، ومن قدره من أهل الجنة قدر له ما يُقرّبه إليها من الأعمال، ووفقه لذلك، بإقداره، ويُمكنه منه، ويُحرّضه عليه بالترغيب والترهيب، ومن قدر أنه من أهل النار قدر له خلاف ذلك، وخذله حتى اتّبع هواه، وترك أمر مولاه.

والحاصل: أنه جعل الأعمال طريقاً إلى نيل ما قدره له من جنة أو نار، فلا بدّ من المشي في الطريق، وبواسطة التقدير السابق يتيسر ذلك المشي لكلّ في طريقه، ويسهل عليه، وتلا الآية للاستشهاد على أن التيسير منه تعالى. انتهى^(١).

وقوله: (فَقَالَ إِنْخ) هذا من تمام قول الرجل^(٢)؛ أي: قال الرجل الذي قال: «أفلا نمكث إِنْخ» مكثاً سؤاله: (مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ؟) أي: من كُتِبَ سعيداً (فَسَيَصِيرُ؟) أي: فسيرجع (إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ) لكونه خُلِقَ له، (وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ) بفتح الشين المعجمة، وكسرهما، قال المجد رحمه الله: والشَّقَا: الشدّة، والعسر، ويمدّ، شَقِي، كَرَضِي، شَقَاوَةٌ - أي: بالفتح - ويكسر، وشَقّاً، وشَقَاءً، وشَفْوَةً، ويكسر، وشَقَاءَ الله، وأشقاء. انتهى^(٣). (فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، فَقَالَ) النبي ﷺ ردّاً على هذا الإيراد: «اعْمَلُوا) بما أُمِرتم به، (فَكُلُّ مُيَسَّرٍ) وفي الرواية الآتية: «فكلّ ميسّر لما خُلِقَ له...» الحديث.

(أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيَسَّرُونَ) بصيغة المبني للمجهول؛ أي: يُسهّلون، ويهيئون (لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ) قال في «الفتح»: وحاصل السؤال: ألا نترك مشقة العمل، فلنا سنصير إلى ما قُدِّرَ علينا، وحاصل الجواب: لا مشقة؛ لأن كل أحد ميسّر لما خُلِقَ له، وهو يسير على من يسره الله، قال الطيبي: الجواب من الأسلوب الحكيم، منعهم عن ترك العمل، وأمرهم بالتزام ما يجب على العبد، من العبودية، وزجرهم

(١) «شرح السنديّ على ابن ماجه» ٦٠/١ - ٦١.

(٢) وأما ما وقع في شرح الشيخ الهرريّ من أن هذا القول للنبي ﷺ، فخطأ، فنّبّه.

(٣) «القاموس المحيط» ص ٦٩٩.

عن التصرف في الأمور المغيبة، فلا يجعلوا العبادة وتركها سبباً مستقلاً لدخول الجنة والنار، بل هي علامات فقط. انتهى^(١).

(ثُمَّ قَرَأَ) النَّبِيُّ ﷺ قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾ [الليل: ٥]؛ أي: حق الله من المال، أو الامتثال، ﴿وَأَقْبَى﴾ [الليل: ٥] ربه؛ أي: خاف مخالفته، أو عقوبته، واجتنب معصيته، ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنِ﴾ [الليل: ٦]؛ أي: بالخُلْف؛ يعني: أيقن أن الله تعالى سيُخلف عليه، وعن أبي عبد الرحمن السُّلَمِيِّ، والضحاك: ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنِ﴾ [٦] بلا إله إلا الله، وعن مجاهد: وصدق بالجنة، وعن قتادة، ومقاتل: بموعد الله تعالى، ﴿فَسَيُزِيدُ﴾ [الليل: ٧]؛ أي: فسنيئته في الدنيا ﴿لِلْيُسْرَى﴾ [الليل: ٧]؛ أي: للخلعة اليسرى، وهو العمل بما يرضاه الله تعالى. ﴿وَأَمَّا مَنْ يَخْلُ﴾ [الليل: ٨]؛ أي: بالنفقة في الخير، ﴿وَأَسْتَفَى﴾ [الليل: ٨]؛ أي: بشهوات الدنيا عن نعيم العقبي، ﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنِ﴾ [الليل: ٩]؛ أي: بكلمة لا إله إلا الله، ﴿فَسَيُزِيدُ لِلْعُسْرَى﴾ [الليل: ١٠]؛ أي: للخلعة المؤدية إلى العسر، والشدة، وهي خلاف اليسرى، قيل: سُمِّي طريق الخير باليسرى؛ لأن عاقبته اليسر، وطريق الشر بالعسرى؛ لأن عاقبته العسر.

قال في «الفتح»: ووقع في حديث ابن عباس عند الطبراني نحو حديث عمر، وفي آخره: «قال: اعمل، فكلُّ ميسر»، وفي آخره عند البزار: «فقال القوم بعضهم لبعض: فالجدُّ إذا»، وأخرجه الطبراني في آخر حديث سراقه، ولفظه: «فقال: يا رسول الله، ففيم العمل؟ قال: كل ميسر لعمله، قال: الآن الجدُّ، الآن الجدُّ»، وفي آخر حديث عمر عند الفريابي: «فقال عمر: ففيم العمل إذا؟ قال: كلُّ لا يُنال إلا بالعمل؟ قال عمر: إذا نجتهد»، وأخرج الفريابي بسند صحيح إلى بشير بن كعب، أحد كبار التابعين: «قال: سأل غلامان رسول الله ﷺ ففيم العمل؟ فيما جفت به الأقلام، وجرت به المقادير، أم شيء نستأنفه؟ قال: بل فيما جفت به الأقلام، قالوا: ففيم العمل؟ قال: اعملوا فكل ميسر لِمَا هو عامل، قالوا: فالجدُّ الآن». انتهى^(٢).

(١) «الفتح» ٢١٨/١٥، كتاب «القدر» رقم (٦٦٠٥).

(٢) «الفتح» ٢١٨/١٥، كتاب «القدر» رقم (٦٦٠٥).

وقال أبو عبد الله القرطبي رحمته الله في «تفسيره»: قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾: قال ابن مسعود: يعني: أبا بكر رضي الله عنه، وقاله عامة المفسرين، فروي عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال: كان أبو بكر يُعتق على الإسلام عجائز ونساء، قال: فقال له أبوه قحافة: أي بُني، لو أنك أعتقت رجالاً جُلداً يمنعونك، ويقومون معك؟ فقال: يا أبت إنما أريد ما أريد.

وعن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾؛ أي: بذل، ﴿وَاتَّقَى﴾؛ أي: محارم الله التي نهى عنها.

﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ (٦)؛ أي: بالخلف من الله تعالى على عطائه، وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من يوم يصبح العباد فيه، إلا ملكان ينزلان، فيقول أحدهما: اللهم أعط منفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلفاً».

وقال أهل التفسير: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾ المعسرين، وقال قتادة: أعطى حق الله تعالى الذي عليه. وقال الحسن: أعطى الصدق من قلبه. ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ (٦)؛ أي: بلا إله إلا الله، قاله الضحاك، والسلمي، وابن عباس أيضاً، وقال مجاهد: بالجنة، دليله قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]. وقال قتادة: بموعود الله الذي وعده أن يثيبه. وقال زيد بن أسلم: بالصلاة، والزكاة، والصوم. وقال الحسن: بالخلف من عطائه، وهو اختيار الطبري وتقدم عن ابن عباس، وكله متقارب المعنى، إذ كله يرجع إلى الثواب الذي هو الجنة.

وقوله تعالى: ﴿فَسَيَسِّرُهُ لِيُصْرَى﴾ (٧)؛ أي: نرشده لأسباب الخير، والصلاح، حتى يسهل عليه فعلها. وقال زيد بن أسلم: ﴿لِيُصْرَى﴾ للجنة. وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ يَخْلَ وَاسْتَفْتَى﴾ (٨)؛ أي: ضنّ بما عنده، فلم يبذل خيراً. روى الضحاك عن ابن عباس: ﴿فَسَيَسِّرُهُ لِيُصْرَى﴾ (٧) قال: سوف أحول بينه وبين الإيمان بالله، وبرسوله، وعنه عن ابن عباس قال: نزلت في أمية بن خلف، وروى عكرمة عن ابن عباس: ﴿وَأَمَّا مَنْ يَخْلَ وَاسْتَفْتَى﴾ (٨) يقول: بخل بماله، واستغنى عن ربه. ﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى﴾ (٩)؛ أي: بالخلف. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى﴾ (٩) قال: بالجنة. وبإسناد عنه آخر قال:

﴿بِالْحُسْنِ﴾؛ أي: بلا إله إلا الله. ﴿فَسَيِّرُهُ﴾؛ أي: نسهل طريقه ﴿لِلْمُسَرِّ﴾؛ أي: للشر. وعن ابن مسعود: للنار. وقيل: أي: فسنعسر عليه أسباب الخير والصلاح حتى يصعب عليه فعلها. وقد تقدم أن الملك ينادي صباحاً ومساءً: «اللَّهُمَّ أعط منفقاً خلفاً، وأعط ممسكاً تلفاً»، رواه أبو الدرداء. انتهى المقصود من كلام القرطبي رحمه الله^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عليّ رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٠٨/١ و ٦٧٠٩ و ٦٧١٠ و ٦٧١١] (٢٦٤٧)، (البخاري) في «الجنائز» (١٣٦٢) و«التفسير» (٤٩٤٥ و ٤٩٤٦ و ٤٩٤٧ و ٤٩٤٨) و«الأدب» (٦٢١٧) و«القدر» (٦٦٠٥) و«التوحيد» (٧٥٥٢) وفي «الأدب المفرد» (٣١١/١)، و(أبو داود) في «السُّنَّة» (٤٦٩٤)، و(الترمذي) في «القدر» (٢١٣٦)، و(النسائي) في «الكبرى» (٥١٦/٦ و ٥١٧)، و(ابن ماجه) في «المقدمة» (٧٨)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (٢٠٠٧٤)، و(أحمد) في «مسنده» (٨٢/١ و ١٢٩ و ١٣٢ و ١٤٠ و ١٥٧)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢٢/١)، و(عبد بن حميد) في «مسنده» (٨٤)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٣٣٤ و ٣٣٥)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٤٣٧/١ و ٤٥٤)، و(البزار) في «مسنده» (١٩٩/٢ و ٢٠٠ و ٢٠٥)، و(الآجري) في «الشريعة» (ص ١٧١ - ١٧٢)، و(البيهقي) في «الاعتقاد» (٨٦ و ٨٧) وفي «شعب الإيمان» (٢٠٥/١)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السُّنَّة» (ص ٤)، و(ابن أبي عاصم) في «السُّنَّة» (٧٥/١)، و(البغوي) في «شرح السُّنَّة» (٧٢)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (ومنها): ما قاله أبو عمر رحمه الله: قد أكثر الناس من تخريج الآثار في هذا الباب، وأكثر المتكلمون من الكلام فيه، وأهل السُّنَّة مجتمعون على

الإيمان بهذه الآثار، واعتقادها، وترك المجادلة فيها، وبالله العصمة والتوفيق^(١).

٢ - (ومنها): بيان وجوب الإيمان بالقدر.

٣ - (ومنها): جوازُ القعود عند القبور، والتحدث عندها بالعلم والموعظة، وقال المهلب: نَكْتُهُ الأرضُ بِالْمُخْصَرَةِ أصلٌ في تحريك الإصبع في التشهد، نَقَلَهُ ابن بطلال، وهو بعيد، وإنما هي عادة لمن يتفكر في شيء يستحضر معانيه، فيحتمل أن يكون ذلك تفكيراً منه ﷺ في أمر الآخرة بقرينة حضور الجنازة، ويحتمل أن يكون فيما أبداه بعد ذلك لأصحابه من الحكم المذكورة، ومناسبتها للقصة أن فيه إشارةً إلى التسلية عن الميت بأنه مات بفراغ أجله.

٤ - (ومنها): أن هذا الحديث أصل لأهل السُّنَّة في أن السعادة والشقاء بتقدير الله القديم.

٥ - (ومنها): أن فيه رَدًّا على الجبرية؛ لأن التيسير ضد الجبر؛ لأن الجبر لا يكون إلا عن كُره، ولا يأتي الإنسان الشيء بطريق التيسير إلا كاره له.

٦ - (ومنها): أن أفعال العباد، وإن صدرت عنهم، لكنها قد سبق علم الله بوقوعها بتقديره، ففيها بطلان قول القدرية صريحاً.

٧ - (ومنها): أنه استُدلَّ به على إمكان معرفة الشقي من السعيد في الدنيا، كمن اشتهر له لسان صدق وعكسه؛ لأن العمل أمانة على الجزاء على ظاهر هذا الخبر.

ورُدَّ بما تقدم في حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وأن هذا العمل الظاهر قد ينقلب لعكسه على وفق ما قُدِّرَ.

والحق أن العمل علامة وأمانة، فيحكم بظاهر الأمر، وأمرُ الباطن إلى الله تعالى.

قال الطيبي نقلاً عن الخطابي: إن قول الصحابي هذا مطالبة بأمر يوجب

تعطيل العبودية، فلم يُرخص ﷺ له، وذلك أن إخبار الرسول ﷺ عن سابق الكتاب، إخبار عن غيب علم الله تعالى فيهم، وهو حجة عليهم، فرام القوم أن يتخذوه حجة لأنفسهم في ترك العمل، فأعلمهم النبي ﷺ أن هنا أمرين مُحَكِّمين، أحدهما لا يُبطل الآخر: باطن، وهو الحكمة الموجبة في حكم الربوبية، وظاهر، وهو السمة اللازمة في حق العبودية، وهو أمانة ومُحَيَّةٌ، غير مفيدة حقيقة العلم، ويشبه أن يكون - والله أعلم - إنما عوملوا بهذه المعاملة، وتُعبدوا بهذا التعبد؛ ليتعلّق خوفهم ورجاؤهم بالباطن، وذلك من صفة الإيمان، وبَيَّنَ ﷺ لهم أن كلاً ميسر لما خُلق له، وأن عمله في العاجل دليلٌ مصيره في الآجل، وتلا قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَآلَفَهُ ۖ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنِ ۖ ﴿٦﴾﴾، ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۖ ﴿٨﴾﴾ [الليل: ٥ - ٨]، وهذه الأمور في حكم الظاهر، ومن وراء ذلك حُكم الله تعالى فيهم، وهو الحكيم الخبير: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۖ ﴿٢٣﴾﴾ [الأنبياء: ٢٣].

واطلب نظير ذلك من أمرين: الرزق المقسوم مع الأمر بالكسب، والأجل المضروب مع المعالجة بالطب، فإنك تجد المعتبر فيهما علة موجبة، والظاهر البادي سبباً مُخَيِّلاً، وقد اصطَلَحَ الناس خواصَّهم وعوامهم على أن الظاهر منها لا يُترك بالباطن. انتهى^(١).

وقال الخطابي في «معالم السنن»: هذا الحديث إذا تأملته أصبت منه مما يتخالج في الضمير من أمر القدر، وذلك أن القائل: «أفلا نتكل، وندع العمل» لم يترك شيئاً مما يدخُل في أبواب المطالبات والأسئلة الواقعة في التجويز والتعديل إلا وقد طالب به، وسأل عنه، فأعلمه رسول الله ﷺ أن القياس في هذا الباب متروك، والمطالبة عليه ساقطة، وأنه لا يشبه الأمور المعلومة التي قد عُقِلَت معانيها، وَجَرَت معاملات البشر فيما بينهم عليها، وأخبر أنه إنما أمرهم بالعمل ليكون أمانة في الحال العاجلة لِمَا يصيرون إليه في الحال الآجلة، فمن تيسر له العمل الصالح كان مأمولاً له الفوز، ومن تيسر له العمل الخبيث كان مخوفاً عليه الهلاك.

وهذه أمارات من جهة العلم الظاهر، وليست بموجبات، فإن الله ﷻ طَوَى علم الغيب عن خَلْقِهِ، وحجبهم عن دَرْكِهِ، كما أخفى عنهم أمر الساعة، فلا يَعْلَمُ أحدٌ متى إِبَانُ قِيَامِهَا، ثم أخبر على لسان رسوله ﷺ بعض أماراتها وأشراطها، فقال: «من أشراط الساعة أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان»، ومنها كيت وكيت. انتهى كلام الخطابي ببعض تصرف^(١).

وقال غيره: وجه الانفصال عن شبهة القدرية أن الله أمرنا بالعمل، فوجب علينا الامتثال، وغيب عنا المقادير لقيام الحجة، وَنَصَبَ الْأَعْمَالَ علامةً على ما سبق في مشيئته، فمن عَدَلَ عنه ضَلَّ وتاه؛ لأن القدر سر من أسرار الله، لا يَطَّلِعُ عليه إلا هو، فإذا أدخل أهل الجنة، كشف لهم عنه حينئذ^(٢). والله أعلم.

٨ - (ومنها): أن فيه مشروعية أخذ المخرصة، وجواز التنكيت بها في الأرض، أو في الماء، أو نحو ذلك، وليس ذلك من العيب المذموم، قال الإمام البخاري رحمه الله في «صحيحه»: «باب مَنْ نَكَتَ الْعُودَ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ»، ثم أورد حديث الباب محتجاً على ما ترجم له، قال ابن بطال في «شرحه»: من عادة العرب إمساك العصا، والاعتماد عليها عند الكلام وغيره، وقد عاب ذلك عليهم بعض من يتعصب للعجم، وفي استعمال النبي ﷺ له الحجة البالغة، وكأن المراد بالعود هنا: المخرصة التي كان النبي ﷺ يتوكأ عليها، وليس مصرحاً به في هذا الحديث.

قال الحافظ رحمه الله: قلت: وفقه الترجمة أن ذلك لا يُعَدُّ من العيب المذموم؛ لأن ذلك إنما يقع من العاقل عند التفكير في الشيء، ثم لا يستعمله فيما لا يضر تأثيره فيه، بخلاف من يتفكر وفي يده سكين، فيستعملها في خشبة تكون في البناء الذي فيها إفساداً، فذاك هو العيب المذموم. انتهى، والله تعالى أعلم.

٩ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمه الله: قال العلماء: ثبت بهذه الآية

وبقوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٣]، وقوله: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْلِ وَالْإِثْلِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ [البقرة: ٢٧٤] - إلى غير ذلك من الآيات - أن الجود من مكارم الأخلاق، والبخل من أرذلها. وليس الجواد: الذي يعطي في غير موضع العطاء، ولا البخيل: الذي يمنع في موضع المنع، لكن الجواد: الذي يعطي في موضع العطاء، والبخل: الذي يمنع في موضع العطاء، فكل من استفاد بما يعطي أجراً وحمداً فهو الجواد، وكل من استحق بالمنع ذمماً، أو عقاباً فهو البخيل، ومن لم يستفد بالعطاء أجراً ولا حمداً، وإنما استوجب به ذمماً فليس بجواد، وإنما هو مسرف مذموم، وهو من المبذرين الذين جعلهم الله إخوان الشياطين، وأوجب الحجر عليهم، ومن لم يستوجب بالمنع عقاباً ولا ذمماً، واستوجب به حمداً، فهو من أهل الرشد، الذين يستحقون القيام على أموال غيرهم، بحسن تدبيرهم وسداد رأيهم. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٠٩] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ مَنْصُورٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، فِي مَعْنَاهُ، وَقَالَ: فَأَخَذَ عُوداً، وَلَمْ يَقُلْ: مَخْصَرَةً، وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي حَدِيثِهِ: عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، ثُمَّ قرأ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ) - بكسر الراء الخفيفة - ابن مصعب التميمي، أبو السَّرِيِّ الكوفي، ثقة [١٠] (٢٤٣) وله إحدى وتسعون سنة (عخ م ٤) تقدم في «الإيمان» ٣٦٥/٦٤.

٢ - (أَبُو الْأَحْوَصِ) سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ الحنفي مولاهم، الكوفي، ثقة متقن صاحب حديث [٧] (ت ١٧٩) (ع) تقدم في «الإيمان» ١١٥/٤. والباقيان ذكرا في الباب.

وقوله: (بِهَذَا الْإِسْنَادِ) الإشارة إلى إسناد منصور المذكور قبله، وهو: عن سعد بن عبيدة، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي رضي الله عنه.

وقوله: (فِي مَعْنَاهُ) «فِي» بمعنى الباء؛ أي: حَدَّثَنَا بِمَعْنَى حَدِيثِ مَنْصُورِ الْمَاضِي.

[تنبيه]: أما رواية أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ، فَقَدْ سَاقَهَا أَبُو يَعْلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي «مُسْنَدِهِ»، فَقَالَ:

(٣٧٥) - حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى بَقِيعِ الْغَرْقَدِ، قَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَقَعَدْنَا مَعَهُ، فَأَخَذَ عَوْدًا، فَنَكَتَ بِهِ الْأَرْضَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، مَا مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ، إِلَّا عَلِمَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ، وَمَكَانَهَا مِنَ النَّارِ، وَشَقِيَّةٍ، أَوْ سَعِيدَةٍ». قَالَ: فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، قَالَ: أَفَلَا نَدْعُ الْعَمَلَ، وَنُقْبَلَ عَلَى كِتَابِنَا، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ يُسَّرْ لِعَمَلِهَا، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقْوَةِ صَارَ إِلَى الشَّقْوَةِ؟، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَلْ اعْمَلُوا، فَكُلَّ مَيَسَّرٍ، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ يُسَّرْ لِعَمَلِهَا، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقْوَةِ يُسَّرْ لِعَمَلِهَا». انتهى^(١).

وأما رواية أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ الَّتِي أَشَارَ إِلَيْهَا، فَقَدْ سَاقَهَا اللَّالِكَايِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي «اعْتِقَادِ أَهْلِ السُّنَّةِ»، فَقَالَ:

(١٠٦٤) - أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: ثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ (ح)...

(١٠٦٥) - وَأَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمْرِو، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ يَعْقُوبَ، قَالَ: ثَنَا جَدِّي يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: ثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَانْتَهَيْنَا إِلَى بَقِيعِ الْغَرْقَدِ، فَقَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ قَعَدْنَا حَوْلَهُ، وَأَخَذَ عَوْدًا، فَنَكَتَ بِهِ فِي الْأَرْضِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ، إِلَّا وَقَدْ عَلِمَ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ، أَوْ النَّارِ، شَقِيَّةٍ أَوْ سَعِيدَةٍ»، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا نَدْعُ

العمل، ونقبل على كتابنا؟ فمن كان منا من أهل السعادة، صار إلى السعادة، ومن كان منا من أهل الشقاوة، صار إلى الشقوة؟ فقال رسول الله ﷺ: «اعملوا، فكل ميسر، فمن كان من أهل الشقوة يُسر لعملها، ومن كان من أهل السعادة يُسر لعملها»، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿١٠﴾﴾. انتهى (١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧١٠] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ، قَالُوا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ جَالِسًا، وَفِي يَدِهِ عُوْدٌ، يَنْكُثُ بِهِ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ نَفْسٍ، إِلَّا وَقَدْ عَلِمَ مَنْزِلُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَلِمَ نَعْمَلُ؟ أَفَلَا نَتَّكِلُ؟ قَالَ: «لَا، اْعْمَلُوا، فَكُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»، ثُمَّ قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿١٠﴾﴾».

رجال هذا الإسناد: اثنا عشر:

وكلهم ذكروا في الباب، وقبل باب، و«أبو سعيد الأشج» هو: عبد الله بن سعيد الكندي، أحد مشايخ الجماعة بلا واسطة، و«ابن نُمير» هو: محمد بن عبد الله، و«أبو» هو: عبد الله بن نمير الهمداني الكوفي، و«أبو كريب» هو: محمد بن العلاء الهمداني الكوفي، أحد مشايخ الجماعة بلا واسطة أيضاً، و«أبو معاوية» هو: محمد بن خازم الضرير الكوفي، و«الأعمش» هو: سليمان بن مهران الكوفي.

وقوله: (ذَاتَ يَوْمٍ جَالِسًا) «ذات» مقحمة؛ أي: يوماً من الأيام، و«جالسًا» حال من «رَسُولُ اللَّهِ ﷺ».

وقوله: (فَرَفَعَ رَأْسَهُ)؛ أي: بعد تنكيسه، كما بُيِّنَ في الرواية الماضية. والحديث متفقٌ عليه، وقد مضى شرحه، وبيان مسائله قبل حديث، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:
[٦٧١١] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنْصُورٍ، وَالْأَعْمَشِ؛ أَنَّهُمَا سَمِعَا سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُهُ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِهِ).
رجال هذا الإسناد: تسعة:

وكلّهم ذُكِرُوا في الباب، والباين الماضيين.
[تنبيه]: رواية شعبة عن منصور، والأعمش هذه ساقها البخاري رحمته الله في «صحيحه» بسند المصنّف، فقال:

(٧١١٣) - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غَنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنْصُورٍ، وَالْأَعْمَشِ، سَمِعَا سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ فِي جَنَازَةٍ، فَأَخَذَ عَوْدًا، فَجَعَلَ يَنْكُتُ فِي الْأَرْضِ، فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ، أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ»، قَالُوا: أَلَا نَتَكَلَّفُ؟ قَالَ: «اعْمَلُوا، فَكُلُّ مَيْسَرٍ، ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ ﴿٥﴾ الْآيَةُ [الليل: ٥]». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:
[٦٧١٢] (٢٦٤٨) - (حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ (ح) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: جَاءَ سَرَّاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشُمٍ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَيِّنْ لَنَا دِينَنَا، كَأَنَّا خُلِقْنَا الْآنَ، فِيمَا الْعَمَلُ الْيَوْمَ؟^(٢) أَفِيمَا جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ، وَجَرَتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ، أَمْ فِيمَا نَسْتَقْبِلُ؟^(٣) قَالَ: «لَا، بَلْ فِيمَا جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ، وَجَرَتْ بِهِ

(٢) وفي نسخة: «فيما العمل الآن».

(١) «صحيح البخاري» ٦/ ٢٧٤٥.

(٣) وفي نسخة: «أم فيما يُستقبل؟».

الْمَقَادِيرُ، قَالَ: فَفَيْمَ الْعَمَلُ؟ قَالَ زُهَيْرٌ: ثُمَّ تَكَلَّمَ أَبُو الزُّبَيْرِ بِشَيْءٍ لَمْ أَفْهَمْهُ، فَسَأَلْتُ مَا قَالَ؟ فَقَالَ: «اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيسَّرٍ».

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ) هو: أحمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي، أبو عبد الله الكوفي، ثقةٌ حافظٌ، من كبار [١٠] (ت ٢٢٧) وهو ابن أربع وتسعين سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ٥٣/٦.

٢ - (زهير) بن حرب، أبو خيثمة النسائي، نزيل بغداد، ثقة ثبت [١٠] (ت ٢٣٢) تقدم في «المقدمة» ٣/٢.

والباقون ذكروا في الباب، وقبله، و«أبو خيثمة» هو: زهير بن معاوية بن حديج المذكور قبل التحويل، و«يحيى بن يحيى» هو التميمي النيسابوري.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف، وهو (٤١٣ و ٤١٤) من رباعيات الكتاب، وفيه جابر بن عبد الله رضي الله عنه الصحابي ابن الصحابي، أحد المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ) محمد بن مسلم بن تَدْرُس المكي (عَنْ جَابِرِ) بن عبد الله رضي الله عنه؛ أنه (قَالَ: جَاءَ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنِ جُعْشُمٍ) بضَم الجيم، والشين المعجمة، بينهما عين مهملة الكنانِي، ثم المدلجِي، أبو سفيان الصحابي المشهور، من مسلمة الفتح، مات في خلافة عثمان رضي الله عنه سنة أربع وعشرين، وقيل: بعده، تقدّمت ترجمته في «كتاب الحج» برقم ٢٩٤٣/١٧. (قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَيِّنْ لَنَا دِينَنَا)؛ أي: بَيِّنْ لَنَا أَصْلَ دِينِنَا؛ أي: ما نعتقده، وندين به من حال أعمالنا، هل سبق بها قدرٌ أم لا؟ (كَأَنَّا خُلِقْنَا) بالبناء للمفعول، (الآن)؛ أي: في الوقت الحاضر؛ يعني: أنهم غير عالمين بهذه المسألة، فكأنهم خلّقوا الآن بالنسبة إلى علمها، وفائدته استدعاء أوضح البيان، قاله القرطبي^(١).

(فَيْمَ الْعَمَلِ الْيَوْمَ؟) وفي نسخة: «فيما العمل الآن؟»، ووقع في نسخة

الأبِّي، والقرطبي بلفظ: «فيم العمل اليوم؟» بحذف ألف «ما»، وهذا هو الجاري على القاعدة الأغلبية، كما قال في «الخلاصة»:

و«مَا» فِي الاسْتِفْهَامِ إِنْ جُرَّتْ حُذِفَ أَلِفُهَا وَأَوَّلُهَا أَلِفًا إِنْ تَقِفَ
وقال القرطبي: قوله: «فيم العمل؟» هكذا صحيح الرواية «فيم» الأول^(١)
بغير ألف؛ لأنها استفهامية، والثانية بألف؛ لأنها خبرية، وقد وقع في بعض النسخ بالعكس، والأول الصواب.

ومقتضى هذا السؤال: أن ما يصدر عنا من الأعمال، وما يترتب عليها من الثواب والعقاب، هل سبق علم الله تعالى بوقوعه، فنفذت به مشيئته، أو ليس كذلك؟ وإنما أفعالنا صادرة عنا بقدرتنا ومشيتنا، والثواب والعقاب مرتب عليها بحسبها، وهذا القسم الثاني هو مذهب القدرية، وقد أبطل النبي ﷺ هذا القسم بقوله: «لا، بل فيما جُفَّتْ به الأقلام، وَجَرَّتْ به المقادير»؛ أي: ليس الأمر مستأنفاً، بل قد سبق به علم الله، ونفذت به مشيئته، وجُفَّتْ به أقلام الكتبة في اللوح المحفوظ، وفي صحف الملائكة المكتوبة في البطن، بل قد نصَّ على هذا في حديث عمران بن حصين رضي الله عنه المذكور بعد هذا، وأنصَّ من هذا كله ما خرَّجه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: خرج علينا رسول الله ﷺ، وفي يده كتابان، فقال للذي في يده اليمنى: «هذا كتاب من ربِّ العالمين، فيه أسماء أهل الجنة، وأسماء آبائهم، وقبائلهم، ثم أجمل^(٢) على آخرهم، فلا يزداد فيهم، ولا ينقص منهم أبداً»، ثم قال للذي في يده اليسرى: «هذا كتاب من ربِّ العالمين، فيه أسماء أهل النار، وأسماء آبائهم، وقبائلهم، ثم أجمل على آخرهم، فلا يزداد فيهم، ولا ينقص منهم

(١) أراد بالأول: «ما» من قوله: «فيم العمل»، وأراد بالثانية: «ما» التي في قوله: «فيم جُفَّتْ إلخ»، وغرضه أن «ما» الأولى استفهامية، فحقَّقها أن تُحذف ألفتها، وأما «ما» التي في قوله: «فيم جُفَّتْ إلخ» الصواب إثبات ألفتها؛ لأنها خبرية، أو موصولة، فلا تُحذف ألفتها. هذا هو مراد القرطبي رحمته الله، لكن نقل الأبِّي كلام القرطبي هذا، وفهمه على غير وجهه، فأفسده، فانظر كلامه في «شرحه» ٨٢/٧ - ٨٣.

(٢) يقال: «أجملت الحساب»: إذا جمعت آحاده، وكملت أفرادها؛ أي: أحصوا وجمعوها.

أبدأ»، ثم رَمَى بهما، وقال: «فرغ ربكم من العباد، فريق في الجنة، وفريق في السعير» قال الترمذي^(١): هذا حديث حسن صحيح.

والأحاديث في هذا الباب كثيرة صحيحة، يفيد مجموعها العلم القطعي، واليقين الحقيقي الاضطراري بإبطال مذاهب القدرية، لكنهم كابروا في ذلك كله، وردّوه، وتأولوا ذلك تأويلاً فاسداً، وموهوه للأصول التي ارتكبوها من التحسين، والتقييح، والتعديل، والتجوز، والقول بتأثير القدرة الحادثة على جهة الاستقلال، وقد تكلم أئمة أهل السنة معهم في هذه الأصول، وبيّنوا فسادها في كتبهم. انتهى كلام القرطبي رحمه الله^(٢)، وهو بحث نفيس، والله تعالى أعلم.

وقوله: (أَفَيْمًا جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ) بدل من قوله: «فيما العمل؟»، كما قال في «الخلاصة»:

وَيَدُلُّ الْمُضْمَنُ الْهَمْزَ يَلِي هَمْزاً كـ «مَنْ ذَا أَسْعَيْدٌ أَمْ عَلِي» قال القاضي عياض رحمه الله: قوله: «جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ»؛ أي: نفذت به المقادر، وكتبته في اللوح المحفوظ، كما تقدم كتابه مما عهدناه، وفُرغ منه، فيبقى القلم بعد الذي كتب به جافاً، لا مداد فيه؛ لتام ما كُتِبَ به، وكتابة الله، وقلمه، ولوحه من غَيْبِ عِلْمِهِ، نؤمن به، ونَكِلُ صفة علم ذلك إلى الله تعالى. انتهى^(٣).

(وَجَرَتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ، أَمْ فِيمَا نَسْتَقْبِلُ؟) بفتح النون أوله، وفي بعض النسخ: «يُسْتَقْبَلُ» بالياء، وعليه فهو مبني للمفعول. (قَالَ) رحمه الله: ((لَا)؛ أي: ليس العمل فيما يُسْتَقْبَلُ، (بَلْ فِيمَا جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ، وَجَرَتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ)، قَالَ سُرَاقَةُ رحمه الله: ((فَيْمَ الْعَمَلِ؟)) قال القرطبي: هذا السؤال هو الأول الذي تضمنته قوله: «أفلا نمكث على كتابنا، ونَدْعُ العمل؟»، وقد بيّناه.

(قَالَ زُهَيْرٌ) بن معاوية الراوي عن أبي الزبير (ثُمَّ تَكَلَّمَ أَبُو الزُّبَيْرِ بِشَيْءٍ لَمْ أَفْهَمْهُ) إما لبُعده، أو لتشويش بعض الحاضرين عليه، (فَسَأَلْتُ) بعض

(٢) «المفهم» ٦/ ٦٦٠ - ٦٦١.

(١) رواه الترمذي برقم (٢١٤١).

(٣) «مشارك الأنوار» ١/ ١٥٩.

الحاضرين (مَا قَالَ؟)؛ أي: أي شيء قال أبو الزبير؟، ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَسْئُولُ هِيَ أبا الزبير، والله تعالى أعلم.

(فَقَالَ) ذَلِكَ الْمَسْئُولُ قَالَ: «(اعْمَلُوا، فَكُلُّ مُيَسَّرٍ)»؛ أي: مهياً، وميسر لِمَا خُلِقَ لَهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَسَيُسَّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَسَيُسَّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

مسألتان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧١٢/١ و ٦٧١٣] (٢٦٤٨)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٩٢/٣ - ٢٩٣ و ٣٨٨)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٣٩١٩)، و(البخاري) في «خلق أفعال العباد» (١٣٦)، و(الطبراني) في «الكبير» (٧/ ١٢١)، و(ابن الجعد) في «مسنده» (٣٨٤/١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧١٣] (...) - (حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْمَعْنَى، وَفِيهِ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ عَامِلٍ مُيَسَّرٌ لِعَمَلِهِ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

وكلّهم ذكروا في الباب.

[تنبيه]: رواية عمرو بن الحارث عن أبي الزبير هذه ساقها الإمام

أحمد رحمته الله في «مسنده»، فقال:

(١٤٦٤٠) - حدثنا هارون بن معروف، ثنا ابن وهب، أخبرني عمرو،

عن أبي الزبير، عن جابر؛ أنه قال: يا رسول الله، أنعمل لأمر قد فُرج منه، أم لأمر نأتفنه؟ قال: «لأمر قد فُرج منه»، فقال سُراقَة: ففيم العمل إذا؟ فقال رسول الله ﷺ: «كُلُّ عَامِلٍ مُيَسَّرٌ لِعَمَلِهِ». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال :

[٦٧١٤] (٢٦٤٩) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ
يَزِيدَ الضُّبَيْعِيِّ، حَدَّثَنَا مُطَرِّفٌ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ،
أَعْلِمُ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ؟ قَالَ: فَقَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: قِيلَ: فَفِيمَ يَعْمَلُ
الْعَامِلُونَ؟ قَالَ: «كُلُّ مُيسِّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة :

١ - (يَزِيدُ الضُّبَيْعِيُّ) هو: يزيد بن أبي يزيد الضُّبَيْعِيُّ مولاهم، أبو الأزهر
البصري، يُعْرَفُ بِالرُّشْكِ بكسر الراء، وسكون المعجمة، ثقةٌ عابدٌ، وَهُمْ مَنْ
لَيْنُهُ [٦] (ت ١٣٠) وهو ابن مائة سنة (ع) تقدم في «الحيض» ٧٦٧/١٤.

[تنبيه]: قوله: «الضُّبَيْعِيُّ» بضم الصاد المعجمة، وفتح الموحدة، بعدها
عين مهملة: نسبة إلى ضُبَيْعَةَ بن قيس بن ثعلبة بن صعب بن علي بن بكر بن
وائل، نزلوا بالبصرة، وهي أيضاً نسبة إلى المحلّة التي سكنها بنو ضُبَيْعَةَ
بالبصرة، نزلها غيرهم، فنُسبوا إليها، ومنهم يزيد الرشك، أفاده في
«اللباب»^(١).

٢ - (مُطَرِّفٌ) بن عبد الله بن الشَّخِير - بكسر الشين المعجمة، وتشديد
الخاء المعجمة المكسورة، بعدها تحتانية ساكنة، ثم راء - العامريّ الحَرَشِيُّ
- بمهملتين مفتوحتين، ثم معجمة - أبو عبد الله البصري، ثقةٌ عابدٌ فاضلٌ [٢]
(ت ٩٥) (ع) تقدم في «الطهارة» ٦٥٩/٢٧.

٣ - (عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ) بن عُبَيْد بن خَلْفٍ الخَزَاعِيّ، أبو نُجَيْد - بنون،
وجيم مصغراً - الصحابيّ المشهور، وأبوه أيضاً صحابيّ رحمته الله، أسلم عام خير،
وصحب، وكان فاضلاً، وقضى بالكوفة، مات سنة اثنتين وخمسين بالبصرة (ع)
تقدم في «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤٧٩.

والباقيان ذكرا في الباب.

(١) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٢/٢٦٠.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف ﷺ، وأنه مسلسلٌ بالبصريين، غير شيخه، فنيسابوريّ، وقد دخل المدينة.

شرح الحديث:

(عَنْ يَزِيدَ الضُّبَيْعِيِّ) هو: يزيد الرُّشْك - بكسر الراء، وسكون المعجمة، بعدها كاف - وكنيته أبو الأزهر، وَحَكَى الكلاباذي أن اسم والده سِنَان، بكسر المهملة، ونونين، وهو بصريّ تابعي، ثقة، قيل: كان كبير اللحية، فَلُقِّبَ الرُّشْك، وهو بالفارسية كما زعم أبو عليّ الغساني، وجزم به ابن الجوزي: الكبير اللحية، وقال أبو حاتم الرازي: كان غَيُورًا، فقيل له: ارشك بالفارسية، فمضى عليه الرشك، وقال الكرماني: بل الرشك بالفارسية: القمل الصغير الملتصق بأصول شعر اللحية، وذكر الكلاباذي أن الرشك: القَسَام، قال الحافظ: بل كان يزيد يتعانى مساحة الأرض، فقيل له: القَسَام، وكان يُلقَّب الرشك؛ لا أن مدلول الرشك القَسَام، بل هما لقب، ونسبة إلى صنعة، والمعتمد في أمره ما قال أبو حاتم، قال: وما ليزيد في البخاريّ إلا هذا الحديث، أورده في «كتاب القدر» وفي «كتاب الاعتصام». انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: وليس ليزيد الرشك عند مسلم إلا أربعة أحاديث فقط برقم (٣٣٥) وكرّره، و(٧١٩)، و(١١٦٠)، و(٢٦٤٩)^(٢)، والله تعالى أعلم.

(حَدَّثَنَا مُطَرِّفٌ) - بضم الميم، وفتح الطاء المهملة، وكسر الراء المشددة - ابن عبد الله (عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ) ﷺ؛ أنه (قَالَ: قِيلَ:) القائل هو عمران نفسه، كما بيّن في الرواية التالية: (يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعْلِمَ) بضم العين المهملة، مبنياً للمفعول، والهمزة للاستفهام، وفي رواية البخاريّ: «أُيعْرِفَ»، (أَهْلُ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ؟) المراد بالسؤال معرفة الملائكة، أو من أطلعه الله على ذلك،

(١) «الفتح» ٢١٠/١٥، كتاب «القدر» رقم (٦٥٩٦).

(٢) هذه الأرقام للأستاذ محمد فؤاد ﷺ فليتبّه.

وأما معرفة العامل، أو مَنْ شاهده، فإنما يُعرف بالعمل. (قَالَ) عمران رضي الله عنه: (فَقَالَ) رضي الله عنه: «نَعَمْ»؛ أي: عُلِمَ هؤلاء مِنْ هؤلاء، (قَالَ) عمران: (قِيلَ)؛ أي: قال السائل، وقد مرَّ آنفاً أنه عمران رضي الله عنه نفسه، (فَفِيمَ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟) وفي رواية البخاري: «فَلِمَ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟»، والمعنى: إذا سبق القلم بذلك، فلا يحتاج العامل إلى العمل؛ لأنه سيصير إلى ما قُدِّرَ له. (قَالَ) رضي الله عنه ردّاً على هذا الاستشكال: «كُلُّ مُيسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»؛ أي: مِنْ عَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، أو النار، وقد جاء هذا الكلام عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم بهذا اللفظ يزيدون على العشرة، وقد تقدّم بيان ذلك قريباً.

وفي رواية البخاري: «كُلُّ يَعْمَلُ لِمَا خُلِقَ لَهُ، أو لِمَا يُسَّرُ لَهُ»، وقوله: «يُسَّر» بضم أوله، وكسر المهملة الثقيلة.

وقد جاء هذا الكلام الأخير عن جماعة من الصحابة بهذا اللفظ يزيدون على العشرة.

وفي الحديث إشارة إلى أن المآل محبوب عن المكلف، فعليه أن يجتهد في عَمَلٍ ما أمر به، فإن عمله أمانة إلى ما يؤول إليه أمره غالباً، وإن كان بعضهم قد يُختم له بغير ذلك، كما ثبت في حديث ابن مسعود وغيره، لكن لا اطلاع له على ذلك، فعليه أن يبذل جهده، ويجاهد نفسه في عمل الطاعة، لا يترك وكولاً إلى ما يؤول إليه أمره، فيلام على ترك المأمور، ويستحق العقوبة، وقد ترجم ابن حبان بحديث الباب: «ما يجب على المرء من التشمير في الطاعات، وإن جرى قبلها ما يكره الله من المحظورات»^(١)، والله تعالى أعلم.

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عمران بن حصين رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧١٥ و ٦٧١٤/١] (٢٦٤٩)، و(البخاري) في «القدر» (٦٥٩٦) و«التوحيد» (٧٥٥١)، و(أبو داود) في «السُّنَّة» (٤٧٠٩)،

و(النسائي) في «الكبرى» (٥١٧/٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٤٢٧/٤ و ٤٣١)، و(ابن الجعد) في «مسنده» (٢٢٧/١)، و(الرويانى) في «مسنده» (١٢٠/١)، وفوائد الحديث تقدمت، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧١٥] (...) - (حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، وَأَبْنُ ثُمَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عُلَيَّةَ (ح) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، كُلُّهُمْ عَنْ يَزِيدَ الرَّشَكِ، فِي هَذَا الْإِسْنَادِ، بِمَعْنَى حَدِيثِ حَمَّادٍ، وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ: قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ).

رجال هذا الإسناد: ثلاثة عشر:

١ - (شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ) أَبِي شَيْبَةَ الْحَبْطِيُّ الْأَبْلِيُّ - بضم الهمزة، والموحدة، وتشديد اللام - أبو محمد، صدوق يهيم، ورُمي بالقدر، قال أبو حاتم: اضطرَّ الناس إليه أخيراً، من صغار [٩] (ت ٥ أو ٢٣٦) وله بضع وتسعون سنة (م د س) تقدم في «الإيمان» ١٥٧/١٢.

٢ - (عَبْدُ الْوَارِثِ) بن سعيد بن ذكوان العنبري مولاهم، أبو عبيدة التَّنُورِيِّ البصري، ثقة ثبت [٨] (ت ١٨٠) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٧٦/١٨.

٣ - (ابْنُ عُلَيَّةَ) إسماعيل بن إبراهيم بن مِقْسَمِ الْأَسَدِيِّ مولاهم، أبو بشر البصري، ثقة حافظ [٨] (ت ١٩٨) وهو ابن ثلاث وثمانين سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ٣/٢.

٤ - (جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ) الضُّبَعِيُّ - بضم الضاد المعجمة، وفتح الموحدة - أبو سليمان البصري، صدوق زاهد، لكنه كان يتشيع [٨] (ت ١٧٨) (بخ م ٤) تقدم في «الإيمان» ٣٢٢/٥٥.

والباقون ذكروا في الباب.

[تنبيه]: أما رواية عبد الوارث بن سعيد عن يزيد الرشك، فقد ساقها

البخاري رحمته الله في «خلق أفعال العباد»، فقال:

حدَّثنا أبو معمر، حدَّثنا عبد الوارث، قال: يزيد حدَّثني عن^(١) مُطَرِّف بن عبد الله، عن عمران رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، فيم يعمل العاملون؟ قال: «كلُّ ميسر لما خُلق له». انتهى^(٢).

وأما رواية ابن عُليّة عن يزيد الرُّشك، فقد ساقها الطبراني رحمته الله في «المعجم الكبير»، فقال:

(٢٧٠) - حدَّثنا عبيد بن غنام، ثنا أبو بكر بن أبي شيبة (ح) وحدَّثنا معاذ بن المثنى، ثنا مسدد، قال: ثنا إسماعيل بن إبراهيم ابن عُليّة، ثنا يزيد الرُّشك، عن مُطَرِّف، عن عمران بن حُصين، قال: قال رجل: يا رسول الله، أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ قال: «نعم»، قال: ففيم العمل؟ قال: «اعملوا، فكل ميسر لما خُلق له من القول». انتهى^(٣).

وساقها أحمد رحمته الله في «مسنده»، وليس عنده: «من القول»، بل قال: «أو كما قال»، قال رحمته الله:

(١٩٨٨٢) - حدَّثنا إسماعيل، ثنا يزيد - يعني: الرُّشك - عن مُطَرِّف بن الشَّخِير، عن عمران بن حُصين قال: قال رجل: يا رسول الله أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ قال: «نعم»، قال: فيم يعمل العاملون؟ قال: «اعملوا، فكل ميسر لما خُلق له»، أو كما قال. انتهى^(٤).

وأما رواية جعفر بن سليمان عن يزيد الرُّشك، فقد ساقها الطبراني رحمته الله أيضاً في «المعجم الكبير»، فقال:

(٢٦٩) - حدَّثنا زكريا بن يحيى، ثنا محمد بن موسى الحَرَشِيّ، ثنا جعفر ابن سليمان، عن يزيد الرُّشك، عن مُطَرِّف، عن عمران بن حُصين، قال: سألت رجلاً رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ قال: «نعم»، قال: ففيم يعمل العاملون؟ قال: «كلُّ ميسر لما خُلق له». انتهى^(٥).

(١) «عن» تصحّف في النسخة إلى «بن»، وهو غلط، فليُتَبَّه.

(٢) «خلق أفعال العباد» ٧١/١. (٣) «المعجم الكبير» ١٨/١٣٠.

(٤) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٤/٤٣١.

(٥) «المعجم الكبير» ١٨/١٣٠.

وأما رواية شعبة عن يزيد الرشك، فقد ساقها البخاري رحمته الله في «صحيحه»، فقال:

(٦٢٢٣) - حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ الرَّشَكِ، قَالَ: سَمِعْتُ مُطَرِّفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ، يَحْدُثُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْعَرَفُ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: فَلِمَ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟ قَالَ: «كُلٌّ يَعْمَلُ لِمَا خُلِقَ لَهُ، أَوْ لِمَا يُيسَّرُ لَهُ». انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧١٦] (٢٦٥٠) - (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا عَزْرَةُ بْنُ ثَابِتٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرٍ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّثَلِيِّ، قَالَ: قَالَ لِي عِمْرَانُ بْنُ الْحَصِينِ، أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ؟ وَيَكْدَحُونَ فِيهِ، أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ، وَمَضَى عَلَيْهِمْ، مِنْ قَدَرٍ مَا سَبَقَ، أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ، مِمَّا أَنَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ، وَتَبَتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ؟ فَقُلْتُ: بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ، وَمَضَى عَلَيْهِمْ، قَالَ: فَقَالَ: أَفَلَا يَكُونُ ظُلْمًا؟ قَالَ: فَفَزَعْتُ مِنْ ذَلِكَ فِرْعَا شَدِيدًا، وَقُلْتُ: كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَ اللَّهُ، وَمِلْكُ يَدِهِ، فَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ، وَهُمْ يُسْأَلُونَ، فَقَالَ لِي: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، إِنِّي لَمْ أُردِّ بِمَا سَأَلْتُكَ، إِلَّا لِأَخْزَرِ عَقْلِكَ، إِنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مَرْيَنَةَ أَتَيَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ، وَيَكْدَحُونَ فِيهِ، أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ، وَمَضَى فِيهِمْ، مِنْ قَدَرٍ قَدْ سَبَقَ، أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ، مِمَّا أَنَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ، وَتَبَتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ؟ فَقَالَ: «لَا، بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ، وَمَضَى فِيهِمْ، وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﷻ»: ﴿وَنَسِيَ وَمَا سَوَّاهَا﴾ (٧) فَأَلَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾﴾».

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ) بن فارس العبدي البصري، أصله من بخارى، ثقة، قيل: كان يحيى بن سعيد لا يرضاه [٩] (ت ٢٠٩) (ع) تقدم في «الإيمان» ٧٩/٤١٧.

- ٢ - (عَزْرَةُ بْنُ ثَابِتٍ) بن أبي زيد بن أخطب الأنصاريّ البصريّ، ثقةٌ [١٥] (خ م قد ت س ق) تقدم في «الحج» ٣١٨٨/٦٠.
- ٣ - (يَحْيَى بْنُ عُقَيْلٍ) بالتصغير البصريّ، نزيل مَرَوْ، صدوق [٣] (بخ م د س ق) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» ١٢٣٧/١٣.
- ٤ - (يَحْيَى بْنُ يَعْمُرَ) ^(٢) - بفتح التحتانية، والميم، بينهما مهملة - البصريّ، نزيل مرو، وقاضيها، ثقةٌ فصيحٌ، وكان يرسل [٣] مات قبل المائة، وقيل: بعدها (ع) تقدم في «الإيمان» ١٠٢/١.
- ٥ - (أَبُو الْأَسْوَدِ الدَّيْلِيُّ) - بضم الدال المهملة، بعدها همزة مفتوحة -، ويقال له: الديليّ بكسر الدال، وسكون التحتانية، البصريّ، اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان، ويقال: عمرو بن ظالم، ويقال: بالتصغير فيهما، ويقال: عمرو بن عثمان، أو عثمان بن عمرو، مخضرمٌ، ثقةٌ، فاضلٌ [٢] مات سنة تسع وستين (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٢٤/٢٩.
- والباقيان ذكرا قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُبَاعِيَّاتِ المصنّف ﷺ، وأنه مسلسلٌ بالبصريين، سوى شيخه، فمروزيّ، وفيه ثلاثة من التابعين روى بعضهم عن بعض: عزرة، عن يحيى بن عُقَيْل، عن أبي الأسود.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّيْلِيِّ) بكسر الدال المهملة، وسكون الياء، وتقدّم أنه يقال له: الدُّيْلِيُّ، بضمّ الدال، وفتح الهمزة: نسبة إلى الدئل بن كنانة، أبو قبيلة. (قَالَ: قَالَ لِي عِمْرَانُ بْنُ الْحُصَيْنِ) ﷺ: (أَرَأَيْتَ؟) أي: أخبرني، من

(١) هذا هو الأشبه، وأما قوله في «التقريب»: من السابعة ففيه نظر لا يخفى؛ لأنه تابعي سمع من بعض الصحابة، كعبد الله بن يزيد الخطميّ، وعبد الله بن أبي أوفى، كما في «الفتح» ٦٩٠/١٢، فيبين أنه من الخامسة، فليُنَبَّه.

(٢) وقال في هامش «الخلاصة» ص ٤٢٩: ضَبَطَهُ بِالْقَلَمِ فِي الْأَصْلِ بضمّ الميم، وفتحها. انتهى.

إطلاق اسم السبب على المسبب؛ لأن مشاهدة الأشياء طريق إلى الإخبار عنها، والهمزة فيه مُقَرَّرَةٌ؛ أي: قد رأيت ذلك، فأخبرني به^(١). (مَا يَعْمَلُ النَّاسُ)؛ أي: من الخير والشر، (الْيَوْمَ)؛ أي: في الدنيا، (وَيَكْذَحُونَ فِيهِ)؛ أي: يسعون في تحصيله بجهد وكَدٍّ؛ أي: تعب، قال الطيبي: «الكدح»: جهد النفس في العمل، والكَدَّ فيه حتى يؤثر فيها، من كدح جلده: إذا خدشه، كذا في «الكشاف»، وقال القرطبي: «الكدح»: السعي في العمل لدنيا كان أو للآخرة، وأصله العمل الشاق، والكسب المتعب. انتهى^(٢).

وقال المرتضى رحمته الله: كَدَحَ فِي الْعَمَلِ: كَمَنَعَ: سَعَى، يَكْدَحُ كَدْحًا، وقال أبو إسحاق: الكَدْحُ فِي اللُّغَةِ: السَّعْيُ، وَالْحِرْصُ، وَالذُّؤُوبُ فِي الْعَمَلِ، فِي بَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، قَالَ ابْنُ مُقْبِلٍ [مَنْ الطَّوِيلُ]:

وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا تَارَتَانِ فَمِنْهُمَا أَمُوتُ وَأُخْرَى أَبْتَغِي الْعَيْشَ أَكْدَحُ
 أَي: تَارَةً أَسْعَى فِي طَلَبِ الْعَيْشِ، وَأَدَابُ، وَكَدَحَ الْإِنْسَانُ: عَمِلَ لِنَفْسِهِ خَيْرًا، أَوْ شَرًّا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا﴾ [الانشقاق: ٦]، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: أَي: تَسْعَى، وَكَدَحَ: كَدَّ، وَهُوَ يَكْدَحُ فِي كَذَا: أَي: يَكْدُ، وَأَصَابَهُ شَيْءٌ، فَكَدَحَ وَجْهَهُ؛ أَي: خَدَشَ، أَوْ كَدَحَ وَجْهَ فُلَانٍ: إِذَا عَمِلَ بِهِ مَا يَشِينُهُ، كَكَدَحِهِ تَكْدِيحًا، فَتَكْدَحُ: خَدَشَهُ، فَتَخْدَشُ، أَوْ كَدَحَ وَجْهَ أَمْرِهِ: إِذَا أَفْسَدَهُ، وَكَدَحَ لِعِيَالِهِ: كَسَبَ، كَاكْتَدَحَ؛ أَي: اِكْتَسَبَ. انتهى^(٣).

(أَشْيَاءٌ) خبر مبتدأ محذوف؛ أي: أهو شيء (قُضِيَ عَلَيْهِمْ) بالبناء للمفعول؛ أي: قُدِّرَ فَعَلُهُ عَلَيْهِمْ، (وَمَضَى عَلَيْهِمْ) بالبناء للفاعل؛ أي: نفذ في حقهم، (مِنْ قَدَرٍ مَا سَبَقَ) هكذا معظم النسخ بـ«ما» بعد «قدر»، ووقع في بعض النسخ: «بقدر قد سبق»، كما هو الآتي بعد، وهو واضح، وعلى الأول يكون «قدر» منوناً، و«ما» زائدة للتأكيد، و«سبق» صفة لـ«قدر»، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ «قدر» مضافاً لـ«ما»، وهي موصولة؛ أي: للأمر الذي سبق، والإضافة بيانية.
 وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «من قدر»: «من» يجوز أن تكون بياناً

(١) «الكشاف عن حقائق السنن» ٥٤٠/٢. (٢) «المفهم» ٦٦١/٦.

(٣) «تاج العروس» ص ١٧٢٣.

لـ«شيء»، فيكون القضاء والقدر شيئاً واحداً، وأن تكون ابتدائية متعلقة بـ«قُضي»؛ أي: قُضي عليهم لأجل قَدَر سبق، وقضاء نشأ، وابتدئ من قدر، فيكون القدر سابقاً على القضاء.

وقال في «النهاية»: المراد بالقدر: التقدير، وبالقضاء: الخلق، كقوله تعالى: ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [فصلت: ١٢]؛ أي: خلقهن، فالقضاء والقدر أمران متلازمان، لا ينفك أحدهما عن الآخر؛ لأن أحدهما وهو القدر بمنزلة الأساس، والآخر وهو القضاء بمنزلة البناء، فمن رام الفصل بينهما، فقد رام هدم البناء، ونَقَضَهُ. انتهى^(١).

وقال الراغب الأصبهاني: القضاء من الله تعالى أخص من القدر؛ لأنه الفصل بين التقدير، والقدر هو التقدير، والقضاء هو الفصل، والقطع، وقد ذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعد للكيل، والقضاء بمنزلة الكيل، ولهذا لما قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنه لما أراد الفرار من الطاعون بالشام: أتفرّ من القضاء؟ قال: أفرّ من قضاء الله إلى قَدَر الله؛ تنبيهاً أن القدر ما لم يكن قضاءً، فمرجوّ أن يدفعه الله، فأما إذا قُضي فلا مدّفع له، ويشهد لذلك قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ [مريم: ٢١]، وقوله: ﴿حَتَّىٰ مَقْضِيًّا﴾ [مريم: ٧١]، ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [البقرة: ٢١٠]؛ أي: فُصل؛ تنبيهاً أنه صار بحيث لا يمكن تلافيه. انتهى^(٢).

وقال بعضهم: القدر كتقدير النقاش الصورة في ذهنه، والقضاء كرسمة تلك الصورة للتلميذ بالأسرب، ووضع التلميذ الصبغ عليها متبعاً لرسم الأستاذ هو الكسب، والاختيار، والتلميذ في اختياره لا يخرج عن رسم الأستاذ، كذلك العبد في اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء والقدر. انتهى^(٣).

(أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ) ببناء الفعل للمفعول، قال الطيبي: كذا في «صحيح مسلم»، و«كتاب الحميدي»، و«جامع الأصول»، ووقع في نسخ «المصابيح»: «أم فيما يَسْتَقْبَلُونَ؟»، قال: على كلتا الروایتين ليس السؤال عن تعيين أحد

(١) «النهاية في غريب الأثر» ص ٧٥٩.

(٢) «مفردات ألفاظ القرآن» ص ٦٧٥ - ٦٧٦.

(٣) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥٤١/٢.

الأميرين؛ إذ الجواب - وهو قوله ﷺ -: «لا، بل إلخ» غير مطابق له، وإذا تقرر هذا فـ«أم» منقطعة، و«أو» بمعنى «بل»، وتحريره أن السائل لما رأى الرسل يأمرهم، وينهونهم اعتقد أن الأمر أنف، كما زعمت المعتزلة، فسأل أولاً عن الأمر أهو شيء مقدر؟ ثم بدا له، وأضرب عن ذلك، واستأنف، فقال: أهو واقع فيما يُستقبلون به؟، والهمزة للتقرير، فلذلك نفى رسول الله ﷺ ما أثبتته، وقرره، وأكّده بـ«بل»، ولو كان السؤال عن التعيين لقال: أشيء قُضي عليهم، أو شيء يستقبلونه بالتكلم؟ بل غير العبارة، وعدل إلى العيبة، وعَمَّ الأمم كلها، وأنبياءهم، فدل ذلك على صحة ما قلناه، من إضرابه عن السؤال الأول إلى الثاني. انتهى (١).

وقوله: (مِمَّا أَنَا هُمْ بِهِ نَبِيَّهُمْ)؛ أي: من الأمر الذي جاءهم النبي ﷺ، وهو بيان لـ«ما» من قوله: «فيما يُستقبلون»، (وَبَيَّنْتَ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ؟) فلزمهم العمل به، قال أبو الأسود: (فَقُلْتُ: بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ، وَمَضَى عَلَيْهِمْ، قَالَ) أبو الأسود: (فَقَالَ) عمران ؑ: (أَفَلَا يَكُونُ ظُلْمًا؟)؛ أي: إذا قلت: إن ذلك العمل الذي يكدحون فيه أمرٌ قُضي، وقُدر عليهم، ولا بدّ لهم منه، فهم مجبرون عليه، فكيف يعذبهم عليه، ألا يكون ذلك ظلماً لهم؟.

فقوله: «أفلا يكون ظلماً» هكذا وقع في نسخ مسلم، التي بين أيدينا، ووقع في مختصر القرطبي بلفظ: «فلا يكون ظلماً» بغير همزة، فقال القرطبي ؑ: كذا الرواية بغير ألف استفهام، وهي مرادة؛ إذ بالاستفهام حصل فزع المسؤول، وبه صحّ أن يكون ما أتى به من قوله: «كل شيء خلق الله، ومليك يده...» إلى آخره جواباً عما سأله عنه، ولو لم يكن الاستفهام مراداً لكان الكلام نفياً للظلم، وهو صحيحٌ وحق، ولا يُفزع من ذلك، ولا يستدعي جواباً.

وبيان ما سأله عنه أنه لما تقرر عنده أن ما يعمل الناس فيه شيء قُضي به عليهم، ولا بُدّ لهم منه، فكأنهم يلجؤون إليه، فكيف يعاقبون على ذلك؟ فعقابهم على ذلك ظلم، وهذه من شبه القدرة المبنية على التحسين والتقييح،

وقد أجاب عن ذلك أبو الأسود، وأحسن في الجواب، ومقتضى الجواب: أن الظلم لا يتصور من الله تعالى، فإنَّ الكل خلقه، وملكه، لا حَجْر عليه، ولا حكم، فلا يتصور في حقِّه الظلم؛ لاستحالة شرطه، على ما بيَّنا غير مرة، ثم عَضِدَ بقوله: لا يُسأل عما يفعل، وهم يُسألون، وَلَمَّا سَمِعَ عمران هذا الجواب تحقَّق أنه قد وُفِّق للحقِّ، وأصاب عين الصواب، فاستحسن ذلك منه، وأخبره أنه إنما امتحنه بذلك السؤال؛ ليختبر عقله، وليستخرج علمه، ثم أفاده الحديث المذكور، ومعناه قد تقدَّم الكلام عليه. انتهى^(١).

(قَالَ) أبو الأسود: (فَفَرِغْتُ) بكسر الزاي، من باب تَعَب، (مِنْ ذَلِكَ فَرَعًا شَدِيدًا، وَقُلْتُ: كُلُّ شَيْءٍ) مبتدأ خبره قوله: (خَلَقَ اللهُ)؛ أي: مخلوقه، (وَمَلِكٌ يَدُوهُ)؛ أي: مملوك له، وتحت تصرّفه يفعل فيه ما يشاء، (فَلَا يُسأل) بالبناء للمفعول؛ أي: لا أحد يسأل الله ﷻ (عَمَّا يَفْعَلُ) في عباده من خير، أو شرٍّ، (وَهُمْ)؛ أي: العباد (يُسألُونَ)؛ أي: يسألهم الله ﷻ عما فعلوه، ولقد أحسن أبو الأسود ﷺ في الجواب، ومقتضى جوابه أن الظلم لا يُتصور من الله ﷻ، فإنَّ الكل خلقه، وملكه، لا حَجْر عليه أن يفعل فيهم ما يشاء، فلا يُتصور في حقِّه الظلم؛ لأنَّ الظلم التصرّف في ملك الغير بغير إذنه، وهم ملكه، ثم عَضِدَ ذلك بقوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، ولما سمع عمران ﷺ هذا الجواب منه أعجبه، واستحسنه منه، وترحم عليه، كما قال: (فَقَالَ لِي: يَرْحَمُكَ اللهُ) وأخبره أنه إنما سأله امتحاناً له؛ ليختبر ما عنده من علم هذا الباب، فقال: (إِنِّي لَمْ أَرِدْ بِمَا سَأَلْتُكَ، إِلَّا لِأَحْزَرَ) بتقديم الزاي على الراء، من بابي ضرب، ونصر؛ أي: لأقْدِر، وأمتحن (عَقْلَكَ)؛ أي: فهمك، ومعرفتكَ بالشيء، قال في «القاموس»، و«شرحه»: العَقْل: العلم، وعليه اقتصر كثيرون، وفي «الْعُبَاب»: العَقْل: الحِجْرُ، والنُّهْيَةُ، ومثله في «الصَّحاح»، وفي «المُحْكَم»: العَقْل: ضِدُّ الْحَقِّقِ، أو هو الْعِلْمُ بصفات الأشياء، من حُسْنِهَا وقُبْحِهَا، وكَمَالِهَا ونُقْصَانِهَا، أو هو الْعِلْمُ بخيرِ الْخَيْرَيْنِ، وشرِّ الشَّرَّيْنِ، أو مُطْلَقٌ لأمورٍ، أو لِقُوَّةٍ بها يكون التَّمْيِيزُ بين القُبْحِ والحُسْنِ،

وَلَمَعَانِ مُجْتَمِعَةٍ فِي الذَّهْنِ، يَكُونُ بِمُقَدِّمَاتٍ يَسْتَتِبُّ بِهَا الْأَغْرَاضُ، وَالْمَصَالِحُ، وَلِهَيْئَةٍ مَحْمُودَةٍ لِلْإِنْسَانِ فِي حَرَكَاتِهِ وَكَلَامِهِ^(١).

وقال الراغب الأصفهاني: الْعَقْلُ، يُقَالُ لِلْقُوَّةِ الْمُتَهَيِّئَةِ لِقَبُولِ الْعِلْمِ، وَيُقَالُ لِلَّذِي يَسْتَنْبِطُهُ الْإِنْسَانُ بِتِلْكَ الْقُوَّةِ: عَقْلٌ، وَلِهَذَا قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

رَأَيْتُ الْعَقْلَ عَقْلَيْنِ مَظْبُوعٌ وَمَسْمُوعٌ
فَلَا يَنْفَعُ مَسْمُوعٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَظْبُوعٌ
كَمَا لَا تَنْفَعُ الشَّمْسُ وَضَوْؤُ الْعَيْنِ مَمْنُوعٌ^(٢)

وقال الفيومي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: عَقَلْتُ الشَّيْءَ عَقْلًا، مِنْ بَابِ ضَرْبٍ: تَدَبَّرْتَهُ، وَعَقِلُ يَعْقِلُ، مِنْ بَابِ تَعَبٍ لُغَةً، ثُمَّ أُطْلِقَ الْعَقْلُ الَّذِي هُوَ مَصْدَرٌ عَلَى الْحِجَا وَاللُّبِّ، وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ النَّاسِ: الْعَقْلُ: غَرِيزَةٌ، يَتَهَيَّأُ بِهَا الْإِنْسَانُ إِلَى فَهْمِ الْخَطَابِ، فَالرَّجُلُ عَاقِلٌ، وَالْجَمْعُ: عُقَالٌ، مِثْلُ كَافِرٍ وَكُفَّارٍ، وَرُبَّمَا قِيلَ: عُقْلَاءٌ، وَامْرَأَةٌ عَاقِلَةٌ، وَعَاقِلَةٌ، كَمَا يُقَالُ فِيهَا: بَالِغٌ، وَبَالِغَةٌ، وَالْجَمْعُ عَوَاقِلُ، وَعَاقِلَاتٌ. انتهى^(٣).

ثم ذَكَرَ عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِجَّتَهُ عَلَى تَصْوِيبِ جَوَابِ أَبِي الْأَسْوَدِ: فَقَالَ: (إِنَّ رَجُلَيْنِ) بِكَسْرِ هَمْزَةٍ «إِنَّ»؛ لَوْقَعَهَا فِي الْإِبْتِدَاءِ، كَمَا قَالَ فِي «الْخَلَاصَةِ»:

فَاكْسِرْ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَفِي بَدْءِ صَلَهِ وَحَيْثُ «إِنَّ» لِيَمِينٍ مُكْمَلَةٍ
وَالرَّجُلَانِ لَمْ يُعْرِفَا، كَمَا قَالَ صَاحِبُ «التَّنْبِيهِ»^(٤). (مِنْ مُزِينَةٍ) بَضَمَ الْمِيمِ، بِصِيغَةِ التَّصْغِيرِ، كَجُهِينَةٍ، وَهِيَ مُزِينَةُ بِنْتِ كَلْبِ بْنِ وَبَرَةَ، أُمُّ عَثْمَانَ، وَأَوْسُ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ أَدَّ بْنِ طَابَخَةَ بْنِ إِيَّاسِ بْنِ مَضَرَ، وَهُمْ قَبِيلَةٌ كَبِيرَةٌ، قَالَهُ فِي «الْلَّبَابِ»^(٥). (أَتَيَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ؟) أَيُّ: أَخْبَرْنَا عَنِ الْعَمَلِ الَّذِي يَعْمَلُهُ النَّاسُ الْيَوْمَ؟ أَيُّ: فِي هَذِهِ

(١) «تاج العروس» ص ٧٣٣٩.

(٢) «مفردات ألفاظ القرآن» للراغب الأصفهاني ص ٥٧٧ - ٥٧٨.

(٣) «المصباح المنير» ٢/ ٤٢٣. (٤) «تنبيه المعلم» ص ٤٣٨.

(٥) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٣/ ٢٠٥.

الدنيا، (وَيَكْدَحُونَ فِيهِ) تقدّم أنه من مَنَعَ؛ أي: يسعون، ويجتهدون في تحصيله، (أَشْيَاءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ) بالبناء للمفعول؛ أي: قُدر عليهم في الأزل، (وَمَضَى فِيهِمْ) بالبناء للفاعل؛ أي: نفذ فيهم في هذه الدنيا، وقوله: (مِنْ قَدَرٍ) بيان لـ«شيء»، وقوله: (قَدْ سَبَقَ) صفة لـ«قَدَرٍ»، (أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ) بالبناء للمفعول؛ أي: أو هو في الشيء الذي يُستأنفون به، مما يؤمرون به الآن دون سبق تقدير به؟ (مِمَّا أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ ﷺ) (وَبَتَّتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ؟) بتبليغه لهم، (فَقَالَ ﷺ): ((لَا)؛ أي: ليس عملهم فيما يُستقبلون به الآن، (بَلْ) هو (شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ) أزلاً، (وَمَضَى فِيهِمْ) الآن، (وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ)؛ أي: ما يصدقه، فـ«تصديق» مبتدأ، خبره قوله: (فِي كِتَابِ اللَّهِ ﷻ) وقوله ﷻ: ((وَنَفْسٍ [الشمس: ٧] بَدَلٌ مِنَ الْخَبَرِ، أَوْ «فِي كِتَابِ اللَّهِ» متعلّق بـ«تصديق»، والخبر قوله: ((وَنَفْسٍ [الشمس: ٧] الْوَاقِفِ فِيهِ لِلْقَسَمِ، وَنَفْسٍ [الشمس: ٧] مَجْرُورٌ بِالْوَاوِ؛ أي: أقسم بنفس، قال القرطبي رحمه الله: قوله: ((وَنَفْسٍ [الشمس: ٧] قَسَمٌ بِنَفْسِ بَنِي آدَمَ، وَأَفْرَدَهَا لِأَن مَرَادَهُ النَّوْعَ، وَهَذَا نَحْوُ قَوْلِهِ: ((عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَمَتْ وَأَخَّرَتْ [٥] [الانفطار: ٥]؛ أي: كل نفس، كما قال: ((كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ [٣٨] [المدثر: ٣٨]، أَلَا تَرَى قَوْلَهُ: ((فَالْمُهَمَّا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا [٨]؛ أي: حَمَلَهَا عَلَى مَا أَرَادَ مِنْ ذَلِكَ، فَمِنْهَا مَا خُلِقَ لِلْخَيْرِ، وَأَعَانَهَا عَلَيْهِ، وَيَسِّرَهُ لَهَا، وَمِنْهَا مَا خُلِقَ لِلشَّرِّ، وَيَسِّرَهُ لَهَا، وَهُوَ الْمَوْافِقُ لِلْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ الْمَصْدَقُ بِالْآيَةِ^(١).

وقوله: ((وَمَا سَوَّاهَا [٧] فَالْمُهَمَّا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا [٨] [الشمس: ٧، ٨]؛

أي: أعلمها طاعتها، ومعصيتها، وأفهمها أن أحدهما حسنٌ، والآخر قبيح. وقال القرطبي: ((وَمَا سَوَّاهَا؛ أي: والذي سَوَّاهَا، وقد قدمنا أن «ما» في أصلها لِمَا لَا يُعْقَل، وقد تحيى بمعنى الذي، وهي تقع لمن يعقل ولما لا يعقل، والتسوية: التعديل؛ يعني: أنه خلقها مكَمَّلة بكل ما تحتاج إليه، مُؤَهَّلة لقبول الخير والشر، غير أنه يجري عليها في حال وجودها، ومآلها ما سبق لها مما قُضي به عليها. انتهى^(٢).

وقال أبو عبد الله القرطبي في «تفسيره»: قوله تعالى: ((وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا [٧]، قيل: المعنى: وتسويتها، فـ«ما»: مصدرية، وقيل: المعنى: ومن

سواها، وهو الله ﷻ، وفي النفس قولان: أحدهما آدم ﷺ، والثاني: كل نفس منفوسة، وسوى: بمعنى هياً، وقال مجاهد: سواها: سوى خلقها، وعدل، وهذه الأسماء كلها مجرورة على القسم، أقسم جل ثناؤه بخلقها؛ لما فيه من عجائب الصنعة الدالة عليه، وقوله تعالى: ﴿فَأَلَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ (٨)؛ أي: عرفها، كذا روى ابن أبي نجیح عن مجاهد: أي: عرفها طريق الفجور والتقوى، وقاله ابن عباس، وعن مجاهد أيضاً: عرفها الطاعة والمعصية، وعن محمد بن كعب قال: إذا أراد الله ﷻ بعبده خيراً، ألهمه الخير، فعمل به، وإذا أراد به السوء، ألهمه الشر، فعمل به، وقال الفراء: ﴿فَأَلَمَهَا﴾: عرفها طريق الخير، وطريق الشر، كما قال: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ (١٠) [البلد: ١٠]. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: ألهم المؤمن المتقي تقواه، وألهم الفاجر فجوره. وعن سعيد، عن قتادة قال: بيّن لها فجورها، وتقواها، والمعنى متقارب. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عمران بن حصين رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧١٦/١] (٢٦٥٠)، و(أحمد) في «مسنده» (٤/٤٣٨)، و(الطبري) في «تفسيره» (٢١١/٣٠)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (١٧٤)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السنة» (٩٥٠)، و(الطبراني) في «الكبير» (٢٢٣/١٨)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦١٨٢)، و(ابن عبد البر) في «التمهيد» (١١/٦ - ١٢)، و(البيهقي) في «شعب الإيمان» (٢٠٦/١) و«الاعتقاد» (ص ١٣٨)، و(البغوي) في «معالم التنزيل» (٤/٤٣٨)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان أن القدر سرّ من أسرار الله ﷻ، لا يعلم حقيقته إلا الله

تعالى، فيجب الإيمان به، قال أبو عمر بن عبد البر رحمته الله: قال العلماء والحكماء قديماً: القدر سرّ الله، فلا تنظروا فيه، فلو شاء الله ألا يُعصى ما عصاه أحد، فالعباد أدقّ شأنًا، وأحقّر من أن يعصوا الله إلا بما يريد، وقد روي عن الحسن أنه قال: لو شاء الله أن لا يُعصى ما خلق إبليس. وقال مطرّف بن الشّخير: لو كان الخير في يد أحد ما استطاع أن يجعله في قلبه، حتى يكون الله تعالى هو الذي يجعله فيه، قال: وجدت ابن آدم مُلقًى بين يدي الله والشيطان، فإن اختاره الله إليه نجا، وإن خلى بينه وبين الشيطان ذهب به، ولقد أحسن القائل، حيث قال:

لَيْسَ لِلَّهِ الْعَظِيمِ نِدٌّ وَهَذِهِ الْأَقْدَارُ لَا تُرَدُّ
لَهُنَّ وَقْتُ وَلَهُنَّ حَدٌّ مُؤَخَّرَ بَعْضُ وَبَعْضُ نَقْدٌ
وَلَيْسَ مِنْ هَذَا وَهَذَا بُدٌّ وَلَيْسَ مَحْثُومًا لِحَيٍّ خُلْدٌ

وفي الحديث المرفوع: «إذا أراد الله تعالى بعبده خيراً سلك في قلبه اليقين، والتصديق، وإذا أراد الله تعالى بعبده شراً سلك في قلبه الرّيبة، والتكذيب»^(١)، وقال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُكُمْ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [الحجر: ١٢، ١٣]، وقال الله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: ١٢٥]، وقال: ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣]، وقال الله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ [الأعراف: ١٥٥].

وقال الفضل الرقاشي لإيباس بن معاوية: يا أبا وائلة ما تقول في هذا الكلام الذي أكثر الناس فيه؟ يعني: القدر، قال: إن أقررت بالعلم خُصمت، وإن أنكرت كفرت، وقال الأوزاعي رحمته الله: هلك عبادنا، وخيارنا في هذا الرأي؛ يعني: القدر، وسمع ابن عباس رجلين يختصمان في القدر، فقال: ما منكما إلا زائغ، وروى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار، عن الحسن بن محمد ابن الحنفية قال: أول ما تكلم به القدرية أن جاء رجل، فقال: كان من

(١) لم يخرج أبو عمر، ولا عزاه إلى مصدر، فالله أعلم بصحته.

قدر الله ﷻ أن شَرَرَةَ طارت، فأحرقت الكعبة، فقال آخر: ليس من قدر الله أن يُحرق الكعبة.

قال أبو عمر: قد أكثر أهل الحديث من تخريج الآثار في هذا الباب، وأكثر المتكلمون فيه من الكلام والجدال، وأما أهل السُّنَّة فمجتَمعون على الإيمان بالقدر، على ما جاء في هذه الآثار، ومثله من ذلك، وعلى اعتقاد معانيها، وترك المجادلة فيها.

ثم أخرج بسنده عن حسن بن علي قال: رُفِعَ الكتاب، وَجَفَتِ القلم، وأمور تقضى في كتاب قد خلا، وأخرج عن المعتمر بن سليمان، عن أبيه قال: أما والله لو كُشِفَ الغطاء لعلمت القدرية أن الله ليس بظلام للعبيد، وروى حماد بن سلمة عن يونس بن عبيد قال: كان الحسن إذا قرأ هذه الآية: ﴿هُوَ أَكَلَمُ بِكَلَمٍ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ [النجم: ٣٢] قال: علم الله ﷻ كل نفس ما هي عاملة، وإلى ما هي صائرة، وروى أبو حاتم السجستاني عن الأصمعي قال: سألت أعرابياً عن القدر، فقال: ذلك علم اختصت فيه الظنون، وتغالب فيه المختلفون، والواجب علينا أن نرُدَّ ما أشكل علينا من حُكمه إلى ما سبق فيه من علمه.

قال أبو عمر: أحسن ما رأيت رجزاً في معنى القدر قول ذي النون إبراهيم الإخميني:

قَدَرٌ مَا شَاءَ كَيْفَ شَاءَ	وَلَمْ يُطْلِعْ عَلَى عِلْمِ غَيْبِهِ بَشَرًا
وَيَرَى مِنَ الْعِبَادِ مُنْفَرِدًا	مُحْتَجِبًا فِي السَّمَاءِ لَيْسَ يُرَى
ثُمَّ جَرَى بِالَّذِي قَضَى قَلَمٌ	أَجْرَاهُ فِي اللَّوْحِ رَبُّنَا فَجَرَى
لَا خَيْرَ فِي كَثْرَةِ الْجِدَالِ وَلَا	فِي مَنْ تَعَدَّى فَأَنْكَرَ الْقَدَرَا
مَنْ يَهْدِي اللَّهُ لَنْ يَضِلَّ وَمَنْ	يُضِلُّ فَلَنْ يَهْتَدِيَ وَقَدْ خَسِرَا
دَعْوَتُهُ لِلْعِبَادِ شَامِلَةٌ	وَخَصَّ بِالْخَيْرِ مِنْهُمْ نَفَرًا

قال أبو عمر: قد اختلف العلماء في معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، فروي عن ابن عباس: إلا ليعبدوني قال: ليقروا بالعبودية طوعاً وكرهاً، وقال مجاهد، وابن جريج: إلا ليعرفوني، وقال الضحاك بن مزاحم: هي آية عظيمة عامّة في المنطق، خاصّة في

المؤمنين، وقال الشافعي: هي خاصة؛ يعني: أنه خَلَقَ الأنبياء والمؤمنين لعبادته، قال: والدليل على خصوصها قوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠]، فلن يكون بخلقه مشيئة إلا أن يشاء الله.

ومن أحسن ما قيل من النظم في قِدَم العمل، وأن ما يكون من خَلَقَ الله فقد سبق العلم به، وَجَفَّ القلم به، وأنه لا يكون في مُلكه إلا ما يشاء، لا ما يشاء غيره: قول الشافعي، رويناه من طُرُق عن المزني، وعن الربيع عنه أنه قال في أبيات له [من المقارب]:

فَمَا شِئْتُ كَانَ وَإِنْ لَمْ أَشَأْ وَمَا شِئْتُ إِنْ لَمْ تَشَأْ لَمْ يَكُنْ
خَلَقْتَ الْعِبَادَ عَلَى مَا عَلِمْتَ وَفِي الْعِلْمِ يَجْرِي الْفَتَى وَالْمُسْنُ
عَلَى ذَا مَنْنْتَ وَهَذَا خَذَلْتَ وَهَذَا أَعَنْتَ وَذَا لَمْ تُعِنْ
فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَمِنْهُمْ سَعِيدٌ وَمِنْهُمْ قَبِيحٌ وَمِنْهُمْ حَسَنٌ
وَمِنْهُمْ فَقِيرٌ وَمِنْهُمْ غَنِيٌّ وَكُلٌّ بِأَعْمَالِهِ مُرْتَهَنٌ
قال أبو عمر: كلُّ ما في هذه الأبيات مُعْتَقَدُ أهل السُّنَّة، ومذهبهم في القدر، لا يختلفون فيه، وهو أصل ما يَتَّبِعُونَ في ذلك عليه. انتهى^(١).

٢ - (ومنها): بيان جواز اختبار العالم عقول أصحابه الفضلاء بمشكلات المسائل، وقد عقد الإمام البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «كتاب العلم» من «صحيحه»: «باب طرح الإمام المسألة على أصحابه؛ ليختبر ما عندهم من العلم»، ثم أورد محتجاً على ذلك حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عن النبي ﷺ قال: «إن من الشجر شجرة، لا يسقط ورقها، وإنها مثل المسلم، حُدِّثُونِي مَا هِيَ؟». قال: فوقع الناس في شجر البوادي، قال عبد الله: فوقع في نفسي أنها النخلة، ثم قالوا: حَدِّثْنَا مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «هي النخلة». انتهى^(٢).

٣ - (ومنها): استحباب الثناء على من أجاب عن السؤال إذا أصاب.
٤ - (ومنها): أن الحديث بيِّن أن النفس التي قُضِيَ عليها سابقاً ستعمل لاحقاً بما سبق لها، إما من أهل السعادة، فتعمل عمل أهل السعادة الذي به تدخل الجنة، وإما من أهل الشقاوة، فتعمل عمل أهل الشقاوة الذي به تدخل

النار، كما قال تعالى: «هؤلاء للجنة، ويعمل أهل الجنة يعملون، وهؤلاء للنار، ويعمل أهل النار يعملون، فطوبى لمن قضيت له بالخير، ويسرته عليه، والويل لمن قضيت عليه بالشر، ويسرته له»، وما أحسن قول من قال: قَسَمْتُ قُسِمْتُ، ونعوت أُجريت، كيف تُجتلَب بحركات، أو تنال بسعائيات؟! ومع ذلك فغَيَّبَ الله عنا المقادير، ومكَّننا من الفعل والترك رفعا للمعاذير، وخاطبنا بالأمر والنهي خطاب المستقلين، ولم يجعل التمسك بسابق القدر حجة للمقصرين، ولا عذراً للمعتذرين، وعلّق الجزاء على الأعمال، وجعلها له سبباً، فقال تعالى: ﴿وَلَنُجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الجاثية: ٢٢]، وب﴿مَا عَمِلَتْ﴾ [آل عمران: ٣٠]، وقال في أهل الجنة: ﴿جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧]، وقال في أهل النار: ﴿جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَمْحَدُونَ﴾ [فصلت: ٢٨]، وقال: ﴿لَنُجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَنَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النجم: ٣١]، وقال على لسان نبيه ﷺ: «يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها عليكم، ثم أوقيكم إياها، فمن وجد خيراً فليحمد الله تبارك وتعالى، ومن وجد غير ذلك فلا يلومنّ إلا نفسه»، رواه مسلم، وكلّ ذلك ابتلاء من الله تعالى، وامتحان، فيجب التسليم له، والإذعان، أفاده القرطبي رحمه الله (١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧١٧] (٢٦٥١) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي: ابْنَ مُحَمَّدٍ - عَنِ الْعَلَاءِ، عَنِ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَنَ الطَّوِيلَ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ» (٢) بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَنَ الطَّوِيلَ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ) تقدّم قبل باب.

(١) «المفهم» ٦/ ٦٦٣ - ٦٦٤.

(٢) وفي نسخة: «ثم يختم عمله» في الموضعين.

- ٢ - (عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ) الدراورديّ المدنيّ، تقدّم قبل بايين.
- ٣ - (الْعَلَاءُ) بن عبد الرحمن الحرقيّ المدنيّ، تقدّم قريباً.
- ٤ - (أَبُوهُ) عبد الرحمن بن يعقوب الحرقيّ المدنيّ، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٥ - (أَبُو هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه، تقدّم قبل بايين.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيّات المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسل بالمدينين غير شيخه، فبغلانيّ، وقد دخل المدينة، وفيه رواية الابن عن أبيه، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه، قد مضى القول فيه غير مرّة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَنَ الطَّوِيلَ» بنصب الزمن على الظرفيّة، وهو متعلّق بـ«يعمل»، والمراد بالزمن الطويل: هو مدة العمر. (يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ) وهو العمل الصالح، (ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ) ببناء الفعل للمفعول، ووقع في بعض النسخ بإسقاط لفظة «له» في الموضعين. (يَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ)؛ أي: يعمل عمل أهل النار في آخر عمره، فیدخلها. (وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَنَ الطَّوِيلَ يَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ، ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ)؛ أي: يعمل عمل أهل الجنة في آخر عمره، فیدخلها، واقتصر هنا على هذين، مع أن الأقسام أربعة؛ لظهور حكم القسمين الآخرين، وهما: مَنْ عَمِلَ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مِنْ أَوَّلِ عَمَرِهِ إِلَى آخِرِهِ، وقد اختلف السلف، فمنهم من راعى حكم السابقة، وجعلها نصب عينه، ومنهم من راعى حكم الخاتمة، وجعلها نصب عينه، قيل: والأول أولى؛ لأنه تعالى سبق في عمله الأزليّ سعيد العالم، وشقيّه، ثم رَتَّبَ على هذا سبق الخاتمة عند الموت، بحسب صلاح العمل، وفساده عندها، وعلى الخاتمة سعادة الآخرة، وشقاوتها^(١).

وفي الحديث أن الخاتمة مرتبطة بالسابقة، وفيه أنه ﷺ لا يجب عليه

(١) «فيض القدير شرح الجامع الصغير» للمناوي رحمته الله ٢/ ٣٣١.

الأصلح، خلافاً للمعتزلة، وأنه يعلم الجزئيات، خلافاً للحكماء، وأن الخير والشر بتقديره، خلافاً للقدرية، وأن الحسنات والسيئات أمارات، لا موجبات، وأن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء، وجرى به القدر، وأن العمل السابق غير معتبر، بل الذي خُتم به، وفيه حَثٌّ على لزوم الطاعات، ومراقبة الأوقات؛ خشية أن يكون ذلك آخر عمره، وزَجْرٌ عن العُجب، والفرح بالأعمال، فَرُبُّ مُتَكَلِّمٍ مَغْرُورٍ، فإن العبد لا يدري ما يصيبه في العاقبة، وأنه ليس لأحد أن يشهد لأحد بالجنة، أو النار، وأنه تعالى يتصرف في ملكه بما يشاء، وكله عدلٌ وصواب، ﴿لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، والله تعالى أعلم.

مسألتان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله، فما أخرجه من أصحاب الأصول غيره.
(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧١٧/١] (٢٦٥١)، و(أحمد) في «مسنده» (٢/ ٤٨٤ - ٤٨٥)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦١٧٦)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (٢١٨)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧١٨] (١١٢)^(١) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ - يَعْنِي: ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ - عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ^(٢)، فَيَمَّا يَبْدُو لِلنَّاسِ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ، فَيَمَّا يَبْدُو لِلنَّاسِ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ»).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ) بتشديد التحتانية، هو: يعقوب بن

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري المدني، نزيل الإسكندرية، حليف بني زهرة، ثقة [٨] (ت ١٨١) (خ م د ت س) تقدم في «الإيمان» ٢٤٥/٣٥.
٢ - (أَبُو حَازِمٍ) سلمة بن دينار، الأعرج التمار المدني القاص، مولى الأسود بن سفيان، ثقة عابد [٥] مات في خلافة المنصور (ع) تقدم في «الإيمان» ٣١٣/٥٠.

٣ - (سَهْلُ بْنُ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ) هو: سهل بن سعد بن مالك بن خالد الأنصاري الخزرجي، أبو العباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله عنه، مات سنة ثمان وثمانين، وقيل: بعدها، وقد جاوز المائة (ع) تقدم في «الإيمان» ٣١٣/٥٠.
و«قتيبة» ذكر قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنف رضي الله عنه، وهو (٤١٥) من رباعيات الكتاب.

شرح الحديث:

(عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ رضي الله عنه)؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ) بضم الجيم، وفيه لغة بسكونها، وذكر الرجل وصف طردى، والمراد: المكلف رجلاً، أم امرأة، إنسياً أم جنياً، وكذا يقال فيما بعده^(١). (لَيَعْمَلُ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ) وفي نسخة: «ليعمل عمل الجنة»، (فَيَمَّا يَبْدُو لِلنَّاسِ)؛ أي: فيما يظهر من أمره للناس، وفيما يشاهدونه من حاله، (وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ) جملة حالية، وهذا محمول على المنافق، والمرائي، بخلاف ما تقدم فإنه يتعلق بسوء الخاتمة.

وقال الزركشي: قوله: «فيما يبدو للناس» زيادة حسنة - أي: يظهر للناس - ترفع الإشكال من الحديث، وهو من أهل النار بسبب دسيئة باطنة لا يطلع الناس عليها، وإن الرجل لعمل أهل النار، من المعاصي فيما يبدو للناس، وهو من أهل الجنة؛ لخصلة خير خفية تغلب عليه آخر عمره، فتوجب حسن الخاتمة، أما باعتبار ما في نفس الأمر فالأول لم يصح له عمل قط؛ لأنه

(١) «فيض القدير شرح الجامع الصغير» للمناوي ٢/٣٣٠.

كافر باطناً، وأما الثاني فعمله الذي لا يحتاج لنية صحيح، وما يحتاجها باطل من حيث عدم وجودها^(١). (وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ، فِيمَا يَبْذُو)؛ أي: يظهر (لِلنَّاسِ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ) قال النووي رَحِمَهُ اللهُ: فيه التحذير من الاغترار بالأعمال، وأنه ينبغي للعبد أن لا يتكل عليها، ولا يركن إليها؛ مخافة من انقلاب الحال للقدَر السابق، وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقنط، ولغيره أن لا يَقْنُطَ من رحمه الله تعالى، والله تعالى أعلم.

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الحديث متفق عليه، وقد تقدّم للمصنّف مطوّلاً في «كتاب الإيمان» برقم [٣١٣/٥٠] (١١٢)، ومضى البحث فيه هناك مستوفى، فراجعه تستفد، وبالله تعالى التوفيق.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٢) - (بَابُ حِجَاجِ آدَمَ وَمُوسَى ﷺ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَحِمَهُ اللهُ أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧١٩] (٢٦٥٢) - (حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ، وَابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّبِيِّ، جَمِيعاً عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ حَاتِمٍ، وَابْنِ دِينَارٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرٍو، عَنْ طَاوُسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَقَالَ مُوسَى: يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُونَا، خَيَّبَتَنَا، وَأَخْرَجْتَنَا مِنَ الْجَنَّةِ، فَقَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى اصْطَفَاكَ اللهُ بِكَلَامِهِ، وَخَطَّ لَكَ بِيَدِهِ، أَتْلُوْمَنِي عَلَى أَمْرِ قَدَرَهُ اللهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً؟»، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى»، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ، وَابْنِ عَبْدِ قَالَ أَحَدُهُمَا: خَطَّ، وَقَالَ الْآخَرُ: كَتَبَ لَكَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ) بن ميمون البغداديّ المعروف بالسّمين، تقدّم قريباً.
- ٢ - (إِبْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ) البغداديّ، أبو إسحاق التّمّار، ثقةٌ [١٠] (ت ٢٣٢) (م) من أفراد المصنّف تقدّم في «الإيمان» ٢٧٢/٤١.
- ٣ - (ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيّ) هو: محمد بن يحيى بن أبي عمر العَدَنِيّ، نزيل مكة، تقدّم قبل بابين.
- ٤ - (أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الضَّبِّيّ) أبو عبد الله البصريّ، ثقةٌ، رُمي بالنصب [١٠] (ت ٢٤٥) (م ٤) تقدّم في «الإيمان» ١٠٣/١.
- ٥ - (سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ) تقدّم في الباب الماضي.
- ٦ - (عَمْرُو) بن دينار الأثرم المكيّ، تقدّم أيضاً في الباب الماضي.
- ٧ - (طَاوُسُ) بن كيسان الحُمَيْرِيّ مولا هم اليمانيّ، أبو عبد الرحمن الفارسيّ، يقال: اسمه ذكوان، وطاوس لقبٌ، ثقةٌ فقيهٌ فاضلٌ [٣] مات سنة ست ومائة، وقيل: بعد ذلك (ع) تقدّم في «المقدمة» ١٨/٤.
- ٨ - (أَبُو هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذُكِرَ قَبْلَ حَدِيثِ.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وله فيه أربعة من الشيوخ، قرن بينهم؛ ثم فصل؛ لِمَا تقدّم غير مرّة، وفيه رواية تابعيّ عن تابعيّ، وفيه أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أحفظ من روى الحديث في دهره.

شرح الحديث:

(عَنْ عَمْرٍو) بن دينار، وقال البخاريّ: حدّثنا عليّ بن عبد الله، حدّثنا سفيان، قال: حَفِظْنَاهُ مِنْ عَمْرٍو...، ووقع في «مسند الحميديّ»: عن سفيان، حدّثنا عمرو بن دينار. (عَنْ طَاوُسٍ) في رواية أحمد: عن سفيان، عن عمرو، سمع طاوساً، وعند الإسماعيليّ من طريق محمد بن منصور الخراز، عن سفيان، عن عمرو بن دينار، سمعت طاوساً (قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[تنبيه]: قال أبو عمر بن عبد البر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هذا الحديث ثابت بالاتفاق،

رواه عن أبي هريرة جماعة من التابعين، ورُوي عن النبي ﷺ من وجوه أخرى، من رواية الأئمة الثقات الأثبات.

قال الحافظ: وقع لنا من طريق عشرة عن أبي هريرة، منهم طاوس في «الصحيحين»، والأعرج عند مسلم، من رواية الحارث بن أبي الذباب، وعند النسائي عن عمرو بن أبي عمرو، كلاهما عن الأعرج، وأبو صالح السمان عند الترمذي، والنسائي، وابن خزيمة، كلهم من طريق الأعمش، عنه، والنسائي أيضاً، من طريق القعقاع بن حكيم، عنه، ومنهم أبو سلمة بن عبد الرحمن، عند أحمد، وأبي عوانة، من رواية الزهري، عنه، وقيل: عن الزهري عن سعيد بن المسيّب، وقيل: عنه، عن حميد بن عبد الرحمن، ومن رواية أيوب بن النجار، عن أبي سلمة في «الصحيحين» أيضاً، ومن رواية محمد بن عمرو بن علقمة، عن أبي سلمة، عند ابن خزيمة، وأبي عوانة، وجعفر الفريابي في «القدر»، ومن رواية يحيى بن أبي كثير، عنه، عند أبي عوانة، ومنهم حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة في «الصحيحين»، ومنهم محمد بن سيرين، عندهما أيضاً، ومنهم الشعبي، أخرجه أبو عوانة، والنسائي، ومنهم همام بن منبه، أخرجه مسلم، ومنهم عمار بن أبي عمار، أخرجه أحمد.

وممن رواه عن النبي ﷺ: عمر، عند أبي داود، وأبي عوانة، وجندب بن عبد الله، عند النسائي، وأبو سعيد، عند البزار، وأخرجه ابن أبي شيبه، وعبد الرزاق، والحارث من وجه آخر عنه، وقد أشار إلى هذه الثلاثة الترمذي. انتهى كلام الحافظ رحمه الله^(١)، وهو بحث نفيس، والله تعالى أعلم.

(يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى»؛ أي: اختصما، وفي رواية هَمَام ومالك: «تحاج»، وهي أوضح، وفي رواية أيوب بن النجار، ويحيى بن كثير: «حَجَّ آدَمَ وَمُوسَى»، وعليها شَرَح الطيبي، فقال: معنى قوله: «حج آدم وموسى»: غلبه بالحجة، وقوله بعد ذلك: «قال موسى: أنت آدم إلخ» توضيح لذلك، وتفسير لِمَا أُجْمِل، وقوله في آخره: «فحج آدم موسى» تقرير لِمَا سبق، وتأكيده، وفي رواية يزيد بن هرمز: «عند ربهما»، وفي رواية محمد بن

سيرين: «التقى آدم وموسى»، وفي رواية عمار والشعبي: «لقي آدم موسى»، وفي حديث عمر: «لقي موسى آدم»، كذا عند أبي عوانة، وأما أبو داود فلفظه: «قال موسى: يا رب أرني آدم».

[تنبيه]: قد اختلف العلماء في وقت هذا التحاج، فقيل: يَحْتَمِلُ أنه في زمان موسى، فأحيا الله له آدم عليه السلام معجزةً له، فكلمه، أو كشف له عن قبره، فتحدثا، أو أراه الله روحه، كما أرى النبي ﷺ ليلة المعراج أرواح الأنبياء، أو أراه الله له في المنام، ورؤيا الأنبياء وحي، ولو كان يقع في بعضها ما يقبل التعبير، كما في قصة الذبيح، أو كان ذلك بعد وفاة موسى، فالتقى في البرزخ، أول ما مات موسى، فالتقت أرواحهما في السماء، وبذلك جزم ابن عبد البر، والقاسبي، وقد وقع في حديث عمر رضي الله عنه: لَمَّا قال موسى: أنت آدم، قال له: من أنت؟ قال: أنا موسى، وأن ذلك لم يقع بعد، وإنما يقع في الآخرة، والتعبير عنه في الحديث بلفظ الماضي؛ لتحقيق وقوعه.

وذكر ابن الجوزي احتمال التقائهما في البرزخ، واحتمال أن يكون ذلك ضَرْبٌ مَثَلٍ، والمعنى: لو اجتمعا لقالا ذلك، وخصَّ موسى بالذكر؛ لكونه أول نبي بُعث بالتكاليف الشديدة، قال: وهذا وإن اَحْتَمَلَ، لكن الأول أولى، قال: وهذا مما يجب الإيمان به؛ لثبوته عن خبر الصادق، وإن لم يُطْلَعْ على كيفية الحال، وليس هو بأول ما يجب علينا الإيمان به، وإن لم نَقِفْ على حقيقة معناه، كعذاب القبر، ونعيمه، ومتى ضاقت الحيل في كشف المشكلات لم يبق إلا التسليم.

وقال ابن عبد البر: مِثْلُ هذا عندي يجب فيه التسليم، ولا يوقف فيه على التحقيق؛ لأننا لم نَوْتِ من جنس هذا العلم إلا قليلاً. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: ما أحسن قول ابن الجوزي، وابن عبد البر رحمهما الله في هذا، وأجمله؛ فإن الواجب علينا في مثل هذا الإيمان به، وعدم الخوض في كونه متى كان؟، وأين كان؟، ولم كان؟، فكلّ هذه نكلها إلى العالم

الخير، ونصدق، ونسلم ما جاءنا عنه على لسان نبيّه ﷺ، اللَّهُمَّ ثَبِّتْنَا عَلَى دِينِكَ، آمِينَ.

(فَقَالَ مُوسَى: يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُونَا) الاستفهام تقريرى، وفي رواية يحيى بن أبي كثير: «أنت أبو الناس»، وكذا في حديث عمر، وفي رواية الشعبي: «أنت آدم، أبو البشر». (خَيَّبْنَا) بالخاء المعجمة، ثم الموحدة، من الخيبة، والمراد به: الحرمان، وقيل: هي كـ«أغويتنا» من إطلاق الكل على البعض، والمراد: من يجوز منه وقوع المعصية، ولا مانع من حمله على عمومه، والمعنى: أنه لو استمر على ترك الأكل من الشجرة لم يخرج منها، ولو استمر فيها لولد له فيها، وكان ولده سكان الجنة على الدوام، فلما وقع الإخراج فات أهل الطاعة من ولده استمرار الدوام في الجنة، وإن كانوا إليها ينتقلون، وفات أهل المعصية تأخر الكون في الجنة مدة الدنيا، وما شاء الله من مدة العذاب في الآخرة، إما مؤقتاً في حق الموحدين، وإما مستمراً في حق الكفار، فهو حرمان نسبي^(١).

(وَأَخْرَجْنَا مِنَ الْجَنَّةِ) معنى: «أخرجتنا» كنت سبباً لإخراجنا جميعاً، فهو على عمومه، بخلاف رواية: «أغويتنا»، وأهلكتنا» فهما من إطلاق الكل على البعض.

وفي رواية حميد بن عبد الرحمن: «أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة»، وفي رواية عنه: «أخرجت ذريتك»، وفي رواية مالك: «أنت الذي أغويت الناس، وأخرجتهم من الجنة»، ومثله في رواية همام، وكذا في رواية أبي صالح، وفي رواية محمد بن سيرين: «أشقيت» بدل «أغويت».

ومعنى «أغويت»: كنت سبباً لغواية مَنْ غَوَى^(٢) منهم، وهو سبب بعيد؛ إذ لو لم يقع الأكل من الشجرة لم يقع الإخراج من الجنة، ولو لم يقع الإخراج ما تسلط عليهم الشهوات والشیطان المسبب عنهما الإغواء، والغَيّ ضدُّ الرُّشد، وهو الانهماك في غير الطاعة، ويُطلق أيضاً على مجرد الخطأ، يقال: غَوَى؛ أي: أخطأ صواب ما أمر به.

(١) «الفتح» ٢٣٥/١٥.

(٢) من باب ضرب: انهمك في الجهل، وهو خلاف الرشد. اهـ. «المصباح» ٤٥٧/٢.

وفي رواية أبي سلمة: «أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنبك»، وعند أحمد من طريقه: «أنت الذي أدخلت ذريتك النار»، والقول فيه كالقول في «أغويت»، وزاد همام: «إلى الأرض»، وكذا في رواية يزيد بن هرمز: «فأهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض»، وأوله عنده: «أنت الذي خلقك الله بيده، وأسجد لك ملائكته»، ومثله في رواية أبي صالح، لكن قال: «ونفخ فيك من روحه»، ولم يقل: «أسجد لك ملائكته»، ومثله في رواية محمد بن عمرو، وزاد: «وأسكنك جنته»، ومثله في رواية محمد بن سيرين، وزاد: «ثم صنعت ما صنعت»، وفي رواية عمرو بن أبي عمرو، عن الأعرج: «يا آدم خلقك الله بيده، ثم نفخ فيك من روحه، ثم قال لك: كن، فكنت، ثم أمر الملائكة، فسجدوا لك، ثم قال لك: اسكن أنت وزوجك الجنة، وكلا منها رغداً حيث شئتما، ولا تقربا هذه الشجرة، فهناك عن شجرة واحدة، فعصيت»، وزاد الفريابي: «وأكلت منها»، وفي رواية عكرمة بن عمار، عن أبي سلمة: «أنت آدم الذي خلقك الله بيده»، فأعاد الضمير في قوله: «خلقك» إلى قوله: «أنت»، والأكثر عَوْدُهُ إلى الموصول، فكأنه يقول: خلقه الله، ونحو ذلك ما وقع في رواية الأكثر: «أنت الذي أخرجتك خطيئتك»، وفي حديث عمر بعد قوله: «أنت آدم؟ قال: نعم، قال: أنت الذي نفخ الله فيك من روحه، وعَلَّمَكَ الأسماء كلها، وأمر الملائكة، فسجدوا لك؟»، قال: نعم، قال: فَلِمَ أخرجتنا، ونفسك من الجنة؟» وفي لفظ لأبي عوانة: «فوالله لولا ما فعلت ما دخل أحد من ذريتك النار»، ووقع في حديث أبي سعيد عند ابن أبي شيبة: «فأهلكتنا، وأغويتنا، وذكر ما شاء الله أن يذكر من هذا»، وهذا يُشعر بأن جميع ما ذكر في هذه الروايات محفوظ، وأن بعض الرواة حَفِظَ ما لم يحفظ الآخر^(١).

(فَقَالَ لَهُ)؛ أي: لموسى، (آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى اصْطَفَاكَ اللهُ بِكَلَامِهِ، وَخَطَّ لَكَ بِيَدِهِ) وفي رواية الأعرج: «أنت موسى الذي أعطاك الله عِلْمَ كل شيء»، واصطفاك على الناس برسالته»، وفي رواية همام نحوه، لكن بلفظ: «اصطفاه» و«أعطاه»، وزاد في رواية يزيد بن هرمز: «وقربك نجياً، وأعطاك الألواح، فيها

بيان كل شيء»، وفي رواية ابن سيرين: «اصطفاك الله برسالته، واصطفاك لنفسه، وأنزل عليك التوراة»، وفي رواية أبي سلمة: «اصطفاك الله برسالته وكلامه»، ووقع في رواية الشعبي: «فقال: نعم»، وفي حديث عمر: «قال: أنا موسى، قال: نبي بني إسرائيل؟ قال: نعم، قال: أنت الذي كلمك الله من وراء حجاب، ولم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه؟ قال: نعم».

(أَتْلُوْمُنِي عَلَى أَمْرِ قَدْرِهِ اللَّهُ عَلَيَّ) وفي رواية: «على أمر قدر الله عليّ» بحذف المفعول، (قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً؟) وفي رواية يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة: «كيف تلومني على أمر كتبه الله، أو قدره الله عليّ» ولم يذكر المدة، وثبت ذكرها في رواية طاوس، وفي رواية محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، ولفظه: «فكم تجد في التوراة أنه كتب عليّ العمل الذي عملته قبل أن أخلق؟ قال: بأربعين سنة، قال: فكيف تلومني عليه؟» وفي رواية يزيد بن هرمز نحوه، وزاد: «فهل وجدت فيها: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه: ١٢١]؟ قال: نعم».

قال الحافظ: وكلام ابن عبد البر قد يوهم تفرد ابن عيينة عن أبي الزناد بزيادتها، لكنه بالنسبة لأبي الزناد، وإلا فقد ذكر التقييد بالأربعين غير ابن عيينة، كما ترى، وفي رواية الزهري عن أبي سلمة، عند أحمد: «فهل وجدت فيها - يعني: الألواح، أو التوراة - أني أهبط؟»، وفي رواية الشعبي: «أفليس تجد فيما أنزل الله عليك أنه سيخرجني منها قبل أن يدخلنيها؟، قال: بلى»، وفي رواية عمار بن أبي عمار: «أنا أقدم أم الذكر؟ قال: بل الذكر»، وفي رواية عمرو بن أبي عمرو، عن الأعرج: «ألم تعلم أن الله قدر هذا عليّ قبل أن يخلقني؟»، وفي رواية ابن سيرين: «فوجدته كتب عليّ قبل أن يخلقني؟ قال: نعم»، وفي رواية أبي صالح: «فتلومني في شيء كتبه الله عليّ قبل خلقي؟»، وفي حديث عمر: «قال: فلم تلومني على شيء سبق من الله تعالى فيه القضاء»، ووقع في حديث أبي سعيد الخدري: «أتلومني على أمر قدره الله عليّ قبل أن يخلق السماوات والأرض؟».

والجمع بينه وبين الرواية المقيمة بأربعين سنة: حملها على ما يتعلق بالكتابة، وحمل الأخرى على ما يتعلق بالعلم.

وقال ابن التين: يَحْتَمِلُ أن يكون المراد بالأربعين سنة: ما بين قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠] إلى نفخ الروح في آدم. وأجاب غيره: أن ابتداء المدة وقت الكتابة في الألواح، وآخرها ابتداء خلق آدم.

وقال ابن الجوزي: المعلومات كلها قد أحاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها، ولكن كتابتها وقعت في أوقات متفاوتة.

وقد ثبت في «الصحيح»؛ يعني: «صحيح مسلم»: «أن الله قَدَّرَ المقادير قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة»، فيجوز أن تكون قصة آدم بخصوصها كُتبت قبل خلقه بأربعين سنة، ويجوز أن يكون ذلك القَدْر مدة لبثه طيناً إلى أن نُفِخت فيه الروح، فقد ثبت في «صحيح مسلم» أن بين تصويره طيناً، ونفخ الروح فيه كان مدة أربعين سنة، ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عموماً قبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة.

وقال المازري: الأظهر أن المراد: أنه كَتَبَهُ قبل خلق آدم بأربعين عاماً، وَيَحْتَمِلُ أن يكون المراد: أظهره للملائكة، أو فعل فعلاً مَّا أضاف إليه هذا التاريخ، وإلا فمشيئة الله، وتقديره قديم، والأشبه أنه أراد بقوله: «قَدَّرَهُ الله عليّ قبل أن أخلق»؛ أي: كتبه في التوراة؛ لقوله في الرواية المشار إليها قبل: «فكم وجدته كُتِبَ في التوراة قبل أن أخلق؟».

وقال النووي: المراد بتقديرها: كَتَبَهُ في اللوح المحفوظ، أو في التوراة، أو في الألواح، ولا يجوز أن يراد أصل القَدْر؛ لأنه أزلّي، ولم يزل الله ﷻ مريداً لِمَا يقع من خَلْقِهِ، وكان بعض شيوخنا يزعم أن المراد: إظهار ذلك عند تصوير آدم طيناً، فإن آدم أقام في طينته أربعين سنة، والمراد على هذا بخلقه: نَفْخ الروح فيه.

قال الحافظ: وقد يعكر على هذا رواية الأعمش، عن أبي صالح: «كتبه الله عليّ قبل أن يخلق السماوات والأرض»، لكنه يُحْمَلُ قوله فيه: «كتبه الله عليّ»: قَدَرَهُ، أو على تعدّد الكتابة؛ لتعدّد المكتوب، والعلم عند الله تعالى.

(فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَحَجَّ آدمُ مُوسَى»؛ أي: غلبه بالحجة، يقال: حاججت فلاناً، فحججته، مثل خاصمته، فخصمته. (فَحَجَّ آدمُ مُوسَى) هكذا هنا مكرراً

مرتين، وفي رواية للبخاري: «فحج آدم موسى، فحج آدم موسى ثلاثاً»، قال في «الفتح»: كذا في هذه الطرق، ولم يُكرَّر في أكثر الطرق عن أبي هريرة، ففي رواية أيوب بن النجار كالذي هنا، لكن بدون قوله: «ثلاثاً»، وكذا لمسلم من رواية ابن سيرين، وكذا في حديث جندب، عند أبي عوانة، وثبت في حديث عمر بلفظ: «فاحتجَّ إلى الله، فحج آدم موسى، قالها ثلاث مرات»، وفي رواية عمرو بن أبي عمرو، عن الأعرج: «لقد حجَّ آدم موسى، لقد حجَّ آدم موسى، لقد حجَّ آدم موسى»، وفي حديث أبي سعيد عند الحارث: «فحج آدم موسى ثلاثاً»، وفي رواية الشعبي عند النسائي: «فَحَصَمَ آدم موسى، فَحَصَمَ آدم موسى».

واتفق الرواة، والنقلة، والشراح على أن «آدم» بالرفع، وهو الفاعل، وشذَّ بعض الناس، فقرأه بالنصب، على أنه المفعول، وموسى في محلِّ الرفع على أنه الفاعل، نقله الحافظ أبو بكر بن الخاصية، عن مسعود بن ناصر السجزي الحافظ، قال: سمعته يقرأ: «فحج آدم» بالنصب، قال: وكان قدرياً. قال الحافظ: هو محجوج بالاتفاق قبله على أن آدم بالرفع، على أنه الفاعل، وقد أخرجه أحمد من رواية الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، بلفظ: «فحجه آدم»، وهذا يرفع الإشكال، فإن رواه أئمة حفاظ، والزهري من كبار الفقهاء الحفاظ، فروايته هي المعتمدة في ذلك^(١).

وقوله: (وَفِي حَدِيثٍ) محمد بن يحيى (بْنِ أَبِي عُمَرَ) العَدَنِيِّ، ثم المكي، (و) أحمد (بْنِ عَبْدِ) الضَّبِّي، (قَالَ أَحَدُهُمَا: خَطَّ، وَقَالَ الْآخَرُ: كَتَبَ لَكَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ) غرضه أن شيخه ابن أبي عمر، وابن عبدة اختلفا في هذا اللفظ من الحديث، فقال أحدهما، ولم يعينه: خطَّ لك التوراة بيده، وقال الآخر: كتب لك التوراة بيده، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧١٩/٢ و ٦٧٢٠ و ٦٧٢١ و ٦٧٢٢ و ٦٧٢٣ و ٦٧٢٤] (٢٦٥٢)، و(البخاريّ) في «الأنبياء» (٣٤٠٩) و«التفسير» (٤٧٣٦ و ٤٧٣٨) و«التوحيد» (٧٥١٥)، و(أبو داود) في «السُّنَّة» (٤٧٠١)، و(الترمذيّ) في «القدر» (٢١٣٤)، و(النسائيّ) في «الكبرى» (٢٨٥/٦ و ٣٣٠ و ٣٩٤ و ٤٠٦ و ٤٤٤)، و(همام بن منبّه) في «صحيفته» (٣٩/١)، و(مالك) في «الموطأ» (٢/٢)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (١١٣/١١)، و(أحمد) في «مسنده» (٢/٢)، و(عبد الله) في «السُّنَّة» (٧٠١)، و(ابن راهويه) في «مسنده» (١٧٢/١)، و(الحميديّ) في «مسنده» (٤٥٧/٢)، و(ابن خزيمة) في «التوحيد» (ص ٩ و ٥٤ و ٥٥)، و(ابن أبي عاصم) في «السُّنَّة» (١٣٩ و ١٤٠ و ١٤٦ و ١٤٧ و ١٤٨ و ١٤٩ و ١٥٠ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٧ و ١٥٨ و ١٥٩ و ١٦٠)، و(الآجريّ) في «الشرعية» (ص ٣٢٤)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (١٤/٥٥ و ٥٩ و ٩٣)، و(الطبرانيّ) في «المعجم الكبير» (١٦٠/٢)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (١١٨/١١)، و(البيهقيّ) في «شُعَب الإيمان» (٢٠٥/١) و«الاعتقاد» (٩٩/١) و«الأسماء والصفات» (ص ١٩٠ و ١٩١ و ٢٣٢ و ٢٨٤ و ٣١٥ و ٣١٦)، و(اللالكائيّ) في «اعتقاد أهل السُّنَّة» (٢٢٥/٢)، و(البغويّ) في «شرح السُّنَّة» (٦٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

- ١ - (منها): بيان إثبات القدر، ووجوب الإيمان به.
- ٢ - (ومنها): ما قاله القاضي عياض رحمته الله: ففيه حجة لأهل السُّنَّة في أن الجنة التي أخرج منها آدم هي جنة الخلد التي وُعد المتقون، ويدخلونها في الآخرة، خلافاً لمن قال من المعتزلة وغيرهم: إنها جنة أخرى، ومنهم من زاد على ذلك، فزعم: أنها كانت في الأرض.
- ٣ - (ومنها): أنّ فيه إطلاق العموم، وإرادة الخصوص في قوله: «أعطاك علم كل شيء»، والمراد به: كتابه المنزل عليه، وكل شيء يتعلق به، وليس المراد عمومته؛ لأنه قد أقر الخضر على قوله: «وإني على علم من علم الله لا تعلمه أنت».

- ٤ - (ومنها): أن فيه مشروعية الحُجَج في المناظرة؛ لإظهار طلب الحق، وإباحة التوبيخ والتعريض في أثناء الحِجَاب؛ ليتوصل إلى ظهور الحجة.
- ٥ - (ومنها): أنه فيه دلالة على أن اللوم على من أيقن، وعَلِمَ أشد من اللوم على من لم يحصل له ذلك.
- ٦ - (ومنها): أن فيه مناظرة العالم من هو أكبر منه، والابن أباه، ومحل مشروعية ذلك إذا كان لإظهار الحق، أو الازدياد من العلم، والوقوف على حقائق الأمور.
- ٧ - (ومنها): أن فيه حجة لأهل السُّنَّة في إثبات القدر، وخلق أفعال العباد.
- ٨ - (ومنها): أنه يُغْتَفَر للشخص في بعض الأحوال ما لا يُغْتَفَر في بعض، كحالة الغضب والأسف، وخصوصاً ممن طُبِعَ على حِدَّة الخُلُق، وشدة الغضب، فإن موسى ﷺ لَمَّا غلبت عليه حالة الإنكار في المناظرة، خاطب آدم مع كونه والده باسمه مجرداً، وخاطبه بأشياء لم يكن ليخاطب بها في غير تلك الحالة، ومع ذلك فأقره على ذلك، وعَدَلَ إلى معارضته فيما أبداه من الحجة في دَفْع شبهته.
- ٩ - (ومنها): أن فيه استعمال التعريض بصيغة المدح، يؤخذ ذلك من قول آدم لموسى: «أنت الذي اصطفاك الله برسالته...» إلى آخر ما خاطبه به، وذلك أنه أشار بذلك إلى أنه اطلع على عُذْره، وعرفه بالوحي، فلو استحضر ذلك ما لامه، مع وضوح عذره، وأيضاً ففيه إشارة إلى شيء آخر أعم من ذلك، وإن كان لموسى فيه اختصاص، فكأنه قال: لو لم يقع إخراجي الذي رُتِّبَ على أكلتي من الشجرة ما حصلت لك هذه المناقب؛ لأنني لو بقيتُ في الجنة، واستمرّ نسلي فيها ما وُجِدَ مَنْ تجاهرَ بالكفر الشنيع بما جاهر به فرعون، حتى أرسلت أنت إليه، وأعطيت ما أُعْطِيت، فإذا كنتُ أنا السبب في حصول هذه الفضائل لك، فكيف يسوغ لك أن تلومني؟
- ١٠ - (ومنها): ما قاله الطيبي رَحِمَهُ اللهُ: (اعلم): أن هذه القصة تشتمل على معاني محرّرة لدعوى آدم ﷺ، مقرّرة لحجّته.
- منها: أن هذه المحاجة لم تكن في عالم الأسباب الذي لم يجوز فيه

قَطَعَ النظر عن الوسائط والاكْتِسَاب، وإنما كانت في العالم العلويّ عند مُلتَقَى الأرواح.

ومنها: أن اللائمة كانت بعد سقوط الذنب، ووجوب المغفرة.
قال: أقول: - والعلم عند الله - مذهب الجبرية إثبات التقدير لله تعالى، ونفي القدرة عن العبد أصلاً، ومذهب المعتزلة بخلافه، وكلا الفريقين من الإفراط والتفريط على شفا جُرْف هَارٍ، والطريق المستقيم القصد بين الأمرين، كما هو مذهب أهل السُنَّة؛ إذ لا يَقْدَر أحد أن يُسْقَط الأصل الذي هو القدر، ولا أن يُبْطَل الكسب الذي هو السبب، فلما جعل موسى ﷺ مساق كلامه وقصته إلى الثاني بأن صَدَّر الجملة بحرف الإنكار والتعجب، وصَرَّح باسم آدم ﷺ، ووصفه بصفات أربع، كل واحدة منها مستقلة في عليّة عدم ارتكابه الخطيئة، ثم جاء بكلمة الاستبعاد في قوله: «ثم أهبطت»، فأسند الإهباط إليه على الحقيقة، والله ﷻ هو المهبط في الحقيقة؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْنَا أَهْبُطُوا﴾ الآية [البقرة: ٣٨] وَقَرَن الإهباط بالأرض، والإهباط لا يكون إلا إليها؛ لِيُؤْذَن بسفالتها التي تورث الخساسة والردالة، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ الآية [الأعراف: ١٧٦]، بل الغرض الأول من ذلك الإنكار البليغ هذا لقوله: «ثم أهبطت الناس»، كأنه ﷺ قال: ما أبعد هذه السفالة عن تلك المعالي والمناصب، فأجاب عنه ﷺ بما يقابلها، بل أبلغ، من تصدير الجملة بالهمزة، وتصريح باسم موسى ﷺ، ووصفه بصفات أربع، كل واحدة مستقلة في عليّة عدم الإنكار عليه، ثم رَتَّب العلم الأزلي على ذلك، ثم أتى بدل كلمة الاستبعاد بهمزة الإنكار في قوله: «أفتلومني»، وحَذَف ما تقتضيه الهمزة، والفاء العاطفة من الفعل؛ أي: أوجد في التوراة هذا النصّ الجليّ، فتلومني على ذلك؟، فما أبعد من إنكار!.

وفي هذا التقرير تنبيه على تحري قصد الأمور، قال: وختم النبي ﷺ الحديث بقوله: «فَحَجَّ آدم موسى»، تنبيهاً على ما قصدناه من أن تحريّ قُصْد الأمور هو الصواب، ثم إنه ﷺ ختم الحديث بقوله: «فَحَجَّ آدم موسى» بعد افتتاحه، وبيانه بقوله: «قال موسى: أنت آدم» إلى آخر الحديث مجملاً أولاً، ومفصلاً ثانياً، ومُعِيداً له ثالثاً؛ تنبيهاً على أن بعض أمته، من المعزلة يُنْكَر

حديث القدر، فاهتم لذلك، وبالع في الإرشاد^(١). انتهى كلام الطيبي رحمه الله تعالى، والله تعالى أعلم.

(المسألة الرابعة): فيما قاله أهل العلم في هذا الحديث من المباحث المفيدة المكملة لما سبق من الفوائد:

قال الإمام أبو عمر بن عبد البر رحمته الله: هذا الحديث أصل جسيم لأهل الحق في إثبات القدر، وأن الله قضى أعمال العباد، فكل أحد يصير لما قُدر له بما سبق في علم الله، قال: وليس فيه حجة للجبرية، وإن كان في بادئ الرأي يساعدهم.

وقال الإمام الخطابي رحمته الله في «معالم السنن»: يَحَسَبُ كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر يستلزم الجبر، وقهر العبد، وَيَتَوَهَّمُ أن غلبة آدم كانت من هذا الوجه، وليس كذلك، وإنما معناه الإخبار عن إثبات علم الله بما يكون من أفعال العباد، وصدورها عن تقدير سابق منه، فإن القدر اسم لما صَدَرَ عن فعل القادر، وإذا كان كذلك، فقد نُفي عنهم من وراء علم الله أفعالهم، وأكسابهم، ومباشرتهم تلك الأمور عن قصد وتعمد واختيار، فالحجة إنما تلزمهم بها، واللائمة إنما تتوجه عليها.

وجَمَاعُ القول في ذلك: أنهما أمران لا يُبَدِّل أحدهما عن الآخر؛ لأن أحدهما بمنزلة الأساس، والآخر بمنزلة البناء، فمن رام الفصل بينهما، فقد رام هدم البناء ونقضه.

وإنما كان موضع الحجة لآدم أن الله ﷻ إذ كان عَلِمَ من آدم أنه يتناول من الشجرة، ويأكل منها، فكيف يمكنه أن يرده علم الله فيه، وأن يبطله بعد ذلك؟ وبيان هذا في قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]، فأخبر قبل كون آدم أنه إنما خلقه للأرض، وأنه لا يتركه في الجنة، حتى ينقله منها إليها، فكان تناوله من الشجرة سبباً لإهباطه إلى الأرض التي خُلق لها، وللكون فيها خليفة، ووالياً على من فيها.

قال: وإنما أدلى آدم ﷺ بالحجة على هذا المعنى، ودفع لائحة

موسى عليه السلام عن نفسه على هذا الوجه، ولذلك قال: «أتلومني على أمر قدّره الله عليّ قبل أن يخلقني؟».

[فإن قيل:] فعلى هذا يجب أن يسقط عنه اللوم أصلاً؟.

[قيل:] اللوم ساقط من قبل موسى؛ إذ ليس لأحد أن يُعَيَّر أحداً بذنب كان منه؛ لأن الخلق كلهم تحت العبودية أكفاء سواء.

وإنما يتجه اللوم من قبل الله تعالى؛ إذ كان قد أمره ونهاه، فخرج إلى معصيته، وبأمر ما نهاه عنه، والله الحجة البالغة عليه السلام، لا شريك له.

قال: وقول موسى عليه السلام، وإن كان منه في النفس شبهة، وفي ظاهره مُتَعَلِّقٌ لا احتجاجة بالسبب الذي قد جعل أمانة لخروجه من الجنة، فقول آدم في تعلّقه بالسبب الذي هو بمنزلة الأصل، أرجح، وأفلح فيه قد يقع مع المعارضة بالترجيح، كما يقع بالبرهان الذي لا يُعارض له. انتهى كلام الخطابي في «معالم السنن»^(١).

وقال في «أعلام الحديث» نحوه مُلَخَّصاً وزاد: ومعنى قوله: «فَحَجَّ آدم موسى» دَفَعَ حجته التي ألزمه اللوم بها، قال: ولم يقع من آدم إنكار لِمَا صدر منه، بل عارضه بأمر دَفَعَ به عنه اللوم.

قال الحافظ رحمه الله: ولم يتلخص من كلامه مع تطويله في الموضعين، دفعٌ للشبهة إلا في دعواه أنه ليس للآدمي أن يلوم آخر مثله على ما فعل ما قدّره الله عليه، وإنما يكون ذلك لله تعالى؛ لأنه هو الذي أمره ونهاه.

وللمعترض أن يقول: وما المانع إذا كان ذلك لله، أن يباشره من تَلَقَّى عن الله من رُسُلِهِ، ومن تلقى عن رسله، ممن أمر بالتبليغ عنهم.

وقال القرطبي رحمه الله: إنما غلبه بالحجة؛ لأنه عَلِمَ من التوراة أن الله تاب عليه، فكان لومه له على ذلك نوع جفاء، كما يقال: ذَكَرَ الجفاء بعد حصول الصفاء جفاء، ولأن أثر المخالفة بعد الصفح يَنْمَحِي حتى كأنه لم يكن، فلا يصادف اللوم من اللائم حينئذ محلاً. انتهى.

وهو محصّل ما أجاب به المازري وغيره من المحققين، وهو المعتمد، والله تعالى أعلم.

(المسألة الخامسة): قد أنكر القدرية هذا الحديث؛ لأنه صريح في إثبات القدر السابق، وتقرير النبي ﷺ لآدم ﷺ على الاحتجاج به، وشهادته بأنه غلب موسى، فقالوا: لا يصح؛ لأن موسى ﷺ لا يلوم على أمر قد تاب منه صاحبه، وقد قَتَلَ هو نفساً لم يؤمر بقتلها، ثم قال: رب اغفر لي فغفر له، فكيف يلوم آدم على أمر قد غُفِرَ له؟

ثانيها^(١): لو ساغ اللوم على الذنب بالقدر الذي فُرِغَ من كتابته على العبد، لا يصح هذا، لكان من عوتب على معصية، قد ارتكبها، فيحتج بالقدر السابق، ولو ساغ ذلك لانسدَّ باب القصاص والحدود، ولاحتج به كل أحد على ما يرتكبه من الفواحش، وهذا يفضي إلى لوازم قطعية، فدل ذلك على أن هذا الحديث لا أصل له.

[والجواب]: من أوجه:

[أحدها]: أن آدم إنما احتج بالقدر على المعصية، لا المخالفة، فإن محصل لوم موسى إنما هو على الإخراج، فكأنه قال: أنا لم أخرجكم، وإنما أخرجكم الذي رَتَّبَ الإخراج على الأكل من الشجرة، والذي رَتَّبَ ذلك قَدْرَهُ قبل أن أُخْلَقَ، فكيف تلومني على أمر ليس لي فيه نسبة إلا الأكل من الشجرة؟ والإخراج المرتب عليها ليس من فعلي.

وهذا الجواب لا يدفع شبهة الجبرية.

[ثانيها]: إنما حكم النبي ﷺ لآدم بالحجة في معنى خاص، وذلك لأنه لو كانت في المعنى العام لَمَا تقدم من الله تعالى لومه بقوله: ﴿وَأَلَّزَمْنَاكُمْ عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ﴾ [الأعراف: ٢٢]، ولا واخذه بذلك، حتى أخرجته من الجنة، وأهبطه إلى الأرض، ولكن لَمَا أخذ موسى في لومه، وقَدَّمَ قوله له: أنت الذي خلقت الله بيده، وأنت وأنت لِمَ فعلت كذا؟ عارضه آدم بقوله: أنت الذي اصطفاك الله، وأنت وأنت.

وحاصل جوابه: إذا كنت بهذه المنزلة، كيف يَخْفَى عليك أنه لا محيد من القدر؟ وإنما وقعت الغلبة لآدم من وجهين:

(١) هكذا نسخة «الفتح»: «ثانيها» وفي العبارة ركاقة، فليحرر.

أحدهما: أنه ليس لملخوق أن يلوم مخلوقاً في وقوع ما قُدِّرَ عليه، إلا بإذن من الله تعالى، فيكون الشارع هو اللائم، فلما أخذ موسى في لومه من غير أن يؤذَنَ له في ذلك، عارضه بالقدر فأسكته.

والثاني: أن الذي فعله آدم اجتمع فيه القدر والكسب، والتوبة تمحو أثر الكسب، وقد كان الله تاب عليه، فلم يبق إلا القدر، والقدر لا يتوجه عليه لوم؛ لأنه فعل الله، ولا يُسأل عما يفعل.

[ثالثها]: قال ابن عبد البر: هذا عندي مخصوص بآدم؛ لأن المناظرة بينهما وقعت بعد أن تاب الله على آدم قطعاً، كما قال تعالى: ﴿فَلَقَّيْنَاهُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ فَنَابَغَا عَلَيْهِمَا﴾ [البقرة: ٣٧]، فحسُن منه أن ينكر على موسى لومه على الأكل من الشجرة؛ لأنه كان قد تيب عليه من ذلك، وإلا فلا يجوز لأحد أن يقول لمن لومه على ارتكاب معصية، كما لو قتل، أو زنى، أو سرق: هذا سَبَقَ في علم الله وقدره عليّ قبل أن يخلقني، فليس لك أن تلومني عليه، فإن الأمة أجمعت على جواز لوم من وقع منه ذلك، بل على استحباب ذلك، كما أجمعوا على استحباب محمّدة من واطب على الطاعة، قال: وقد حَكَّى ابنُ وهب في «كتاب القدر» عن مالك، عن يحيى بن سعيد: أن ذلك كان من آدم بعد أن تيب عليه.

[رابعها]: إنما توجهت الحجة لآدم؛ لأن موسى لومه بعد أن مات، واللوم إنما يتوجه على المكلف ما دام في دار التكليف، فإن الأحكام حينئذ جارية عليهم، فيلام العاصي، ويقام عليه الحد والقصاص، وغير ذلك، وأما بعد أن يموت، فقد ثبت النهي عن سَبِّ الأموات، «ولا تذكر موتاكم إلا بخير»؛ لأن مرجع أمرهم إلى الله، وقد ثبت أنه لا يُثني العقوبة على من أقيم عليه الحد، بل ورد النهي عن التشريب على الأمة إذا زنت، وأقيم عليها الحد، وإذا كان كذلك، فلوم موسى لآدم إنما وقع بعد انتقاله عن دار التكليف، وثبت أن الله تاب عليه، فسقط عنه اللوم، فلذلك عدَل إلى الاحتجاج بالقدر السابق، وأخبر النبي ﷺ بأنه غلب موسى بالحجة.

قال المازري: لَمَّا تاب الله على آدم، صار ذِكر ما صَدَرَ منه إنما هو كالبحث عن السبب الذي دعاه إلى ذلك، فأخبر هو أن الأصل في ذلك القضاء السابق، فلذلك غلب بالحجة.

قال الداودي فيما نقله ابن التين: إنما قامت حجة آدم ﷺ؛ لأن الله خلقه ليضعه في الأرض خليفة، فلم يَحْتَجَّ آدم في أكله من الشجرة بسابق العلم؛ لأنه كان عن اختيار منه، وإنما احتج بالقدر لخروجه؛ لأنه لم يكن بُدَّ من ذلك.

وقيل: إن آدم أبٌّ، وموسى ابنٌ، وليس للابن أن يلوم أباه. حكاه القرطبي وغيره، ومنهم من عبّر عنه بأن آدم أكبر منه، وتعبّره بأنه بعيد من معنى الحديث، ثم هو ليس على عمومه، بل يجوز للابن أن يلوم أباه في عدة مواطن.

وقيل: إنما غلبه لأنهما في شريعتين متغايرتين، وتُعقَّب بأنها دعوى لا دليل عليها، ومن أين يَعْلَم أنه كان في شريعة آدم أن المخالف يحتج بسابق القدر، وفي شريعة موسى أنه لا يحتج، أو أنه يتوجه له اللوم على المخالف؟ وفي الجملة فأصحّ الأجوبة الثاني والثالث، ولا تنافي بينهما، فيمكن أن يمتزج منهما جواب واحد، وهو أن التائب لا يُلام على ما تيب عليه منه، ولا سيما إذا انتقل عن دار التكليف، وقد سلك النووي هذا المسلك، فقال: معنى كلام آدم: إنك يا موسى تَعْلَم أن هذا كُتِبَ عليّ قبل أن أُخلق، فلا بُدَّ من وقوعه، ولو حرصتُ أنا، والخلق أجمعون على ردِّ مثقال ذرة منه لم نقدر، فلا تلمني، فإن اللوم على المخالفة شرعي لا عقلي، وإذا تاب الله عليّ، وغفر لي زال اللوم، فمن لامني كان محجوجاً بالشرع.

[فإن قيل]: فالعاصي اليوم لو قال: هذه المعصية قُدِّرَت عليّ، فينبغي أن يسقط عني اللوم.

[قلنا]: الفرق أن هذا العاصي باقٍ في دار التكليف، جارية عليه الأحكام، من العقوبة واللوم، وفي ذلك له ولغيره زجرٌ وعظةٌ، فأما آدم فميت، خارج عن دار التكليف، مستغني عن الزجر، فلم يكن للومه فائدة، بل فيه إيذاء وتخجيلٌ، فلذلك كان الغلبة له.

وقال التوريشتي: ليس معنى قوله: «كتبه الله عليّ»: ألزمني به، وإنما معناه: أثبت في أم الكتاب قبل أن يَخْلُقَ آدم، وَحَكَمَ أن ذلك كائن.

ثم إن هذه المحاجة إنما وقعت في العالم العلوي، عند مُلْتَقَى

الأرواح، ولم تقع في عالم الأسباب، والفرق بينهما أن عالم الأسباب لا يجوز قطع النظر فيه عن الوسائط والاكْتساب، بخلاف العالم العلوي بعد انقطاع موجب الكسب، وارتفاع الأحكام التكليفية، فلذلك احتج آدم بالقدر السابق. قال الحافظ: وهو محصل بعض الأجوبة المتقدم ذكرها^(١).

وذهب شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى إلى أن احتجاج آدم على موسى ﷺ كان في المصائب، لا في الذنوب، قال: وقد ظن قوم أن آدم احتج بالقدر السابق على نفي الملام على الذنب، ثم صاروا لأجل هذا الظن ثلاثة أحزاب:

(فريق): كذبوا بهذا الحديث، كأبي عليّ الجبائي وغيره؛ لأنه من المعلوم بالاضطرار أن هذا خلاف ما جاءت به الرسل، ولا ريب أنه يمتنع أن يكون هذا مراد الحديث، ويجب تنزيه النبي ﷺ، بل وجميع الأنبياء، وأتباع الأنبياء أن يجعلوا القدر حجة لمن عصى الله تعالى ورسوله ﷺ.

(وفريق): تأولوه بتأويلات معلومة الفساد، كقول بعضهم: إنما حَجَّه لأنه كان أباه، والابن لا يلوم أباه. وقول بعضهم: لأن الذنب كان في شريعة، واللوم في أخرى. وقول بعضهم: لأن الملام كان بعد التوبة. وقول بعضهم: لأن هذا تختلف فيه دار الدنيا ودار الآخرة.

(وفريق ثالث) جعلوه عمدة في سقوط الملام عن المخالف لأمر الله ﷻ ورسوله ﷺ، ثم لم يمكنهم طرد ذلك، فلا بدّ في نفس معاشهم في الدنيا أن يلام من فعل ما يضرّ نفسه وغيره، لكن منهم من صار يحتجّ بهذا عند أهوائه وأغراضه، لا عند عند أهواء غيره، كما قيل في مثل هذا: أنت عند الطاعة قدرّي، وعند المعصية جبري؛ أي: أيّ مذهب وافق هواك تمذهبت به، فالواحد من هؤلاء إذا أذنب أخذ يحتجّ بالقدر، ولو أذنب غيره، أو ظلمه لم يعذره، وهؤلاء ظالمون مُعْتَدُونَ.

ومنهم من يقول: هذا في حقّ أهل الحقيقة الذين شهدوا توحيد الربوبية، وفنّوا عما سوى الله، فيرون أن لا فاعل إلا الله، فهؤلاء لا يستحسنون حسنة،

ولا يستقبحون سيئةً، فإنهم لا يرون لمخلوق فعلاً، بل لا يرون فاعلاً إلا الله، بخلاف من شهد لنفسه فعلاً، فإنه يُذمُّ ويُعاقب، وهذا قول كثير من متأخري الصوفية المدّعين للحقيقة، وقد يجعلون هذا نهاية التحقيق، وغاية العرفان والتوحيد، وهذا قول طائفة من أهل العلم.

قال: وممن يُشبه هؤلاء كثير من الفلاسفة، كقول ابن سينا بأن يشهد سرّ القدر، والرازي يقرّر ذلك؛ لأنه كان جبريّاً محضاً.

وفي الجملة فهذا المعنى دائر في نفوس كثير من أهل العلم والعبادة، فضلاً عن العامة، وهو مناقض لدين الإسلام.

قال: إذا عرفت هذا، فنقول: الصواب في قصة آدم وموسى ﷺ أن موسى لم يَلُمَّ آدم إلا من جهة المصيبة التي أصابته وذريته بما فعل، لا لأجل أن تارك الأمر مذنبٌ عاصٍ، ولهذا قال: «لَمَّا أخرجتنا ونفسك من الجنة؟»، ولم يقل: لماذا خالفت الأمر، ولماذا عصيت؟. إلى آخر كلامه ﷺ^(١).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: هذا الذي صوّبه شيخ الإسلام ﷺ من أن لوم موسى لآدم ﷺ على المصيبة، لا على الذنب هو الذي يترجّح عندي؛ لوضوح حجته، كما فضله ﷺ تفصيلاً حسناً، وحققه تحقيقاً بليغاً، فراجعه تستفد.

ثم رأيت ابن أبي العزّ شارح «العقيدة الطحاوية» ﷺ ذكر نحو ما سبق عن ابن تيمية ﷺ فقال: نتلقى هذا بالقبول، والسمع، والطاعة؛ لصحته عن رسول الله ﷺ، ولا نتلقاه بالردّ والتكذيب لراويه، كما فعلت القدرية، ولا بالتأويلات الباردة، بل الصحيح أن آدم ﷺ لم يحتجّ بالقضاء والقدر على الذنب، وهو كان أعلم بربه وذنبه، بل آحاد بنيه من المؤمنين لا يحتجّ بالقدر، فإنه باطلٌ، وموسى ﷺ كان أعلم بأبيه، وبذنبه من أن يلوم آدم ﷺ على ذنب قد تاب منه، وتاب الله عليه، واجتبه، وهده، وإنما وقع اللوم على المصيبة التي أخرجت أولاده من الجنة، فاحتجّ آدم ﷺ بالقدر على المصيبة، لا على الخطيئة، فإن القدر يُحتجّ به عند المصائب، لا عند المعاييب.

وهذا المعنى أحسن ما قيل في الحديث، فما قُدِّر من المصائب يجب الاستسلام له، فإنه من تمام الرضى بالله ربّاً، وأما الذنوب فليس للعبد أن يُذنب، وإذا أذنب فعليه أن يستغفر، ويتوب، فيتوب من المعايب، ويصبر على المصائب، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ﴾ [المؤمن: ٥٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَصْرِيحُوا وَتَقْتُلُوا لَا يَصْرُحُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾ [آل عمران: ١٢٠]. انتهى كلام ابن أبي العزّ رحمته الله^(١)، وهو تحقيق نفيس جداً، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٢٠] (...) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَحَاجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أُغْوِيَتِ النَّاسَ، وَأَخْرَجْتَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ آدَمُ: أَنْتَ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ عِلْمَ كُلِّ شَيْءٍ، وَاصْطَفَاهُ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَتَلَوْنِي عَلَى أَمْرِ قُدَّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ) إمام دار الهجرة، تقدّم قبل بايين.
 - ٢ - (أَبُو الزِّنَادِ) عبد الله بن ذكوان القرشيّ مولا هم، أبو عبد الرحمن المدنيّ، ثقة فقيه [٥] (ت ١٣٠) وقيل: بعدها (ع) تقدم في «المقدمة» ٣٠/٥.
 - ٣ - (الْأَعْرَجُ) عبد الرحمن بن هُرْمُز، أبو داود المدنيّ، مولى ربيعة بن الحارث، ثقة ثبت فقيه [٣] (١١٧) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٩٢/٢٣.
- والباقيان ذكرا في الحديثين الماضيين.

وقوله: (أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أُغْوِيَتِ النَّاسُ)؛ أي: كنت سبباً لغواية من غوى منهم، وذلك أنه لو لم يقع الأكل من الشجرة لم يقع الإخراج من الجنة، ولو لم يقع الإخراج ما تسلّط عليهم الشهوات والشيطان المسبّب عنهما الإغواء،

(١) «شرح العقيدة الطحاوية» ١/١٣٦، نشر مؤسسة الرسالة.

والغِيّ: ضدُّ الرشد، وهو الانهماك في الشرِّ، ويُطلق أيضاً على مجرد الخطأ، يقال: غَوَى، من باب ضرب؛ أي: أخطأ صواب ما أمر به^(١).

قال القاضي عياض: «أغويت الناس» قيل: يَحْتَمِلُ أنك سبب ذلك بإخراجهم من الجنة، فعرضتهم لإغواء الشياطين، وَيَحْتَمِلُ أنه لما غَوَى هو بمعصيته، كما قال تعالى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه: ١٢١] وهم ذريته سُمُوا غاوين، والغِيّ: الانهماك في الشرِّ، وأما في شأن آدم ﷺ، فقيل: معناه: جهلٌ، وقيل: أخطأ، وقد جاء في الرواية الأخرى: «فَنَسِيَ». انتهى^(٢).

وقال ابن منظور رحمه الله: «أغويت الناس»؛ أي: خيبتهم، يقال: غَوَى الرجلُ: خاب، وأغواه غيره، وقوله ﷺ: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾؛ أي: فسد عليه عيشه، قال: والعَوَّةُ، والْعَيَّةُ واحد، وقيل: غَوَى؛ أي: ترك النهي، وأكل من الشجرة، فعوقب بأن أخرج من الجنة، وقال الليث: مصدر غَوَى الغِيّ، قال: والعَوَاية: الانهماك في الغِيّ، ويقال: أغواه الله: إذا أضله، وقال تعالى: ﴿فَأَغْوَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا غُلُونًا﴾ [الصافات: ٣٢]. انتهى^(٣).

وقوله: (وَأَخْرَجْتَهُم مِّنَ الْجَنَّةِ) المراد بالجنة التي أخرج منها آدم - عليه الصلاة، والسلام - جنة الخلد التي هي دار الجزاء في الآخرة، وجنة الفردوس وغيرها التي هي دار البقاء، وهي كانت موجودة قبل آدم - عليه الصلاة والسلام - وهو مذهب أهل الحق^(٤).

وقوله: (أَنْتَ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ عِلْمَ كُلِّ شَيْءٍ) قال عياض: عامٌ يراد به الخصوص؛ أي: مما علمك، وَيَحْتَمِلُ مما علمه البشر^(٥).

وقوله: (وَأَصْطَفَاهُ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِهِ)؛ أي: اختاره على أهل زمانه، وقوله: «برسالته» بالإنفراد، وقُرئت الآية به، وبالجمع^(٦).

وقوله: (فَتَلَوُمْنِي) بتقدير همزة الاستفهام، وفي الرواية الماضية: «أتلومني».

(١) راجع: «تحفة الأحوذى» ٢٨٢/٦. (٢) «إكمال المعلم» ١٣٧/٧.

(٣) «لسان العرب» ١٤٠/١٥ - ١٤١. (٤) «عمدة القاري» ٦٠/١٩.

(٥) «شرح الزرقاني على الموطأ» ٣٠٤/٤. (٦) «شرح الزرقاني» ٣٠٤/٤.

والحديث متفق عليه، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسائله في الحديث الماضي، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٢١] (...) - (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ، حَدَّثَنِي الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ذُبَابٍ، عَنْ يَزِيدَ - وَهُوَ ابْنُ هُرْمُزَ - وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ قَالَا: سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى ﷺ عِنْدَ رَبِّهِمَا، فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، قَالَ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ، ثُمَّ أَهْبَطْتَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ؟ فَقَالَ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ، وَبِكَلَامِهِ، وَأَعْطَاكَ الْأَلْوَابَ فِيهَا تَبَيَّنَ كُلُّ شَيْءٍ، وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا، فَبِكَمَّ وَجَدْتَ اللَّهُ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ؟ قَالَ مُوسَى: بِأَرْبَعِينَ عَامًا، قَالَ آدَمُ: فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: أَفَتَلُومُنِي عَلَى أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى».

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ) الْخَطْمِيُّ، أَبُو مُوسَى الْمَدَنِيِّ، قَاضِي نَيْسَابُورَ، ثِقَةٌ مَتَّقُنْ [١٠] (ت ٢٤٤) (م ت س ق) تقدم في «الإيمان» ٢٨٢/٤٣.

٢ - (أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ) بَن ضَمْرَةً، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ اللَّيْثِيُّ، أَبُو ضَمْرَةَ الْمَدَنِيِّ، ثِقَةٌ [٨] (ت ٢٠٠) وله ست وتسعون سنة (ع) تقدم في «الإيمان» ٤٣٣/٨١.

٣ - (الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ذُبَابٍ) هُوَ: الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي ذُبَابٍ - بَضْمُ الدَّالِ الْمَعْجَمَةِ، وَمَوْحِدَتَيْنِ - الدَّوْسِيُّ - بَفَتْحِ الدَّالِ - الْمَدَنِيُّ، صَدُوقٌ يَهْمُ [٥] (ت ١٤٦) (ع م م د ت س ق) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» ١٥٢٩/٥٤.

٤ - (يَزِيدُ بْنُ هُرْمُزَ) الْمَدَنِيُّ، مَوْلَى بَنِي لَيْثٍ، وَهُوَ غَيْرُ يَزِيدِ الْفَارَسِيِّ

على الصحيح، وهو والد عبد الله، ثقة [٣] مات على رأس المائة (م د ت س) تقدم في «الجهاد والسَّير» ٤٦/٤٦٧٦.

والباقيان ذكرا قبله.

وقوله: (أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدَيْهِ) قال في «الفتح»: إضافة الله خلق آدم إلى يده في الآية إضافة تشريف، وكذا إضافة روحه إلى الله. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: قوله: «إضافة الله خلق آدم إلى يده في الآية إضافة تشريف» هكذا قال الحافظ في «الفتح»؛ يعني: أنه من المجاز، لا من الحقيقة، وفيه نظر، بل الحق أنه على ظاهره، وأن الله تعالى يداً حقيقيّة، تليق بجلاله، لا تشبه يد الخلق، فنحن نثبت ما أثبتته لنفسه من اليد والأصابع، والعين، والوجه، ونحو ذلك، من غير تمثيل، ولا تكييف، ولا تعطيل، ولا تحريف، وكون الإضافة حقيقية يستفاد منها مع إثبات اليد تشريف آدم ﷺ وذريته، حيث خلقه الله ﷻ بيده، فتبصر، والله ﷻ الهادي إلى سواء السبيل.

ثم رأيت الشيخ البراك قال تعليقاً على كلام الحافظ المذكور، فقال: أما إضافة الروح التي نُفِخت في آدم إلى الله، فهي من إضافة المخلوق إلى خالقه، لا من إضافة الصفة إلى الموصوف، فإضافتها إذاً إلى الله تعالى إضافة تشريف، كما ذكره الحافظ رحمه الله.

وأما إضافة خلق آدم إلى يده ﷻ فلأنَّ خَلَقَهُ كان باليدين، وفي هذا تشريف لآدم على سائر المخلوقات، وقد دلَّ على هذه الفضيلة لآدم ﷺ الكتاب والسُّنة المتواترة، قال تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، وهذا التركيب لا يَحْتَمِلُ إلا الخلق باليدين، وهذا بيِّن على منهج أهل السُّنة والجماعة المثبتين لليدين، وسائر صفات الله تعالى، وأما الذين ينفون حقيقة اليدين عن الله تعالى، ويتأولونها في الآية بالقدرة، أو النعمة، فعلى قولهم لا يكون لآدم خصوصيّة ومزيّة على غيره، فلا يكون في إضافة الخلق إلى اليدين تشريف حقيقي، بل تشريف لفظي.

وقول الحافظ في هذه الإضافة: إضافة تشريف: لفظه يَحْتَمِلُ التشريف

الحقيقي، والتشريف اللفظي، وحمله على الثاني هو الموافق لطريقته، ولذا لم يفرّق بين إضافة خلق آدم ليد، وإضافة الروح إليه ﷺ. انتهى كلام الشيخ البراك^(١)، وهو تحقيق مفيد، والله تعالى أعلم.

وقوله: (وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ) قال في «الفتح»: «من» زائدة على رأي، والنفخ بمعنى الخلق؛ أي: خلق فيك الروح. انتهى^(٢).

وقوله: (وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ)؛ أي: أمرهم بالسجود لك، فسجدوا له، قال قتادة: فكانت الطاعة لله، والسجدة لآدم، أكرم الله آدم أن أسجد له ملائكته، وقال بعضهم: كان هذا سجود تحية، وسلام، وإكرام، كما قال تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ الآية [يوسف: ١٠٠]، وقد كان هذا مشروعاً في الأمم الماضية، ولكنه نُسخ في ملتنا، ذكره الإمام ابن كثير رَحِمَهُ اللهُ في «تفسيره»^(٣).

وقوله: (وَأَعْطَاكَ الْأَلْوَحَ فِيهَا نَبِيَّانَ كُلُّ شَيْءٍ) قال ابن جرير رَحِمَهُ اللهُ: قوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الحجر: ١٩] يقول: من التذكير، والتنبيه على عظمة الله، وعز سلطانه، ﴿مَوْعِظَةً﴾ [البقرة: ٢٧٥] لقومه، ومن أمر بالعمل بما كُتب في الألواح، ﴿وَنَقْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٥٤] يقول: وتبييناً لكل شيء، من أمر الله، ونهيه. انتهى^(٤).

وقوله: (وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا)؛ أي: حال كونه مناجياً، قيل: حتى سمع صريف القلم، حين كُتب له في الألواح، قاله في «العمدة»^(٥).

وقال المناوي: النجى: المناجي الواحد، وهو الذي يخاطب الإنسان، ويحدثه سرّاً. انتهى^(٦).

وقوله: (بِأَرْبَعِينَ عَامًا) وفي الرواية السابقة: «بأربعين سنة»، قال

(١) راجع ما كتبه في: هامش «الفتح» ٢٣٤/١٥ - ٢٣٥.

(٢) «الفتح» ٢٣٤/١٥ - ٢٣٥.

(٣) راجع: «مختصر أحمد شاكر» ١/١٠٣.

(٤) «تفسير الطبري» ٩/٥٧. (٥) «عمدة القاري» ١٥/٢٨٤.

(٦) «فيض القدير» ١/١٠٩.

النووي رحمه الله: المراد بالتقدير هنا: الكتابة في اللوح المحفوظ، وفي صحف التوراة، وألواحها؛ أي: كتبه عليّ قبل خلقي بأربعين سنة، وقد صرح بهذا في الرواية التي بعد هذه، فقال: «بكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق؟»، قال موسى: بأربعين عاماً، قال: أتلومني على أن عملت عملاً كتب الله عليّ أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟، فهذه الرواية مصرّحة ببيان المراد بالتقدير، ولا يجوز أن يراد به حقيقة القدر، فإن علم الله تعالى، وما قدره على عباده، وأراد من خلقه أزليّ، لا أول له، ولم يزل ﷺ مريداً لما أَرَادَهُ مِنْ خَلْقِهِ، مِنْ طَاعَةِ، وَمَعْصِيَةِ، وَخَيْرٍ، وَشَرٍّ. انتهى^(١).

والحديث متفق عليه، وقد مضى تمام شرحه، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٢٢] (...) - (حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَابْنُ حَاتِمٍ قَالَا: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَخْرَجْنَاكَ مِنْ الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ^(٢)»، وَبِكَلَامِهِ، ثُمَّ تَلَوْنِي عَلَى أَمْرِ قَدْ قُدِّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ، فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى».

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ) بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهريّ، أبو يوسف المدنيّ، نزيل بغداد، ثقة فاضلّ، من صغار [٩] (ت ٢٠٨) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٤١/٩.

٢ - (أَبُوهُ) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهريّ، أبو إسحاق المدنيّ، نزيل بغداد، ثقة حجة، تُكَلِّمُ فِيهِ بِلَا قَادِحِ [٨] (ت ١٨٥) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٤١/٩.

٣ - (ابْنُ شِهَابٍ) محمد بن مسلم الزهريّ، تقدّم قبل بايين.

٤ - (حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) بن عوف الزهريّ المدنيّ، ثقة [٣] (ت ١٠٥) على الصحيح، وقيل: إن روايته عن عمر مرسلة (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٦/٢١٣.

والباقون ذكروا في الباب وقبله.
والحديث متفق عليه، وقد مضى شرحه، وبيان مسأله قريباً، والله الحمد والمئة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:
[٦٧٢٣] (...) - (حَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ النَّجَّارِ الْيَمَامِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنْبِهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ).

رجال هذا الإسناد: تسعة:

- ١ - (عَمْرُو النَّاقِدُ) هو: عمرو بن محمد بن بكير البغداديّ، تقدّم قبل بابين.
- ٢ - (أَيُّوبُ بْنُ النَّجَّارِ الْيَمَامِيُّ) ابن زياد بن النجار الحنفيّ، أبو إسماعيل اليماميّ، قاضيهما، ويقال: اسم النجار: يحيى، ثقة مدلس [٣].
- رَوَى عن يحيى بن أبي كثير، وسعيد الجُريريّ، وإسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، وابن عون، وغيرهم.
- وروى عنه قتيبة، وعمرو الناقد، ونعيم بن حماد، وأحمد بن حنبل، وغيرهم.

قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه: شيخ ثقة رجل صالح عفيف، وقال ابن أبي مريم، عن ابن معين: ثقة، صدوق، وكان يقول: لم أسمع من يحيى بن أبي كثير إلا حديثاً واحداً: «التقى آدم وموسى»، وقال أبو زرعة: ثقة، وقال عمر بن يونس اليماميّ: ثنا أيوب بن النجار، وكان من أفضل أهل اليمامة، وقال محمد بن مهران الرازيّ: كان يقال: إنه من الأبدال، له في «الصحيحين» الحديث الذي ذكره ابن معين.

أخرج له البخاريّ، والمصنّف، والنسائيّ، وليس له عند الشيخين إلا هذا الحديث.

٣ - (يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ) الطائي، مولا هم، أبو نصر اليمامي، ثقة ثبت، لكنه يدلّس، ويرسل [٥] (ت ١٣٢) وقيل: قبل ذلك (ع) «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤٢٤.

٤ - (أَبُو سَلَمَةَ) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني، قيل: اسمه عبد الله، وقيل: إسماعيل، ثقة مكثّر [٣] مات سنة أربع وتسعين، أو أربع ومائة، وكان مولده سنة بضع وعشرين (ع) تقدّم في «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤٢٣.

٥ - (ابْنُ رَافِعٍ) هو: محمد بن رافع النيسابوري، تقدّم قبل بابين.

٦ - (عَبْدُ الرَّزَّاقِ) بن همام الصنعائي، تقدّم أيضاً قبل بابين.

٧ - (مَعْمَرُ) بن راشد اليميني، تقدّم أيضاً قبل باب.

٨ - (هَمَامُ بْنُ مُنْبِهٍ) الأبنائي اليميني، تقدّم قريباً.

و«أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ» ذكر قبله.

[تنبيه]: أما رواية أبي سلمة عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقد ساقها البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «صحيحه»، فقال:

(٤٤٦١) - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ النَّجَّارِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «حَاجَّ مُوسَى آدَمَ، فَقَالَ لَهُ: أَنْتَ الَّذِي أَخْرَجْتَ النَّاسَ مِنَ الْجَنَّةِ بِذَنْبِكَ، وَأَشْقَيْتَهُمْ؟ قَالَ: قَالَ آدَمُ: يَا مُوسَى أَنْتَ الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ، وَبِكَلَامِهِ؟ أَتُلَوْنِي عَلَى أَمْرِ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي، أَوْ قَدَّرَهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي؟» قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى». انتهى (١).

وأما رواية همام بن منبه، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فساقها عبد الرزاق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «مصنّفه»، فقال:

(٢٠٠٦٨) - أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنْبِهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَحَاجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَقَالَ مُوسَى: أَنْتَ الَّذِي أَغْوَيْتَ النَّاسَ، وَأَخْرَجْتَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ؟ فَقَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ الَّذِي أَعْطَاكَ اللَّهُ عِلْمَ كُلِّ شَيْءٍ، وَاصْطَفَاكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ:

أفتلومني على أمر كان قد كُتب قبل أن أفعله، أو قال: من قبل أن أخلق؟ قال: فحج آدم موسى». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٢٤] (...) - (وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِنْهَالٍ الضَّرِيرُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، نَحْوَ حَدِيثِهِمْ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ مِنْهَالٍ الضَّرِيرُ) أبو عبد الله، أو أبو جعفر البصريّ التميمي، ثقة حافظ [١٠] (ت ٢٣١) (خ م د س) تقدم في «الإيمان» ٣٣٦/٦٠.
٢ - (يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ) بتقديم الزاي، مصغراً العيشي، أبو معاوية البصري، ثقة ثبت [٨] (ت ١٨٢) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٣٢/٧.

٣ - (هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ) الأزديّ القُرْدُوسيّ، بالقاف، وضم الدال، أبو عبد الله البصري، ثقة، من أثبت الناس في ابن سيرين، وفي روايته عن الحسن، وعطاء مقال؛ لأنه قيل: كان يُرسل عنهما [٦] (ت ٧ أو ١٤٨) (ع) تقدم في «المقدمة» ٢٦/٥.

٤ - (مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ) الأنصاريّ مولاهم، أبو بكر بن أبي عمرة البصري، ثقة ثبت عابد كبير القدر، كان لا يرى الرواية بالمعنى [٣] (ت ١١٠) (ع) تقدم في «شرح المقدمة» ج ١ ص ٣٠٨.
و«أبو هريرة رضي الله عنه» ذكر قبله.

[تنبيه]: رواية محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه هذه ساقها البخاري رحمته الله في «صحيحه»، فقال:

(٤٤٥٩) - حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «التقى آدم وموسى، فقال موسى لآدم: أنت الذي أشقيت الناس، وأخرجتهم من الجنة؟ قال له آدم: أنت الذي

اصطفاك الله برسالته، واصطفاك لنفسه، وأنزل عليك التوراة؟، قال: نعم، قال: فوجدتها كُتِبَ عليّ قبل أن يخلقني؟ قال: نعم، فحجّ آدم موسى. انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٢٥] (٢٦٥٣) - (حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنُ سَرْحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو هَانِيٍّ الْخَوْلَانِيُّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبْلِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، قَالَ: وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنُ سَرْحٍ الْمَصْرِيِّ، تَقَدَّمَ فِي الْبَابِ الْمَاضِي.
- ٢ - (ابْنُ وَهْبٍ) هُوَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ الْمَصْرِيُّ، تَقَدَّمَ أَيْضاً فِي الْبَابِ الْمَاضِي.

- ٣ - (أَبُو هَانِيٍّ الْخَوْلَانِيُّ) حميد بن هانئ المصري، لا بأس به [٥] وهو أكبر شيخ لابن وهب (ت ١٤٢) (بخ م ٤) تقدّم في «المقدمة» ١٥/٤.
- [تنبيه]: قوله: «الْخَوْلَانِيُّ» بفتح الحاء المعجمة، وسكون الواو: نسبة إلى خَوْلَانِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ مُرَّةَ بْنِ أَدَدَ بْنِ يَشْجُبَ بْنِ غَرِيبِ بْنِ زَيْدِ بْنِ كَهْلَانَ بْنِ سَبَأَ، واسم خولان: أفكل، وهي قبيلة نزلت الشام، قاله في «اللباب»^(٢).

- ٤ - (أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبْلِيِّ) - بضم المهملة والموحدة - عبد الله بن يزيد المعافريّ المصري، ثقة [٣] مات سنة مائة بإفريقية (بخ م ٤) تقدم في «الزكاة» ٢٤٢٦/٤٢.

[تنبيه]: قوله: «الْحُبْلِيُّ» بضمّ الحاء المهملة، والموحدة: نسبة إلى حيّ

(١) «صحيح البخاري» ٤/١٧٦٤.

(٢) «اللباب في تهذيب الأنساب» ١/٤٧٢.

من اليمن من الأنصار، يقال لهم: بنو الحُبَلَى، قاله في «اللباب»^(١). وقال المرتضى رحمته الله؛ والحُبَلَى؛ كَبُشْرَى: لَقَبُ سَالِمِ بْنِ غَنَمِ بْنِ عَوْفِ بْنِ الْخَزَرَجِ. وَغَنَمٌ: هُوَ قَوْلٌ لُقِّبَ بِهِ؛ لِعِظَمِ بَطْنِهِ، مِنْ وَلَدِهِ: بَنُو الْحُبَلَى: بَطْنٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، ثُمَّ مِنَ الْخَزَرَجِ، وَهُوَ حُبَلِيٌّ بِالضَّمِّ عَلَى الْقِيَاسِ، وَبِضْمَتَيْنِ، وَعَلَيْهِ اقْتَصَرَ سِبْيَوِيهِ، وَقَالَ: هُوَ مِمَّا جَاءَ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ فِي النَّسَبِ، نَقَلَ بَعْضُ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ عَنْ سِبْيَوِيهِ: الْحُبَلِيُّ كُجَهْنِيٌّ، قَالَ السَّهْلِيُّ: وَهُوَ خَطَأٌ، لَمْ يَضْبِطْهُ سِبْيَوِيهِ هَكَذَا، وَقَدْ نَقَلَهُ أَبُو عَلِيٍّ فِي «الْبَارِعِ» مِنْ كِتَابِ سِبْيَوِيهِ بِالضَّمِّ عَلَى الصَّحِيحِ، وَإِنَّمَا أَوْقَعَهُ فِي الْوَهْمِ كَوْنُ سِبْيَوِيهِ ذَكَرَهُ مَعَ الْجُدَمِيِّ نِسْبَةً لَجَذِيمَةٍ، وَهُوَ إِنَّمَا ذَكَرَهُ مَعَهُ؛ لَكَوْنِ كُلِّ مَنِهَا شَاذًا، لَا لَكَوْنِهِ مِثْلَهُ فِي الْوِزْنِ، فَتَأَمَّلْ. انتهى^(٢).

قال الجامع عفا الله عنه: وبهذا يتبين أن الحُبَلِيَّ بضم، فسكون، وبضمتين، وأما قول المجد رحمته الله في «القاموس»: وَكُجَهْنِيٌّ فَخَطَأٌ، فَلْيُتَنَبَّهُ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ. ٥ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ) بن وائل بن هاشم بن سُعيد - بالتصغير - ابن سَعْدِ بْنِ سَهْمِ السَّهْمِيِّ، أَبُو مُحَمَّدٍ، وَقِيلَ: أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَحَدُ السَّابِقِينَ الْمَكْثَرِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَأَحَدُ الْعِبَادَةِ الْفَقَهَاءِ، مَاتَ فِي ذِي الْحِجَّةِ لَيْلَى الْحَرَّةِ عَلَى الْأَصْحِ بِالطَّائِفِ، عَلَى الرَّاجِحِ (ع) تَقَدَّمَ فِي «الْمَقْدَمَةِ» ١٨/٤.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسل بالمصريين من أوله إلى آخره، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وأن راويه صحابي ابن صحابي رحمته الله، وهو أحد العبادلة الأربعة.

شرح الحديث:

(عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ) رحمته الله؛ أَنَّهُ (قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ»؛ أَي: أَجْرَى الْقَلَمَ عَلَى اللَّوْحِ، أَوْ غَيْرِهِ بِتَحْصِيلِ مَقَادِيرِهَا عَلَى وَفْقِ مَا تَعَلَّقَتْ بِهِ إِرَادَتُهُ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ هُنَا أَصْلُ التَّقْدِيرِ؛ لِأَنَّهُ أَزَلِيٌّ، لَا ابْتِدَاءَ لَهُ^(٣)).

(١) «اللباب في تهذيب الأنساب» ١/٣٣٧. (٢) «تاج العروس» ص ٦٩٦٤.

(٣) «فيض القدير» ٤/٥٤٨.

وقال في «المرعاة»: «المقادير»: جمع مقدار، وهو الشيء الذي يُعرف به قَدْرُ الشيء، وكميته، كالمكيال، والميزان، وقد يُستعمل بمعنى القدر نفسه، وهو الكمية، والكيفية؛ أي: أمر الله تعالى القلم أن يُثبت في اللوح المحفوظ ما سيوجد من الخلائق، ذاتاً، وصفة، وفعلاً، وخيراً، وشرّاً، على ما تعلقت به إرادته الأزلية. قال النووي: قال العلماء: المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ، أو غيره، لا أصل التقدير، فإن ذلك أزلّي، لا أول له، انتهى^(١).

(قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ) قال في «الفتح»: هذا محمول على كتابة ذلك في اللوح المحفوظ، على وفق ما في علم الله ﷻ. انتهى^(٢).

وقال المناوي: «بخمسين ألف سنة» معناه طول الأمد، وتكثير ما بين الخلق والتقدير من المُدَد، لا التحديد؛ إذ لم يكن قبل السموات والأرض سنة ولا شهر، فلا تدافع بينه وبين خبر الألفين. وقال البيضاوي: أو تقديره ببرهة من الدهر الذي يوم فيه كآلف سنة مما تعدّون، أو من الزمان نفسه. انتهى^(٣).

قال الجامع عفا الله عنه: ما قاله البيضاوي هو الحقّ، وأما قول المناوي: معناه طول المدّة لا التحديد فليس بشيء، فتنّبّه، والله تعالى أعلم. وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «كتب الله مقادير الخلائق إلخ»؛ أي: أثبتّها في اللوح المحفوظ، أو فيما شاء، فهو توقيت للكُتُب، لا للمقادير؛ لأنّها راجعة إلى علم الله تعالى، وإرادته، وذلك قديم، لا أول له، ويستحيل عليه تقديره بالزمان؛ إذ الحقّ ﷻ بصفاته موجود، ولا زمان، ولا مكان، وهذه الخمسون ألف سنة سنون تقديرية؛ إذ قبل خلق السموات لا يتحقق وجود الزمان؛ فإنّ الزمان الذي يعبر عنه بالسنين، والأيام، والليالي إنما هو راجع إلى أعداد حركات الأفلاك، وسير الشمس، والقمر في المنازل، والبروج

(٢) «الفتح» ٤٨٩/١١.

(١) «مرعاة المفاتيح» ٤٠٢/١.

(٣) «فيض القدير» ٥٤٨/٤.

السموات، فقبل السموات لا يوجد ذلك، وإنما يرجع ذلك إلى مدة في علم الله تعالى، لو كانت السموات موجودة فيها لعددت بذلك العدد، وهذا نحو مما قاله المفسرون في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [الأعراف: ٥٤]؛ أي: في مقدار ستة أيام، ثم هذه الأيام كل يوم منها مقدار ألف سنة من سني الدنيا، كما قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج: ٤٧]، وكقوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [السجدة: ٥]، هذا قول ابن عباس وغيره من سلف المفسرين على ما رواه الطبري في «تاريخه» عنهم.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذِكْرُ الْخَمْسِينَ أَلْفًا جَاءَ مَجِيءَ الْإِغْيَاءِ فِي التَّكْثِيرِ، وَلَمْ يُرِدْ عَيْنَ ذَلِكَ الْعَدَدِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ خَلْقِ هَذَا الْعَالَمِ بِأَمَادٍ كَثِيرَةٍ، وَأَزْمَانٍ عَدِيدَةٍ، وَهَذَا نَحْوُ مِمَّا قُلْنَاهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، والأول أظهر، وأولى. انتهى كلام القرطبي رحمه الله^(١)، وهو بحث نفيس، والله تعالى أعلم.

(قَالَ) ﷺ: (وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ) المعنى: كان عرشه قبل أن يخلق السموات والأرض على وجه الماء، وفيه إشارة إلى أن الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم؛ لكونهما خُلِقَا قَبْلَ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي رَزِينِ الْعُقَيْلِيِّ مَرْفُوعاً: أَنَّ الْمَاءَ خُلِقَ قَبْلَ الْعَرْشِ. وَرَوَى السَّيِّدِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» بِأَسَانِيدٍ مُتَعَدِّدَةٍ: أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئاً مِمَّا خُلِقَ قَبْلَ الْمَاءِ، وَأَمَّا حَدِيثُ: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ»، فَيُجْمَعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا قَبْلَهُ بِأَنَّ أَوَّلِيَّةَ الْقَلَمِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا عَدَا الْمَاءَ وَالْعَرْشَ، أَوْ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا مِنْهُ صَدَرَ مِنَ الْكِتَابَةِ؛ أَيُ: أَنَّهُ قِيلَ لَهُ: اكْتُبْ أَوَّلَ مَا خُلِقَ، وَأَمَّا حَدِيثُ: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ» فَلَيْسَ لَهُ طَرِيقٌ ثَابِتٌ، وَعَلَى تَقْدِيرِ ثُبُوتِهِ، فَهَذَا التَّقْدِيرُ الْآخِرُ هُوَ تَأْوِيلُهُ، وَاخْتُلَفَ فِي أَيُّهُمَا خُلِقَ أَوَّلًا، الْعَرْشُ، أَوِ الْقَلَمُ؟ وَالْأَكْثَرُ عَلَى سَبْقِ خَلْقِ الْعَرْشِ، وَاخْتَارَ ابْنُ جَرِيرٍ، وَمَنْ تَبِعَهُ الثَّانِ. انْتَهَى، أَفَادَهُ فِي «الْفَتْحِ»^(٢)، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٢٦ و ٦٧٢٥/٢] (٢٦٥٣)، و(الترمذي) في «القدر» (٢١٥٦)، و(أحمد) في «مسنده» (١٦٩/٢)، و(عبد بن حميد) في «مسنده» (٣٤٣)، و(ابن وهب) في «القدر» (١٠١/١)، و(البزار) في «مسنده» (٤٢٦/٦)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السنة» (١٠٢٦)، و(الخطيب) في «تاريخ بغداد» (٢٥٢/٢)، و(يعقوب الفسوي) في «المعرفة والتاريخ» (٢/٢٩٧)، و(البيهقي) في «الاعتقاد» (١٣٦/١)، و(ابن المستفاض) في «القدر» (٨٧/١ و ٨٨)، و(أبو نعيم) في «تاريخ أصفهان» (٣٨٤/١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧٢٦] (...) - (حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا الْمُقْرِئُ، حَدَّثَنَا حَيَّوَةُ (ح) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنَا نَافِعٌ - يَعْنِي: ابْنَ يَزِيدَ - كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي هَانِيٍّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلُهُ، غَيْرَ أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا: «وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (المُقْرِئُ) عبد الله بن يزيد المكي، أبو عبد الرحمن المقرئ، أصله من البصرة، أو الأهواز، ثقة فاضل أقرأ القرآن نيلاً وسبعين سنة [٩] (ت ٢١٣) وقد قارب المائة، وهو من كبار شيوخ البخاري (ع) تقدم في «المقدمة» ١٥/٤.

٢ - (حَيَّوَةُ) - بفتح أوله، وسكون التحتانية، وفتح الواو - ابن شريح بن صفوان التميمي، أبو زرعة المصري، ثقة ثبت فقيه زاهد [٧] (ت ٨ أو ١٥٩) (ع) تقدم في «الإيمان» ٣٢٨/٥٧.

٣ - (مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ) هو: محمد بن سهل بن عسكر التميمي مولاهم، أبو بكر البخاري، نزيل بغداد، ثقة [١١] (ت ٢٥١) (م ت س) تقدم في «الصيام» ٢٥٣٥/٨.

٤ - (ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ) سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم الْجَمَحِيّ بالولاء، أبو محمد المصري، ثقة ثبت فقيه، من كبار [١٠] (ت ٢٢٤) وله ثمانون سنة (ع) تقدم في «الإيمان» ١٨٨/٢٢.

٥ - (نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ) الْكَلَاعِيّ - بفتح الكاف، واللام الخفيفة - أبو يزيد المصري، يقال: إنه مولى شُرَحْبِيل ابن حَسَنَة، ثقة عابد [٧] (ت ١٦٨) (خت م د س ق) تقدم في «الإمارة» ٤٩١٨/٤٤.

والباقيان ذكرا في الباب، و«ابن أبي عمر» هو: محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني، و«أبو هانئ» هو: حميد بن هانئ المصري. وقوله: (كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي هَانئِ) الضمير لحيوة بن شريح، ونافع بن يزيد. [تنبيه]: أما رواية حيوة عن أبي هانئ، فساقتها الترمذي رحمته الله في «جامعه»، فقال:

(٢١٥٦) - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُنْذِرِ الْبَاهِلِيُّ الصَّنْعَانِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمَقْرِيُّ، حَدَّثَنَا حَيوةُ بْنُ شَرِيحٍ، حَدَّثَنِي أَبُو هَانئِ الْخَوْلَانِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «قَدَّرَ اللَّهُ الْمَقَادِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»، قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ. انتهى^(١). وأما رواية نافع بن يزيد عن أبي هانئ فلم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٣) - (بَابُ تَضَرُّيفِ اللَّهِ تَعَالَى الْقُلُوبَ كَيْفَ شَاءَ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال: [٦٧٢٧] (٢٦٥٤) - (حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَابْنُ نُمَيْرٍ، كِلَاهُمَا عَنْ الْمَقْرِيِّ، قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمَقْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَيوةُ، أَخْبَرَنِي

أَبُو هَانِيٍّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبْلِيَّ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ يَقُولُ: إِنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ، كَقَلْبٍ وَاحِدٍ، يُصَرِّفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ، صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ».

رجال هذا الإسناد: سبعة:

وكُلُّهُمْ ذُكِرُوا فِي الْبَابَيْنِ الْمَاضِيَيْنِ، وَ«ابْنُ نُمَيْرٍ» هُوَ: مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ الْهَمْدَانِيُّ الْكُوفِيُّ.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أَنَّهُ مِنْ سُدَاسِيَّاتِ الْمُصَنَّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَأَنَّهُ مُسَلَّسٌ بِالْمَصْرِيِّينَ، غَيْرِ شَيْخِيهِ، فَالْأَوَّلُ نِسَائِيٌّ، ثُمَّ بَغْدَادِيٌّ، وَالثَّانِي كُوفِيٌّ، وَالْمَقْرَأُ بَصْرِيٌّ، ثُمَّ مَكِّيٌّ، وَأَنَّهُ مُسَلَّسٌ بِالتَّحْدِيثِ، وَالسَّمَاعِ، وَفِيهِ رَوَايَةٌ تَابِعِيٌّ عَنْ تَابِعِيٍّ، وَفِيهِ رَاوِيَانِ اشْتَهَرَا بِالْكِنْيَةِ.

شرح الحديث:

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبْلِيِّ، بِضَمَّتَيْنِ، أَوْ بِضَمٍّ، فَسَكُونٌ؛ (أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ) رَحِمَهُ اللَّهُ (يَقُولُ: إِنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ» وَفِي حَدِيثِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ عِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ: «مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ، إِنْ شَاءَ أَقَامَهُ، وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ...»، وَقَوْلُهُ: (كُلَّهَا) بِالنَّصْبِ تَوْكِيدٌ لـ«قُلُوبٍ»، (بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ) - بِكَسْرِ الِهْمْزَةِ، وَفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ - أَفْصَحُ لُغَاتِهَا، وَهِيَ عَشْرَةٌ، تَثْلِيثُ الِهْمْزَةِ، مَعَ تَثْلِيثِ الْمُوَحَّدَةِ، وَالْعَاشِرَةُ أَضْبُوعٌ، بوزن أُسْبُوعٍ. (مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ) قَالَ النَّوَوِيُّ: هَذَا مِنْ أَحَادِيثِ الصِّفَاتِ، وَفِيهَا الْقَوْلَانِ السَّابِقَانِ قَرِيبًا:

أَحَدُهُمَا: الْإِيمَانُ بِهَا، مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِتَأْوِيلٍ، وَلَا لِمَعْرِفَةِ الْمَعْنَى، بَلْ يُؤْمِنُ بِأَنَّهَا حَقٌّ، وَأَنْ ظَاهِرَهَا غَيْرُ مُرَادٍ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

وَالثَّانِي: يَتَأَوَّلُ بِحَسَبِ مَا يَلِيْقُ بِهَا، فَعَلَى هَذَا: الْمُرَادُ الْمَجَازُ، كَمَا

يقال: فلان في قبضتي، وفي كفي، لا يراد به أنه حال في كفه، بل المراد تحت قدرتي، ويقال: فلان بين إصبعي، أقلبه كيف شئت؛ أي: إنه مني على قهره، والتصرف فيه كيف شئت، فمعنى الحديث أنه ﷺ متصرف في قلوب عباده وغيرها، كيف شاء، لا يمتنع عليه منها شيء، ولا يفوته ما أراد، كما لا يمتنع على الإنسان ما كان بين إصبعيه، فخطب العرب بما يفهمونه، ومثله بالمعاني الحسية تأكيداً له في نفوسهم.

[فإن قيل]: فقدره الله تعالى واحدة، والإصبعان للثنية؟

فالجواب: أنه قد سبق أن هذا مجاز، واستعارة، فوق التمثيل بحسب ما اعتادوه، غير مقصود به الثنية والجمع. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: هذا التأويل الذي ذكره النووي قد سبق لنا تفنيده غير مرة، وأن الواجب في أحاديث الصفات أن يؤمن بها، كما جاءت، وثبتت كما أثبتها النص الصحيح الصريح، فثبت الأصابع ونحوها لله تعالى كما أثبتها هذا الحديث الصريح الصحيح على ما يليق بجلاله ﷺ.

والحاصل: أن هذا الحديث من أحاديث الصفات التي نؤمن بها، ونعتقد أنها حق من غير تعرض للتأويل، ولا لمعرفة الكيفية؛ لأن الإيمان بها فرض، والامتناع عن الخوض في معرفة حقائقها واجب، فالمهتدي من سلك فيها سبيل التسليم، والخائض في إدراك كيفيتها زائغ، والمنكر لها معطل، والمكيف مشبه، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [غافر: ١١].

وقد نقل الطيبي رحمه الله في «شرحه» عن شيخه أبي حفص الشهروردي رحمه الله أنه قال في «كتاب العقائد» له:

أخبر الله ﷻ أنه استوى على العرش، فقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، وأخبر رسوله ﷺ بالنزول، وغير ذلك مما جاء من اليد، والقدم، والتعجب، والتردد، وكل ما ورد من هذا القبيل، فلا يتصرف فيها بتشبيه، ولا تعطيل، فلولاً إخبار الله تعالى، وإخبار رسوله ﷺ ما تجاسر عقل أن يحوم حول ذلك الحمى، وتلاشى دون ذلك عقل العقلاء، ولُبّ الألباء. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الذي نقله الطيبي عن شيخه هو التحقيق الحقيقي بالقبول، فيا ليت الطيبي مشى على طريقة شيخه، ولكنه حاد، ومال عن الصراط المستقيم، فترى في شرحه يختار مذهب المؤولين، ويقويه، ويطول نفسه في تقريره، فلا حول ولا قوة إلا بالله، اللَّهُمَّ اهدنا فيمن هديت، وعافنا فيمن عافيت، وتولنا فيمن توليت، اللَّهُمَّ فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدنا لما اختلف فيه من الحق، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم.

(كَقَلْبٍ وَاحِدٍ) بيّن بهذا التشبيه أن التصرف في تلك الأصابع سهل كسهولة التصرف في قلب واحد، (يُصَرِّفُهُ) بتشديد الراء؛ أي: يقلب ذلك القلب الواحد، والمراد: تلك القلوب جميعها. (حَيْثُ يَشَاءُ) وفي حديث النّوّاس: «إِنْ شَاءَ أَقَامَهُ، وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ»، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿فَأَلَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: ٨]، فيقلبها تارة من فجورها إلى تقواها، بأن يجعلها تقيّة بعد أن كانت فاجرة، ويَعْدِلُهَا أخرى عن تقواها إلى فجورها، بأن يجعلها فاجرة بعد أن كانت تقيّة.

قال بعضهم: إنما نَسَبَ قلب القلب إلى الله تعالى إشعاراً بأن الله تعالى إنما تولّى بنفسه أمر قلوبهم، ولم يَكِلْهُ إلى أحد من ملائكته، وخصّ الرحمن بالذكر إيداناً بأن ذلك التولّي لم يكن إلا بمحض رحمته، وفَضَّلَ نعمته؛ كيلا يطلع أحد غيره على سرائرهم، ولا يكتب عليهم ما في ضمائرهم. انتهى^(١).

(ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ» بتشديد الراء؛ أي: مقلبها تارة إلى الطاعة، وتارة إلى المعصية، وتارة إلى اليقظة، وتارة إلى الغفلة، (صَرَّفَ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ)؛ أي: قلبها على أنواع طاعتك، بأن تتقلب من طاعة إلى طاعة أخرى، ولا تخرج عنها إلى المعاصي، وفي حديث النّوّاس: «وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَا مُثَبِّتَ الْقُلُوبِ، ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَى دِينِكَ»؛ أي: اجعله ثابتاً على دينك القويم، غير مائل عن صراطك المستقيم، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٢٧/٣] (٢٦٥٤)، و(النسائي) في «الكبرى» (٤/٤١٤)، و(أحمد) في «مسنده» (١٦٨/٢ و ١٧٣)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٩٠٢)، و(البزار) في «مسنده» (٤٣١/٦)، و(عبد بن حميد) في «مسنده» (١٣٧/١)، و(الآجري) في «الشرعية» (ص ٣١٦)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (١/١٠٠)، و(البيهقي) في «الأسماء والصفات» (ص ١٤٧)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان أن الله تعالى هو المتصرف في قلوب عباده كيف يشاء، إن شاء هداها، وإن شاء أزاها.

٢ - (ومنها): إثبات صفة الأصابع لله تعالى، وهو مذهب أهل السنة والجماعة، فيثبتونها كما أثبتتها النصوص الصحيحة، على مراد الله تعالى. ومن أنكر ذلك كالجهمية، ضالّ مضلّ، ومن أوّل، فهو مخطئ زائع عن الحق.

٣ - (ومنها): ما قاله البغوي رحمته الله: فيه بيان أن العبد ليس إليه شيء من أمر سعادته أو شقاوته، بل إن اهتدى فبهداية الله إياه، وإن ثبت على الإيमान فبتثبته، وإن ضلّ فبصرفه عن الهدى، قال الله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ [الحجرات: ١٧]، وقال تعالى إخباراً عن حمد أهل الجنة: ﴿لِلْحَمْدِ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣]، وقال تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

٤ - (ومنها): شدة خوف النبي صلى الله عليه وسلم من ربه تعالى، حيث يدعو أن يصرف الله قلبه على طاعته، وشدة حرصه صلى الله عليه وسلم على تنبيه أمته أن لا يصيبها دُھول ولا غفلة عن مراقبة الخواتم، فإن الأمر بالخواتم، وفي حديث أنس رضي الله عنه عند الترمذي في «جامعه»: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُكثّر أن يقول: «يا مقلب

القلوب ثَبَّتْ قلبي على دينك»، قالوا: يا رسول الله آمَنَّا بك، وبما جئت به، فهل تخاف علينا؟ قال: «نعم، إن القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء»، اللَّهُمَّ ثَبِّتْ قُلُوبَنَا على دينك، ﴿رَبَّنَا لَا تُفِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ ﴿٨﴾ [آل عمران: ٨]، آمين.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤) - (بَابُ كُلِّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٢٨] [٢٦٥٥] - (حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ (ح) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكٍ، فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ طَاوُسٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَدْرَكْتُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُونَ: كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ، قَالَ: وَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ، حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ، أَوِ الْكَيْسُ وَالْعَجْزُ».

رجال هذا الإسناد: سبعة:

- ١ - (عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ) بن نصر الباهلي مولا هم البصري، أبو يحيى المعروف بالنَّرْسِيّ - بفتح النون، وسكون الراء، وبالمهملة - ثقة^(١)، من كبار [١٠] [٦ أو ٢٣٧] (خ م د س) تقدم في «الإيمان» ٢٧/٢٢١.
 - ٢ - (زِيَادُ بْنُ سَعْدٍ) بن عبد الرحمن الخُرَّاساني، نزيل مكة، ثم اليمن، ثقة ثبت، قال ابن عيينة: كان أثبت أصحاب الزهري [٦] (ع) تقدم في «الطهارة» ٢٦/٦٥٣.
 - ٣ - (عَمْرُو بْنُ مُسْلِمٍ) الجَنْدِيُّ - بفتح الجيم، والنون - اليماني، صدوق، له أوهام [٦].
- رَوَى عَنْ طَاوُسٍ، وعكرمة.

(١) هذا هو الأولى من قوله في «التقريب»: لا بأس به، كما يظهر من ترجمته في «تهذيب التهذيب».

وروى عنه ابنه عبد الله، وابن جريج، ومعمرو، وأمّية بن شبل، ومحمد بن منصور الجندبي، وعمر بن شيط، وابن عينة.

قال أحمد: ضعيف، وقال مرة: ليس بذاك، وقال ابن الجنيدي عن ابن معين: لا بأس به، وقال الدوري عن ابن معين: ليس بالقوي، وقال عبد الله بن أحمد: قلت لابن معين: عمرو بن مسلم أضعف، أو هشام بن حجير؟ فضعف، أو قال: هشام أحب إلي، وقال ابن المديني: ذكره يحيى بن سعيد، فحرّك يده، وقال: ما أرى هشام بن حجير إلا أمثل منه، قلت له: أضرب على حديث هشام؟ قال: نعم، وقال النسائي: ليس بالقوي، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال ابن عدي: ليس له حديث منكر جداً، وقال الساجي: صدوق يهمل، وقال ابن خراش ليس بشيء، وكذا قال ابن حزم في «المحلى».

أخرج له البخاري في «خلق أفعال العباد»، والمصنف، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث، وقال الحافظ: وله ذكر في سند أثر معلق في «الذبايح» في «صحيح البخاري».

٤ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ) بن الخطاب رضي الله عنه، تقدّم قريباً.

والباقون ذكروا قبل باب.

شرح الحديث:

(عَنْ طَاوُسٍ) بن كيسان اليماني؛ (أَنَّهُ قَالَ: أَدْرَكْتُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) وفي رواية اللالكائي: «عن طاووس اليماني قال: أدركت ثلثمائة من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقدر، وسمعت عبد الله بن عمر يقول: كان رسول الله ﷺ يقول: كل شيء بقدر، حتى العجز والكيس»^(١). (يَقُولُونَ: كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ)؛ أي: بتقدير الله ﷻ له في الأزل. (قَالَ) طاووس: (وَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ) بن الخطاب رضي الله عنه (يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ، حَتَّى الْعَجْزُ، وَالْكَيْسُ، أَوِ الْكَيْسُ وَالْعَجْزُ»)

«أو» هنا للشك من الراوي، هل قال بتقديم العجز، أو بتأخيره؟ ثم إن الشك يَحْتَمِلُ أن يكون من ابن عمر، أو ممن دونه، والله تعالى أعلم.

وقال القاضي عياض رحمته الله: رويناه برفع «العجز، والكيس» عطفاً على «كُلُّ»، وبجرهما عطفاً على «شيء»، قال: وَيَحْتَمِلُ أن العجز هنا على ظاهره، وهو عدم القدرة، وقيل: هو ترك ما يجب فعله، والتسوية به، وتأخيره عن وقته، قال: وَيَحْتَمِلُ العجز عن الطاعات، وَيَحْتَمِلُ العموم في أمور الدنيا والآخرة، والكيس ضدُّ العجز، وهو النشاط، والْحِذْقُ بالأمور، ومعناه أن العاجز قد قُدِّرَ عجزه، والكيس قد قُدِّرَ كيسه. انتهى^(١).

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «حتى العجز والكيس» قيّدناه بكسر الزاي والسين وضمّهما، و«حتى» هي العاطفة، والرفع عطف على «كُلُّ»، والخفض على «شيء»، و«الكيس»: بفتح الكاف، لا يجوز غيره.

ومعنى هذا الحديث: أنه ما من شيء يقع في هذا الوجود كائناً ما كان إلا وقد سبق به علم الله تعالى، ومشيتته، سواء كان من أفعالنا، أو صفاتنا، أو من غيرها، ولذلك أتى بـ«كل» التي هي للاستغراق، والإحاطة، وعقبها بـ«حتى» التي هي للغاية، حتى لا يخرج عن تلك المقدّمة الكلّية من الممكنات شيء، ولا يُتوهم فيها تخصيص، وإنما جَعَلَ العجز والكيس غاية لذلك ليبين أن أفعالنا، وإن كانت معلومة، ومرادة لنا، فلا تقع منا إلا بمشيئة الله تعالى له وإرادته، وقدرته، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠]، وصار هذا من نحو قول العرب: قَدِمَ الْحُجَّاجُ حَتَّى الْمَشَاءِ، فيكون معناه: أن كل ما يقع في الوجود بقدر الله تعالى ومشيتته، حتى ما يقع منكم بمشيئكم.

و«العجز»: التناقل عن المصالح حتى لا تحصل، أو تحصل لكن على غير الوجه المرضي، و«الكيس»: نقيض ذلك، وهو الجدّ والتشمير في تحصيل المصالح على وجوها، والعجز في أصله: معنى من المعاني مناقض للقدرة،

وكلاهما من الصفات المتعلقة بالممكنات على ما يُعرف في علم الكلام. انتهى كلام القرطبي رحمته الله ^(١).

وقال في «الفتح»: «الكَيْس» بفتح الكاف: ضدّ العجز، ومعناه الحِذْق في الأمور، ويتناول أمور الدنيا والآخرة، ومعناه: أن كل شيء لا يقع في الوجود إلا وقد سبق به علم الله، ومشيتته، وإنما جعلهما في الحديث غايةً لذلك؛ للإشارة إلى أن أفعالنا، وإن كانت معلومة لنا، ومرادة منا، فلا تقع مع ذلك منا إلا بمشيئة الله، وهذا الذي ذكره طاوس مرفوعاً وموقوفاً مطابق لقوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، فإن هذه الآية نصّ في أن الله خالق كل شيء، ومقدّره، وهو أنصّ من قوله تعالى: ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٠٢]، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦]، واشتهر على ألسنة السلف والخلف أن هذه الآية نزلت في القدرية.

ويأتي لمسلم حديث أبي هريرة التالي: «جاء مشركو قريش، يخاصمون النبي ﷺ في القدر، فنزلت»، وقد تقدم في الكلام على سؤال جبريل في «كتاب الإيمان» شيء من هذا، وأن الإيمان بالقدر من أركان الإيمان، وذكرنا هناك بيان مقالة القدرية بما أغنى عن إعادته، ومذهب السلف قاطبةً أن الأمور كلها بتقدير الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَمْنُنَ شَيْءٌ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١]، قاله في «الفتح» ^(٢)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

[تنبيه]: تكلم بعض من كتب على هامش «صحيح مسلم» ما يدلّ على تضعيف هذا الحديث، من أجل الكلام في عمرو بن مسلم الجنديّ، فقد تكلم فيه أحمد، وغيره، لكن بعضهم قوّاه، فقد روى عنه جماعة، كما قدّمناه،

ووثقه مسلم، حيث أخرج له هنا في الأصول ما تفرّد به، وقال ابن معين في رواية: لا بأس به، وقال الساجي: صدوق يهيم، ووثقه ابن حبان، وقال ابن عدي: ليس له حديث منكر جداً، وقال الذهبي: صالح الحديث^(١)، فمثل هذا أقلّ أحواله أن يكون حسن الحديث، فتنّبّه، والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٢٨/٤] (٢٦٥٥)، و(مالك) في «الموطأ» (٢/٨٩٩)، و(أحمد) في «مسنده» (٢/١١٠)، و(ابن عبد الله) في «السنة» (٧٤٨/٧٤٩)، و(البخاري) في «خلق أفعال العباد» (ص ٢٥)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦١٤٩)، و(القضاعي) في «مسند الشهاب» (١/١٤٩)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السنة» (١٠٢٧ و ١٢٠٠)، و(ابن المستفاض) في «القدر» (١/٢٢٢ و ٢٢٣)، و(البیهقي) في «الكبرى» (١٠/٢٠٥)، و(البغوي) في «شرح السنة» (٧٣)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان أن كل شيء بقدر الله ﷻ، فيجب الإيمان بالقدر كلّ، خيره وشره.

٢ - (ومنها): ما قاله أبو عمر رحمه الله: في قول ابن عمر رضي الله عنهما، أو من هو دونه: «أو الكيس والعجز» بالشك دليل على مراعاة الإتيان بألفاظ النبي ﷺ على رُتبته، قال: وأظن هذا من ورع ابن عمر رضي الله عنهما، والذي عليه العلماء استجازه الإتيان بالمعاني، دون الألفاظ لمن يعرف المعنى، روي ذلك عن جماعة منهم منصوباً، ومن تأمل حديث ابن شهاب ومثله، واختلاف أصحابهم عليهم في متون الأحاديث بان له ما قلنا - وبالله توفيقنا - انتهى^(٢).

٣ - (ومنها): ما قاله أبو عمر أيضاً: في هذا الحديث أدلّ الدلائل وأوضحها على أن الشرّ والخير كلّ من عند الله، وهو خالقهما، لا شريك له، ولا إله غيره؛ لأن العجز شرّ، ولو كان خيراً ما استعاذ منه رسول الله ﷺ، ألا

تري أن رسول الله ﷺ قد استعاذ من الكسل، والعجز، والجبن، والدّين، ومحال أن يستعيز من الخير، وفي قول الله ﷻ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ (١) من شرّ ما خلق ﴿٢﴾ [الفلق: ١، ٢] كفاية لمن وُقّق، وقال ﷻ: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣].

وروي مالك، عن زياد بن سعد، عن عمرو بن دينار، أنه قال: سمعت عبد الله بن الزبير يقول في خطبته: إن الله هو الهادي، والفاتن.

ثم أخرج بالإجازة عن عبد العزيز بن أبي رواد قال: سمعت عطاء بن أبي رباح يقول: كنت عند ابن عباس، فأتاه رجل، فقال: أرايت من حرمني الهدى، وأورثني الضلالة والردى، أتراه أحسن إليّ، أو ظلمني؟ فقال ابن عباس: إن كان الهدى شيئاً كان لك عنده، فمنعكه، فقد ظلمك، وإن كان الهدى له يؤتبه من يشاء، فما ظلمك شيئاً، ولا تجالسنى بعده.

وقد روي أن غيلان القدريّ وقف بريعة بن أبي عبد الرحمن، فقال له: يا أبا عثمان، أرايت الذي منعني الهدى، ومنحني الردى، أحسن إليّ، أم أساء؟ فقال بريعة: إن كان منعك شيئاً هو لك، فقد ظلمك، وإن كان فضله يؤتبه من يشاء، فما ظلمك شيئاً، وإنما أخذه بريعة من قول ابن عباس هذا، والله أعلم، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]، ﴿لَا يَظْلِمُ الْنَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ الْنَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: ٤٤]، و﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، ذكر عبد الرزاق عن معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس أنه قال له رجل: يا أبا العباس إن ناساً يقولون: إن الشرّ ليس بقدر، فقال: بيننا وبين أهل القدر هذه الآية: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنَ الْذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ (١٤٨) قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَاطِلَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ (١٤٩) [الأنعام: ١٤٨، ١٤٩]

وقال غيلان القدريّ لبريعة: أنت الذي تزعم أن الله يحب أن يُعصى؟ قال: وأنت تزعم أن الله يعصى قسراً؟ انتهى (١).

وبالجملة فهذا الباب هلك فيه كثير ممن اتبع هواه من القدرة وغيرهم، ونجا أهل السنة والجماعة باتباعهم نصوص الكتاب والسنة، وعدم الخوض والتعمق فيما لا يعنيه من أسرار القدر الذي اختص الله ﷻ به دون عباده، اللهم اهدنا فيمن هديت، وعافنا فيمن عافيت، وتولنا فيمن توليت، وبارك لنا فيما أعطيت، وقنا شر ما قضيت، اللهم فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدنا لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم، ﴿رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨] آمين.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٢٩] (٢٦٥٦) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ زِيَادِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَادِ بْنِ جَعْفَرٍ الْمَخْزُومِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَاءَ مُشْرِكُو قُرَيْشٍ، يُخَاصِمُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَدْرِ، فَنَزَلَتْ: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ [٤٨] إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ [٤٩] [القمر: ٤٨، ٤٩].

رجال هذا الإسناد: سبعة:

- ١ - (أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ) الكوفي، تقدم قبل بايين.
- ٢ - (أَبُو كُرَيْبٍ) محمد بن العلاء الهمداني الكوفي، تقدم أيضاً قبل بايين.
- ٣ - (وَكِيعٌ) بن الجراح الرؤاسي الكوفي، تقدم أيضاً قبل بايين.
- ٤ - (سُفْيَانُ) بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله الكوفي، ثقة حافظ فقيه عابد إمام حجة، من رؤوس الطبقة [٧] وكان ربما دلّس (ت ١٦١) وله أربع وستون سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ١/١.
- ٥ - (زِيَادُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ) ويقال: يزيد بن إسماعيل المخزومي، ويقال: السهمي المكي، صدوق سئى الحفظ [٦].

روى عن محمد بن عباد بن جعفر، وسليمان بن عتيق.

وروى عنه ابن جريج، والثوري، قال ابن معين: ضعيف، وقال علي ابن

المديني: رجل من أهل مكة معروف، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه، وقال النسائي: ليس به بأس، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال أبو الفتح الأزدي: فيه نظر، وقال يعقوب بن سفيان: ليس حديثه بشيء.

أخرج له البخاري في «خلق أفعال العباد»، والمصنف، والترمذي، وابن ماجه، وليس له عندهم إلا هذا الحديث.

٦ - (مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ بْنِ جَعْفَرٍ الْمَخْزُومِيِّ) هو: محمد بن عباد بن جعفر بن رفاعه بن أمية بن عابد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المكي، ثقة [٣] (ع) تقدم في «الصلاة» ١٠٢٧/٣٦.

٧ - (أَبُو هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذكر قبل باب.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَاءَ مُشْرِكُو قُرَيْشٍ؛ أَي: القبيلة المعروفة، قال الفيومي: «قریش» هو النضر بن كنانة، ومن لم يلد له فليس بقرشي. وقيل: قریش هو فهر بن مالك، ومن لم يلد له فليس من قریش. نقله السهيلي وغيره. وإلى هذا أشار الحافظ العراقي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مع ترجيح الثاني في «ألفية السيرة» حيث قال:

أَمَّا قُرَيْشٌ فَالْأَصَحُّ فِهْرٌ جَمَاعُهَا وَالْأَكْثَرُونَ النَّضْرُ
وأصل القرش: الجمع، وتقرشوا: إذا تجمعوا، وبذلك سُميت قُرَيْشٌ.
وقيل: قُرَيْشٌ دَابَّةٌ تَسْكُنُ الْبَحْرَ، وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ، قَالَ الشَّاعِرُ [من الخفيف]:
وَقُرَيْشٌ هِيَ الَّتِي تَسْكُنُ الْبَحْرَ رَبِّهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا
وينسب إلى قریش بحذف الياء، فيقال: قُرَشِيٌّ، وربما نُسب إليه في الشعر من غير تغيير، فيقال: قُرَيْشِيٌّ. انتهى كلام الفيومي بزيادة^(١).

(يُخَاصِمُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) جملة في محلّ نصب على الحال من الفاعل، (فِي الْقَدْرِ)؛ أَي: في إثبات القدر. وقال النووي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: المراد بالقدر هنا: القدر المعروف، وهو ما قدر الله وقضاه، وسبق به علمه وإرادته، وأشار

الباجي إلى خلاف هذا، وليس كما قال. انتهى^(١).

أي: في شأن القدر، (فَنَزَلَتْ) الآية، وهي قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُسْجَنُونَ﴾ بالبناء للمفعول؛ أي: يُجَرَّ المشركون ﴿فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ ويقال لهم عند سحبهم وإلقائهم في نار جهنم: ﴿ذُوقُوا﴾ على إنكاركم القدر، ﴿مَسَّ سَقَرٌ﴾؛ أي: إصابة نار جهنم لكم، قال النسفي رحمه الله: هو كقولك: وجد مس الحُمى، وذاق طعم الضرب؛ لأن النار إذا أصابتهم بحرّها فكأنها تمسّهم مسّاً. و«سقر» غير منصرف؛ للتأنيث والتعريف؛ لأنها علم لجهنم، من سَقَرَتُهُ النارُ: إذا لَوّحتَه. انتهى^(٢).

وقال القرطبي رحمه الله: و«سقر» اسم من أسماء جهنم لا ينصرف؛ لأنه اسم مؤنث معرفة، وكذا لظى، وجهنم. وقال عطاء: «سقر» الطبقة السادسة من جهنم. وقال قطرب: «سقر» من سَقَرَتُهُ الشمس، وصقَرته: لَوّحتَه، ويوم مُسْمِقِرٌ، ومُصْمِقِرٌ: شديد الحرّ. انتهى^(٣).

﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ﴾ بنصب «كلّ» بفعل يفسّره قوله: ﴿خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ القدر بفتحين، أو بفتح فسكون: التقدير؛ أي: بتقدير سابق، أو خَلَقْنَا كُلَّ شَيْءٍ مَقْدَرًا محكمًا مرتبًا على حَسَبِ ما اقتضته الحكمة، أو مَقْدَرًا مكتوبًا في اللوح، معلومًا قبل كونه، قد علمنا حاله، وزمانه. قاله النسفي^(٤).

وقال أبو عبد الله القرطبي المفسر رحمه الله: قرأ العامة: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ﴾ قرأ العامة «كلّ» بالنصب، وقرأ أبو السّمّال: «كلّ» بالرفع على الابتداء، ومن نَصَبَ فبإضمار فعل، وهو اختيار الكوفيين؛ لأن «إنّ» تطلب الفعل فهي به أولى، والنصب أدلّ على العموم في المخلوقات لله تعالى؛ لأنك لو حذف «خلقنا» المفسر، وأظهرت الأول لصار: إنا خلقنا كلّ شيء بقدر، ولا يصحّ كون خلقنا صفة لـ«شيء»؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف، ولا تكون تفسيراً لما يعمل فيما قبله. انتهى^(٥).

(٢) «تفسير النسفي» ٢٠٦/٤.

(٤) «تفسير النسفي» ٢٠٦/٤.

(١) «شرح النووي» ٢٠٥/١٦.

(٣) «تفسير القرطبي» ١٤٧/١٧.

(٥) «تفسير القرطبي» ١٤٧/١٧.

وقال الإمام ابن كثير رحمته الله في «تفسيره»: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [القمر: ٤٧، ٤٨].

قال: يُخبر تعالى عن المجرمين أنهم في ضلال عن الحق، وسُعر مما هم فيه من الشكوك والاضطراب في الآراء، وهذا يشمل كل من اتصف بذلك من كافر، ومبتدع، من سائر الفرق، ثم قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ [القمر: ٤٨، ٤٩]. أي: كما كانوا في سُعر، وشك، وتردد، أورثهم ذلك النار، وكما كانوا ضللاً يُسحبون فيها على وجوههم، لا يدرون أين يذهبون، ويقال لهم تقريعاً وتوبيخاً: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [الفرقان: ٢]، وكقوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ﴾ [الأعلى: ١]. أي: قَدَرٌ قَدَرًا، وهدى الخلائق إليه، ولهذا يستدل بهذه الآية الكريمة أئمة السُّنة على إثبات قَدَر الله السابق لِخَلْقِهِ، وهو عِلْمُهُ الْأَشْيَاءَ قَبْلَ كَوْنِهَا، وكتابه لها قبل بَرئِهَا، وردُّوا بهذه الآية، وبما شاكلها من الآيات، وما وَرَدَ في معناها من الأحاديث الثابتات، على الفرقة القدريّة، الذين نَبَغُوا في أواخر عصر الصحابة رضي الله عنهم (١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.
[تنبيه]: ضَعَفَ بعضهم هذا الحديث بسبب زياد بن إسماعيل؛ لأنهم تكلموا فيه.

[قلت]: زياد، وإن ضَعَفَهُ ابن معين، وغيره، فقد رَوَى عنه ابن جريج، والثوري، وقال ابن المديني: رجل من أهل مكة معروف، وقال النسائي: ليس به بأس، وقال أبو حاتم: يُكتب حديثه، ووثقه ابن حبان، ووثقه مسلم أيضاً حيث أخرج له هذا الحديث في الأصول، فأقلّ أحواله أن يكون حسن الحديث، فتنبّه، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٢٩/٤] (٢٦٥٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٢/٤٤٤ و٤٧٦)، و(البخاريّ) في «خلق أفعال العباد» (ص ٢٨)، و(الترمذيّ) في «القدر» (٢١٥٧) و«التفسير» (٣٢٩٠)، و(ابن ماجه) في «المقدمة» (٨٣)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦١٣٩)، و(الطبريّ) في «تفسيره» (٢٧/١١٠)، و(الفسويّ) في «المعرفة والتاريخ» (٣/٢٣٦)، و(الواحديّ) في «أسباب النزول» (ص ٢٦٨)، و(البغويّ) في «تفسيره» (٤/٢٦٥)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): إثبات القدر وأنه عامّ في كلّ شيء، فكل ذلك مقدور في الأزل معلوم لله ﷻ، مراد له، وأن الإيمان به واجب.

٢ - (ومنها): بيان سبب نزول الآية الكريمة.

٣ - (ومنها): أن الآية نصّ في تعذيب مكذّبي القدر، وهو محمول كما قال النوويّ على جحد القدر المعروف، وهو جحد تقدير الله ﷻ للأشياء، وسبق علمه بها، وإرادته، فإن من كذب بهذا فهو كافر خارج عن الإسلام بلا خلاف بين أهل العلم^(١).

٤ - (ومنها): ما قاله الإمام ابن كثير ﷻ: أنه استدلل بهذه الآية الكريمة أثمة السُنّة على إثبات قدر الله تعالى السابق لخلقه، وهو علمه الأشياء قبل كونها، وكتابته لها قبل برئتها، وردّوا بهذه الآية وبما شاكلها من الآيات، وما ورد في معناها من الأحاديث الثابتات على الفرقة القدريّة الذين نبغوا في أواخر عصر الصحابة ﷺ. انتهى^(٢).

٥ - (ومنها): ما قاله أبو عمر ﷻ: قال الله ﷻ: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^(٣)، وقال: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤) [التكوير: ٢٩]، فليس لأحد مشيئة تنفذ إلا أن تنفذ منها مشيئة الله تعالى، وإنما يجري الخلق فيما سبق من علم الله، والقدر سرّ الله، لا يُدرّك بجَدال، ولا يشفي منه مقال، والحجاج فيه مرتجة، لا يُفتح شيء منها إلا بكسر شيء، وغلقه، وقد

تظاهرت الآثار، وتواترت الأخبار فيه عن السلف الأخيار الطيبين الأبرار بالاستسلام، والانقياد، والإقرار بأن علم الله سابق، ولا يكون في ملكه إلا ما يريد، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦] ^(١).

وقال أيضاً: وجملة القول في القدر أنه سرّ الله، لا يدرك بجداول، ولا نظر، ولا تشفي منه خصومة، ولا احتجاج، وحسب المؤمن من القدر أن يعلم أن الله لا يقوم شيء دون إرادته، ولا يكون شيء إلا بمشيئته، له الخلق، والأمر كله، لا شريك له، نظام ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠]، وقوله: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ ^(٢)، وحسب المؤمن من القدر أن يعلم أن الله لا يظلم مثقال ذرة، ولا يكلف نفساً إلا وسعها، وهو الرحمن الرحيم، فمن ردّ على الله تعالى خبره في الوجهين، أو في أحدهما، كان عناداً، وكفراً.

وقد ظهرت الآثار في التسليم للقدر، والنهي عن الجدل فيه، والاستسلام له، والإقرار بخيره وشره، والعلم بعدل مقدّره، وحكمته، وفي نقض عزائم الإنسان برهاناً فيما قلنا، وتبيان، والله المستعان. انتهى كلام ابن عبد البر رحمته الله ^(٢)، وهو تحقيق نفيس، وبحث أنس، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٥) - (بَابُ قُدْرَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّنى، وَغَيْرِهِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧٣٠] (٢٦٥٧) - (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ - قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَا رَأَيْتُ شَيْئاً أَشْبَهَ بِاللَّمَمِ مِمَّا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: إِنَّ النَّبِيَّ صلّى الله عليه وآله قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّنى، أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ،

(١) «التمهيد لابن عبد البر» ١٣/٦.

(٢) «التمهيد لابن عبد البر» ١٣٩/٦ - ١٤٠.

فَزِنَى الْعَيْنَيْنِ النَّظْرُ، وَزِنَى اللِّسَانِ النُّطْقُ، وَالتَّنَفُّسُ تَمَنَّى وَتَشْتَهَى، وَالْفَرْجُ يُصَدَّقُ ذَلِكَ، أَوْ يُكَذَّبُ، قَالَ عَبْدُ فِي رِوَايَتِهِ: ابْنُ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ.

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

- ١ - (إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ) ابن راهويه الحنظلي، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.
 - ٢ - (عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ) الكِسِّي، تقدّم قريباً.
 - ٣ - (ابْنُ طَاوُسٍ) هو: عبد الله بن طاوس بن كيسان، أبو محمد اليماني، ثقةً فاضلاً عابداً [٦] (ت ١٣٢) (ع) تقدم في «المقدمة» ١٨/٤.
 - ٤ - (ابْنُ عَبَّاسٍ) هو: عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن عمّ رسول الله ﷺ، وُلِدَ قبل الهجرة بثلاث سنين، ومات سنة ثمان وستين بالطائف (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٤/٦.
- والباقون ذكروا في الباب الماضي، وقبله بباب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُبَاعِيَّاتِ المصنّف ﷺ، وله فيه شيخان قَرَنَ بينهما؛ لاتّحاد كَيْفِيَّةِ التَّحَمُّلِ والأداء؛ لأن المصنّف سمعه من لفظهما، ولذا قال: «حَدَّثَنَا»، وهما أخذاه قراءة، ولذا قالوا: «أخبرنا»، وفيه رواية صحابي عن صحابي، والابن عن أبيه، وأن ابن عباس ﷺ ذو مناقب جمة، فقد دعا له رسول الله ﷺ بالفهم في القرآن، فكان يسمى البحر والحبر؛ لسعة علمه، وقال عمر ﷺ: لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عشره منا أحد، وهو أحد المكثرين السبعة، وأحد العبادلة الأربعة، ومن فقهاء الصحابة ﷺ، وأبو هريرة ﷺ أحفظ من روى الحديث في دهره.

شرح الحديث:

(عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ) ﷺ؛ أنه (قَالَ: مَا رَأَيْتُ شَيْئاً أَشْبَهَ بِاللَّمَمِ) - بفتح اللام، والميم - هو ما يُلَمُّ به الشخص، من شهوات النفس، وقيل: هو مقارفة الذنوب الصغار، وقال الراغب: اللمم: مقارفة المعصية، ويُعَبَّرُ به عن

الصغيرة، ومحصل كلام ابن عباس رضي الله عنه تخصيصه ببعضها، ويحتمل أن يكون أراد: أن ذلك من جملة اللمم، أو في حكم اللمم^(١).

وقال الخطابي: يريد بذلك: ما عفا الله عنه من صغار الذنوب، وهو معنى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾، وهو ما يُلم به الإنسان من صغار الذنوب التي لا يكاد يسلم منها إلا من عصمه الله، وحفظه. انتهى^(٢).

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «ما رأيت شيئاً أشبه باللمم»: هذا من ابن عباس رضي الله عنه معنى تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ [النجم: ٣٢]، وهو ما دون الكبائر، والفواحش: هي الصغائر، وقال زيد بن ثابت رضي الله عنه: هي ما ألموا به في الجاهلية، وقيل: هو مقاربة المعصية من غير إمام، وقيل: الذنب الذي يقطع عنه، ولا يُصرّ عليه، وقيل غير هذا، وأشبه هذه الأقوال القول الأول، وعليه يدلّ قوله رحمته الله: «الصلوات الخمس مكفرات لما بينهنّ، إذا اجتنبت الكبائر»، والفواحش: جمع فاحشة، وهي ما يستفحش من الكبائر، كالزنا بذوات المحارم، واللواط، ونحو ذلك. انتهى^(٣).

(مِمَّا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه): (إِنَّ النَّبِيَّ صلّى الله عليه وآله) بكسر «إِنْ» لوقوعها محكية بالقول، كما قال في «الخلاصة»:

فَأَكْسِرَ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَفِي بَدْءِ صَلَهِ أَوْ حَيْثُ «إِنْ» لِيَمِينٍ مُكْمِلَةً
أَوْ حُكَيْتَ بِالْقَوْلِ أَوْ حَلَّتْ مَحَلًّا حَالِ كَزُرْتُهُ وَإِنِّي ذُو أَمَلٍ
(قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ»؛ أي: أثبت في اللوح المحفوظ، (عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ)؛ أي: نصيبه (مِنَ الزُّنَى) بالقصر على الأفصح، قال القاري: والمراد من الحظ: مقدّمات الزنى، من التمني، والتخطي، والتكلم لأجله، والنظر، واللمس، والتخلي، وقيل: أثبت فيه سببه، وهو الشهوة، والميل إلى النساء، وخلق فيه العينين، والقلب، والفرج، وهو الذي يجد لذة الزنى، أو المعنى: قدّر في الأزل أن يجري عليه الزنى في الجملة. انتهى^(٤).

(١) «الفتح» ٢٢٨/١٥، كتاب «القدر» رقم (٦٦١٢).

(٢) راجع: «عون المعبود» ١٣٣/٦. (٣) «المفهم» ٦٧٣/٦.

(٤) راجع: «عون المعبود» ١٣٣/٦.

وقال في «الفتح»: قوله: «كتب»؛ أي: قَدَّرَ ذلك عليه، أو أمر المَلَكَ بكتابته، كما تقدم بيانه في شرح حديث ابن مسعود رضي الله عنه الماضي قريباً، وإطلاق الزنا على اللمس، والنظر، وغيرهما بطريق المجاز؛ لأن كل ذلك من مقدماته^(١).

(أَدْرَكَ)؛ أي: أصاب ابن آدم، ووجد (ذَلِكَ)؛ أي: ما كتبه الله تعالى، وقَدَّرَه، وقضاه، أو حظه، (لَا مَحَالَةَ) - بفتح الميم - أي: لا بُدَّ له من عمل ما قَدَّرَ عليه أنه يعمل، قاله في «الفتح»، وقال ابن بطال: «لا محالة» يعني: لا حيلة له في التخلص من إدراك ما كُتِبَ عليه^(٢).

وقال في «العون»: «لا محالة»: بفتح الميم، ويضم^(٣)؛ أي: لا بُدَّ له، ولا فِراق، ولا احتيال منه، فهو واقع البتة. انتهى^(٤).

وقال المناوي في «الفيض»^(٥): «كتب حظه من الزنا»؛ أي: خلق له الحواس التي بها يجد لذة الزنا، وأعطاه القوى التي بها يَقْدِرُ عليه، وركّز في جبلته حب الشهوات، ف«مِنْ» للبيان، وهو مع مجروره حال من «حظه»، ذكره القاضي، وقوله: «أدرك ذلك لا محالة» بفتح الميم؛ أي: أصاب ذلك، ووصل إليه البتة، و«لا» لنفي الجنس، قال الجوهري: حال لونه: تغيّر، وحال عن العهد: انقلب، وحال الشيء بيننا: حجز، والمَحَالَة: الحيلة، وقولهم: لا محالة؛ أي: لا بُدَّ، قال البيضاوي: وهذا استئناف جواب عن قال: هل يخلص ابن آدم عنه؟ وقال ابن رسلان: كلُّ ما سبق في العلم لا بدَّ أن يدركه، لا يستطيع دفعه، لكن يلام على صدوره منه؛ لتمكّنه من التمسك بالطاعة، وبه تندفع شبهُ القدريّة، والجبريّة.

وقال الطيبي: الجملة الثانية مترتبة على الأولى، بلا حرف الترتيب؛

(١) «الفتح» ٢٢٨/١٥، كتاب «القدر» رقم (٦٦١٢).

(٢) «شرح صحيح البخاري» لابن بطال ٢٧١/١٧.

(٣) هذا فيه نظر، فإن الضم لم يذكره غيره، فليُنظر.

(٤) راجع: «عون المعبود» ١٣٣/٦.

(٥) «فيض القدير على الجامع الصغير» ٢٤٦/٢.

تعويضاً لاستفادته إلى ذهن السامع، والتقدير: كَتَبَ اللهُ ذلك، وما كَتَبَهُ لا بُدَّ أن يقع. انتهى^(١).

وقال في «الفتح» نقلاً عن ابن بطال: كُلُّ ما كتبه الله على آدمي، فهو قد سبق في علم الله، وأنه لا بُدَّ أن يُدركه المكتوب عليه، وأن الإنسان لا يستطيع أن يدفع ذلك عن نفسه، إلا أنه يلام إذا واقع ما نُهي عنه بحجب ذلك عنه، وتمكينه من التمسك بالطاعة، فبذلك يندفع قول القدرية، والمجبرة، ويؤيده قوله: «والنفس تَمَنَّى، وتشتهي»؛ لأن المُشْتَهِي بخلاف المُلْجَأ. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: هكذا نقل في «الفتح» كلام ابن بطال، والذي رأيته في «شرحه» أن هذا كلام المهلب، وعبارته:

قال المهلب: وكلُّ ما كتبه الله على ابن آدم فهم سابق في علم الله، لا بدَّ أن يُدركه المكتوب عليه، وأن الإنسان لا يملك دَفْعَ ذلك عن نفسه، غير أن الله تعالى تَفَضَّلَ على عباده، وجعل ذلك لَمَمًا وصغائر، لا يطالب بها عباده، إذا لم يكن لِلْفَرْجِ تصديق لها، فإذا صدَّقها الفرج، كان ذلك من الكبائر، رَفَقًا من الله بعباده، ورحمة لهم؛ لِمَا جبلهم عليه من ضَعْفِ الخلقة، ولو آخَذَ عباده باللمم، أو ما دونه من حديث النفس، لكان ذلك عدلاً منه في عباده، وحكمة، لا يُسأل عما يفعل، وله الحجة البالغة، لكن قَبِلَ منهم اليسير، وعفا لهم عن الكثير؛ تفضلاً منه، وإحساناً. انتهى^(٢).

(فَرَزَى الْعَيْنَيْنِ)؛ أي: حظها على قصد الشهوة فيما لا يحل له، (النَّظَرُ)؛ أي: النظر إلى الأجنبية، وفي الرواية التالية: «كُتِبَ على ابن آدم نصيبه من الزنا، مُدْرِكُ ذلك، لا محالة»، فالعينان زناهما النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرجل زناها الخُطَا، والقلب يَهْوَى، ويتمنى، ويصدق ذلك الفرج، ويكذبه.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: العينان تزنيان بالنظر، والشفتان تزنيان، وزناهما التقبيل، واليدان تزنيان، وزناهما اللمس، والرجلان تزنيان، وزناهما المشي،

(١) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥٣٩/٢.

(٢) «شرح صحيح البخاري» لابن بطال ٢٧١/١٧.

وقيل: إنما سميت هذه الأشياء زنا؛ لأنها دواعي إليه^(١). (وَزِنَى اللِّسَانِ النُّطْقُ)؛ أي: التكلم على وجه الحرمة كالمواعدة.

وفي رواية للبخاري: «المنطق»، وهو بمعنى النطق، (وَالنَّفْسُ)؛ أي: القلب، كما في الرواية التالية، ولعل النفس إذا طلبت تبعها القلب. (تَمَنَّى) بفتح أوله، على حذف إحدى التاءين، والأصل: تتمنى، كما في ﴿تَلَطَّيْ﴾ [الليل: ١٤]، و﴿نَزَّلَ الْمَلَكُكُ﴾ [القدر: ٤]، قال في «الخلاصة»:

وَمَا بِتَاءَيْنِ ابْتِدَائِي قَدْ يُقْتَصَرُ فِيهِ عَلَى تَا كَ «تَبَيَّنَ الْعَبْرُ»

(وَتَشْتَهِي)؛ أي: تشاق إلى أن تقع في الزنا، والشهوة: اشتياق النفس إلى الشيء^(٢)، ولعله عدل عن سنن السابق؛ لإفادة التجدد؛ أي: زنا النفس تمنيتها، واشتهاؤها وقوع الزنى الحقيقي^(٣). (وَالْفَرْجُ) بفتح الفاء، وسكون الراء: يُطلق على القُبُل والدبر؛ لأن كل واحد منفرج؛ أي: منفتح، وأكثر استعماله في العُرف في القُبُل^(٤). (بُصْدُقُ ذَلِكَ، أَوْ يُكَذِّبُهُ)؛ أي: إن فعل بالفرج ما هو المقصود من ذلك، صار الفرج مصدقاً لتلك الأعضاء، وإن ترك ما هو المقصود من ذلك، فقد صار الفرج مكذباً لها.

وقال في «العمدة»: قوله: «والفرج يصدق ذلك» المذكور من زنا العين، وزنا اللسان، والتصديق بالفعل، والتكذيب بالترك، وقيل: التصديق والتكذيب من صفات الإخبار، فما معناهما هنا؟.

وأجيب بأنه لما كان التصديق هو الحكم بمطابقة الخبر للواقع، والتكذيب الحكم بعدمها، فكأنه هو الموضع، أو الدافع، فهو تشبيه، أو لما كان الإيقاع مستلزماً للحكم بها عادةً فهو كناية. انتهى^(٥).

وقال الطيبي: سُميت هذه الأشياء باسم الزنا؛ لأنها مقدمات له، مؤذنة بوقوعه، ونُسب التصديق والتكذيب إلى الفرج؛ لأنه منشؤه، ومكانه؛ أي: يصدقه بالإتيان بما هو المراد منه، ويكذبه بالكف عنه.

(٢) «المصباح المنير» ٣٢٦/١.

(٤) «المصباح المنير» ٤٦٦/٢.

(١) «عمدة القاري» ١٥٧/٢٣.

(٣) «عون المعبود» ١٣٣/٦.

(٥) «عمدة القاري» ٢٤٠/٢٢.

وقيل: معناه إن فعل بالفرج ما هو المقصود من ذلك، فقد صار الفرج مصدقاً لتلك الأعضاء، وإن ترك ما هو المقصود من ذلك، فقد صار الفرج مكذباً.

وقيل: معنى «كُتِبَ» أنه أثبت عليه ذلك، بأن خلق له الحواس التي يجد بها لذة ذلك الشيء، وأعطاه القوى التي بها يقدر على ذلك الفعل، فبالعينين، وبما رُكِّبَ فيهما من القوة الباصرة، تجد لذة النظر، وعلى هذا، وليس المعنى أنه ألجأه إليه، وأجبره عليه، بل رَكَّزَ في جبلته حُبَّ الشهوات، ثم إنه تعالى برحمته وفضله يعصم من يشاء.

وقيل: هذا ليس على عمومته، فإن الخواص معصومون عن الزنى، ومقدماته.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَبْقَى عَلَى عُمُومِهِ، بَأَن يُقَالَ: كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى كُلِّ فَرْدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ صَدُورَ نَفْسِ الزَّانِي، فَمَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ عَنْهُ بِفَضْلِهِ صَدَرَ عَنْهُ مِنْ مَقْدَمَاتِهِ الظَّاهِرَةِ، وَمَنْ عَصَمَهُ بِمَزِيدِ فَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ عَنْ صَدُورِ مَقْدَمَاتِهِ، وَهُمْ خَوَاصُ عِبَادِهِ صَدَرَ عَنْهُ لَا مُحَالَةَ بِمَقْتَضَى الْجِبَلَّةِ مَقْدَمَاتِهِ الْبَاطِنَةِ، وَهِيَ تَمَنِّيْ النَفْسِ، وَاشْتِهَائُهَا. انتهى^(١).

وقال في «الفتح»: قوله: «والفرج يصدق ذلك، أو يكذبه» يشير إلى أن التصديق هو الحكم بمطابقة الخبر للواقع، والتكذيب عكسه، فكان الفرج هو الموقع، أو الواقع، فيكون تشبيهاً.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ: أَنَّ الْإِقْيَاعَ يَسْتَلْزِمُ الْحُكْمَ بِهَا عَادَةً، فَيَكُونُ كُنَايَةً. قال الخطابي: المراد باللمم: ما ذكره الله في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبَارَهُ الْإِنْمِرِ وَالْفَوْحِشِ إِلَّا أَلَمٌ﴾ [النجم: ٣٢]، وهو المعفو عنه، وقال في الآية الأخرى: ﴿إِنْ تَحْتَبِرُوا كِبَارَهُ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٣١] فيؤخذ من الآيتين أن اللمم من الصغائر، وأنه يكفر باجتناّب الكبائر.

وقال ابن بطال: تفضّل الله على عباده بغفران اللمم، إذا لم يكن للفرج تصديق بها، فإذا صدّقها الفرج كان ذلك كبيرة.

ونقل الفراء أن بعضهم زعم أن «إلا» في قوله: ﴿إِلَّا اللَّمَمُ﴾ بمعنى الواو، وأنكره، وقال: إلا صغائر الذنوب، فإنها تكفّر باجتناّب كبارها، وإنما أطلق عليها زنا؛ لأنها من دواعيه، فهو من إطلاق اسم المسبّب على السبب مجازاً. انتهى^(١).

وقوله: (قَالَ عَبْدُ)؛ أي: عبد بن حميد شيخه الثاني، (فِي رِوَايَتِهِ: ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ) غرضه من هذا بيان اختلاف شيخه، فإسحاق قال: «عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس»، فرواه بالعنعنة، وعبد بن حميد قال: «عن ابن طاوس، عن أبيه، سمعت ابن عباس»، فصرّح بسماع طاوس عن ابن عباس، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٣٠/٥ و ٦٧٣١] (٢٦٥٧)، و(البخاري) في (الاستئذان) (٦٢٤٣) و(القدر) (٦٦١٢)، و(أبو داود) في «النكاح» (٢١٥٣) و(٢١٥٤)، و(النسائي) في «الكبرى» (٤٧٣/٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٢/٢٧٦)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٤٤١٩ و ٤٤٢٠ و ٤٤٢١ و ٤٤٢٢ و ٤٤٢٣)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٨٩/٧ و ١٨٥/١٠ - ١٨٦)، و(الطحاوي) في «مشكل الآثار» (٢٩٨/٣)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٣٠٩/١١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان أن الزنا أنواع يحصل بالأعضاء المذكورة، ولكنه يكون من اللمم التي تكفّر باجتناّب الكبائر، كما قال تعالى: ﴿إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَايَرَهُ مَا يُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرُ عَنْكُمْ سَعَايَكُمُ﴾ الآية.

٢ - (ومنها): إثبات القدر، وأن الله تعالى قدر الأشياء، وكتبها في اللوح المحفوظ، فهي تقع بمشيئته على مقتضى علمه ﷻ.

٣ - (ومنها): أن في قوله: «والنفس تشتهي، والفرج يصدق، أو يكذب» ما يُستدلّ به على أن العبد لا يخلق فعل نفسه؛ لأنه قد يريد الزنا مثلاً، ويشتيه، فلا يطاوعه العضو الذي يريد أن يزني به، وتُعجزه الحيلة فيه، ولا يدري لذلك سبباً، ولو كان خالقاً لفعله لَمَا عجز عن فعل ما يريده، مع وجود الطواعية، واستحكام الشهوة، فدلّ على أن ذلك فعل مقدّر يُقدّرها الله إذا شاء، ويُعْطّلها إذا شاء^(١).

٤ - (ومنها): ما قاله في «العمدة»: قوله: «زنا العين»؛ يعني: فيما زاد على النظرة الأولى التي لا يملكها، فالمراد: النظرة على سبيل اللذة والشهوة، وكذلك زنا المنطق فيما يلتذ به، من محادثة ما لا يحل له ذلك منه، والنفس تمنى ذلك، وتشتهيه، فهذا كله يسمى زناً؛ لأنه من دواعي زنا الفرج، قال: واحتجّ أشهب بقوله: «والفرج يصدق ذلك أو يكذبه» أنه إذا قال: زنى يدك، أو رجلك، لا يُحدّ، وخالفه ابن القاسم، وفي «التوضيح»: وقال الشافعي: إذا قال: زنت يدك يُحدّ، واعترض عليه بعض من عاصرناه من الشافعية، والأصح أن هذا كناية، ففي «الروضة»: إذا قال: زنت يدك، أو عينك، أو رجلك، أو يدك، أو عينك، فكناية على المذهب، وبه قطع الجمهور؛ يعني: من الشافعية. انتهى^(٢)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٣١] (...) - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو هِشَامٍ الْمَخْزُومِيُّ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيْبُهُ مِنَ الزَّئْيِ، مُدْرِكُ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، فَالْعَيْنَانِ زِنَاهُمَا النَّظَرُ، وَالْأُذُنَانِ زِنَاهُمَا الْإِسْتِمَاعُ، وَاللِّسَانُ زِنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدُ زِنَاهَا الْبَطْشُ، وَالرَّجُلُ زِنَاهَا الْخُطَا، وَالْقَلْبُ يَهْوَى، وَيَتَمَنَّى، وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ، وَيُكَذِّبُهُ».

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ) بن بهرام الكوسج، أبو يعقوب التميمي

المروزي، ثقة ثبت [١١] (ت ٢٥١) (خ م ت س ق) تقدم في «الإيمان» ١٥٦/١٢.
 ٢ - (أَبُو هِشَامِ الْمَخْزُومِيُّ) المغيرة بن سلمة البصري، ثقة ثبت، من صغار [٩] (ت ٢٠٠) (خت م د س ق) تقدم في «الطهارة» ٥٨٤/١١.
 ٣ - (وَهَيْبٌ) - بالتصغير - ابن خالد بن عجلان الباهلي مولا هم، أبو بكر البصري، ثقة ثبت، لكنه تغير قليلاً بأخرة [٧] (ت ١٦٥) وقيل: بعدها (ع) تقدم في «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤١٣.

٤ - (سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ) المدني، تقدم قريباً.

٥ - (أَبُوهُ) أبو صالح ذكوان السمان، تقدم أيضاً قريباً.
 و«أبو هريرة رضي الله عنه» ذكر قبله.

وقوله: («كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ» ببناء الفعل للمفعول؛ أي: فُضي، وقُدِّرَ عليه، وهو نص في الرد على القدريّة^(١)).

وقوله: (مُدْرِكُ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ) قال القرطبي: كذا صح، وهو مرفوع، على أنه خبر مبتدأ محذوف؛ أي: فهو مدرك ذلك، و«لا محالة»؛ أي: لا بد من وقوع ذلك منه.

وقوله: (وَالْقَلْبُ يَهْوَى، وَيَتَمَنَّى)؛ يعني: أن هواه وتمنيه هو زناه، وإنما أطلق على هذه الأمور كلها زناً؛ لأنها مقدماتها؛ إذ لا يحصل الزنا الحقيقي في الغالب إلا بعد استعمال هذه الأعضاء في تحصيله، والزنا الحقيقي: هو إيلاج الفرج المحرم شرعاً في مثله، ألا ترى قوله: (وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ، وَيُكَذِّبُهُ)؛ يعني: إن حصل إيلاج الفرج الحقيقي، تم زنا تلك الأعضاء، وثبت إثمه، وإن لم يحصل ذلك، واجتنب كفر زنا تلك الأعضاء، كما قال تعالى: ﴿إِنْ جَتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ الآية [النساء: ٣١]^(٢).

وقال النووي رحمته الله: معنى الحديث: أن ابن آدم قُدِّرَ عليه نصيب من الزنى، فمنهم من يكون زناه حقيقياً بإدخال الفرج في الفرج الحرام، ومنهم من يكون زناه مجازاً بالنظر الحرام، أو الاستماع إلى الزنى، وما يتعلق بتحصيله،

أو بالمس باليد، بأن يمس أجنبية بيده، أو يقبلها، أو بالمشي بالرجل إلى الزنى، أو النظر، أو اللمس، أو الحديث الحرام مع أجنبية، ونحو ذلك، أو بالفكر بالقلب، فكل هذه أنواع من الزنى المجازي.

والفرج يصدق ذلك كله، أو يكذبه، معناه: أنه قد يحقق الزنى بالفرج، وقد لا يحققه، بأن لا يولج الفرج في الفرج، وإن قارب ذلك، والله أعلم.

وأما قول ابن عباس: ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة، فمعناه: تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبَيرَ الْعَذَابِ أَفْلَاخُ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾.

ومعنى الآية - والله أعلم - الذين يجتنبون المعاصي، غير اللمم، يُغفر لهم اللمم، كما في قوله تعالى: ﴿إِنْ تَحْتَبُوا كِبَيرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرْ عَنْكُمْ سَكِينَاتِكُمْ﴾، فمعنى الآيتين: أن اجتناب الكبائر يُسقط الصغائر، وهي اللمم، وفُسِّرَه ابن عباس بما في هذا الحديث، من النظر، واللمس، ونحوهما، وهو كما قال، هذا هو الصحيح في تفسير اللمم، وقيل: أن يُلَمَّ بالشيء، ولا يفعله، وقيل: الميل إلى الذنب، ولا يصِرَّ عليه، وقيل غير ذلك، مما ليس بظاهر، وأصل اللمم، والإلمام: الميل إلى الشيء، وطلبه من غير مداومة، والله أعلم. انتهى^(١).

والحديث متفق عليه، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسائله في الحديث الماضي، والله الحمد والمئة.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٦) - (بَابُ مَعْنَى: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»،

وَحُكْمُ مَوْتِ أَطْفَالِ الْكُفَّارِ، وَأَطْفَالِ الْمُسْلِمِينَ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٣٢] (٢٦٥٨) - حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ،

عَنِ الزُّبَيْدِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ كَانَ

يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ، وَيُنَصِّرَانِهِ، وَيُمَجِّسَانِهِ، كَمَا تُنْتَجِجُ الْبَهِيمَةُ بِبَهِيمَةٍ جَمْعَاءَ، هَلْ تُحِسُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ؟»، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: «وَأَقْرَؤُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ أَلَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠]».

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ) بن ميمون الأعور، أبو محمد المؤدب الشامي، نزيل بغداد، ثقة^(١) [١٠] (ت ٢٢٨) (م كد) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» برقم [١١٧٤].

٢ - (مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ) الْخَوْلَانِيُّ الْحَمِصِيُّ الْأَبْرَشُ - بالمعجمة - ثقة [٩] (ت ١٩٤) (ع) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» برقم [١١٧٤].

٣ - (الزُّبَيْدِيُّ) - بالزاي، والموحدة، مصغراً - محمد بن الوليد بن عامر، أبو الهذيل الحمصي القاضي، ثقة ثبت، من كبار أصحاب الزهري [٧] (ت ٦ أو ٧ أو ١٤٩) (خ م د س ق) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» برقم [١١٧٤].

٤ - (الزُّهْرِيُّ) محمد بن مسلم، تقدم قبل ثلاثة أبواب.

٥ - (سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ) بن حَزْنِ بن أَبِي وهب القرشي المخزومي، أحد العلماء الأثبات الفقهاء الكبار، من كبار [٣] اتفقوا على أن مراسلاته أصح المراسيل، وقال ابن المديني: لا أعلم في التابعين أوسع علماً منه، مات بعد التسعين، وقد ناهز الثمانين (ع) تقدم في «المقدمة» ٧١/٦.

و«أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ» ذكر قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسِيَّاتِ المصنّف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأن نصفه الأول مسلسل بالشاميين، والثاني بالمدينيين، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه ابن المسيب أحد الفقهاء السبعة، وفيه أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أحفظ من روى الحديث في دهره.

(١) هذا أولى من قول «التقريب»: صدوق، كما يظهر من ترجمته في «تهذيب التهذيب».

شرح الحديث:

(عَنِ الزُّهْرِيِّ) محمد بن مسلم؛ أنه قال: (أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ) وفي رواية البخاري: «عن أبي سلمة» بدل سعيد بن المسيّب، قال في «الفتح»: قوله: «عن أبي سلمة» هكذا رواه ابن أبي ذئب، عن الزهري، وتابعه يونس من طريق عبد الله بن المبارك عنه، وأخرجه مسلم من طريق ابن وهب، عن يونس، وخالفهما الزبيدي، ومعمر، فروياه عن الزهري، عن سعيد بن المسيّب بدل أبي سلمة، وأخرجه الذهلي في «الزهریات» من طريق الأوزاعي، عن الزهري، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة، وقد تقدم من طريق شعيب، عن الزهري، عن أبي هريرة، من غير ذكر واسطة، وصنيع البخاري يقتضي ترجيح طريق أبي سلمة، وصنيع مسلم يقتضي تصحيح القولين عن الزهري، وبذلك جزم الذهلي. انتهى^(١).

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)؛ (أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا نَافِيَةٌ، (مِنْ مَوْلُودٍ) «من» زائدة بعد النفي، كما قال في «الخلاصة»:

وَزَيْدٌ فِي نَفْسِي وَشِبْهُهُ فَجَرَّ نَكْرَةً كَمَا لِبَاغٍ مِنْ مَفَرٍّ

وفي الرواية الآتية: «كُلُّ إِنْسَانٍ تَلِدُهُ أُمُّهُ عَلَى الْفِطْرَةِ»، وفي رواية للبخاري: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ». قال في «الفتح»: قوله: «كل مولود»؛ أي: من بني آدم، وصرّح به جعفر بن ربيعة، عن الأعرج، عن أبي هريرة، بلفظ: «كُلُّ بَنِي آدَمَ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»، وكذا رواه خالد الواسطي، عن عبد الرحمن بن إسحاق، عن أبي الزناد، عن الأعرج، ذكرها ابن عبد البر. واستشكّل هذا التركيب بأنه يقتضي أن كل مولود يقع له التهود وغيره، مما ذكر، والفرض أن بعضهم يستمرّ مسلماً، ولا يقع له شيء.

والجواب: أن المراد من التركيب أن الكفر ليس من ذات المولود، ومقتضى طبعه، بل إنما حصل بسبب خارجي، فإن سلّم من ذلك السبب، استمرّ على الحق، وهذا يقوّي المذهب الصحيح في تأويل الفطرة، كما سيأتي. انتهى^(٢).

(١) «الفتح» ١٨١/٤، كتاب «الجنائز» رقم (١٣٨٥).

(٢) «الفتح» ١٨١/٤، كتاب «الجنائز» رقم (١٣٨٥).

قال الطيبي رحمته الله: و«مولود» مبتدأ، وقوله: (إِلَّا يُوَلَّدُ) خبره؛ لأن «من» الاستغراقية في سياق النفي يفيد العموم، كقولك: ما أحد خير منك، والتقدير: ما من مولود يوجد على أمر من الأمور إلا على هذا الأمر، والفترة تدل على نوع منها، وهو الابتداء والاختراع، كالجلسة، والقعدة، والمعنى بها هنا: تمكن الناس من الهدى في أصل الجبلّة، والتهيؤ لقبول الدين، فلو ترك عليها لاستمر على لزومها، ولم يفارقها إلى غيرها؛ لأن هذا الدين حسنه موجود في النفوس، وإنما يعدل عنه لآفة من الآفات البشرية والتقليد، كقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ [البقرة: ١٦]. انتهى^(١).

(عَلَى الْفِطْرَةِ) بكسر الفاء، وسكون الطاء المهملة، سيأتي الاختلاف في تفسيرها قريباً - إن شاء الله تعالى -.

(فَأَبَوَاهُ)؛ أي: المولود، قال الطيبي رحمته الله: الفاء إما للتعقيب، أو السببية، أو جزاء شرط مقدّر؛ أي: إذا تقرّر ذلك، فمن تغير كان بسبب أبويه، إما بتعليمهما إياه، أو بترغيهما فيه، وكونه تبعاً لهما في الدين يقتضي أن يكون حكمه حكمهما، وخُصّ الأبوان بالذكر؛ للغالب، فلا حجة فيه لمن حكم بإسلام الطفل الذي يموت أبواه كافرين، كما هو قول أحمد، فقد استمر عمل الصحابة رضي الله عنهم، ومن بعدهم على عدم التعرّض لأطفال أهل الذمة^(٢).

(يُهَوِّدَانِهِ)؛ أي: يجعلانه يهودياً إذا كان يهوديين، (وَيُنَصِّرَانِهِ)؛ أي: يجعلانه نصرانياً إذا كانا نصرانيين، (وَيُمَجِّسَانِهِ)؛ أي: يجعلانه مجوسياً إذا كان مجوسيين.

قال الحافظ ولي الدين رحمته الله: قوله: «فأبواه يهودانه، وينصرانه، يمجّسونه» أن يكون بطريق العقل، والتعليم، والتسيب، ويحتمل أن يكون بالتبعية حكماً، وإن لم يقع ذلك فعلاً، وفيه على الثاني: تبعية الصغير لأبويه الكافرين في حكم الكفر، وهو كذلك بالإجماع، والواو في قوله: «وينصرانه» بمعنى «أو»؛ لأن الأبوين لا يفعلان الأمرين معاً، وإنما يفعلان أحدهما. انتهى^(٣).

(١) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥٤٥/٢ - ٥٤٦.

(٢) «الفتح» ١٨٥/٤.

(٣) «طرح الشريب في شرح التقریب» ٢٢١/٧.

وقوله: (كَمَا) قال الطيبي رَحِمَهُ اللهُ: إما حال من الضمير المنصوب في «يهودانه» مثلاً، فالمعنى: يهودان المولود بعد أن خُلِقَ على الفطرة شبيهاً بالبهيمة التي جُدعت بعد أن خُلقت سليمة، وإما صفة مصدر محذوف؛ أي: يغيرانه تغييراً مثل تغييرهم البهيمة السليمة، فالأفعال الثلاثة؛ أعني: «يهودانه»، و«ينصّرانه»، و«يُمجّسانه» تنازعن في «كما» على التقديرين.

وفي رواية للبخاري: «كمثل البهيمة تُنتج البهيمة»؛ أي: تلدها، ف«البهيمة» الثانية بالنصب على المفعولية.

وقوله: (تُنتَجُ الْبَهِيمَةُ) - بضم أوله، وسكون النون، وفتح المثناة، بعدها جيم - قال أهل اللغة: تُنتَجُ الناقة على صيغة ما لم يُسمَّ فاعله، تُنتَجُ، بفتح المثناة، وأنتَجَ الرجلُ ناقةً، يُنتَجُها إنتاجاً، قاله في «الفتح»^(١).

وقال الفيومي رَحِمَهُ اللهُ: «التَّناج» بالكسر: اسم يشمَلُ وَضْعَ البهائم من الغنم، وغيرها، وإذا وَلِيَ الإنسانُ ناقةً، أو شاةً ماخِضاً حتى تضع قيل: تَنَجَّها تَنَجًّا، من باب ضرب، فالإنسان كالقابلة؛ لأنه يتلقى الولد، ويصلح من شأنه، فهو نَاتِجٌ، والبهيمة مَنْتَوِجَةٌ، والولد نَتِيجَةٌ، والأصل في الفعل أن يتعدى إلى مفعولين، فيقال: تَنَجَّها ولداً؛ لأنه بمعنى ولدها ولداً، وعليه قوله [من الوافر]:

هُمُ نَتَجُوكَ تَحْتَ اللَّيْلِ سَقْباً حَبِيبَ الرِّيحِ مِنْ حَمَرٍ وَمَاءٍ
وَيُبْنَى الفعل للمفعول، فيُحذف الفاعل، ويقام المفعول الأول مقامه، ويقال: تُنتَجَتِ الناقةُ ولداً: إذا وضعت، وَنُتِجَتِ الغنمُ أربعين سَخْلَةً، وعليه قول زهير [من الطويل]:

فَتُنْتَجُ لَكُمْ غِلْمَانُ أَشْأَمَ كُلُّهُمُ كَأَحْمَرَ عَادٍ ثُمَّ تُرْضَعُ فَتَقْطِمُ
و يجوز حَذْفُ المفعول الثاني اقتصاراً؛ لفهم المعنى، فيقال: نُتِجَتِ الشاةُ، كما يقال: أُعْطِيَ زيدٌ، ويجوز إقامة المفعول الثاني مقامَ الفاعل، وحَذْفُ المفعول الأول؛ لفهم المعنى، فيقال: نُتِجَ الولدُ، وَنُتِجَتِ السَّخْلَةُ؛ أي: ولدت، كما يقال: أُعْطِيَ درهمٌ، وقد يقال: تَنَجَّتِ الناقةُ ولداً بالبناء للفاعل، على معنى وَلَدَتْ، أو حَمَلَتْ، قال السَّرْفُسطي: نَتَجَ الرجلُ الحاملَ،

وَضَعَتْ عنده، وَنَتَجَتْ هي أيضاً: حَمَلَتْ لَغَةً قَلِيلَةً، وَأَنْتَجَتْ الفرسُ، وذو الحافر بالآلف: استبان حملُها، فهي تَنْوُجُ. انتهى كلام الفيومي^(١)، وهو بحث نفيسٌ جداً، والله تعالى أعلم.

(بَهِيمَةٌ جَمْعَاءُ)؛ أي: لم يذهب من بدنِها شيءٌ، سُمِّيت بذلك؛ لاجتماع سلامة أعضائها، لا جَدْعُ بها، ولا كي^(٢).

وقال الطيبي رَحِمَهُ اللهُ: «تُنْتَجُ» يُروى على بناء المفعول، وفي «المُغْرَب» عن الليث: وقد نَتَجَتِ الناقة.

(هَلْ تُحِسُّونَ فِيهَا) بضم حرف المضارعة، وكسر الحاء المهملة، وتشديد السين المهملة، من الإحساس، وهو الإدراك بإحدى الحواس، قاله ولي الدين^(٣)، وقال في «الفتح»: والمراد به العلم بالشيء، يريد أنها تُولَدُ لا جدع فيها، وإنما يَجْدَعُها أهلها بعد ذلك، وفي رواية البخاري: «هل ترى فيها جدعاء؟».

وقوله: (مِنْ جَدْعَاءُ) - بفتح الجيم، وإسكان الدال المهملة، وبالمد - أي: مقطوعة الأذن، أو غيرها من الأعضاء، ومعناه أن البهيمة تَلِدُ البهيمة كاملة الأعضاء، لا نقص فيها، وإنما يحصل فيها النقص، والجدع بعد ولادتها، فكَذَلِكَ يخرج المولود سليماً من الكفر، وإنما يطرأ له ذلك بعد، قاله ولي الدين رَحِمَهُ اللهُ^(٤).

أي: مقطوعة الأذن، قال الطيبي رَحِمَهُ اللهُ: قوله: «هَلْ تُحِسُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءُ؟» في موضع الحال؛ أي: بهيمة سليمة مقولاً في حقها هذا القول، وفيه نوع من التأكيد بمعنى أن كل من نظر إليها قال ذلك؛ لظهور سلامتها، و«الجدعاء»: المقطوعة الأذن، ففيه إيماء إلى أن تصميمهم على الكفر، كان بسبب صَمَمِهِمْ عن الحق، وأنه كان خليقاً فيهم. انتهى^(٥).

(١) «المصباح المنير» ٥٩١/٢ - ٥٩٢.

(٢) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥٤٦/٢.

(٣) «طرح الشريب في شرح التقريب» ٢٢٩/٧.

(٤) «طرح الشريب في شرح التقريب» ٢٢٩/٧.

(٥) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥٤٦/٢.

[تنبيه]: قال الحافظ رحمته الله: ذكر ابن هشام في «المغني» عن ابن هشام الخضراوي أنه جعل هذا الحديث شاهداً لورود «حتى» للاستثناء، فذكره بلفظ: «كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه، وينصرانه»، وقال: ولك أن تخرجه على أن فيه حذفاً؛ أي: يولد على الفطرة، ويستمر على ذلك حتى يكون؛ يعني: فتكون للغاية على بابها. انتهى، ومال صاحب «المغني» في موضع آخر إلى أنه ضُمن «يولد» معنى ينشأ مثلاً، قال: وقد وجدت الحديث في «تفسير ابن مردويه» من طريق الأسود بن سريّ بلفظ: «ليست نَسَمَةٌ تولد، إلا وُلدت على الفطرة، فما تزال عليها، حتى يُبين عنها لسانها...» الحديث، وهو يؤيد الاحتمال المذكور، واللفظ الذي ساقه الخضراوي لم أره في «الصحيحين»، ولا غيرهما، إلا عند مسلم^(١) في الرواية الآتية بلفظ: «حتى يعبر عنه لسانه»، ثم وجدت أبا نعيم في «مستخرجه على مسلم» أورد الحديث من طريق كثير بن عبيد، عن محمد بن حرب، عن الزُّبيدي، عن الزهريّ بلفظ: «ما من مولود يولد في بني آدم، إلا يولد على الفطرة، حتى يكون أبواه يهودانه...» الحديث، وكذا أخرجه ابن مردويه من هذا الوجه، وهو عند مسلم^(٢) عن حاجب بن الوليد، عن محمد بن حرب، بلفظ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، أبواه يهودانه...»، الحديث. انتهى.

(ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه)، هذا ظاهر في أن تلاوة الآية من أبي هريرة، وليس مرفوعاً، ففي الرواية الآتية إدراج، فليُنبّه.

قال الطيبي رحمته الله: قوله: «ثم يقول» الظاهر: ثم قرأ، فعدل إلى القول، وأتى بالمضارع على حكاية الحال الماضية؛ استحضاراً له في ذهن السامع، كأنه يسمع منه رضي الله عنه. انتهى كلام الطيبي رحمته الله^(٣).

واعترضه القاري، قائلاً: إن العلة المذكورة لا تصلح أن تكون سبباً

(١) هو الحديث الخامس في هذا الباب.

(٢) هو الحديث الأول في الباب، وهو الذي نشرحه الآن.

(٣) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥٤٦/٢.

للمعدول إلى القول، فالأظهر ما قاله ابن حجر: إن ظاهر السياق: ثم قرأ، فَعَدَلَ عنه لفظاً إشارة فيما يظهر - والله أعلم - أن اللفظ القرآني في مقام الاستدلال لا تجري عليه أحكام القرآن؛ لأن ذكره للاستدلال به صارف له عن القرآنية. اهـ. ويؤيده ترك الاستعاذة في ابتدائه. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: عندي أن ما قاله الطيبي: هو التوجيه الأقرب، وأما ما استظهره القاري مما قاله ابن حجر، ففيه نظر، ولا سيما قوله: صارف له عن القرآنية غير صحيح؛ بل باطل؛ فإن الاستدلال بالقرآن لا يصح إلا بكونه قرآناً، وأما إذا خرج عن كونه قرآناً فليس محلّ استدلال، وأما ما أيد به من ترك الاستعاذة فيه، فلا يدلّ عليه؛ وإنما يدل على كون الأمر بالاستعاذة في الآية للاستحباب، فتبصر بالإنصاف، والله تعالى أعلم.

(وَأَقْرَأُوا إِن شِئْتُمْ) معرفة الدليل على ما ذكر من القرآن قوله تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠] بنصب «فطرة» على الإغراء؛ أي: الزمواها، وسيأتي ما قيل في معناها. ﴿أَلَتِي فَطَرَ النَّاسَ﴾ [الروم: ٣٠]؛ أي: خَلَقَهُمْ ابتداءً، وَجَبَلَهُمْ ﴿عَلَيْهَا﴾ [الروم: ٣٠]؛ أي: على تلك الفطرة، ﴿لَا بَدِيلَ لِمَخْلَقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠]؛ أي: فيكم، من قبول الإسلام، وهو مؤول بأنه من شأنه، أو الغالب فيه، أنه لا يبدل، أو يقال: الخبر بمعنى النهي، ولا يجوز أن يكون إخباراً محضاً، لحصول التبديل.

قال حماد بن سلمة في معنى الحديث: هذا عندنا حيث أخذ الله العهد في أصلاب آبائهم، فقالوا: بلى، قال الخطابي: هذا معنى حسن، وكأنه ذهب إلى أنه لا عبرة بالإيمان الفطري في أحكام الدنيا، وإنما يُعتبر الإيمان الشرعي المكتسب بالإرادة، ألا ترى أنه يقول: «فأبواه يهودانه» في حكم الدنيا، فهو مع وجود الإيمان الفطري فيه محكوم له بحكم أبويه الكافرين.

قال القرطبي رحمه الله: أقول - والعلم عند الله تعالى - : ويؤيد هذا وجوه: أحدها: أن التعريف في قوله ﷺ: «يولد على الفطرة» إشارة إلى معهود، وهو قوله تعالى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾

الآية [الروم: ٣٠]؛ لأن معنى المأمور به بقوله: ﴿فَأَقْرَ وَجْهَكَ﴾ [الروم: ٤٣]: اثبت على العهد القديم المعني في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢].

وثانيها: ما جاء في طرق هذا الرواية: «ما من مولود إلا وهو يولد على الفطرة» ، وكذا أورد الترمذي هذا الحديث في كتابه بغير لفظة الفطرة، ولفظه: «كل مولود يولد على الفطرة»؛ لأن الدين في قوله تعالى: ﴿فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ هو عين الفطرة؛ لقوله تعالى: ﴿دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [الأنعام: ١٦١]، وقوله ﷺ حكاية عن الله تعالى: «إني خلقت عبادي حنفاء كلهم وإنهم أتتهم الشياطين، فاجتالهم عن دينهم...» الحديث، أخرجه مسلم.

وثالثها: التشبيه بالمحسوس المعائن؛ ليفيد أن ظهوره بلغ في الكشف والبيان مبلغ هذا المحسوس المشاهد، ثم قيده بقوله: «هل تحسونه» تقريراً لذلك، كما سبق.

وتلخيصه: أن العالم إما عالم الغيب، وإما عالم الشهادة، فإذا نُزِلَ الحديث على عالم الغيب أشكل معناه، وإذا صُرف إلى عالم الشهادة الذي عليه مبني ظاهر الشرع، سهل تعاطيه، كما قال الخطابي.

وتحريره: أن الناظر إذا نظر إلى المولود نفسه من غير اعتبار عالم الغيب، وأنه وُلد على الخلقة التي خلق الله الناس عليها، من الاستعداد للمعرفة، وقبول الحق، والتأبي عن الباطل، والتمييز بين الخطأ والصواب، حكم بأنه لو ترك على ما هو عليه، ولم يَعتَوره من الخارج ما يَصُدّه عن النظر الصحيح من فساد التربية، وتقليد الأيوين، والإلف بالمحسوسات، والانهماك في الشهوات، ونحو ذلك، استمر على ما كان عليه من الفطرة السليمة، ولم يَختر عليه شيئاً، وَيَنْظُر فيما نُصب من الدلائل على التوحيد، وصدق الرسول ﷺ، وغير ذلك نظراً صحيحاً يوصله إلى الحق، ويهديه إلى الرشد، وعرف الصواب، واتبع الحق، ودخل في الملة الحنيفية، ولم يلتفت إلى ما سواها، لكن يصدّه عن ذلك أمثال هذه العوائق.

[فإن قلت]: أمر الغلام الذي قتله الخضر ينقض عليك هذا البناء؛ لأنه لم يلحق بأبويه، بل خيف إلحاقهما به؛ لقول تعالى: ﴿فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا

وَكُفْرًا» [الكهف: ٨٠]، ولقوله ﷺ: «الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافراً»، وهو حديث رواه مسلم.

[قلت]: لا ينقضه، بل يرفعه، ويُشَيِّدُ بنيانه؛ لأن الخضر؛ نظر إلى عالم الغيب، وقتل الغلام، وموسى ﷺ اعتبر عالم الشهادة، وظاهر الشرع، فأنكر عليه، ولذلك لما اعتذر الخضر بالعلم الخفي الغائب، أمسك موسى؛ عن الاعتراض. انتهى كلام الطيبي رحمه الله^(١).

وقوله: (الآية) تجوز فيه أوجه الإعراب الثلاثة، النصب على تقدير فعل؛ أي: اقرأ الآية إلى آخرها، والرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر؛ أي: الآية مقروءة بتمامها، والجر بتقدير: إلى آخر الآية، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٣٢/٦ و ٦٧٣٣ و ٦٧٣٤ و ٦٧٣٥ و ٦٧٣٦ و ٦٧٣٧ و ٦٧٣٨] (٢٦٥٨)، و(البخاري) في «الجنائز» (١٣٥٨ و ١٣٥٩ و ١٣٨٥) و«التفسير» (٤٧٧٥) و«القدر» (٦٥٩٩)، و(أبو داود) في «السُّنَّة» (٢٢٩/٤) و(٢٣٠)، و(الترمذي) في «القدر» (٢١٣٨)، و(مالك) في «الموطأ» (٢٤١/١)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢٤٣٣)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٨٢/٢ و ٣٤٦ و ٣٩٣ و ٤١٠)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (١٢٨ و ١٢٩ و ١٣٠)، و(الطحاوي) في «مشكل الآثار» (١٦٢/٢)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (١٩٧/١١ و ٢٨٢)، و(الآجري) في «الشریعة» (ص ١٩٤)، و(أبو نعيم) في «مستخرجه» (٩/٣)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٢٠٢/٦ و ٢٠٣) و«شُعَبُ الْإِيمَان» (٩٧/١) و«الاعتقاد» (١٦٤/١ و ١٥٥)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السُّنَّة» (٩٩٤ و ٩٩٥ و ٩٩٨)، و(البغوي) في «شرح السُّنَّة» (٨٥)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان إثبات القدر، وأن الله تعالى علم الأشياء قبل وجودها، وقدرها، وكتبها، ثم إنها توجد على طبق ذلك.

٢ - (ومنها): أنه استُدلَّ به على أن الولد الصغير يتبع أبويه في الإسلام والكفر، ففي رواية لمسلم: «فإن كانا مسلمين فمسلم»، وقد أجمع المسلمون على ذلك، وإنما اختلفوا فيما إذا أسلم أحد أبويه، فقال الشافعي، وأبو حنيفة، وأحمد، والجمهور: يتبع أيهما أسلم، سواء كان هو الأب، أو الأم، وقال مالك: يتبع أباه خاصة، دون أمه، حتى لو أسلمت أمه، وأبوه كافر استمرَّ على الحكم له بالكفر.

واختلفوا أيضاً فيما إذا سُبي، وليس معه أحد أبويه، فقال الجمهور أيضاً: يتبع السابي، فإذا كان مسلماً فهو مسلم، ولو كان أبواه كافرين حيَّين، وقال مالك: هو على حاله من الحكم عليه بالكفر، ولو انفرد عنهما حتى يُسلم استقلالاً بعد البلوغ، ذكره ولي الدين رحمته الله (١).

٣ - (ومنها): أن ابن عبد البر: حكى عن طائفة أنه ليس في هذا الحديث ما يقتضي العموم، وأن معناه: أن كل من وُلد على الفطرة، وكان أبواه على غير الإسلام هوداه، أو نصرّاه، أو مجّساه، قالوا: وليس معناه أن جميع المولودين يولدون على الفطرة، بل المعنى: أن المولود على الفطرة بين الأبوين الكافرين يكفّرانه، وكذا من يولد على الفطرة، وكان أبواه كافرين حُكم له بحكمهما في صِغَره، حتى يبلغ، فيكون له حُكم نفسه حينئذ، لا حكم أبويه.

واحتج هؤلاء بحديث الغلام الذي قَتَله الخضر، فإنه لم يولد على الفطرة، بل طُبع كافراً، وحديث أبي سعيد مرفوعاً: «ألا إن بني آدم خُلِقوا طبقات شتى، فمنهم من يولد مؤمناً، ويحيا مؤمناً، ويموت مؤمناً، ومنهم من يولد كافراً، ويحيا كافراً، ويموت كافراً، ومنهم من يولد مؤمناً، ويحيا مؤمناً، ويموت كافراً، ومنهم من يولد كافراً، ويحيا كافراً، ويموت مؤمناً».

ويردّ هذا التأويل لفظ الرواية الأخرى بلفظ: «ما من مولود يولد إلا على

(١) «طرح الشريب في شرح التريب» ٢٢٣/٧.

هذه الفطرة»^(١)، فقد ذكره بأداة الحصر، فأفاد العموم، فتنبّه، والله تعالى أعلم.

(المسألة الرابعة): في اختلاف أهل العلم في معنى «الفطرة» المذكورة في هذا الحديث:

(اعلم): أنه قد اختلف السلف في المراد بها على أقوال كثيرة: [أحدها]: أن المراد: الخِلقة، فإن الفطر بمعنى الخلق، والمراد: الخِلقة المعروفة الأولى المخالفة لخلق البهائم؛ أي: على خِلقة يعرف بها ربه، إذا بلغ مبلغ المعرفة، ذكره ابن عبد البرّ عن جماعة من أهل الفقه والنظر، قال: وأنكروا أن يُفطر المولود على كفر، أو إيمان، وإنما يعتقد ذلك بعد البلوغ إذا ميّز، ولو فطر في أول أمره على شيء ما انتقل عنه، وقد نجدهم يؤمنون، ثم يكفرون، ومحال أن يعقل الطفل حال ولادته كفراً أو إيماناً، والله تعالى يقول: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النحل: ٧٨]، فمن لا يعلم شيئاً استحال منه الكفر والإيمان، قال ابن عبد البرّ: هذا القول أصح ما قيل في ذلك.

[القول الثاني]: أن المراد هنا: الإسلام، حكاه ابن عبد البرّ عن أبي هريرة، والزهرّي، وغيرهما، وقال هؤلاء: هذا هو المعروف عند عامة السلف، من أهل العلم بالتأويل، فقد أجمعوا في قول الله تعالى: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: ٣٠] أنها دين الإسلام، واحتجوا بقول أبي هريرة رضي الله عنه في هذا الحديث: اقرءوا إن شئتم: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾، واحتجوا بقوله في حديث عياض بن حمار رضي الله عنه: «إن الله خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين»، ثم ردّه ابن عبد البرّ بأن الإسلام مستحيل من الطفل، وقرّر المازري ذلك بأن المراد بالفطرة: ما أخذ عليهم في صلب آدم يوم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾، وأن الولادة تقع عليها، حتى يقع التعبير بالأبوين، وقرره أبو العباس القرطبيّ بأن الله تعالى خلق قلوب بني آدم مؤهّلة لقبول الحق، كما خلق أعينهم، وأسماعهم قابلةً للمرئيات، والمسموعات، فما دامت على ذلك

القبول، وعلى تلك الأهلية، أدركت الحق، ودين الإسلام، وصحح هذا أبو العباس القرطبي بقوله في رواية مسلم: «على هذه الملة»، وهي إشارة إلى ملة الإسلام، قال: وقد جاء ذلك مصرحاً به في «صحيح مسلم»: «وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين، فاجتالتهم عن دينهم...» الحديث.

وفي معنى ذلك قول النووي: الأصح أن معناه: أن كل مولود يولد متهاً للإسلام، فمن كان أبواه، أو أحدهما مسلماً استمر على الإسلام في أحكام الآخرة والدنيا، وإن كان أبواه كافرين جرى عليه حكمهما، فيتبعهما في أحكام الدنيا، وهذا معنى: «يهودانه، وينصرانه»؛ أي: يُحكم له بحكمهما في الدنيا، فإن بلغ استمر عليه حكم الكفر، ودينهما، فإن سبقت له سعادة أسلم، وإلا مات على كفره. انتهى^(١).

[القول الثالث]: أن المراد: البداءة التي ابتدأهم عليها؛ أي: على ما فطر الله عليه خلقه، من أنه ابتدأهم للحياة، والموت، والشقاء، والسعادة، قال محمد بن نصر المروزي: وهذا المذهب سببه ما حكاه أبو عبيد، عن عبد الله بن المبارك، أنه سئل عن قول النبي ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة»، فقال: يفسره الحديث الآخر حين سئل عن أطفال المشركين، فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين»، قال: وقد كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول، ثم تركه، وقال ابنه عبد الله ما رسمه مالك في «الموطأ»، وذكره في أبواب القدر فيه من الآثار ما يدل على أن مذهبه في ذلك نحو هذا القول.

[القول الرابع]: أن معناه: أن الله تعالى قد فطرهم على الإنكار، والمعرفة، وعلى الكفر، والإيمان، فأخذ من ذرية آدم ﷺ الميثاق حين خلقهم، فقال: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟» قالوا جميعاً: «بلى»، فأما أهل السعادة، فقالوا: بلى على معرفة له طوعاً من قلوبهم، وأما أهل الشقاوة، فقالوا: بلى كرهاً، لا طوعاً، قال محمد بن نصر المروزي: وسمعت إسحاق بن راهويه يذهب إلى هذا المعنى، واحتج بقول أبي هريرة ؓ: «أقرؤوا إن شئتم:

﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ قال إسحاق: يقول: لا تبديل لخلقته التي جُبل عليها ولد آدم كلهم؛ يعني: من الكفر والإيمان، والمعرفة والإنكار، قال: واحتج له بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ الآية، قال إسحاق: أجمع أهل العلم إنها الأرواح قبل الأجساد، واحتج لهذا أيضاً بحديث أبي بن كعب رضي الله عنه في قصة الغلام الذي قتله الخضر، وأنه طُبع كافراً، وبحديث عائشة رضي الله عنها، وقوله ﷺ لها: «أَوْ لَا تَدْرِينَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْجَنَّةَ، وَخَلَقَ النَّارَ، فَخَلَقَ لِهَذِهِ أَهْلًا، وَلِهَذِهِ أَهْلًا؟»^(١).

قال إسحاق: فهذا الأصل الذي يعتمد عليه أهل العلم، قال ابن عبد البر: إن أراد هؤلاء أن الله خلق الأطفال، وأخرجهم من بطون أمهاتهم ليعرف منهم العارف، ويعترف، فيؤمن، ويُنكر منهم المنكر، فيكفر، كما سبق له القضاء، وذلك في حين يصح منهم فيه الإيمان والكفر، فذلك ما قلنا، وإن أرادوا أن الطفل يولد عارفاً مقرأً مؤمناً وعارفاً جاحداً كافراً في حين ولادته، فهذا يكذبه العيان والعقل، قال: وقول إسحاق في هذا الباب لا يرضاه الحدائق الفهماء من أهل السنة، وإنما هو قول المجبرة.

[القول الخامس]: أن معناه: ما أخذ الله من ذرية آدم من الميثاق قبل أن يخرجوا إلى الدنيا يوم استخرج ذرية آدم من ظهره، فخطبهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ فأقرؤا له جميعاً بالربوبية عن معرفة منهم به، ثم أخرجهم من أصلاب آبائهم، مخلوقين، مطبوعين على تلك المعرفة، وذلك الإقرار، قالوا: وليست تلك المعرفة بإيمان، ولا ذلك الإقرار بإيمان، ولكنه إقرار من الطبيعة للرب فطرةً ألزمها قلوبهم، ثم أرسل إليهم الرسل، فدعَوْهم إلى الاعتراف له بالربوبية، فمنهم من أنكر بعد المعرفة؛ لأنه لم يكن الله ليدعو خلقه إلى الإيمان به، وهو لم يُعرفهم نفسه، رواه أبو داود في «سننه» عن حماد بن سلمة أنه سئل عن هذا الحديث فقال: هذا عندنا حيث أخذ الله عليهم العهد في أصلاب آبائهم، حين قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾.

[القول السادس]: أن المراد بالفطرة: ما يقَلِّبُ الله قلوب الخلق إليه بما

يريد، فقد يكفر العبد، ثم يؤمن، فيموت مؤمناً، وقد يؤمن، ثم يكفر، فيموت كافراً، وقد يكفر، ثم لا يزال على كفره، حتى يموت عليه، وقد يكون مؤمناً، حتى يموت على الإيمان، فالفطرة عند هؤلاء ما قدره الله على عباده من أول أحوالهم إلى آخرها، سواء كانت حالة واحدة لا تنتقل، أو حالاً بعد حال، قال ابن عبد البر: وهذا وإن كان صحيحاً في الأصل، فإنه أضعف الأقاويل من جهة اللغة في معنى الفطرة، حكاها كلها ابن عبد البر وغيره.

[القول السابع]: أن المراد بالفطرة: ملّة أبيه؛ أي: دينه؛ بمعنى: أن له حكمه، حكاه القاضي عياض، وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: سألت محمد بن الحسن عن هذا الحديث، فقال: كان هذا في أول الإسلام قبل أن تنزل الفرائض، وقبل الأمر بالجهاد، قال أبو عبيد: كأنه يعني: أنه لو كان يولد على الفطرة، ثم مات قبل أن يهوداه أبواه، أو ينصرانه، لم يرثهما، ولم يرثاه؛ لأنه مسلم، وهما كافران، ولما جاز أن يُسبى، فلما فرضت الفرائض، وتقررت السنن على خلاف ذلك علم أنه يولد على دينهما. انتهى.

وهذا يوافق القول الثاني أن المراد بالفطرة: الإسلام لله، وجعله منسوخاً لما ذكره، والحق أنه لا يحتاج فيه إلى دعوى النسخ؛ لأنه وإن كان معناه الولادة على الإسلام، فقد أخبر في بقيته أن أبويه يهودانه، وينصرانه؛ أي: يثبت له حكمهما بطريق التبعية، فالحكم بإسلامه هو الباطن، ويهوديته، أو نصرانيته هو في الظاهر.

وقال ابن عبد البر: أظن محمد بن الحسن حاد عن الجواب فيه لإشكاله عليه، أو لجهله به، أو لكرهه الخوض في ذلك، قال: وقوله: إن ذلك كان قبل الأمر بالجهاد، فليس كما قال؛ لأن في حديث الأسود بن سريع ما يبين أن ذلك كان بعد الأمر بالجهاد، وهو حديث صحيح، ثم روى عن الأسود بن سريع قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بال قوم بلغوا في القتل حتى قتلوا الولدان؟» فقال رجل: أو ليس أبناؤهم أولاد المشركين؟ فقال رسول الله ﷺ: «أو ليس خياركم أولاد المشركين؟ إنه ليس من مولود، إلا وهو يولد على الفطرة، فيعبر عنه لسانه، ويهوده أبواه، أو ينصرانه»، ذكر هذا كله ولي الدين العراقي^(١).

(١) «طرح الشريب في شرح التقريب» ٢٢١/٧.

قال الجامع عفا الله عنه: عندي أرجح الأقوال هو القول الثاني، وهو أن المراد بالفطرة هو الإسلام، وقد تقدّم أنه هو المعروف عند عامة السلف، وصححه النووي، والقرطبي، قال النووي رحمته الله: والأصح أن معنى قوله: «يولد على الفطرة» أن كل مولود يولد متهيئاً للإسلام، فمن كان أبواه، أو أحدهما مسلماً استمرّ على الإسلام في أحكام الآخرة والدنيا، وإن كان أبواه كافرين جرى عليه حكمهما في أحكام الدنيا، وهذا معنى: «يهودانه، وينصّرانه، ويمجّسانه»؛ أي: يُحكم له بحكمهما في الدنيا، فإن بلغ استمرّ عليه حُكْمُ الكفر ودينهما، فإن كانت سبقت له سعادة أسلم، وإلا مات على كفره، وإن مات قبل بلوغه فالأصح أنه من أهل الجنة.

والجواب عن حديث: «الله أعلم بما كانوا عاملين» أنه ليس فيه تصريح بأنهم في النار، وحقيقة لفظه: «الله أعلم بما كانوا يعملون» لو بلغوا، ولم يبلغوا؛ إذ التكليف لا يكون إلا بالبلوغ.

وأما غلام الخضر، فيجب تأويله قطعاً؛ لأن أبويه كانا مؤمنين، فيكون هو مسلماً، فيتأوّل على أن معناه: أن الله أعلم أنه لو بلغ لكان كافراً، لا أنه كافر في الحال، ولا يجري عليه في الحال أحكام الكفار، والله أعلم. انتهى.

والحاصل: أن أرجح الأقوال هو القول بأن الفطرة هي الإسلام، ويقوّي ذلك رواية مسلم بعد هذا بلفظ: «ما من مولود يولد إلا وهو على هذه الملة»، فإنه صريح في كون معنى الفطرة هو الإسلام، ويقوّيه أيضاً ما سيأتي لمسلم في «كتاب صفة الجنة» من حديث عياض بن حمار رضي الله عنه الطويل، وفيه: «وإنني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين، فاجتالهم عن دينهم...». الحديث، فهو أيضاً صريح في أنهم فُطروا على هذه الملة، وهي الإسلام، فتأمّله بالإمعان، والله تعالى وليّ التوفيق.

(المسألة الخامسة): في اختلاف أهل العلم في حكم الأطفال، هل هم من أهل الجنة، أم من أهل النار؟

(اعلم): أن هذا الخلاف مخصوص بأطفال المشركين، وأما أولاد المسلمين، فلا خلاف في كونهم من أهل الجنة، كما حكاه القاضي أبو يعلى

الفرّاء الحنبليّ عن الإمام أحمد رحمهما الله أنه قال: لا يُختلف فيهم أنهم من أهل الجنة، وهذا هو المشهور بين الناس، وأما ما نُقل عن بعضهم أنهم توقّفوا، وقالوا: إن الولدان كلهم تحت المشيئة، فغريب جدّاً، كما نبّه عليه الحافظ ابن كثير في «تفسيره»^(١)، فتنبّه.

إذا عرفت هذا فاعلم أنه قد اختلف العلماء قديماً وحديثاً في هذه المسألة على أقوال:

[أحدها]: أنهم في مشيئة الله تعالى، وهو منقول عن الحمّاديين، وابن المبارك، وإسحاق، ونقله البيهقيّ في «الاعتقاد» عن الشافعيّ في حقّ أولاد الكفار خاصّةً، قال ابن عبد البرّ: وهو مقتضى صنيع مالك، وليس عنده في هذه المسألة شيء منصوص، إلا أن أصحابه صرّحوا بأن أطفال المسلمين في الجنة، وأطفال الكفار خاصّةً في المشيئة، والحجة فيه حديث: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

قال ابن القيم رحمهما الله: قالوا: وقد روى ابن حبان في «صحيحه» من حديث جرير بن حازم قال: سمعت أبا رجاء العطارديّ قال: سمعت ابن عباس يقول، وهو على المنبر: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال أمر هذه الأمة قواماً، أو مقارباً ما لم يتكلموا في الولدان، والقدر».

قال أبو حاتم: الولدان أراد بهم أطفال المشركين، قال ابن القيم: وفيما استدلت به هذه الطائفة نظر، والنبيّ ﷺ لم يجب فيهم بالوقف، وإنما وكلّ علم ما كانوا يعملونه لو عاشوا إلى الله، وهذا جواب عن سؤالهم: كيف يكونون مع آبائهم بغير عمل؟ وهو طرف من الحديث، ويدل عليه حديث عائشة رضي الله عنها الذي ذكره أبو داود^(٢)، والنبيّ ﷺ وكلّ العلم بعملهم إلى الله، ولم

(١) راجع: «تفسير سورة الإسراء» لابن كثير ٣/٣٥.

(٢) أراد: ما أخرجه أبو داود في «سننه» ٢٢٩/٤: عن عائشة قالت: قلت: يا رسول الله ذراري المؤمنين؟ فقال: «هم من آبائهم»، فقلت: يا رسول الله بلا عمل؟ قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين»، قلت: يا رسول الله فذراري المشركين؟ قال: «من آبائهم»، قلت: بلا عمل؟ قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

يقول: الله أعلم حيث يستقرون، أو أين يكونون، فالدليل غير مطابق لمذهب هذه الطائفة.

وأما حديث أبي رجاء عن ابن عباس في المنع من الكلام فيهم، ففي القلب من رفعه شيء^(١).

وبالجملة فإنما يدل على ذم من تكلم فيهم بغير علم، أو ضرب الأحاديث فيهم بعضها ببعض، كما فعل مع الذين أنكر عليهم كلامهم في القدر، وأما من تكلم فيهم بعلم وحق فلا يذم. انتهى^(٢).

[ثانيها]: أنهم تبع لأبائهم، فأولاد المسلمين في الجنة، وأولاد الكفار في النار، وحكاها ابن حزم عن الأزارقة، من الخوارج، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا﴾ [نوح: ٢٦]، وتعقبه بأن المراد: قوم نوح خاصة، وإنما دعا بذلك لما أوحى الله إليه: ﴿أَنْتُمْ لَنْ يُؤْمِنُوا مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ﴾ [هود: ٣٦]، وأما حديث: «هم من آبائهم - أو منهم»، فذاك ورد في حكم الحربى.

وروى أحمد من حديث عائشة رضي الله عنها: سألت رسول الله ﷺ عن ولدان المسلمين؟ قال: «في الجنة»، وعن أولاد المشركين؟ قال: «في النار»، فقلت: يا رسول الله لم يدرِكوا الأعمال، قال: «ربك أعلم بما كانوا عاملين، لو شئت أسمعك تضاعغيهم^(٣) في النار»، وهو حديث ضعيف جداً؛ لأن في إسناده أبا عقيل مولى بهية، وهو متروك.

وقال ابن القيم رحمته الله: وهذا القول مذهب طائفة، وحكاها القاضي أبو يعلى رواية عن أحمد، قال شيخنا - يعني: ابن تيمية رحمته الله - وهو غلط منه على أحمد، وسبب غلطه أن أحمد سئل عنهم، فقال: هم على الحديث، قال القاضي: أراد حديث خديجة، إذ سألت النبي ﷺ عن أولادها الذين ماتوا قبل الإسلام، فقال: «إن شئت أسمعك تضاعغيهم في النار».

(١) صححه الشيخ الألباني رحمته الله. راجع: «الصحيحة» ١٩/٤.

(٢) «حاشية ابن القيم على سنن أبي داود» ٣٢١/١٢.

(٣) أي: صياحهم.

قال شيخنا: وهذا حديث موضوع، وأحمد أجلّ من أن يحتج بمثله، وإنما أراد حديث عائشة: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

[ثالثها]: أنهم يكونون في برزخ بين الجنة والنار؛ لأنهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها الجنة، ولا سيئات يدخلون بها النار.

قال ابن القيم: وهذا أيضاً ليس بشيء، فإنه لا دار للقرار إلا الجنة والنار، وأما الأعراف، فإن مآل أصحابها إلى الجنة، كما قاله الصحابة رضي الله عنهم ^(١).

[رابعها]: خَدَم أهل الجنة، وفيه حديث عن أنس، ضعيف، أخرجه أبو داود الطيالسي، وأبو يعلى، وللطبراني، والبزار، من حديث سمرة مرفوعاً: «أولاد المشركين خَدَم أهل الجنة»، وإسناده ضعيف.

[خامسها]: أنهم يصيرون تراباً، رُوي عن ثمامة بن أشرس.

[سادسها]: هم في النار، حكاه عياض عن أحمد، وغلطه ابن تيمية، بأنه قول لبعض أصحابه، ولا يُحفظ عن الإمام أصلاً.

[سابعها]: أنهم يُمتحنون في الآخرة، بأن تُرفع لهم نار، فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً، ومن أبى عُذّب، أخرجه البزار، من حديث أنس، وأبي سعيد، وأخرجه الطبراني من حديث معاذ بن جبل، وقد صحت مسألة الامتحان في حقّ المجنون، ومن مات في الفترة، من طرق صحيحة، وحكى البيهقي في «كتاب الاعتقاد» أنه المذهب الصحيح، ومال إليه ابن القيم، قال: وهذا أعدل الأقوال، وبه يُجمع بين شمل الأدلة، وتتفق الأحاديث في هذا الباب.

قال الجامع عفا الله عنه: لو صحت أحاديث امتحان الأطفال لكان هذا المذهب أعدل المذاهب، وأرجحها، كما قال ابن القيم، لكنها غير ثابتة، فقد أخرجها أبو يعلى الموصلي من حديث أنس رضي الله عنه، وفي سننه ليث بن أبي سليم، وهو متروك، وأخرجها الذهلي، والبزار من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وفي سندها عطية العوفي، وهو ضعيف جداً، ورُوي من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه، وفي سنده عمرو بن واقد الدمشقي، وهو متروك.

(١) «حاشية ابن القيم على سنن أبي داود» ٣٢١/١٢.

والحاصل: أن أحاديث امتحان الأطفال غير ثابتة، وإنما يصحّ حديث امتحان الأصمّ، والأحمق، والهَرَم، وأهل الفترة، فقد أخرجهم أحمد من حديث الأسود بن سَريع رضي الله عنه، فقال في «مسنده»:

(١٦٣٤٤) - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ سَرِيعٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَرْبَعَةٌ يَحْتَجُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ أَصَمٌّ، لَا يَسْمَعُ شَيْئًا، وَرَجُلٌ أَحمَقُّ، وَرَجُلٌ هَرِمٌ، وَرَجُلٌ مَاتَ فِي فِتْرَةٍ، فَأَمَّا الْأَصَمُّ، فَيَقُولُ: رَبِّ قَدْ جَاءَ الْإِسْلَامُ، وَمَا أَسْمَعُ شَيْئًا، وَأَمَّا الْأَحْمَقُّ، فَيَقُولُ: رَبِّ قَدْ جَاءَ الْإِسْلَامُ، وَالصَّبِيَّانَ يَحْذِفُونِي بِالْبَعْرِ، وَأَمَّا الْهَرِمُ، فَيَقُولُ: رَبِّ لَقَدْ جَاءَ الْإِسْلَامُ، وَمَا أَعْقِلُ شَيْئًا، وَأَمَّا الَّذِي مَاتَ فِي الْفِتْرَةِ، فَيَقُولُ: رَبِّ مَا أَتَانِي لَكَ رَسُولٌ، فَيَأْخُذُ مَوَاقِفَهُمْ لِيُطِيعَنَّهُ، فَيُرْسِلُ إِلَيْهِمْ أَنْ ادْخُلُوا النَّارَ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَوْ دَخَلُوهَا لَكَانَتْ عَلَيْهِمْ بَرْدًا وَسَلَامًا».

ثم ساق بالإسناد المذكور عن قتادة، عن الحسن، عن أبي رافع، عن أبي هريرة مثله، غير أنه قال في آخره: «فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً، ومن لم يدخلها يُسحب إليها». انتهى^(١).

وهذا إسناد صحيح، فظهر بهذا أن حديث الامتحان بالنسبة للأصمّ، ومن دُكر معه صحيح، لا حديث امتحان الأطفال، فترجيح القول بالامتحان في حقّهم به غير صحيح؛ لأن طُرقه كلها واهية، فلا يمكن تصحيحها بتعدد طرقها، فتنبه، وتأمل بالإمعان، والله تعالى أعلم.

[تنبيه]: تُعَقَّبُ القول بالامتحان المذكور بأن الآخرة ليست دار تكليف، فلا عمل فيها، ولا ابتلاء.

وأجيب بأن ذلك بعد أن يقع الاستقرار في الجنة، أو النار، وأما في عرصات القيامة فلا مانع من ذلك، وقد قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [٤٦] [القلم: ٤٢] وفي «الصحيحين»: «إن الناس يؤمّرون بالسجود، فيصير ظُهر المنافق طبقاً، فلا يستطيع أن يسجد».

[ثامنها]: أنهم في الجنة، قال النووي رحمته الله: وهو المذهب الصحيح المختار الذي صار إليه المحققون؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وإذا كان لا يعذب العاقل؛ لكونه لم تبلغه الدعوة، فلأن لا يعذب غير العاقل من باب أولى، ولحديث سمرة الطويل، وفيه: «والشيخ في أصل الشجرة إبراهيم عليه السلام، والصبيان حوله، فأولاد الناس...»، ولحديث عمة خنساء قالت: قلت: يا رسول الله، من في الجنة؟ قال: «النبي في الجنة، والشهيد في الجنة، والمولود في الجنة»، رواه أحمد، وإسناده حسن.

[تاسعها]: الوقف.

[عاشرها]: الإمساك، قال الحافظ رحمته الله: وفي الفرق بينهما دقة. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: أرجح الأقوال عندي هو قول من قال: إنهم في الجنة، كما هو ظاهر مذهب البخاري رحمته الله، وذكر النووي رحمته الله: أنه المذهب الصحيح المختار الذي صار إليه المحققون للآية المذكورة: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥].

فإن قال قائل: إنها في عذاب الدنيا. قلنا: اللفظ عام، فلا ينفي دخول عذاب الآخرة.

ومن أصرح الأدلة: حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه في «صحيح البخاري» أنه عليه السلام قال في جملة ذلك المنام حين مرّ على ذلك الشيخ تحت الشجرة، وحوله ولدان، فقال له جبريل: هذا إبراهيم عليه السلام، وهؤلاء أولاد المسلمين، وأولاد المشركين، قالوا: يا رسول الله، وأولاد المشركين؟ قال: «نعم، وأولاد المشركين»، وهذا أوضح دليل، وأبين حجة في المسألة.

وقد مال الإمام البخاري رحمته الله إلى ترجيح هذا القول، فقال في «صحيحه»: «باب ما قيل في أولاد المشركين»، قال في «الفتح»: هذه الترجمة تُشعر بأنه كان متوقفاً في ذلك، وقد جزم بعد هذا في «تفسير سورة الروم» بما يدلّ على اختيار القول الصائر إلى أنهم في الجنة، كما سيأتي تحريره، وقد

رَتَّبَ أَيْضاً أَحَادِيثَ هَذَا الْبَابِ تَرْتِيباً يُشِيرُ إِلَى الْمَذْهَبِ الْمُخْتَارِ، فَإِنَّهُ صَدَّرَهُ بِالْحَدِيثِ الدَّالِّ عَلَى التَّوَقُّفِ - وَهُوَ حَدِيثُ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ» - ثُمَّ ثَنَّى بِالْحَدِيثِ الْمَرْجُوحِ لِكَوْنِهِمْ فِي الْجَنَّةِ - وَهُوَ حَدِيثُ الْفِطْرَةِ - ثُمَّ ثَلَّثَ بِالْحَدِيثِ الْمَصْرُوحِ بِذَلِكَ - وَهُوَ حَدِيثُ قِصَّةِ الرُّوْيَا - فَإِنْ قَوْلُهُ فِي سِيَاقِهِ: «وَأَمَّا الصَّبِيَّانِ حَوْلَهُ، فَأَوْلَادُ النَّاسِ» قَدْ أَخْرَجَهُ فِي «التَّعْبِيرِ» بِلَفْظٍ: «وَأَمَّا الْوَلَدَانِ الَّذِينَ حَوْلَهُ، فَكُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»، فَقَالَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ: وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ؟ فَقَالَ: «وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ»، وَيُؤَيِّدُهُ مَا رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ مَرْفُوعاً: «سَأَلْتُ رَبِّي اللَّاهِينَ مِنْ ذُرِّيَةِ الْبَشَرِ، أَنْ لَا يَعْذِبَهُمْ، فَأَعْطَانِيهِمْ»، إِسْنَادُهُ حَسَنٌ، وَوَرَدَ تَفْسِيرُ اللَّاهِينَ بِأَنَّهُمُ الْأَطْفَالُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعاً، أَخْرَجَهُ الْبَزَارُ، وَرَوَى أَحْمَدُ مِنْ طَرِيقِ خَنْسَاءَ بِنْتِ مَعَاوِيَةَ بْنِ صُرَيْمٍ عَنْ عَمَّتِهَا، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ فِي الْجَنَّةِ؟ قَالَ: «النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ، وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ»، إِسْنَادُهُ حَسَنٌ. انْتَهَى.

وَالْحَاصِلُ: أَنَّ الْمَذْهَبَ الرَّاجِحَ فِي الْأَطْفَالِ، سَوَاءً كَانُوا لِلْمُسْلِمِينَ - وَهَذَا بِلَا خِلَافٍ - أَوْ لِلْمُشْرِكِينَ، فَإِنَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ؛ لَوْضُوحِ أدَلَّتِهِ، وَقُوَّةِ حُجَّتِهِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

وَبِالسَّنَدِ الْمُتَّصِلِ إِلَى الْمُؤَلِّفِ ﷺ أَوَّلَ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٣٣] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، كِلَاهُمَا عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ: «كَأَنَّا نَسُجُّ الْبَهِيمَةَ بِبَهِيمَةٍ»، وَلَمْ يَذْكُرْ جَمْعَاءَ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (عَبْدُ الْأَعْلَى) بن عبد الأعلى السامي - بالمهملة - أبو محمد البصري، وكان يغضب إذا قيل له: أبو همام، ثقة [٨] (ت ١٨٩) (ع) تقدم في «الطهارة» ٥٥٧/٥.

والباقون ذكروا في الباب، والباين الماضين.

[تنبيه]: رواية معمر عن الزهري هذه ساقها الإمام أحمد ﷺ في

«مسنده»، فقال:

(٧٦٩٨) - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، ثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ، وَيَنْصَرَانِهِ، وَيَمَجَّسَانِهِ، كَمَا تَنْتَجُ الْبَهِيمَةُ، هَلْ تَحْسُونُ فِيهَا مِنْ جَدْعَاء؟ ثُمَّ يَقُولُ: وَاقْرَؤُوا إِن شِئْتُمْ: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ أَلَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٣٤] (...) - (حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»، ثُمَّ يَقُولُ: اقْرَؤُوا: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ أَلَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾. ذَلِكَ الَّذِي أَلْفَيْتُمْ).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (أَبُو الطَّاهِرِ) أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن السرح المصري، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

٢ - (أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى) بن حسان المصري، يُعرف بابن التَّسْتُرِيِّ، صدوق، تُكَلِّمُ في بعض سماعاته، قال الخطيب: بلا حجة [١٠] (ت ٢٤٣) (خ م س ق) تقدّم في «الإيمان» ١٣٤/٨.

٣ - (ابْنُ وَهْبٍ) هو: عبد الله بن وهب الحافظ المصري، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

٤ - (يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ) بن أبي النّجّاد الأيليّ، أبو يزيد، مولى آل أبي سفيان، ثقةٌ ثبتٌ، من كبار [٧] (ت ١٥٩) على الصحيح، وقيل غير ذلك (ع) تقدّم في «المقدمة» ١٤/٣.

٥ - (أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) بن عوف المدنيّ الفقيه، تقدّم قبل ثلاثة أبواب.

والباقيان ذكرا قبله.

(١) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٢/٢٧٥.

وقوله: (ثُمَّ يَقُولُ إلخ) فاعل «يقول» ضمير أبي هريرة رضي الله عنه، كما بُيِّنَ في الرواية الماضية، وليس ضمير رسول الله ﷺ، ففيه إدراج، كما مرَّ بيانه، والله تعالى أعلم.

وقوله: (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) الإشارة إلى دين الإسلام؛ أي: دين الإسلام هو الدين المستقيم.

والحديث متفق عليه، وقد مضى شرحه وبيان مسائله قبل حديث، والله الحمد والمئة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٣٥] (...) - (حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُلَدُّ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ، وَيَنْصَرَانِهِ، وَيُشْرِكَانِهِ»، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ) تقدّم قبل بايين.
 - ٢ - (جَرِيرٌ) بن عبد الحميد الضبيّ، تقدّم قريباً.
 - ٣ - (الْأَعْمَشُ) سليمان بن مهران، تقدّم أيضاً قريباً.
- والباقيان ذكرا في الباب وقبله.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه)؛ أنه (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُلَدُّ عَلَى الْفِطْرَةِ» «يُلَدُّ» بضمّ أوله، وكسر ثانيه، فعل ماضٍ مغيّر الصيغة، أصله: وُلِدَ، على وزن ضَرَبَ، أبدلت واوه ياء؛ لانضمامها، قال النووي رحمته الله: هكذا هو في جميع النسخ: «يُلَدُّ» بضم الياء المثناة تحت، وكسر اللام، على وزن ضَرَبَ، حكاه القاضي عن رواية السمرقنديّ، قال: وهو صحيح على إبدال الواو ياء؛ لانضمامها، قال: وقد ذكر الهجريّ في «نوادره»: يقال: وُلِدَ ويُلَدُّ بمعنى، قال القاضي: ورواه غير السمرقنديّ: «يُوَلَّدُ». انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الذي قاله القاضي عياض، وتبعه النووي، والسنوسي، وغيرهما من ضبط: «يُلَدَّ» بضّم الياء التحتانية هو الصواب، وأما ما ذكره القرطبي من ضَبَطَهُ بالتاء الفوقية بدل الياء، فالظاهر أنه تصحيف، فليُتَنَبَّه، والله تعالى أعلم.

(فَأَبَوَاهُ)؛ أي: المولود، (يُهوِّدَانِهِ)؛ أي: يعلمانه دين اليهود، ويجعلانه يهوديًا، (وَيُنصِّرَانِهِ)؛ أي: يعلمانه دين النصارى، ويجعلانه نصرانيًا، (وَيُشْرِكَانِهِ) بتشديد الراء؛ أي: يعلمانه دين المشركين، ويجعلانه مشركًا. (فَقَالَ رَجُلٌ) لا يُعرف اسمه^(١): (يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ)؛ أي: أخبرني (لَوْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ)؛ أي: قبل أن يبلغ أن يعرف هذه الأديان، ويتبينها، بأن مات صغيراً؛ أي: فما حكمه، هل هو من أهل الجنة، أم من أهل النار؟ (قَالَ ﷺ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ» قال ابن قتيبة: معنى قوله: «بما كانوا عاملين»؛ أي: لو أبقاهم، فلا تحكموا عليهم بشيء، وقال غيره: أي: علم أنهم لا يعملون شيئاً، ولا يرجعون، فيعملوا، أو أخبر بعلم شيء لو وُجد كيف يكون، مثل قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا﴾ [الأنعام: ٢٨]، ولكن لم يرد أنهم يُجازون بذلك في الآخرة؛ لأن العبد لا يجازى بما لم يعمل، قاله في «الفتح»^(٢).

والحديث متفق عليه، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسأله في الباب، والله الحمد والمِنَّة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٣٦] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، فِي حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ، إِلَّا وَهُوَ عَلَى الْمِلَّةِ»، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ: «إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْمِلَّةِ، حَتَّى يُبَيِّنَ عَنْهُ لِسَانُهُ»، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ: «لَيْسَ مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ، حَتَّى يُعَبِّرَ عَنْهُ لِسَانُهُ».

رجال هذا الإسناد: ستة:

وكلّهم تقدّموا قريباً.

وقوله: (كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ) ضمير التثنية لأبي معاوية، وعبد الله بن

نُمير.

[تنبيه]: رواية أبي معاوية عن الأعمش، ساقها الإمام أحمد رحمته الله في

«مسنده»، فقال:

(٧٤٣٨) - حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنِ أَبِي

هَرِيرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ، إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْمِلَّةِ، حَتَّى يُبَيِّنَ عَنْهُ لِسَانُهُ، فَأَبْوَاهُ يَهُودَانِهِ، أَوْ يَنْصَرَانِهِ، أَوْ يَشْرَكَانِهِ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَكَيْفَ مَا كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ». انتهى^(١).

وأما رواية عبد الله بن نُمير، فقد ساقها أيضاً أحمد مقروناً بغيره، فقال:

(٧٤٣٦) - حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، وَوَكَيْعٌ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا

الْأَعْمَشُ... وَابْنُ نُمَيْرٍ ثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنِ أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ مَوْلُودٌ يُولَدُ إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْمِلَّةِ»، وَقَالَ وَكَيْعٌ مَرَّةً: «عَلَى الْمِلَّةِ». انتهى^(٢).

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٣٧] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ،

عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هَرِيرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ، مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يُولَدُ يُولَدُ عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ، فَأَبْوَاهُ يَهُودَانِهِ، وَيَنْصَرَانِهِ، كَمَا تَنْتَجُونَ الْإِبِلَ، فَهَلْ تَجِدُونَ فِيهَا جَذَعَاءَ، حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ تَجْدَعُونَهَا؟»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَرَأَيْتَ مَنْ يَمُوتُ صَغِيرًا؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الإسناد تقدّم نفسه قبل ثلاثة أبواب.

(١) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٢/٢٥٣.

(٢) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٢/٢٥٣.

شرح الحديث:

(عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ) الأبنائويّ اليمينيّ؛ أنه (قَالَ: هَذَا) مبتدأ، وهو إشارة إلى ما تضمنته «صحيفته» المشهورة من الأحاديث، وعدتها (١٣٨) حديثاً. (مَا حَدَّثَنَا) «ما» اسم موصول خبر المبتدأ، (أَبُو هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه (عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ)، فَذَكَرَ؛ أي: هَمَّامٌ، (أَحَادِيثَ) وقد مرَّ عَدُّهَا آنفاً، وقوله: (مِنْهَا) خبر مقدّم لقوله: (وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ):) لأنه مبتدأ مؤخر محكيّ؛ لِقَصْدِ لَفْظِهِ «مَنْ يُولَدُ» من «اسم موصول مبتدأ خبره قوله: (يُولَدُ عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ) بكسر الفاء، هي في اللغة: الْخَلْقَةُ، والمراد بها هنا ما يراد في الآية الشريفة، وهي الدين؛ لأنه قد اعتَوَرَهَا البيان من أول الآية، وهو: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾، ومن آخرها وهو: ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾^(١).

(فَأَبَوَاهُ) الفاء إما للتعقيب، وهو ظاهر، وإما للتسبب؛ أي: إذا تقرر ذلك فمن تغيّر كان بسبب أبويه، وقوله: (يَهُودَانِهِ، وَيَنْصَرَانِهِ) معناه: أنهما يعلمانه ما هو عليه، ويصرفانه عن الفطرة، ويَحْتَمِلُ أن يكون المراد: يُرَغِّبَانِهِ في ذلك، أو أن كونه تبعاً لهما في الدين بولادته على فراشهما يوجب أن يكون حكمه حكمهما، وقيل: معنى «يهودانه»: يُحْكَمُ لَهُ بحكمهما في الدنيا، فإن سبقت له السعادة أسلم إذا بلغ، وإلا مات على كفره، وإن مات قبل بلوغه فالصحيح أنه من أهل الجنة، وقيل: لا عبرة بالإيمان الفطريّ في أحكام الدنيا، إنما يُعْتَبَرُ الإيمان الشرعيّ المكتسب بالإرادة، والفعل، وطفل اليهوديّين مع وجود الإيمان الفطريّ محكوم بكفره في الدنيا تبعاً لوالديه.

قال الكرمانيّ رحمته الله: [فإن قلت]: الضمير في «أبواه» راجع إلى كل مولود؛ لأنه عامّ فيقضي تهويد كل المواليد، أو نحوه، وليس الأمر كذلك؛ لبقاء البعض على فطرة الإسلام.

[قلت]: الغرض من التركيب: أن الضلالة ليست من ذات المولود، ومقتضى طبعه، بل أينما حصلت فإنما هي بسبب خارج عن ذاته. انتهى^(٢).

(كَمَا تَنْتَبِهُونَ الْإِبِلَ) ضُبُطٌ فِي النُّسْخِ بِالْقَلَمِ بَفَتْحِ التَّاءِ الْأُولَى، وَكسْرِ

الثانية، من باب ضرب، والواو فاعل، و«الإبل» منصوب على المفعولية، وقال ولي الدين رحمته الله: قوله: «تُنْتَجُونَ» بضم أوله، وإسكان ثانيه، وفتح ثالثه، وقوله: «الإبل» منصوب على المفعولية، وهذا الفعل مبني للفاعل، وإن كانت صيغته صيغة المبني للمفعول، وقول أبي العباس القرطبي: إنه مبني لِمَا لم يُسمَّ فاعله، إن أراد في الصورة، وإلا فهو وَهْمٌ، فقد ذكر فاعله معه. انتهى^(١).

(فَهَلْ تَجِدُونَ فِيهَا جَدْعَاءَ)؛ أي: مقطوعة الأذن، (حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ تَجْدَعُونَهَا؟) من باب نفع؛ أي: تقطعون أذنها، (قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَرَأَيْتَ)؛ أي: أخبرنا، فهو من إطلاق السبب على المسبب؛ لأن مشاهدة الأشياء طريق إلى الإخبار عنها، والهمزة فيه مقررة؛ أي: قد رأيت ذلك، فأخبرنا^(٢)، (مَنْ يَمُوتُ صَغِيرًا)؛ أي: ماذا حكمه، أهو من أهل الجنة، أم من أهل النار؟.

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «أفرايت من يموت صغيراً»: هذا السؤال إنما كان عن أولاد المشركين، كما جاء مفسراً من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، فأما أولاد المؤمنين، فقد تقدم الاستدلال على أنهم في الجنة، وأما أطفال المشركين فاختُلف فيهم على ثلاثة أقوال^(٣): ف قيل: في النار مع آبائهم، وقيل: في الجنة، وقيل: تؤجج لهم نار، ويؤمرون بدخولها، فمن أطاع منهم دخل الجنة، ومن عصي منهم دخل النار. وذهب قوم - وأحسبهم من غير أهل السنة - فقالوا: يكونون في برزخ.

وسبب اختلاف الثلاثة الأقوال: اختلاف الآثار في ذلك، ومخالفة بعضها لظاهر قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١١٥]، والصبي والمجنون لا يفهمون، ولا يخاطبون، فهم كالبهائم، فلم يُبعث إليهم رسول، فلا يعذبون.

والحاصل من مجموع ذلك - وهو: القول الحقّ الجاري على أصول أهل الحق -: أن العذاب المترتب على التكليف لا يعذب به من لم يكلف، ثم لله

(١) «طرح التريب في شرح التريب» ٢٢١/٧.

(٢) «شرح الشيخ الهرري» ٥٦٢/٢٤.

(٣) هذا على حَسَبِ ما ثبت لدى القرطبي، وإلا فقد تقدّم أن الأقوال عشرة، فتنبه.

تعالى أن يعذب من شاء ابتداء من غير تكليف، من صبي أو مجنون، أو غير ذلك بحكم المالكية، وأنه لا حَجْر عليه، ولا حكم، فلا يكون ظالماً بشيء من ذلك إن فعله، كما قررناه في الباب قبل هذا، وعلى هذا يدل قوله ﷺ في حديث عائشة رضي الله عنها: «إن الله خلق للجنة أهلاً، وهم في أصلاب آبائهم، وخلق للنار أهلاً، وهم في أصلاب آبائهم»، وقد قدّمنا أن الأعمال معرّفات، لا موجبات. انتهى (١).

(قَالَ) ﷺ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ» قال القرطبي رحمه الله: معناه: الله أعلم بما جبلهم عليه، وطبّعهم عليه، فمن خلقه الله تعالى على جبلّة المطيعين كان من أهل الجنة، ومن خلقه الله على جبلّة الكفار من القسوة والمخالفة، كان من أهل النار، وهذا كما قال في غلام الخضر: «طبع يوم طبع كافراً»، وهذا الثواب والعقاب ليس مرتباً على تكليف، ولا مرتبطاً به، وإنما هو بحكم علمه ومشيتّه.

وأما من قال: إنهم في النار مع آبائهم، فمعتّمده قوله ﷺ: «هم من آبائهم»، ولا حجة فيه لوجهين:

أحدهما: أن المسألة علمية، وهذا خبر واحد، وليس نصّاً في الغرض.
وثانيهما: سلّمناه، لكننا نقول ذلك في أحكام الدنيا، وعنها سئل، وعليها خرج الحديث، وذلك أنهم قالوا: يا رسول الله إنا نبيّت أهل الدار من المشركين، وفيهم الذراري؟ فقال: «هم من آبائهم»؛ يعني: في جواز القتل في حال التبیت، وفي غير ذلك من أحكام آبائهم الدنيوية، والله تعالى أعلم. انتهى (٢).
والحديث متفقٌ عليه، وقد مضى تمام شرحه، وبيان مسائله في الباب، والله الحمد والمئة.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٣٨] (...) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي: الدَّرَاوَزِيَّ - عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كُلُّ

إِنْسَانٍ تَلِدُهُ أُمُّهُ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَأَبَوَاهُ^(١) بَعْدُ يَهُودَانِيهِ، وَيَنْصَرَانِيهِ، وَيُمَجَّسَانِيهِ^(٢)، فَإِنْ كَانَا مُسْلِمَيْنِ فَمُسْلِمٌ، كُلُّ إِنْسَانٍ تَلِدُهُ أُمُّهُ، يَلْكُزُهُ الشَّيْطَانُ فِي حِضْنِيهِ، إِلَّا مَرِيَمَ وَابْنَهَا^(٣).

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الإسناد نفسه تقدّم قبل أربعة أبواب.

شرح الحديث:

(عَنِ الْعَلَاءِ) بن عبد الرحمن الجهنّي مولا هم المدنيّ، (عَنْ أَبِيهِ) عبد الرحمن بن يعقوب الجهنّي مولا هم المدنيّ، (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كُلُّ إِنْسَانٍ تَلِدُهُ أُمُّهُ عَلَى الْفِطْرَةِ»؛ أي: على ملّة الإسلام (وَأَبَوَاهُ) وفي نسخة: «أبواه» بحذف الواو، (بَعْدُ) بالبناء على الضمّ؛ لقطعها عن الإضافة، ونية معناها؛ أي: بعد أن ولدته أمه على الفطرة، (يَهُودَانِيهِ، أَوْ يَنْصَرَانِيهِ، أَوْ يُمَجَّسَانِيهِ) وفي بعض النسخ: «وينصّرانه، ويمجّسانه» بالواو، (فَإِنْ كَانَا)؛ أي: الأبوان، (مُسْلِمَيْنِ فَمُسْلِمٌ)؛ أي: فالمولود مسلم تبعاً لهما، (كُلُّ إِنْسَانٍ) هكذا النسخ بدون واو، و«كلُّ» مبتدأ، وقوله: (تَلِدُهُ أُمُّهُ) جملة في محلّ جرّ صفة لـ«إنسان»، وجملة قوله: (يَلْكُزُهُ الشَّيْطَانُ) خبر المبتدأ، و«يلكّز» بفتح أوله، وضمّ ثالثه، يقال: لكّزه لكّزاً، من باب قَتَلَ: ضربه بجُمع كفّه في صدره، وربّما أُطلق على جميع البدن، قاله الفيومي^(٣).

(فِي حِضْنِيهِ) قال النووي رحمته الله: هكذا هو في جميع النسخ: «في حضنيه» بحاء مهملة مكسورة، ثم ضاد معجمة، ثم نون، ثم ياء، تثنية حضن، وهو الجنب، وقيل: الخاصرة، قال القاضي: ورواه ابن مهران: «خُضْيِيهِ» بالخاء المعجمة، والصاد المهملة، وهو الأثنيان، قال القاضي: وأظنّ هذا وهماً، بدليل قوله: «إلا مريم، وابنهما»، وسبق شرح هذا الحديث في «كتاب الفضائل»، وسبق ذكّر الغلام الذي قتله الخضر في فضائل الخضر. انتهى^(٤).

(١) وفي نسخة: «أبواه».

(٢) وفي نسخة: «أو ينصّرانه، أو يمّجّسانه».

(٣) «المصباح المنير» ٥٥٨/٢.

(٤) «شرح النووي» ٢١٠/١٦ - ٢١١.

(إِلَّا مَرِيَمَ وَابْنَهَا) عَلَيْهَا السَّلَامُ وفي رواية للبخاري: «كُلُّ بَنِي آدَمَ يَطْعَنُ الشَّيْطَانُ فِي جَنْبِهِ بِإِصْبَعِهِ حِينَ يُولَدُ، غَيْرَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، ذَهَبَ يَطْعَنُ، فَطْعَنَ فِي الْحِجَابِ»؛ أي: في المشيمة التي فيها الولد^(١)، قال القرطبي: هذا الطعن من الشيطان هو ابتداء التسليط، فَحَفِظَ اللَّهُ مَرْيَمَ وَابْنَهَا مِنْهُ بِبِرْكَةِ دَعْوَةِ أُمِّهَا، حَيْثُ قَالَتْ: ﴿وَلَقَدْ أُعِيدَهَا إِلَيْكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران: ٣٦]، ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ^(٢).

والحديث متفق عليه، وقد مضى البحث فيه مستوفى، والله الحمد والمثنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٣٩] (٢٦٥٩) - (حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، وَيُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ) محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب القرشي العامري، أبو الحارث المدني، ثقة فقيه فاضل [٧] (ت ١٥٨) وقيل: سنة تسع (ع) تقدم في «المقدمة» ٩٣/٦.

٢ - (عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ) الليثي المدني، نزيل الشام، ثقة [٣] (ت ٥ أو ١٠٧) وقد جاوز الثمانين (ع) تقدم في «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤٨٦. والباقون ذكروا قبل أربعة أحاديث.

وقوله: (سُئِلَ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ) وفي رواية ابن عباس: «ذراري المشركين»، قال الحافظ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ولم أقف في شيء من الطرق على تسمية هذا السائل، لكن عند أحمد، وأبي داود، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ما يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ هِيَ السَّائِلَةُ، فَأَخْرَجَا مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ، عَنْهَا: قَالَتْ: قلت: يا

(١) قال في «الفتح» في موضع آخر: المراد بالحجاب: الجلد الذي فيها الجنين، أو الثوب الملفوف على الطفل. انتهى.

(٢) «الفتح» ٥٢/٨، كتاب «الأنبياء» رقم (٣٤٣١).

رسول الله ذراري المسلمين؟ قال: «مع آبائهم»، قلت: يا رسول الله بلا عمل؟ قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين...» الحديث.

ورَوَى عبد الرزاق من طريق أبي معاذ، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة: قالت: سألت خديجة النبي ﷺ عن أولاد المشركين؟ فقال: «هم مع آبائهم»، ثم سألته بعد ذلك، فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين»، ثم سألته بعدما استحكَم الإسلام، فنزل: ﴿وَلَا تُزْرُ وَازِرَةٌ وَزِدْ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤] قال: «هم على الفطرة - أو قال -: في الجنة»، وأبو معاذ هو سليمان بن أرقم، وهو ضعيف، ولو صحَّ هذا لكان قاطعاً للنزاع، رافعاً لكثير من الإشكال المتقدم. انتهى^(١).

والحديث متفق عليه، وقد مضى البحث فيه مستوفى، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٤٠] (...) - (حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ

(ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ

(ح) وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعِينٍ، حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ - وَهُوَ ابْنُ

عُبَيْدِ اللَّهِ - كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِإِسْنَادِ يُونُسَ، وَابْنِ أَبِي ذُئْبٍ، مِثْلَ حَدِيثِهِمَا، غَيْرَ

أَنَّ فِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ، وَمَعْقِلٍ: سُئِلَ عَنْ ذُرَارِيِّ الْمُشْرِكِينَ).

رجال هذا الإسناد: عشرة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ) هو: عبد الله بن عبد الرحمن بن

الفضل بن بهرام السمرقندي، أبو محمد الدارمي الحافظ، صاحب «المسند»،

ثقة فاضل متقن [١١] (ت ٢٥٥) وله أربع وسبعون سنة (م د ت) تقدم في

«المقدمة» ٢٩/٥.

٢ - (أَبُو الْيَمَانِ) الحكم بن نافع البهراني - بفتح الموحدة - الحمصي،

مشهور بكنيته، ثقة ثبت، يقال: إن أكثر حديثه عن شعيب مناولة [١٠]

(ت ٢٢٢) (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٣/١٩٦.

٣ - (شُعَيْبُ) بن أبي حمزة الأمويّ مولاهم، واسم أبيه دينار، أبو بشر الحمصي، ثقةٌ عابدٌ، قال ابن معين: من أثبت الناس في الزهريّ [٧] (ت ١٦٢) أو بعدها (ع) تقدم في «الإيمان» ١٩٦/٢٣.

٤ - (سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ) الْمِسْمَعِيُّ النِّسَابُورِيُّ، نزيل مكة، ثقةٌ، من كبار [١١] مات سنة بضع وأربعين ومائتين (م ٤) تقدم في «المقدمة» ٦٠/٦.

٥ - (الْحَسَنُ بْنُ أَغَيْنَ) هو: الحسن بن محمد بن أعين الحرّانيّ، أبو عليّ، نُسِبَ إلى جدّه، صدوقٌ [٩] (ت ٢١٠) (خ م س) تقدم في «الإيمان» ١١٩/٤.

٦ - (مَعْقِلُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ) الْجَزَرِيُّ، أبو عبد الله العبّسيّ - بالموحدة - مولاهم، صدوقٌ يخطئ [٨] (ت ١٦٦) (م د س) تقدم في «الإيمان» ١١٩/٤. والباقون ذُكروا في الباب.

وقوله: (كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ)؛ يعني: هؤلاء الثلاثة: معمر، وشعيب بن أبي حمزة، ومعقل بن عُبيد الله رووا هذا الحديث عن الزهريّ مثل رواية يونس، وابن أبي ذئب عنه.

وقوله: (سُئِلَ عَنْ ذَرَارِيِّ الْمُشْرِكِينَ) - بتشديد الياء، وتخفيفها -: جمع ذُرِّيَّة، وذُرِّيَّة الرجل: أولاده، ويكون واحداً، وجمعاً^(١).

[تنبيه]: أما رواية معمر عن الزهريّ فساقها عبد الرزاق رَضِيَ اللَّهُ فِي «مصنّفه»، فقال:

(٢٠٠٧٧) - أخبرنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهريّ، عن عطاء بن يزيد، عن أبي هريرة، قال: سئل رسول الله ﷺ عن أطفال المشركين؟ فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين». انتهى^(٢).

وأما رواية شعيب بن أبي حمزة عن الزهريّ، فساقها البخاريّ رَضِيَ اللَّهُ فِي «صحيحه»، فقال:

(١٣١٨) - حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزهريّ، قال: أخبرني عطاء بن يزيد الليثيّ، أنه سمع أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ يَقُولُ: سئل النبي ﷺ عن ذراريّ

المشركين؟ فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين». انتهى^(١).
وأما رواية معقل بن عبيد الله عن الزهري، فلم أجد من ساقها، فليُنظر،
والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:
[٦٧٤١] (...) - (حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ
الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ، مَنْ
يَمُوتُ مِنْهُمْ صَغِيرًا، فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

وكُلُّهُمْ تَقَدَّمُوا قَبْلَ ثَلَاثَةِ أَبْوَابٍ، وَ«ابْنُ أَبِي عُمَرَ» هُوَ: مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ
أَبِي عُمَرَ الْعَدَنِيِّ، نَزِيلُ مَكَّةَ، وَ«سُفْيَانُ» هُوَ: ابْنُ عَيِّنَةَ، وَ«أَبُو الزِّنَا» هُوَ:
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ذَكْوَانَ، وَ«الْأَعْرَجُ» هُوَ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هُرْمُزَ.
وقوله: (مَنْ يَمُوتُ مِنْهُمْ صَغِيرًا) «مَنْ» اسْمُ مَوْصُولٍ فِي مَجْلٍّ جَرَّ بَدَلَ مِنْ
«أَطْفَالٍ»، وَ«صَغِيرًا» حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ.

والحديث متفق عليه، وقد مضى البحث فيه مستوفى، والله الحمد والمِنَّة.
وبالسند المتصل إلى المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:
[٦٧٤٢] (٢٦٦٠) - (وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي
بِشْرِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَطْفَالِ
الْمُشْرِكِينَ، قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ إِذْ خَلَقَهُمْ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (يَحْيَى بْنُ يَحْيَى) بْنُ بَكْرِ التَّمِيمِيِّ النِّسَابُورِيُّ الْإِمَامُ، تَقَدَّمَ قَبْلَ أَرْبَعَةِ
أَبْوَابٍ.

٢ - (أَبُو عَوَانَةَ) وَضَّاحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْيَشْكُرِيُّ الْوَاسِطِيُّ، تَقَدَّمَ قَرِيبًا.

٣ - (أَبُو بِشْرِ) جَعْفَرُ بْنُ إِيَّاسٍ أَبُو بَشَرٍ بْنُ أَبِي وَحْشِيَّةٍ - بَفَتْحِ الْوَاوِ
وَسُكُونِ الْمَهْمَلَةِ وَكَسْرِ الْمَعْجَمَةِ وَتَثْقِيلِ التَّحْتَانِيَّةِ - ثِقَةٌ مِنْ أَثْبَتِ النَّاسِ فِي

سعيد بن جبير، وضعفه شعبة في حبيب بن سالم وفي مجاهد، من الخامسة، مات سنة خمس وقيل: ست وعشرين، (ع) تقدم في «الطهارة» ٥٧٨/٩.

٤ - (سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ) الأسدي مولا هم الكوفي، ثقة ثبت فقيه، من الثالثة، وروايته عن عائشة وأبي موسى ونحوهما مرسله، قُتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين ولم يكمل الخمسين، (ع) تقدم في «الإيمان» ٣٢٩/٥٧.

٥ - (ابْنُ عَبَّاسٍ) هو: عبد الله الحبر البحر رضي الله عنه، تقدم في الباب الماضي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رضي الله عنه، وفيه رواية تابعي عن تابعي: أبي بشر عن سعيد، وفيه ابن عباس رضي الله عنه أحد العبادلة الأربعة، والمكثرين السبعة.

شرح الحديث:

(عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ) رضي الله عنه؛ أنه (قَالَ: سُمِّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) قال في «الفتح»: لم يسمع ابن عباس رضي الله عنه هذا الحديث من النبي ﷺ، بيّن ذلك أحمد، من طريق عَمَّار بن أَبِي عَمَّار، عن ابن عباس قال: كنت أقول في أولاد المشركين: هم منهم، حتى حدّثني رجل عن رجل، من أصحاب النبي ﷺ، فلقيته، فحدّثني عن النبي ﷺ أنه قال: «ربهم أعلم بهم، هو خلقهم، وهو أعلم بما كانوا عاملين»، فأمسكت عن قولي. انتهى^(١).

(عَنْ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ)؛ أي: عن حكمهم، أهم من أهل الجنة، أم من أهل النار؟ (قَالَ) ﷺ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ» قال ابن قتيبة: أي: عِلْمُ أنهم لا يعملون شيئاً، ولا يرجعون، فيعملون، أو أخبر بعلم الشيء لو وُجد كيف يكون، مثل قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا﴾ [الأنعام: ٢٨]، ولكن لم يُرد أنهم يُجَارُونَ بذلك في الآخرة؛ لأن العبد لا يجازى بما لم يعمل.

وقال ابن بطلال: يَحْتَمِلُ قوله: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عاملين» وجوهاً من

التأويل:

أحدها: أن يكون قبل إعلامه أنهم من أهل الجنة.

الثاني: أي: على أي دين يميّتهم لو عاشوا، فبلغوا العمل، فأما إذا عُدّ منهم العمل فهم في رحمة الله التي ينالها من لا ذنب له.

الثالث: أنه مُجْمَل يفسره قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ الآية [الأعراف: ١٧٢]، فهذا إقرار عام يدخل فيه أولاد المؤمنين والمشرّكين، فمن مات منهم قبل بلوغ الحنث، ممن أقرّ بهذا الإقرار من أولاد الناس كلهم، فهو على إقراره المتقدّم، لا يُقْضَى له بغيره؛ لأنه لم يدخل عليه ما يَنْقُضُه إلى أن يبلغ الحنث، وأما من قال: حكمهم حكم آبائهم، فهو مردود بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُزِرُّ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى﴾ الآية [الأنعام: ١٦٤، الإسراء: ١٥، فاطر: ١٨، الزمر: ٧، والنجم: ٨٣]^(١).

وقوله: (إِذْ خَلَقَهُمْ) ظرف لـ «أعلم»؛ أي: حين خلقهم، والله تعالى أعلم.

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث ابن عباس رضي الله عنهما هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٤٢/٦] (٢٦٦٠)، و(البخاري) في «الجنائز» (١٣٨٣) و«القدر» (٦٥٩٧)، و(أبو داود) في «السنة» (٤٧١١)، و(النسائي) في «المجتبى» (١٩٥١ و ١٩٥٢) وفي «الكبرى» (٢٠٧٨ و ٢٠٧٩)، و(أحمد) في «مسنده» (١/٢١٥ و ٣٢٨ و ٣٤٠ و ٣٥٨)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٤٣] (٢٦٦١) - (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَقَبَةَ بْنِ مَسْقَلَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْغُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ طَبَعَ كَافِرًا، وَلَوْ عَاشَ لَأَرْهَقَ أَبُوَيْهِ طُغْيَانًا وَكُفْرًا»).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

- ١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ) الحارثي القعني البصري، تقدم قريباً.
 - ٢ - (مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ) التيمي البصري، تقدم أيضاً قريباً.
 - ٣ - (أَبُوهُ) سليمان بن طرخان التيمي مولا هم البصري، تقدم أيضاً قريباً.
 - ٤ - (رَقَبَةُ - بقاف، وموحدة مفتوحتين - ابْنُ مَسْقَلَةَ) بالسين، ويقال فيه: مصقلة - بالصاد - العبدى، أبو عبد الله الكوفي، ثقة مأمون، وكان يمزح [٦] (ت ١٢٩) (خ م ت س فق) تقدم في «المقدمة» ٧٢/٦.
 - ٥ - (أَبُو إِسْحَاقَ) عمرو بن عبد الله بن عبيد الهمداني السبيعي الكوفي، ثقة مكثراً عابداً، اختلط بأخرة، وكان يدلّس [٣] (ت ١٢٩) وقيل: قبل ذلك (ع) تقدم في «المقدمة» ١١/٣.
 - ٦ - (أَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ) بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي، أبو المنذر، سيد القراء، ويكنى أبا الطفيل أيضاً، من فضلاء الصحابة رضي الله عنه، اختلف في سنة موته اختلافاً كثيراً، قيل: سنة تسع عشرة، وقيل: سنة اثنتين وثلاثين، وقيل غير ذلك (ع) تقدم في «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤٦٦.
- والباقيان ذكرا قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من ثمانيات المصنّف، وفيه رواية صحابي عن صحابي، وتابعي عن تابعي، ورواية سليمان عن رقبة من رواية الأكابر عن الأصاغر؛ لأن سليمان من الطبقة الرابعة، ورقبة من السادسة على ما في «التقريب»، والله تعالى أعلم.

شرح الحديث:

(عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه)؛ (عَنْ أَبِي بْنِ كَعْبٍ رضي الله عنه) أنه (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ): «إِنَّ الْغُلَامَ» قال أبو عبد الله القرطبي رحمته الله: اختلف العلماء في الغلام، هل كان بالغاً أم لا؟ فقال الكلبي: كان بالغاً يقطع الطريق بين قريتين، وأبوه من عظماء أهل إحدى القريتين، وأمه من عظماء القرية الأخرى، فأخذه

الخضر، فصرعه، ونزع رأسه عن جسده، قال الكلبي: واسم الغلام: شمعون، وقال الضحاك: حيسون، وقال وهب: اسم أبيه: سلاس، واسم أمه: رحمى، وَحَكَى السُّهَيْلِيُّ أَنَّ اسْمَ أَبِيهِ: كَازِيرٌ، واسم أمه: سهوى.

وقال الجمهور: لم يكن بالغاً، ولذلك قال موسى: زاكية، لم تذب، وهو الذي يقتضيه لفظ الغلام، فإن الغلام يقال على من لم يبلغ، وتقابله الجارية في النساء.

وكان الخضر قتله لما عَلِمَ من سِرِّهِ، وأنه طبع كافراً كما في صحيح الحديث، وأنه لو أدرك لأرهب أبويه كفراً، وقتل الصغير غير مستحيل، إذا أذن الله في ذلك، فإن الله تعالى الفعال لما يريد، القادر على ما يشاء، وفي «كتاب العرائس»: إن موسى لما قال للخضر: ﴿أَقْلَتَ نَفْسًا زَكِيَّةً﴾ [الكهف: ٧٤] الآية، غَضِبَ الخضر، واقتلع كتف الصبي الأيسر، وقشر اللحم عنه، وإذا في عظم كتفه مكتوب: كافر، لا يؤمن بالله أبداً.

وقد احتجَّ أهل القول الأول بأن العرب تُبْقِي على الشاب اسم الغلام، ومنه قول ليلي الأخيلية [من الطويل]:

شَفَاهَا مِنْ الدَّاءِ الْعُضَالِ الَّذِي بِهَا غُلَامٌ إِذَا هَزَّ الْقَنَاءَ سَقَاهَا

وقال صفوان لحسان [من الطويل]:

تَلَقَّ دُبَابَ السَّيْفِ عَنِّي فَإِنِّي غُلَامٌ إِذَا هُوَ جِئْتُ لَسْتُ بِشَاعِرٍ

وفي الخبر: إن هذا الغلام كان يُفْسَدُ في الأرض، ويُقَسَمُ لأبويه أنه ما فَعَلَ، فيُقَسَمَانِ على قَسَمِهِ، وَيَحْمِيَانِهِ مِمَّنْ يَطْلُبُهُ، قالوا: وقوله: ﴿يَغْتَرِ نَفْسٍ﴾ [المائدة: ٣٢] يقتضي أنه لو كان عن قَتْلِ نفس لم يكن به بأس، وهذا يدلُّ على كِبَرِ الغلام، وإلا فلو كان لم يحتلم لم يجب قتله بنفس، وإنما جاز قتله؛ لأنه كان بالغاً عاصياً. قال ابن عباس: كان شاباً يقطع الطريق. وذهب ابن جببر إلى أنه بلغ سنَّ التكليف؛ لقراءة أبيّ، وابن عباس: «وأما الغلام فكان كافراً، وكان أبواه مؤمنين»، والكفر والإيمان من صفات المكلفين، ولا يُطْلَقُ على غير مكلف، إلا بحكم التبعية لأبويه، وأبوا الغلام كانا مؤمنين بالنصر، فلا يصدق عليه اسم الكافر إلا بالبلوغ، فتعيَّن أن يصار إليه،

والغلام من الاغلام، وهو شدة الشَّبَق. انتهى^(١).

(الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ) قال أبو عبد الله القرطبي رحمته الله في «تفسيره»: في البخاري: قال يعلى: قال سعيد: وجد غلماناً يلعبون، فأخذ غلاماً كافراً، فأضجعه، ثم ذبحه بالسكين، ﴿قَالَ أَقَاتَكَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ لم تعمل بالحنث، وفي «الصحيحين»: «ثم خرجا من السفينة، فبينما هما يمشيان على الساحل، إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان، فأخذ الخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده، فقتله...»، وقيل: إن الخضر مرّ بغلمان يلعبون، فأخذ بيده غلاماً ليس فيهم أضواء منه، وأخذ حجراً، فضرب به رأسه حتى دمغه، فقتله، قال القرطبي: ولا اختلاف بين هذه الأحوال الثلاثة، فإنه يَحْتَمِلُ أن يكون دمغه أولاً بالحجر، ثم أضجعه، فذبحه، ثم اقتلع رأسه، والله أعلم بما كان من ذلك، وحسبك بما جاء في «الصحيح». انتهى^(٢).

قال الجامع عفا الله عنه: ما في «الصحيحين» من قوله: «فاقتلع رأسه بيده» هو المعمول عليه، وأما القولان الآخران، فلا يُعَوَّل عليهما، فتنبه، والله تعالى أعلم.

(طُبِعَ كَافِرًا) بالبناء للمفعول، وفي رواية: «طُبِعَ يوم طُبِعَ كافراً»؛ أي: خُلِقَ يوم خُلِقَ كافراً؛ يعني: خُلِقَ على أنه يَخْتَارُ الكفر، فلا ينافي ما تقدّم من قوله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة»؛ إذ المراد بالفطرة: استعداد قبول الإسلام، وهو لا ينافي كونه شقيّاً في جِبِلَّتِهِ^(٣). (وَلَوْ عَاشَ) ذلك الغلام (لَأَرْهَقَ أَبَوَيْهِ طُغْيَانًا وَكُفْرًا)؛ أي: حَمَلَهُمَا عليهما، وألحقهما بهما، والمراد بالطغيان ها هنا: الزيادة في الضلال، قاله النووي، وقال السندي: أي: كَلَفَهُمَا الطغيان، وحَمَلَهُمَا عليه، وعلى الكفر؛ أي: ما تَرَكَهُمَا على الإيمان. انتهى^(٤)، والله تعالى أعلم.

(١) «تفسير القرطبي» ٢١/١١.

(٢) «تفسير القرطبي» ٢٠/١١ - ٢١.

(٣) «تحفة الأحوذني» ٤٧٣/٨.

(٤) «عون المعبود» ٣٠٩/١٢.

مسألان تتعلقان بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي بن كعب رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٤٣/٦] (٢٦٦١)، وتقدّم ضمن الحديث الطويل في «فضائل الخضر» برقم [٦١٤٤/٤٦] (٢٣٨٠)، و(أبو داود) في «السُّنَّة» (٤٧٠٥ و ٤٧٠٦)، و(الترمذي) في «التفسير» (٣١٥٠)، و(النسائي) في «الكبرى» (٤٢٩/٣ و ٣٨٨/٦)، و(عبد الرزاق) في «تفسيره» (٤١١/٢)، و(الطبري) في «تفسيره» (٣/١٦)، و(أحمد) في «مسنده» (١١٨/٥ و ١٢١)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٧٣/١)، و(عبد بن حميد) في «مسنده» (٨٨/١)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦٢٢١)، و(ابن أبي عاصم) في «السُّنَّة» (١/٨٦)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السُّنَّة» (١٠٧٥)، و(البيهقي) في «الاعتقاد» (١٣٩/١ و ١٦٦)، و(البغوي) في «تفسيره» (١٧٤/٣)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧٤٤] (٢٦٦٢) - (حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ فَضِيلِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَتْ: تُوَفِّي صَبِيٌّ، فَقُلْتُ: طُوبَى لَهُ، عَصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوْ لَا تَذَرِينَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْجَنَّةَ، وَخَلَقَ النَّارَ، فَخَلَقَ لِهَذِهِ أَهْلًا، وَلِهَذِهِ أَهْلًا؟»).

رجال هذا الإسناد: ستّة:

- ١ - (الْعَلَاءُ بْنُ الْمُسَيَّبِ) بن رافع الأسدي الكاهليّ، ويقال: الشعبيّ الكوفيّ، ثقةٌ ربّما وهِم [٦] تقدّم في «البر والصلة والآداب» ٦٦٨٣/٤٨.
- ٢ - (فُضَيْلُ بْنُ عَمْرٍو) المُقِمِّيّ - بالفاء، والقاف، مصغراً - أبو النضر الكوفيّ، ثقةٌ [٦] (ت ١١٠) (م قد ت س ق) تقدّم في «الإيمان» ٢٧٢/٤١.

٣ - (عَائِشَةُ بِنْتُ طَلْحَةَ) بن عبيد الله التيمية، أم عمران، كانت فائقة الجمال، وهي ثقة [٣] (ع) تقدم في «الصيام» ٢٧١٤/٣٤.

٤ - (عَائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ) رضي الله عنها تقدمت قريباً.

والباقيان ذكرا في الباب، و«جرير» هو: ابن عبد الحميد، وشرح الحديث يأتي بعده.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٤٥] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَمَّتِهِ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَتْ: دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ طُوبَى لِهَذَا، عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ، لَمْ يَعْمَلِ الشُّوءَ، وَلَمْ يُذْرِكْهُ، قَالَ: «أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؟ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا، خَلَقَهُمْ لَهَا، وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ، وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا، خَلَقَهُمْ لَهَا، وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى) بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني، نزيل الكوفة، صدوق يخطئ [٦] (ت ١٤٨) (م ٤) تقدم في «الصلاة» ٨٥٨/٨.

٢ - (وَكِيعٌ) بن الجراح، الرؤاسي، أبو سفيان الكوفي، تقدم قبل باب.

والباقيون ذكروا في الباب.

شرح الحديث:

(عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ) رضي الله عنها؛ أنها (قَالَتْ: دُعِيَ) بضم أوله، مبنياً للمفعول، ونائب فاعله قوله: (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ) وفي رواية النسائي: «أُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِصَبِيٍّ، مِنْ صِبْيَانِ الْأَنْصَارِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ». (مَنْ الْأَنْصَارِ) بفتح الهمزة: لقب لمسلمي الأوس والخزرج الذين نصرُوا الإسلام، وآووا المسلمين، قال في «اللسان»: والأنصار أنصار النبي ﷺ، غلبت عليهم الصفة، فجرى مجرى الأسماء، وصار كأنه اسم الحي، ولذلك أضيف إليه

بلفظ الجمع، فقيل: أنصاريّ. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: وإلى جواز النسبة إلى الجمع إذا أُجري مُجرى المفرد، كأنصار، أشار ابن مالك رَحِمَهُ اللهُ فِي «الخلاصة» بقوله:

وَالْوَاحِدَ أَذْكَرُ نَاسِبًا لِلْجَمْعِ إِنْ لَمْ يُشَابِهْ وَاحِدًا بِالْوَضْعِ
(فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ طُوبَى لِهَذَا) قال الطيبي رَحِمَهُ اللهُ: «طوبى» فُعِلَى من الطيب، قُلِبَت الياء واوًا للضمّة قبلها، قيل: معنى طوبى له: أَطِيبَ المعيشة له. وقيل: معناه: أَصِيبَ خيرًا، على الكناية؛ لأن إصابة الخير مستلزم لطيب العيش له، فأطلق اللّازم، وأراد الملزوم. انتهى^(٢).

وقال ابن منظور رَحِمَهُ اللهُ: طُوبَى فُعِلَى من الطّيب، كأنّ أصله طُيَيْ، فقلّبوا الياء واوًا للضمّة قبلها. وفي «التهذيب»: والعرب تقول: طُوبَى لَكَ، ولا تقول: طوباك، وهذا قول أكثر النحويين، إلا الأخفش، فإنه قال: من العرب مَنْ يُضَيِّفُهَا، فيقول: طوباك. وقال أبو بكر: طوباك إن فعلتَ كذا، قال: هذا مما يَلْحَنُ فِيهِ الْعَوَامُّ، والصواب: طوبى لك إن فعلتَ كذا وكذا.

وطوبى شجرة في الجنّة، وفي التنزيل العزيز: ﴿طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَتَابٍ﴾ [الرعد: ٢٩]، وذهب سيبويه بالآية مذهب الدعاء، قال: هو في موضع رفع، يدلّك على رفعه رفعُ: ﴿وَحُسْنُ مَتَابٍ﴾. قال ثعلب: وقرئ: (طوبى لهم وَحُسْنُ مَتَابٍ) - أي: بالنصب - فجعل طوبى مصدرًا، كقولك: سَقِيًا لَهُ، ونظيره من المصادر: الرُّجْعَى، واستدلّ على أن موضعه نَصْبٌ بقوله: ﴿وَحُسْنُ مَتَابٍ﴾.

قال الزّجاج: جاء في التفسير عن النبي ﷺ، أن طُوبَى شجرة في الجنّة. وقيل: طوبى لهم: حُسْنَى لهم. وقيل: خَيْرٌ لهم. وقيل: خَيْرَةٌ لهم. وقيل: طوبى اسم الجنّة بالهندية. وفي «الصّحاح»: طوبى اسم شجرة في الجنّة. قال أبو إسحاق: طُوبَى فُعِلَى من الطّيب؛ والمعنى: أن العيش الطّيب لهم، وكلّ ما

(١) «لسان العرب» ٥/٢١٠.

(٢) «الكاشف عن حقائق السنن» ٢/٥٣٦.

قيل من التفسير يُسَدَّد قول النحويين: إنها فُعَلَى من الطَّيْب. ورُوي عن سعيد بن جبير أنه قال: طوبى اسم الجنة بالحبيثة. وقال عكرمة: طوبى لهم: معناه الحسنى لهم. وقال قتادة: طوبى كلمة عربية، تقول العرب: طوبى لك إن فعلت كذا وكذا؛ وأنشد [من الطويل]:

طُوبَى لِمَنْ يَسْتَبْدِلُ الطَّوْدَ بِالْفَرَى وَرِسْلاً بِيَقْطِينِ الْعِرَاقِ وَقَوْمَهَا
«الرَّسْلُ»: اللَّبَن، و«الطَّوْدُ»: الجبل، و«اليَقْطِينُ»: القَرْعُ، وقال أبو عبيدة: كل ورقة اتَّسَعَتْ، وسترت فهي يَقْطِين. و«الْفُومُ»: الخبز، والحنطة، ويقال: هو الثُّوم. وفي الحديث: «بدأ الإسلام غربياً، وسيعود كما بدأ غربياً، فطوبى للغرباء»^(١). طوبى اسم الجنة، وقيل: شجرة فيها، وأصلها فُعَلَى من الطيب، فلما ضُمَّت الطاء، انقلبت الياء واواً. وفي الحديث: «طوبى للشام؛ لأن ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليها»^(٢). والمراد بها ههنا: فُعَلَى من الطيب، لا الجنة، ولا الشجرة. انتهى كلام ابن منظور ببعض اختصار^(٣).

(عُصْفُورٌ) خبر لمحذوف؛ أي: هو عصفور؛ أي: طير صغير، والعصفور بضم العين المهملة، على المشهور، وقد تُفْتَح، وأنكر الفتح بعضهم، طائر معروف، ذَكَرَ، والأثنى بالهاء، قيل: سُمِّيَ بذلك لأنه عصى، وقَرَّ^(٤).

(مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ)؛ أي: هو مثلها، من حيث إنه لا ذَنْب عليه، وينزل في الجنة حيث يشاء. قال ابن الملك: شَبَّهته بالعصفور كما هو صغير، إما بالنسبة إلى ما هو أكبر منه من الطيور، وإما لكونه خالياً من الذنوب من عدم كونه مكلفاً. انتهى.

قال القاري: والأظهر الثاني، فهو تشبيه بليغ، وما قيل: من أن هذا ليس

(١) أخرجه مسلم في «الإيمان»، رقم الحديث (١٤٥).

(٢) حديث صحيح، أخرجه أحمد، والترمذي، والحاكم، من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه.

(٣) «لسان العرب» في مادة: (طيب).

(٤) راجع: «تاج العروس من جواهر القاموس» ٤٠٨/٣.

من باب التشبيه؛ لأنه لا عصفور في الجنة، فممنوع؛ لِمَا ورد في الحديث: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ طَيْراً كَأَمْثَالِ الْبُخْتِ تَأْتِي الرَّجُلَ، فَيُصِيبُ مِنْهَا، ثُمَّ تَذْهَبُ كَأَن لَمْ يَنْقُصْ مِنْهَا شَيْءٌ»، وقد قال الله ﷻ: ﴿وَلَكُمْ طَيْرٌ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ [الواقعة: ٢١]. وأما ما ذكره ابن حجر - يعني: الهيثمي - من حديث: «أرواح الشهداء في أجواف طيور خضر...»^(١)، وخبر: «إنما نسمة المؤمن - أي: روحه - طائر في شجر الجنة...»^(٢)، فليس يصلح سنداً للمنع، كما لا يخفى^(٣). انتهى^(٤).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: الذي قال: إنه ليس من باب التشبيه، هو الطيبي، ونصّ عبارته في «الكاشف»:

[فإن قلت]: هذا فيه إشكال؛ لأنه ليس من باب التشبيه، كما تقول: هذا كعصفور من عصافير الجنة؛ إذ ليس المراد أن ثمة عصفوراً، وهذا مشبّه به، ولا من باب الاستعارة؛ لأنّ المشبّه والمشبّه به مذكوران؛ لأنّ التقدير هو عصفور، والمقدّر كالملفوظ.

(١) حديث أخرجه مسلم في «صحيحه»، ولفظه: عن مسروق قال: سألتنا عبد الله عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] قال: أما إنا قد سألنا عن ذلك، فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربهم اطلاعاً، فقال: هل تشتبهون شيئاً؟ قالوا: أي شيء نشتبه، ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات: فلما رأوا أنهم لن يُتركوا من أن يُسألوا، قالوا: يا رب نريد أن تردّ أرواحنا في أجسادنا، حتى نُقتل في سبيلك مرة أخرى، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تُركوا».

(٢) حديث صحيح، أخرجه النسائي في «المجتبى» ١٠٨/٤، رقم الحديث (٢٠٧٣). ولفظه: «إنما نسمة المؤمن طائر، في شجر الجنة، حتى يبعثه الله ﷻ إلى جسده يوم القيامة».

(٣) قال الجامع: الظاهر أنه صالح للمنع، فتأمل.

(٤) راجع: «المرواة» ١/٢٦٩ - ٢٧٠.

[قلت]: هو من باب الادعاء، كقولهم: تحية بينهم ضربٌ وجيعٌ، وقولهم: القلم أحد اللسانين، جُعل بالادعاء التحية والقلم ضربين: أحدهما المتعارف من الضرب واللسان، والآخر غير المتعارف من الضرب واللسان، فبيّن في الأول بقوله: ضرب وجيعٌ أن المراد غير المتعارف، كما بيّن في الثاني بقوله: أحد اللسانين أن المراد منه غير المتعارف، جَعَلْتُ ﷺ العصفور صنفين: أحدهما: المتعارف، وثانيهما: الأطفال من أهل الجنة، وعيّنت بقولها: «من عصافير الجنة» أن المراد الثاني. وقولها: «لم يعمل السوء» بيان لإلحاق الطفل بالعصفور، وجَعَلَهُ منه، كما جَعَلَ القائل القلمَ لساناً بواسطة إفصاحهما عن الأمر المضمّر. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: هكذا قرّر الطيبي أنه لا تشبيه هنا، لكن الحق أنه من باب التشبيه، وقد عرفت تحقيقه في كلام القاري المذكور قبله، ففطن، ولا تكن أسير التقليد، والله الهادي إلى سواء السبيل.

(لَمْ يَعْمَلْ) بفتح أوله، وثالثه، من باب تَعَبَ، (السُّوء) بضم السين المهملة، وتُفْتَحْ؛ أي: الذُّنْب، قال المظهر: أي: لم يعمل ذنباً يتعلّق بحقوق الله، وأما حقوق العباد، كإتلاف مال مسلم، وقَتْل نفس، فيؤخذ منه الغُرم والدية، وإذا سرق يؤخذ منه المال، ولا تُقَطع يده؛ لأنه من حقوق الله. انتهى، قال القاري: لا تُسمّى هذه الأفعال منه ذنباً. فتأمل^(٢).

والحاصل: أنه لم يَجْرِ عليه القلمُ بسبب سوء عمله، لكونه مرفوع القلم، لقوله ﷺ: «رُفِعَ القلم عن ثلاثة: عن المجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم»، حديث صحيح، أخرجه أحمد، وأبو داود، والحاكم.

(وَلَمْ يُدْرِكْهُ)؛ أي: لم يُدْرِكْ وقت السوء، وهو ما بعد البلوغ، وقال القاري: أي: لم يلحقه السوء، فيكون تأكيداً، أو لم يُدْرِكْ هو السوء؛ أي:

(١) «الكاشف» ٥٣٦/٢.

(٢) «المرقاة» ٢٧٠/١.

وقته؛ لموته قبل التكليف، فضلاً عن عمله، والتأسيس أولى، ومع إفادة المبالغة أخرى. قاله القاري.

قال العلامة القرطبي رحمته الله: إنما قالت عائشة لهذا؛ لأنها بَنَت الأمر على أن كل مولود يولد على فطرة الإسلام، وأن الله تعالى لا يعذب حتى يبعث رسولاً، فَحَكَمَتْ بذلك، فأجابها النبي ﷺ بما ذكر. انتهى^(١).

(قَالَ) ﷺ («أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؟») بفتح الواو، ورفع «غير»، وكسر الكاف، قال القاري: هو الصحيح المشهور من الروايات، والتقدير: أتعقدين ما قلت؟، والحق غير ذلك، وهو عدم الجزم بكونه من أهل الجنة، فالواو للحال.

وفي «الفائق» للزمخشري: الهمزة للاستفهام؛ أي: الإنكاري، والواو عاطفة على محذوف، و«غير» مرفوع بعامل مضمَر، تقديره: أقلتِ هذا؟ ووقع غير ذلك. ويجوز أن تكون «أو» بسكون الواو التي هي لأحد الأمرين؛ أي: الواقع هذا أو غير ذلك. وقيل: التقدير: أو هو غير ذلك. ورُوي بنصب «غير»؛ أي: أو يكون غير ذلك، أو التقدير: أو غير ما قلت. قاله القاري^(٢).

وقال الطيبي: ويجوز أن تكون «أو» بمعنى «بل»، أنشد الجوهري [من الطويل]:

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْقِ الضُّحَى وَصُورُتْهَا أَوْ أَنْتِ فِي الْعَيْنِ أَمْلَحُ
يريد: بل أنت، وقوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧]؛ أي: بل يزيدون، كأنه ﷺ لم يَرْضَ قولها ﷺ، فأضرب عنه، وأثبت ما يخالفه؛ لِمَا فِيهِ مِنَ الْحُكْمِ بِالْغَيْبِ، والجزم بتعيين إيمان أبوي الصبي، أو أحدهما؛ إذ هو تبعٌ لهما، ومرجع معنى الاستفهام إلى هذا؛ لأنه لإنكار الجزم، وتقرير لعدم التعيين.

ولعلَّ الرَّدَّ كان قبل إنزال ما أنزل عليه في ولدان المؤمنين. انتهى.
[فائدة مهمة]: ذكر القاضي عياض رحمته الله في «المشارك» بحثاً مهماً يتعلّق بـ«أو»، و«أو»، فقال:

[فصل]: في «أو كذا» بالإسكان، و«أو كذا» بالفتح.

فاعلم أنه متى جاءت هذه الصيغة على التقرير، أو التوبيخ، أو الرد، أو الإنكار، أو الاستفهام كانت مفتوحة الواو، وإذا جاءت على الشك، أو التقسيم، أو الإبهام، أو التسوية، أو التخيير، أو بمعنى الواو، على رأي بعضهم، أو بمعنى «بل»، أو بمعنى «حتى»، أو بمعنى «إلى»، وكيف كانت عاطفة فهي ساكنة.

فمما يُشكل من ذلك في هذه الأصول قوله في حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه حين قال: إني لأراه مؤمناً، فقال عليه السلام: «أو مسلماً»، هذه بسكون الواو، على معنى الإضراب عن قوله، والحكم بالظاهر، كأنه قال: بل قل: مسلماً، ولا تقطع بإيمانه، فإن حقيقة الإيمان، وباطن الخلق لا يعلمه إلا الله، وإنما تعلم الظاهر، وهو الإسلام، وقد تكون بمعنى التي للشك؛ أي: لا تقطع بأحدهما دون الآخر، ولا يصح فتح الواو هنا جملة.

ومثله قوله لعائشة رضي الله عنها حين قالت: عصفور من عصافير الجنة: «أو غير ذلك» بالسكون؛ أي: لا تقطعي على ذلك، فقد يكون غير ما تعتقده، فعلمه إلى الله تعالى، ومن فتح الواو في هذا ومثله أحال المعنى، وأفسده.

قال الجامع عفا الله عنه: لا إحالة للمعنى، ولا إفساد في الفتح، كما تقدّم تحقيقه، فتنبه، والله تعالى أعلم.

قال: ومثله قول المرأة: إنه لأسحر الناس، أو إنه لرسول الله حقاً، على طريق الشك، وكذلك قوله في لحوم الحمر: «واكسروا القدور»، فقالوا: نهريق ما فيها، ونغسلها؟، فقال: «أو ذلك» بالسكون على الإباحة، والتسوية.

وأما قوله في حديث: «ما يفتح من زهرة الدنيا، أو خيرٌ هو؟» فهذا بفتح الواو؛ لأنه على جهة التقرير، والرد، وهي واو الابتداء، قبلها ألف الاستفهام.

ومثله قوله في الحديث الآخر: «أو في شك أنت يابن الخطاب؟» على جهة التوبيخ والتقرير، وكذلك: «أو ما طُفِت بالبيت؟» على جهة الاستفهام، وكذلك في الأشربة: «أو مسكر هو؟» على الاستفهام، وكذلك: «أو تعلم ما النقيير؟» كله على الاستفهام، وكذلك قوله: «أو قد فعلوها؟»، وقوله: «أو أملك أن نزع الله منك الرحمة؟» على طريق التوبيخ، ورواه مسلم: «وأملك»

بغير ألف الاستفهام، ومثله: «أَوَ لَمْ يَعْلَمْ أَبُو الْقَاسِمِ، أَوَّلَ زَمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ؟» على التقرير، ومثله قوله: «أَوَ قَدْ كَانَ ذَلِكَ؟»، «أَوَ فَتَحَ هُوَ؟» على الاستفهام، وفي حديث الصلاة في الكعبة: «أَوَ فِي زَوَايَاهَا؟» كذا رواه العذري بهذا اللفظ، والضبط على الاستفهام، وكذلك قوله: «أَوَ هَبَلَتْ، أَوَ جَنَّةٌ وَاحِدَةٌ هِيَ؟» الأولى على التوبيخ، والثانية على التقرير والإنكار، كل هذا بفتح الواو، ومن روى مُنْبَهًا من الرواة شيئاً بالسكون، فهو خطأ مفسد للمعنى، مغيرٌ له، وقد رواه بعضهم «أَوَ هَبَلَتْ»، وليس بشيء.

وقوله: «تبكين، أَوْ لَا تبكين، فما زالت الملائكة تظله» الحديث، بسكون الواو، وقد يكون هذا شكاً من الراوي، في أي الكلمتين قال؟، أو يكون على طريق التسوية للحالين؛ أي: سواء حالاً في ذلك، كحالة هو كذا، والأول أظهر. انتهى كلام القاضي عياض رحمته الله^(١)، وهو تحقيق مهم جداً، والله تعالى أعلم.

(يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا)؛ أي: يدخلونها، ويتنعمون بها، (خَلَقَهُمْ لَهَا) قال الطيبي رحمته الله: كرّر «خلق» لإناطة أمر زائد عليه، وهو قوله: «وهم في أصلاب آبائهم» اهتماماً بشأنه، كما قال زهير [من البسيط]:
مَنْ يَلْقَى يَوْمًا عَلَى عِلَاتِهِ هَرِمًا يَلْقَى السَّمَاحَةَ مِنْهُ وَالنَّدَى خُلِقًا
عِلَاتِهِ بكسر العين؛ أي: على كلِّ حال، و«هرماً» اسم رجل، وكرّر «يَلْقَى»، وعلّق به السماحة والندى اهتماماً به.

وقوله: (وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ) جملة في محلّ نصب على الحال؛ أي: قبل أن يولدوا، ويخرجوا إلى دار التكليف، قيل: عيّن في الأزل من سيكون من أهل الجنة، ومن سيكون من أهل النار، فعبر عن الأزل بأصلاب الآباء تقريباً لأفهام العامة. وقال الطيبي: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ»: خَلَقَ الذَّرِّيَّةَ فِي ظَهْرِ آدَمَ عليه السلام، وإخراجها ذرّيّةً بعد ذرّيّةً من ضُلب كل والد إلى انقراض العالم^(٢).

(١) «مشارك الأنوار» ٥٣/١ - ٥٤.

(٢) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥٣٧/٢.

(وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا) فيه إيماء إلى أنه لا اعتراض، فإنهم أهل لها أهلية لا يعلمها إلا خالقها. (خَلَقَهُمْ لَهَا، وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ) ولفظ النسائي: «يَا عَائِشَةُ، خَلَقَ اللَّهُ ﷻ الْجَنَّةَ، وَخَلَقَ لَهَا أَهْلًا، وَخَلَقَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ، وَخَلَقَ النَّارَ، وَخَلَقَ لَهَا أَهْلًا، وَخَلَقَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ».

قال الإمام ابن حبان رحمه الله في «صحيحه» بعد إخراج الحديث: أراد النبي ﷺ بقوله هذا: ترك التزكية لأحد مات على الإسلام، ولثلا يُشهد بالجنة لأحد، وإن عُرف منه إتيان الطاعات، والانتفاء عن المزجورات؛ ليكون القوم أحرص على الخير، وأخوف من الرب، لا أن الصبي الطفل من المسلمين يخاف عليه النار. انتهى^(١).

وقال القرطبي رحمه الله: هذا لا يُعارض ما تقدّم من قوله: إنه يُكتب، وهو في بطن أمه شقي، أو سعيد؛ لِمَا قَدَّمْنَاهُ من أن قضاء الله، وقَدَرَهُ راجع إلى علمه، وقُدْرته، وهما أزليّان، لا أول لهما، ومقصود هذه الأحاديث كلها أن قَدَّرَ الله سبق على حدوث المخلوقات، وأن الله تعالى يُظهر من ذلك ما شاء، لمن شاء، متى شاء، قبل وجود الأشياء. انتهى^(٢)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

المسألة الأولى: حديث عائشة رضي الله عنها هذا من أفراد المصنّف رحمه الله.

المسألة الثانية: في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٤٤/٦ و ٦٧٤٥ و ٦٧٤٦] (٢٦٦٢)، و(أبو داود) في «السُّنَّة» (٤٧١٣)، و(النسائي) في «المجتبى» (١٩٤٧) وفي «الكبرى» (٢٠٧٤)، و(ابن ماجه) في «المقدّمة» (٨٢)، و(الطيالسي) في «مسنده» (١٥٧٤)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٣٦١ و ٢٥٢١٤)، و(الحميدي) في «مسنده» (٢٦٥)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (١٣٨ و ٦١٧٣)، و(الآجري) في «الشرعية» (ص ١٩٥ - ١٩٦)، والله تعالى أعلم.

المسألة الثالثة: في فوائده:

- ١ - (منها): إثبات القَدَر، وأن الله ﷻ قَدَّر الأشياء، وعِلْمُهَا قبل أن يخلقها، ثم يخلقها على طَبَقِ عِلْمِهِ، وتقديره، وأن الإيمان بذلك واجب.
- ٢ - (ومنها): عدم القطع لأحد بالجنة، ولو صغيراً، تأديباً مع الله تعالى، فإنه الذي يعلم من هو أهل الجنة.
- ٣ - (ومنها): بيان أن الجنة والنار مخلوقتان الآن، وأن لهما أهلاً، لا يعلمهم إلا الله تعالى.
- ٤ - (ومنها): بيان مشروعية الصلاة على أطفال المسلمين.
- ٥ - (ومنها): بيان ما كان عليه النبي ﷺ من شِدَّةِ العناية بأمور المسلمين، ولو كانوا صغاراً، فكان يعود مرضاهم، ويشهد جنازتهم، ويُعين فقيرهم.
- ٥ - (ومنها): مشروعية إعلام أهل الفضل حتى يصلُّوا على موتى المسلمين، وليس ذلك من النعي المنهي عنه.
- ٦ - (ومنها): ما قاله القاضي عياض رَحِمَهُ اللهُ: في هذا الحديث إشارة إلى أن الثواب والعقاب لا لأجل الأعمال، وإلا لكان ذراريّ المسلمين والكافرين لا من أهل الجنة، ولا من أهل النار، بل الموجب هو اللطف الربَّانيّ، والخذلان الإلهيّ المقدّر لهم، وهم في أصلاب الآباء، فالواجب التوقّف، وعدم الجزم.
- وقال النووي رَحِمَهُ اللهُ: أجمع من يُعتدّ به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين، فهو من أهل الجنة؛ لأنه ليس مكلفاً، وتوقّف فيه بعض من لا يُعتدّ به؛ لحديث عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا هذا، وأجاب العلماء بأنه لعله نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير دليل قاطع، كما أنكر على سعد بن أبي وقاص في قوله: إني لأراه مؤمناً، فقال: «أو مسلماً»، ويَحْتَمَلُ أنه ﷺ قال هذا قبل أن يَعْلَمَ أن أطفال المسلمين في الجنة، فلما عَلِمَ قال في ذلك قوله ﷺ: «ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث، إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم»، وغير ذلك من الأحاديث، والله أعلم. انتهى^(١).

وقال السندي رحمته الله: قلت: وقد صرح كثير من أهل التحقيق أن التوقف في مثله أحوط؛ إذ ليست المسألة مما يتعلّق بها عمل، ولا عليها إجماع، وهي خارجة عن محلّ الإجماع على قواعد الأصول، إذ محلّ الإجماع هو ما يُدرك بالاجتهاد، دون الأمور المغيبيّة، فلا اعتداد بالإجماع في مثله لو تمّ على قواعدهم، فالتوقف أسلم، على أن الإجماع لو تمّ، وثبت لا يصحّ الجزم في مخصوص؛ لأنّ إيمان الأبوين تحقيقاً غيب، وهو المناط عند الله تعالى، والله تعالى أعلم. انتهى^(١).

وقال القاري رحمته الله: والأصحّ ما تقدّم من أنه لم يرتض هذا القول منها؛ لما فيه من الحكم بالغيب، والجزم بإيمان أصل الولد؛ لأنها أشارت إلى طفل معيّن، فالحكم على شخص معيّن بأنه من أهل الجنة لا يجوز من غير ورود النصّ؛ لأنه من علم الغيب. وقد يقال: التبعية في الدنيا من الإيمان والكفر، وحكمها من أمور الآخرة.

ففيه إرشاد للأمة إلى التوقف في الأمور المبهمة، والسكوت عما لا علم لهم به، وحسن الأدب بين يدي علام الغيوب.

وقال ابن حجر الهيتمي الفقيه: ولعل هذا كان قبل ما نزل عليه في ولدان المؤمنين والكفار؛ إذ هم في الجنة إجماعاً في الأول، وعلى الأصحّ في الثاني. انتهى^(٢).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: هذا الذي قاله ابن حجر الهيتمي رحمته الله هو الحقّ، كما تقدّم البحث فيه مستوفى قريباً، والله تعالى أعلم.

(المسألة الرابعة): في اختلاف أهل العلم في الصلاة على الصبيان:
قال الإمام ابن المنذر رحمته الله: أجمع أهل العلم على أن الطفل إذا عُرفت حياته، واستهلّ، صلّي عليه. واختلفوا في الصلاة على الطفل الذي لم يُعرف له حياة، فروينا عن ابن عمر، وابن عباس، وجابر أنهم قالوا: إذا استهلّ المولود صلّي عليه. وبه قال النخعي، والحسن، وعطاء، والزهري. وقال

(١) «شرح السندي» ٥٨/٣.

(٢) راجع: «المرقاة شرح المشكاة» للقاري ٢٧١/١.

أحمد^(١)، والحكم، وحماد، ومالك، والأوزاعي، والشافعي: إذا لم يستهلّ لم يصلّ عليه، وبه قال أصحاب الرأي.

وقالت طائفة: يصلّى عليه، وإن لم يستهلّ، يروى ذلك عن ابن عمر. وبه قال محمد بن سيرين، وسعيد بن المسيّب، وقال أحمد بن حنبل: إذا علّم أنه ولد يغسل، ويصلّى عليه، وقال إسحاق: كما نُفخ فيه الروح صلي عليه، وكذلك قال أحمد، قال: إذا تَمَّت أربعة أشهر يصلّى عليه؛ لأنه قد نُفخ فيه الروح، وقال إسحاق: مضت السنّة في أصحاب النبي ﷺ في الصبيّ إذا سقط من بطن أمه ميتاً، بعد تمام خَلْقِهِ، وَنُفِخَ فيه الروح، وهو أن يمضي أربعة أشهر وعشر، أنه يصلّى عليه، إنما الميراث في الاستهلال، وأما ما يُبعث يوم القيامة نسمةً تامّةً، وقد كُتب عليه الشقاء والسعادة، فلاي شيء يُترك الصلاة عليه؟، وقد ذكر عن النبي ﷺ: «والطفل يصلّى عليه»، رواه المغيرة بن شعبة رضي الله عنه، وهو حديث صحيح، أخرجه أحمد، وأصحاب السنن، وثبت أن ابن عمر رضي الله عنهما صلى على مولود، ذكر نافع أنه لم يكن استهلّ، وصلى أبو هريرة رضي الله عنه على المنقوص الذي لم يعمل خطيئة، وقال: «اللَّهُمَّ أعذه من عذاب القبر». انتهى كلام ابن المنذر رحمته الله باختصار^(٢).

وقد رجّح المجد ابن تيمية في «المنتقى» قول أحمد، وإسحاق، حيث قال: وإنما يُصلّى عليه إذا نُفِخَتْ فيه الروح، وهو أن يستكمل أربعة أشهر، فأما إن سَقَطَ لدونها فلا؛ لأنه ليس بميت، إذ لم يُنْفَخ فيه روح، وأصل ذلك حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال: حدثنا رسول الله ﷺ، وهو الصادق المصدوق: «إن خلق أحدكم يُجمع في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقةً مثل ذلك، ثم يكون مضغةً مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات، بكتب رزقه، وأجله، وشقي، أو سعيد، ثم يُنْفَخ فيه الروح». متفق عليه. انتهى.

قال الشوكاني بعد ذكر كلام ابن تيمية هذا: ومحلّ الخلاف فيمن سقط

(١) لعل أحمد رحمته الله له قولان، وإلا فسيأتي أنه ممن يرى الصلاة، وإن لم يستهلّ، فتأمل.

(٢) «الأوسط» ٤٠٣/٥ - ٤٠٦.

بعد أربعة أشهر، ولم يستهلّ، وظاهر حديث الاستهلال أنه لا يُصَلَّى عليه، وهو الحق؛ لأن الاستهلال يدلّ على وجود الحياة قبل خروج السقط، كما يدلّ على وجودها بعده، فاعتبار الاستهلال من الشارع دليل على أن الحياة بعد الخروج من البطن معتبرة في مشروعية الصلاة على الطفل، وأنه لا يكتفى بمجرد العلم بحياته في البطن فقط. انتهى كلام الشوكاني رحمه الله تعالى^(١).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: عندي الأرجح مذهب القائلين بالصلاة على المولود مطلقاً، سواء استهلّ، أو لم يستهلّ، بعد نفخ الروح فيه، وذلك أن يتمّ له أربعة أشهر، كما هو مذهب أحمد، وإسحاق، ورجحه المجد ابن تيمية رحمهم الله تعالى، لحديث المغيرة بن شعبة: «والطفل يصلّي عليه» لفظ النسائي، ولفظ أبي داود: «السَّقَط يصلّي عليه»، وهو حديث صحيح.

وأما حديث الاستهلال الذي رجح به الشوكانيّ عدم الصلاة إذا لم يستهلّ، وهو ما أخرجه الترمذيّ، من حديث جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «الطفل لا يصلّي عليه، ولا يرث، ولا يورث، حتى يستهلّ»^(٢)، ورواه ابن ماجه أيضاً، ولكنه لم يذكر: «ولا يورث»، فلا يصحّ الاحتجاج به؛ لأن في إسناده الترمذيّ: إسماعيل بن مسلم المكيّ، عن أبي الزبير، وإسماعيل ضعيف، وفي إسناده ابن ماجه: الربيع بن بدر، عن أبي الزبير، والربيع متروك أيضاً. والصحيح أنه موقوف على جابر رضي الله عنه، فقد رواه ابن جريج وغيره، موقوفاً عليه.

فتبيّن بهذا أن اشتراط الاستهلال للصلاة على الطفل مما لا دليل عليه، بل الدليل الصحيح هو حديث المغيرة رضي الله عنه المذكور، بلفظ: «والطفل يصلّي عليه»، وبلفظ: «والسَّقَط يصلّي عليه»، وهو على إطلاقه يعمّ المستهلّ، وغيره. والحاصل: أن المذهب الراجح هو القول بالصلاة على الطفل مطلقاً، والله تعالى أعلم.

(١) «نيل الأوطار» ٥٧/٤ - ٥٨.

(٢) استهلال الصبي: تصويته عند ولادته، والمراد به: أن يوجد ما يُعلم به حياته، من صياح، أو اختلاج، أو نفّس، أو حركة، أو غطاس. أفاده في «مجمع البحار».

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٤٦] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَاءَ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى (ح) وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حَفْصٍ (ح) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى، بِإِسْنَادٍ وَكِيعٍ نَحْوَ حَدِيثِهِ).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ) البزاز الدُّولابي، أبو جعفر البغدادي، ثقةٌ حافظٌ [١٠] (ت ٢٢٧) (ع) تقدم في «المقدمة» ٢٧/٥.

٢ - (إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَاءَ) بن مُرَّةَ الحُلُقاني، أبو زياد الكوفي، لقبه شَقُوصاً - بفتح المعجمة، وضم القاف الخفيفة، وبالمهملة - صدوقٌ، يخطئ قليلاً [٨] (ت ١٩٤) وقيل: قبلها (ع) تقدّم في «المقدمة» ٢٧/٥.

٣ - (سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ) بن كُوسْجَان - بمهملة، ثم جيم - المروزي، أبو داود السُّنْجِي - بكسر المهملة، بعدها نون ساكنة، ثم جيم - ثقةٌ صاحب حديث، رَحَّالٌ، أَدِيبٌ [١١] (ت ٢٥٧) (م ت س) تقدم في «صلاة المسافرين وقصرها» ١٦٧٤/١٤.

٤ - (الْحُسَيْنُ بْنُ حَفْصٍ) بن الفضل بن يحيى بن ذكوان الهمداني - بفتح الهاء، وسكون الميم - أبو محمد الأصبهاني القاضي - أصله من الكوفة، وهو الذي نَقَلَ علم أهل الكوفة إلى أصفهان، وكان إليه القضاء، والفتوى، والرياسة بها، قاله أبو نعيم - صدوقٌ، من كبار [١٠].

وروى عن إبراهيم بن طهمان، والسفيانيين، وإسرائيل، وابن أبي رَوَادٍ، وفضيل بن عياض، وأبي يوسف القاضي، ومروان بن معاوية، ووکیع، وغيرهم.

وروى عنه أبو داود السُّنْجِي، وعبد الله بن إسحاق الجوهري، وأبو قلابة الرِّقَاشِي، ويحيى بن حكيم، والفلاس، ويونس بن حبيب، وعمر بن شُبَّة، وغيرهم. قال أبو حاتم: محله الصدق، وقال الحافظ أبو نعيم: وكان دَخُلَهُ كل سنة مائة ألف درهم، ما وجبت عليه زكاة قط، وقال أبو عاصم النبيل: ما أرى

بأصبهان ممن يُنتفع به مثله، وقال ابن حبان في «الثقات»: مات سنة (١ أو ٢١١).
تفرّد به المصنّف، وابن ماجه، وليس له في هذا الكتاب إلا حديثان،
هذا برقم (٢٦٦٢)، والحديث التالي برقم (٢٦٦٣).
٥ - (إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ) الكوسج المروزيّ الحافظ، تقدّم في الباب
الماضي.

٦ - (مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ) بن واقد بن عثمان الضبّيّ مولاهم، الفريابي
- بكسر الفاء، وسكون الراء، بعدها تحتانية، وبعد الألف موّحدة - نزيل
قيسارية، من ساحل الشام، ثقة فاضلٌ، يقال: أخطأ في شيء من حديث
سفيان، وهو مُقدّم فيه مع ذلك عندهم على عبد الرزاق [٩] (ت ٢١٢) (ع) تقدم
في «القسامة» ٤٣٤٩/٢.

٧ - (سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ) تقدّم قبل باب.
و«طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى» ذكر قبله.
وقوله: (كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ) الضمير للحسين بن حفص،
ومحمد بن يوسف الفريابي؛ يعني: أنهما روايا هذا الحديث عن سفيان الثوريّ،
عن طلحة بن يحيى، عن عمّته عائشة بنت طلحة، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها.
[تنبيه]: أما رواية إسماعيل بن زكرياء عن طلحة بن يحيى فساقها ابن
حَبَّانَ رحمته الله في «صحيحه»، فقال:

(٦١٧٣) - أخبرنا زكريا بن يحيى الساجي، حدّثنا أبو الربيع الزهراني،
حدّثنا إسماعيل بن زكريا، عن طلحة بن يحيى، عن عائشة بنت طلحة، عن
عائشة أم المؤمنين، أن رسول الله ﷺ أتى بصبيّ من الأنصار، يصلي عليه،
فقلت: يا رسول الله، عصفور من عصافير الجنة، قال ﷺ: «أَوْ لَا تَدْرِينَ أَنَّ اللَّهَ
خَلَقَ لِلْجَنَّةِ خَلْقًا، فجعلهم لها أهلاً، وهم في أصلاب آبائهم، وخلق النار،
وخلق لها أهلاً، وهم في أصلاب آبائهم؟». انتهى^(١).

وأما رواية الثوريّ عن طلحة، فقد ساقها البيهقيّ رحمته الله في «الاعتقاد»،
فقال:

أخبرنا^(١) أبو ذرّ محمد بن أبي الحسين بن أبي القاسم المذكّر، قال: أنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصّفّار الزاهد، قال: أنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المؤدّب، قال: أنا الحسين بن حفص، عن سفيان، عن طلحة بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله، عن عائشة بنت طلحة، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت: أتني النبي ﷺ بصبي من الأنصار ليصلي عليه، قالت: فقلت: يا رسول الله طوبى لهذا، عصفور من عصافير الجنة، لم يعمل سوءاً، ولم يدره، فقال: «أو غير ذلك، يا عائشة إن الله خلق الجنة، وخلق لها أهلاً، خلقها لهم وهم في أصلاب آبائهم، وخلق النار، وخلق لها أهلاً، خلقها لهم، وهم في أصلاب آبائهم». انتهى^(٢).

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٧) - (بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْأَجَالَ، وَالْأَرْزَاقَ، وَغَيْرَهَا، لَا تَزِيدُ، وَلَا تَنْقُصُ عَمَّا سَبَقَ بِهِ الْقَدَرُ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٤٧] (٢٦٦٣) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشُّكْرِيِّ، عَنِ الْمَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ: اللَّهُمَّ أَمْتَعْنِي بِزَوْجِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَبِأَبِي أَبِي سَفْيَانَ، وَبِأَخِي مُعَاوِيَةَ، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «قَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ لِأَجَالِ مَضْرُوبَةٍ، وَأَيَّامِ مَعْدُودَةٍ، وَأَرْزَاقِ مَقْسُومَةٍ، لَنْ يُعَجَّلَ^(٣) شَيْئًا قَبْلَ حِلِّهِ، أَوْ يُؤَخَّرَ شَيْئًا عَنْ حِلِّهِ، وَلَوْ كُنْتَ سَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يُعِيدَكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ، أَوْ عَذَابٍ فِي الْقَبْرِ، كَانَ خَيْرًا، وَأَفْضَلَ»، قَالَ: وَذِكْرَتْ عِنْدَهُ الْفَرْدَةُ، قَالَ مِسْعَرٌ: وَأَرَاهُ قَالَ: وَالْخَنَازِيرُ مِنْ مَسْخٍ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِمَسْخٍ نَسْلًا، وَلَا عَقِبًا، وَقَدْ كَانَتْ الْفَرْدَةُ، وَالْخَنَازِيرُ قَبْلَ ذَلِكَ»).

(٢) «الاعتقاد» للبيهقي ١/١٦٥.

(١) هكذا النسخة دون أي رقم!!!.

(٣) وفي نسخة: «إن يعجل الله».

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

- ١ - (مُسْعَرُ) بن كِدام الكوفيّ الحافظ، تقدّم قريباً.
- ٢ - (عَلْقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ) - بفتح الميم، وسكون الراء، بعدها مثلثة - الحضرمي، أبو الحارث الكوفي، ثقة [٦] (ع) تقدم في «الطهارة» ٦٤٨/٢٥.
- ٣ - (الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشُّكْرِيُّ) هو: المغيرة بن عبد الله بن أبي عَقِيل الكوفي، ثقة [٤].

رَوَى عَنْ أَبِيهِ، وَالْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ، وَبِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ، وَالْمَعْرُورُ بْنُ سُيْدٍ، وَقَزْعَةُ بْنُ يَحْيَى، وَابْنُ الْمُتَفَقِّ، وَغَيْرُهُمْ.

وَرَوَى عَنْهُ أَبُو صَخْرَةَ جَامِعُ بْنُ شَدَّادٍ، وَعَلْقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ، وَزُبَيْدُ الْيَمَامِيِّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ جُحَادَةَ، وَأَبُو إِسْحَاقَ السَّيِّعِيِّ، وَأَبُو إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ، وَغَيْرُهُمْ.

قَالَ الْعَجَلِيُّ: كُوفِي، ثَقَّةٌ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي «الثَّقَاتِ».

أَخْرَجَ لَهُ الْمُصَنِّفُ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي «الشَّمَائِلِ»، وَالنَّسَائِيُّ، وَلَيْسَ لَهُ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ، وَأَعَادَهُ بَعْدَهُ.

[تنبیه]: قوله: «الشُّكْرِيُّ» بفتح الياء، وسكون الشين، وضمّ الكاف، وبعدها راء: نسبة إلى يَشْكُرُ بْنُ وَائِلِ بْنِ قَاسِطِ بْنِ هَنْبِ بْنِ أَفْصَى بْنِ دَعْمَى بْنِ جَدِيلَةَ بْنِ أَسَدِ بْنِ رَبِيعَةَ، وَهُوَ أَخُو بَكْرِ، وَتَغْلِبُ ابْنِي وَائِلِ، وَقِيلَ: هُوَ يَشْكُرُ بْنُ بَكْرِ بْنِ وَائِلِ، وَهُوَ أَصَحُّ، قَالَ ابْنُ الْكَلْبِيِّ، وَأَبُو عُبَيْدٍ، وَالْمُبَرِّدُ، ذَكَرَهُ فِي «اللباب»^(١).

- ٤ - (الْمَعْرُورُ بْنُ سُؤَيْدٍ) الْأَسَدِيُّ، أَبُو أُمِيَّةِ الْكُوفِيُّ، ثَقَّةٌ [٢] عَاشَ مِائَةَ عِشْرِينَ سَنَةً (ع) تَقْدَمُ فِي «الْإِيمَانِ» ٢٧٩/٤٢.
 - ٥ - (عَبْدُ اللَّهِ) بْنُ مَسْعُودِ الصَّحَابِيِّ الشَّهِيرِ رضي الله عنه، تَقْدَمُ قَرِيباً.
- وَالْبَاقُونَ ذَكَرُوا فِي الْبَابِ.

[تنبیه]: من لطائف هذا الإسناد:

أَنَّهُ مِنْ سُبَاعِيَّاتِ الْمُصَنِّفِ رحمته الله، وَأَنَّهُ مُسَلَّسٌ بِالْكُوفِيِّينَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى

آخره، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه «عبد الله» مهملاً، وهو ابن مسعود رضي الله عنه؛ لأن السند كوفي، وقد سبق غير مرة بيان ما يُمَيِّز به عبد الله المهمل في الصحابة رضي الله عنه، فلا تنس نصيبك، والله تعالى ولي التوفيق.

شرح الحديث:

(عَنْ عَبْدِ اللَّهِ) بن مسعود رضي الله عنه؛ أنه (قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ) هي: رَمْلَةُ بنت أبي سفيان بن حرب الأموية، أم المؤمنين، مشهورة بكينيتها، ماتت رضي الله عنها سنة اثنتين، أو أربع، وقيل: سنة تسع وأربعين، وقيل: وخمسين، تقدّمت في «المساجد ومواضع الصلاة» ١١٨٦/٣.

وقوله: (زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ) هكذا «زوج» بلا هاء للأنثى، وهي اللغة الفصحى، ويقال أيضاً: «زوجة» بالهاء، قال الفيومي رحمته الله: الرجل زَوْجُ المرأة، وهي زَوْجُهُ أيضاً، هذه هي اللغة العالية، وبها جاء القرآن، نحو: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٣٥]، والجمع فيهما: أَزْوَاجٌ، قاله أبو حاتم، وأهل نجد يقولون في المرأة: زَوْجَةٌ بالهاء، وأهل الحرم يتكلمون بها، وعكس ابن السكيت، فقال: وأهل الحجاز يقولون للمرأة: زَوْجٌ بغير هاء، وسائر العرب: زَوْجَةٌ، بالهاء، وجمّعا: زَوْجَاتٌ، والفقهاء يقتصرون في الاستعمال عليها؛ للإيضاح، وخوف لبس الذكر بالأنثى؛ إذ لو قيل: تَرَكَة فيها زَوْجٌ، وابن لم يُعْلَم أذكر، هو أم أنثى؟ انتهى^(١).

(اللَّهُمَّ أُمْتِغْنِي بِزَوْجِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) بجرّ «رسول» بدلاً من «زوجي»، (وَبِأَيِّ أَبِي سُفْيَانَ) صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأمويّ الصحابي الشهير، أسلم عام الفتح، ومات رضي الله عنه سنة اثنتين وثلاثين، وقيل: بعدها، تقدّمت ترجمته في «الزكاة» ٢٤٤٣/٤٤.

(وَبِأَخِي مُعَاوِيَةَ) بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية الأمويّ، أبو عبد الرحمن، الصحابي ابن الصحابي رضي الله عنه الخليفة المشهور، أسلم قبل الفتح، وكتب الوحي، ومات رضي الله عنه في رجب سنة ستين، وقد قارب الثمانين، تقدّمت ترجمته في «الصلاة» ٨٥٨/٨.

وَعَرَضُ أُم حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنْ تَطُولَ أَعْمَارُ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ، وَتَزِيدَ، حَتَّى يَعِيشُوا دَهْرًا طَوِيلًا، وَتَسْتَمَعَ بِهِمْ.

(قَالَ) عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ): «قَدْ سَأَلْتُ اللَّهَ لَأَجَالٍ مَضْرُوبَةٍ؛ أَي: مَقْدَرَةٍ بِمَا لَا مَزِيدَ فِيهِ، وَلَا نَقْصَانَ، (وَأَيَّامَ مَعْدُودَةٍ)؛ أَي: مَعْلُومَ عَدْدِهَا، وَهِيَ الْأَيَّامُ الَّتِي يَعِيشُونَهَا فِي عِلْمِ اللَّهِ ﷻ، (وَأَزْوَاقٍ مَقْسُومَةٍ) لَهُمْ بِمَا لَا مَزِيدَ فِيهِ، وَلَا نَقْصَانَ، (لَنْ يُعَجَّلَ) وَفِي بَعْضِ النُّسخ: «إِنْ يُعَجَّلُ اللَّهُ»، وَعَلَيْهَا، فَ«إِنْ» بِكسر، فَسَكُونُ نَافِيَةٍ، وَالْفِعْلُ مَرْفُوعٌ بَعْدَهَا، فَهِيَ بِمَعْنَى مَا يُعَجَّلُ اللَّهُ، وَ«يُعَجَّلُ» بضم أوله، وَتَشْدِيدُ الْجِيمِ، مِنَ التَّعْجِيلِ. (شَيْئًا) مِنَ الْآجَالِ، (قَبْلَ حِلِّهِ)؛ أَي: قَبْلَ حُلُولِ وَقْتِهِ.

قال النووي رَحِمَهُ اللَّهُ: أما «حِلَّهُ» فضبطناه بوجهين: فتح الحاء، وكسرهما، في المواضع الخمسة، من هذه الروايات، وذكر القاضي أن جميع الرواة على الفتح، ومراده: رواية بلادهم، وإلا فالأشهر عند رواية بلادنا الكسر، وهما لغتان، ومعناه: وجوبه، وحينه، يقال: حَلَّ الأجلُ يَحُلُّ - من باب ضرب - حَلًّا، وَحَلًّا. انتهى^(١).

وقال القرطبي رَحِمَهُ اللَّهُ: قوله: «حَلَّهُ» كذا الرواية بفتح الحاء في الموضعين، وهو مصدر حَلَّ الشَّيْءُ يَحِلُّ حَلًّا، وَحُلُولًا، وَمَحَلًّا، وَالْمَحَلُّ أَيْضًا: الْمَوْضِعُ الَّذِي يَحِلُّ فِيهِ؛ أَي: يُنْزَلُ. انتهى^(٢).

وقال المرتضى رَحِمَهُ اللَّهُ: حَلَّ الْمَكَانِ، وَحَلَّ بِهِ يَحُلُّ، وَيَحِلُّ، مِنْ بَابِي نَصَرَ، وَضَرَبَ، وَهُوَ مِمَّا جَاءَ بِالْوَجْهَيْنِ، كَمَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ ابْنُ مَالِكٍ أَيْضًا، حَلًّا، وَحُلُولًا، وَحَلًّا مُحَرَّكَةً بِفَتْحِ التَّضْعِيفِ، وَهُوَ نَادِرٌ؛ أَي: نَزَلَ بِهِ. وقال الراغب: أَضَلُّ الْحَلِّ: حَلُّ الْعُقْدَةِ، وَمِنْهُ: ﴿وَأَحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ [طه: ٢٧]، وَحَلَلْتُ: نَزَلْتُ مِنْ حَلِّ الْأَحْمَالِ عِنْدَ النُّزُولِ، ثُمَّ جُرِدَ اسْتِعْمَالُهُ لِلنُّزُولِ، فَقِيلَ: حَلَّ حُلُولًا: نَزَلَ. وفي «المصباح»: حَلَّ الْعَذَابُ يَحُلُّ، وَيَحِلُّ حُلُولًا، هَذِهِ وَحْدَهَا بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ، وَالْبَاقِي بِالْكَسْرِ فَقَطْ، فَتَأَمَّلْ، كَاخْتَلَّ، وَاخْتَلَّ بِهِ، قَالَ

ابْنُ سَيِّدِهِ: وَكَذَا حَلَّ بِالْقَوْمِ، وَحَلَّهُمْ، وَاحْتَلَّ بِهِمْ، وَاحْتَلَّ لَهُمْ. انْتَهَى
بِاخْتِصَارٍ^(١).

(أَوْ يُؤَخَّرَ شَيْئاً عَنْ حَلِّهِ)؛ أَي: وَقْتُ حُلُولِهِ، (وَلَوْ كُنْتُ سَأَلْتُ اللَّهَ ﷻ
(أَنْ يُعِيدَكَ)؛ أَي: يُجِيرَكَ، وَيَعْصِمَكَ (مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ، أَوْ عَذَابٍ فِي الْقَبْرِ،
كَانَ خَيْراً) لَكَ (وَأَفْضَلَ) مما سألت من الزيادة في آجال محتمة، وأرزاق
مقسومة، لا تزيد، ولا تنقص.

قال القرطبي رحمه الله: قد أورد بعض علمائنا على هذا سؤالاً، فقال: ما
معنى صَرَفَهُ لَهَا عن الدعاء بطول الأجل، وَحَضَّهُ لَهَا على العياذ من عذاب
القبر، وكل ذلك مقدَّر، لا يدفعه أحدٌ، ولا يردّه سبب؟.

فالجواب: أنه ﷻ لم ينهها عن الأول، وإنَّما أرشدها إلى ما هو الأولى
والأفضل، كما نصَّ عليه، ووجهه كون الثاني أولى وأفضل، أنه قيام بعبادة
الاستعاذة من عذاب النار، والقبر، فإنَّه قد تَعَبَّدْنَا بها في غير ما حديث، ولم
يَتَعَبَّدْنَا بشيء من القِسْم الذي دعت هي به، فافترقا. وأيضاً: فإنَّ التَّعوذ من
عذاب القبر والنار تذكير بهما، فيخافهما المؤمن، فيحذرهما، ويتقيهما، فيجعل
من المتقين الفائزين بخير الدنيا والآخرة. انتهى كلام القرطبي رحمه الله.

وعبارة الأبي رحمه الله: قوله: «ولو كنت سألت إلخ» صَرَفَهَا ﷻ عن الدعاء
بالزيادة في العمر إلى الدعاء بالمعافاة من عذاب القبر والنار؛ إرشاداً لها لِمَا
هو الأفضل؛ لأنه كالصلاة والصوم من جملة العبادات، فكما لا يَحْسُن تركها
اتكالاً على ما سَبَق من القدر، فكذلك لا يُترك الدعاء بالمعافاة. انتهى
بتصريف^(٢).

وقال ابن الجوزي رحمه الله:

[فإن قيل]: كيف ردّها عن سؤال، وَعَلَّلَ بِالْقَدَر، وأمرها بسؤال، وهو
داخل في باب القدر أيضاً؟.

[فالجواب]: أن سؤال ما يجلب نفعاً في الآخرة، ويُظهر عبودية من

السائل أولى مما يجتلب به مجرد النفع في الدنيا، فأراد منها التشاغل بأمور الآخرة. انتهى^(١).

(قَالَ) عبد الله ﷺ: (وَذِكْرَتْ) بالبناء للمفعول، (عِنْدَهُ) ﷺ (الْقِرْدَةُ) بكسر القاف، وفتح الراء: حيوان خبيث، والأنثى قِرْدَةٌ، قاله الجوهري، والصغاني، ويُجمع الذكر على قُرُود، وأقْرَاد، مثل جُمْل وحُمُول، وأَحْمَال، وعلى قِرْدَةٍ أيضاً، مثَالُ عِنَبَةٍ، وَجَمْعُ الْأُنْثَى قِرْدٌ، مثل سِدْرَةٍ وَسِدْرٍ، قاله الفيومي^(٢).

(قَالَ مِسْعَرُ) الراوي عن علقمة: (وَأَرَأَيْتُمْ) بضم الهمزة؛ أي: أظنّ علقمة (قَالَ: وَالْخَنَازِيرُ)؛ أي: زاد ذكر الخنازير على القِرْدَةِ، و«الخنزير» فَنَعِيلٌ: حيوان خبيث، ويقال: إنه حُرِّمَ على لسان كلِّ نَبِيٍّ^(٣)، وقوله: (مِنْ مَسْخٍ)؛ أي: أهي من ممسوخ بني إسرائيل، أم لا؟، وفي رواية الثوري التالية: «فَقَالَ رجل: يا رسول الله القردة والخنزير، هل هي مما مُسِّخ؟ وحاصل سؤاله أن القردة والخنزير الموجودة الآن هل هي مما تناسل من الأمم الممسوخة من بني إسرائيل أم لا؟ (فَقَالَ) ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِمَسْخٍ؛ أي: للممسوخ، ففيه إطلاق المصدر، وإرادة المفعول؛ يعني: أنه تعالى لم يجعل لآدمي ممسوخ قرداً، أو خنزيراً (نَسْلاً)؛ أي: ذرية في حياته، (وَلَا عَقِباً)؛ أي: يعقبه بعد موته، (وَقَدْ كَانَتْ الْقِرْدَةُ، وَالْخَنَازِيرُ قَبْلَ ذَلِكَ)»؛ يعني: القردة والخنزير كانت موجودة قبل حادثة المسخ.

وقال المناوي رحمه الله: قوله: «إن الله تعالى لم يجعل لمسوخ إلخ»: يَحْتَمِلُ أنه لا يولد له أصلاً، أو يولد له، لكن ينقرض في حياته؛ يعني: فليس هؤلاء القردة والخنزير من أعقاب مَنْ مُسِّخ من بني إسرائيل، كما توهمه بعض الناس، ثم استظهر على دفعه بقوله: «وقد كانت القردة والخنزير قبل ذلك»؛ أي: قَبْلَ مَسْخِ مَنْ مُسِّخ من الإسرائيليين، فأني لكم في أن هذه القردة والخنزير الموجودة الآن من نسل الممسوخ؟ هذا رجم بالغيب. انتهى^(٤).

(١) «كشف المشكل من حديث الصحيحين» ص ٢٢٥.

(٢) «المصباح المنير» ٤٩٦/٢. (٣) «المصباح المنير» ١/١٦٨.

(٤) «فيض القدير شرح الجامع الصغير» للمناوي ٢/٢٥٥.

وقال ابن الجوزي رحمته الله: في الحديث دليل على أن الذين مُسَخَّوْا لم يَبْقَوْا، ولم ينسلوا، وقد كان ابن قتيبة يقول: أنا أظن أن هذه القردة والخنازير هي المسوخ بأعيانها، توالدت، ثم قال: إلا أن يصح حديث أم حبيبة، وقد صح حديثها، فلا يُلْتَفَت إلى ظن ابن قتيبة. انتهى^(١).

وقال النووي رحمته الله: هذا الحديث صريح في أن الآجال والأرزاق مقدرة، لا تتغير عما قدره الله تعالى، وعلمه في الأزل، فيستحيل زيادتها ونقصها حقيقةً عن ذلك، وأما ما ورد في حديث: «صلة الرحم تزيد في العمر»، ونظائره فقد سبق تأويله في «باب صلة الأرحام» واضحاً.

وقال المازري هنا: قد تقرر بالدلائل القطعية أن الله تعالى أعلم بالآجال والأرزاق وغيرها، وحقيقة العلم معرفة المعلوم على ما هو عليه، فإذا علم الله تعالى أن زيدا يموت سنة خمسمائة استحال أن يموت قبلها، أو بعدها؛ لثلا ينقلب العلم جهلاً، فاستحال أن الآجال التي علمها الله تعالى تزيد وتنقص، فيتعين تأويل الزيادة أنها بالنسبة إلى ملك الموت، أو غيره ممن وكله الله بقبض الأرواح، وأمره فيها بآجال ممدودة، فإنه بعد أن يأمره بذلك، أو يُثَبِّت في اللوح المحفوظ ينقص منه، ويزيد على حَسَب ما سَبَق به علمه في الأزل، وهو معنى قوله تعالى: ﴿يَمْنَحُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِثُ﴾ [الرعد: ٣٩]، وعلى ما ذكرناه يُحْمَل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ [الأنعام: ٢].

(واعلم): أن مذهب أهل الحق أن المقتول مات بأجله، وقالت المعتزلة: قُطِعَ أجله، والله أعلم.

[فإن قيل]: ما الحكمة في نهيها عن الدعاء بالزيادة في الأجل؛ لأنه مفروغ منه، ونذبتها إلى الدعاء بالاستعاذة من العذاب، مع أنه مفروغ منه أيضاً كالأجل؟.

[فالجواب]: أن الجميع مفروغ منه، لكن الدعاء بالنجاة من عذاب النار، ومن عذاب القبر ونحوهما عبادة، وقد أمر الشرع بالعبادات، فقليل: أفلا نتكل على كتابنا، وما سبق لنا من القدر؟ فقال: «اعملوا، فكلٌ ميسرٌ لِمَا خُلِقَ له».

وأما الدعاء بطول الأجل، فليس عبادة، وكما لا يحسن ترك الصلاة، والصوم، والذكر؛ اتكالا على القدر، فكذا الدعاء بالنجاة من النار، ونحوه، والله تعالى أعلم^(١).

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٤٧/٧ و ٦٧٤٨ و ٦٧٤٩ و ٦٧٥٠] (٢٦٦٣)، و(النسائي) في «الكبرى» (٧٤/٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٩٠/١) و ٤١٣ و ٤٣٣ و ٤٤٥ و ٤٦٦)، و(الحميدي) في «مسنده» (٦٨/١)، و(الطبري) في «تهذيب الآثار» (٢٩٦/١)، و(الطحاوي) في «مشكل الآثار» (٣٠٧/١٢)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنّفه» (٥٠/٣) وفي «مسنده» (٥٩٩/١)، و(البيزار) في «مسنده» (٤٥٦/٢)، و(البغوي) في «شرح السنّة» (٤٥٧/٢)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان أن الآجال مضروبة محدودة، لا يتعدّاها أحد، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤].

٢ - (ومنها): أن الأرزاق مقسومة، لا تزيد، ولا تنقص، ولا يموت العبد حتى يستوفيها، فينبغي الرفق في طلبها، كما قال عليه السلام: «أيها الناس اتقوا الله، وأجملوا في الطلب، فإن نفساً لن تموت حتى تستوفي رزقها، وإن أبطأ عنها، فاتقوا الله، وأجملوا في الطلب، خذوا ما حلّ، ودعوا ما حُرّم»، رواه ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه^(٢).

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، ولفظه: «إن رُوح القدس نفث في رُوعي، أن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها،

(١) «شرح النووي» ٢١٣/١٦ - ٢١٤.

(٢) حديث صحيح، رواه ابن ماجه في «سننه» ٧٢٥/٢.

وتستوعب رزقها، فاتقوا الله، وأجملوا في الطلب، ولا يحملنّ أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية الله، فإن الله تعالى لا يُنال ما عنده إلا بطاعته»^(١).

قال أبو العتاهية [من الطويل]:

أَقْلَبُ طَرْفِي مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ لِأَعْلَمَ مَا فِي النَّاسِ وَالْقَلْبُ يَنْقَلِبُ
فَلَمْ أَرِ عِزًّا كَالْقُنُوعِ لِأَهْلِهِ وَأَنْ يُجْمَلَ الْإِنْسَانُ مَا عَاشَ فِي الطَّلَبِ^(٢)

٣ - (ومنها): ما قاله السهيلي رحمته الله: في الحديث ردّ على زعم ابن قتيبة أن «أل» في قوله تعالى: ﴿وَجَمَلَ مِنْهُمْ الْقُرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ [المائدة: ٦٠] يدلّ على أن القردة والخنازير من نسل أولئك الذين مُسحوا.

[تنبيه]: قال ابن العربي: قوله: «الممسوخ لا ينسل» دعوى، وهذا أمر لا يُعلم بالعقل، وإنما طريق معرفته الشرع، وليس في ذلك أثر يُعوّل عليه. انتهى.

قال المناوي: وهو غُفول عُجاب مع ثبوته في أصح كتاب؛ يعني: «صحيح مسلم».

[فائدة]: قال الحافظ الزين العراقي: لو تحقق أن آدمياً مُسخ في صورة ما يؤكل لحمه، فهل يحرم، أو يحلّ؟ لم أر لأصحابنا فيه كلاماً، وقد قال ابن العربي: بحلّه؛ لأن كونه آدمياً زال. انتهى^(٣)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧٤٨] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ بَشْرٍ، عَنْ مِسْعَرٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِ، عَنِ ابْنِ بَشْرٍ، وَوَكَيْعٍ، جَمِيعاً: «مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ، وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ»).

رجال هذا الإسناد: ثلاثة:

١ - (ابْنُ بَشْرٍ) هو: محمد بن بشر العبديّ، أبو عبد الله الكوفيّ، ثقةٌ حافظٌ [٩] (ت ٢٠٣) (ع) تقدم في «الإيمان» ١/ ١٠٧.

(١) حديث صحيح. راجع: «صحيح الجامع» للشيخ الألباني، حديث رقم (٢٠٨٥).

(٢) «الاستذكار» ٨/ ٢٧٢.

(٣) «فيض القدير» ٢/ ٢٥٤.

والباقيان ذكرنا قبله.

[تنبيه]: رواية ابن بشر عن مسعر هذه لم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٤٩] (...) - (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ، وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ - وَاللَّفْظُ لِحَجَّاجٍ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ حَجَّاجُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنِ الْمُغْبِرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَشْكُرِيِّ، عَنْ مَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ: اللَّهُمَّ مَتَّعْنِي بِزَوْجِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَبِأَيِّ أَبِي سُفْيَانَ، وَبِأَخِي مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّكَ سَأَلْتَ اللَّهَ لَأَجَالٍ مَضْرُوبَةٍ، وَأَثَارٍ مَوْطُوءَةٍ، وَأَرْزَاقٍ مَقْسُومَةٍ، لَا يُعَجَّلُ شَيْئًا مِنْهَا قَبْلَ حِلِّهِ، وَلَا يُؤَخَّرُ مِنْهَا شَيْئًا بَعْدَ حِلِّهِ، وَلَوْ سَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يُعَافِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ، وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ لَكَانَ خَيْرًا لَكَ»، قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْفَرْدَةُ، وَالْخَنَازِيرُ، هِيَ مِمَّا مُسِخٌ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ لَمْ يَهْلِكْ قَوْمًا، أَوْ يُعَذِّبْ قَوْمًا، فَيَجْعَلَ لَهُمْ نَسْلًا، وَإِنَّ الْفَرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ»).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

- ١ - (إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ) هو ابن راهويه، تقدّم قبل باب.
 - ٢ - (حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ) هو: حجاج بن أبي يعقوب يوسف بن حجاج الثقفي البغدادي، ثقة حافظ [١١] (ت ٢٥٩) (م د) تقدم في «المقدمة» ٤٠/٦.
- والباقيون ذكروا في الباب، وقبله.

وقوله: (وَأَثَارٍ مَوْطُوءَةٍ)؛ أي: في أثر الأقدام، يقال: فلان مشى على آثار موطوءة؛ أي: لم يأت بشيء جديد، وإنما سلك مسلك من سبقه، والحاصل: أنك إذا دعوت لزيادة في العمر لم يحدث بذلك شيء جديد فيما قضاه الله تعالى في قضائه المبرم^(١).

وقوله: (فَقَالَ رَجُلٌ) لم يُسم ذلك الرجل.

وقوله: (هِيَ مِمَّا مُسِخٌ؟) بتقدير همزة الاستفهام؛ أي: أهى من الحيوان الذي مسخه الله ﷻ؟. وقوله: (لَمْ يَهْلِكْ قَوْمًا، أَوْ يُعَذَّبْ قَوْمًا) «أو» للشك من الراوي.

وقوله: (فَيَجْعَلْ لَهُمْ نَسْلًا) بنصب «يجعل» بـ«أن» مضمرة وجوباً بعد الفاء السببية، كما قال في «الخلاصة»:

وَبَعْدَ فَا جَوَابِ نَفْيِ أَوْ طَلَبِ مَحْضَيْنِ «أَنْ» وَسَتْرُهُ حَتْمُ نَصَبِ
وقوله: (وَإِنَّ الْقِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ)؛ أي: قبل مسخ بني إسرائيل، فدلّ على أنها ليست من المسخ، وجاء «كانوا» بضمير العقلاء مجازاً، لكونه جرى في الكلام ما يقتضي مشاركتها للعقلاء، كما في قوله تعالى: ﴿رَأَيْتَهُمْ لِي سَجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، و﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، قاله النووي رحمه الله^(١).

والحديث من أفراد المصنّف رحمه الله، وقد مضى تمام البحث فيه قبل حديث، والله الحمد والمنة.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٥٠] (...) - (حَدَّثَنِي أَبُو دَاوُدَ سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «وَأَنَارٍ مَبْلُوغَةٍ»، قَالَ ابْنُ مَعْبُدٍ: وَرَوَى بَعْضُهُمْ: «قَبْلَ حِلِّهِ»؛ أَي: نُزُولِهِ).

رجال هذا الإسناد:

وكلّهم ذكروا في الباب الماضي، و«سفيان» هو: الثوري.

وقوله: (وَأَنَارٍ مَبْلُوغَةٍ)؛ أي: بلغ الماشي فيها نهايتها.

[تنبيه]: رواية الحسين بن حفص عن سفيان الثوري هذه لم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٨) - (بَابُ فِي الْأَمْرِ بِالْقُوَّةِ، وَتَرْكِ الْعَجْزِ، وَالِاسْتِعَانَةِ
بِاللهِ تَعَالَى، وَتَفْوِضِ الْمَقَادِيرِ لِلَّهِ ﷻ)

[٦٧٥١] (٢٦٦٤) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَابْنُ نُمَيْرٍ، قَالَا:
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ رِبِيعَةَ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ،
عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ،
وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلِّ خَيْرٍ، اخْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ،
وَاسْتَعِنْ بِاللهِ، وَلَا تَعْجِزْ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَانَ كَذَا
وَكَذَا، وَلَكِنْ قُلْ: قَدَّرَ اللهُ، وَمَا شَاءَ»^(١)، فَعَلْ، فَإِنَّ «لَوْ» تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ) بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي - بسكون
الواو - أبو محمد الكوفي، ثقة فقيه عابد [٨] (ت ١٩٢) وله بضع وسبعون سنة
(ع) تقدم في «المقدمة» ٢٤/٤.

٢ - (رِبِيعَةُ بْنُ عُثْمَانَ) بن ربيعة بن عبد الله بن الهدير التيمي، أبو عثمان
المدني، صدوق، له أوهام [٦].

أرسل عن سهل بن سعد، وروى عن زيد بن أسلم، وعامر بن عبد الله بن
الزبير، ومحمد بن يحيى بن حبان، وابن المنكدر، ونافع، وهشام بن عروة.
وروى عنه ابن عجلان، وهو من أقرانه، وابن المبارك، وابن إدريس،
وابن أبي فديك، ووکیع، وغيرهم.

قال إسحاق بن منصور عن ابن معين: ثقة، وقال أبو زرعة: إلى الصدق
ما هو، وليس بذاك القوي، وقال أبو حاتم: منكر الحديث، يكتب حديثه،
وقال النسائي: ليس به بأس، وقال ابن سعد عن الواقدي: وكان ثقة، قليل
الحديث، وكان فيه عسر، وقال ابن وضاح: سمعت ابن نمير يقول: ربيعة بن

(١) وفي نسخة: «وما شاء الله».

عثمان ثقةً، وقال مسعود السجزي عن الحاكم: كان من ثقات أهل المدينة، ممن يُجمع حديثه، وذَكَرَهُ ابن حبان في «الثقات».

وقال الواقدي: مات سنة (١٥٤) وهو ابن سبع وسبعين سنةً، وكذا أرَّخه ابن حبان في «الثقات».

أخرج له المصنّف، والنسائي في «اليوم واللييلة»، وابن ماجه، وله عندهم هذا الحديث الواحد فقط، قال الحافظ: ووقع له ذكر في البخاريّ ضمناً في إثر علّقه. انتهى.

٣ - (مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ) - بفتح الحاء المهملة، وتشديد الموحّدة - ابن مُنْقِذِ الْأَنْصَارِيِّ المَدَنِيِّ، ثقةٌ فقيهٌ [٤] (١٢١) وهو ابن أربع وسبعين سنةً (ع) تقدم في «الإيمان» ١٥٠/١٠. والباقون ذكروا في الباب، وقبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسِيَّاتِ المَصْنُفِ رَحِمَهُ اللهُ، وأنه مسلسلٌ بالمَدَنِيِّينَ من ربيعة، والباقون كوفيتون، وفيه رواية تابعي عن تابعي: محمد بن يحيى عن الأعرج، وفيه أبو هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَحْفَظُ مَنْ رَوَى الْحَدِيثَ فِي عَصْرِهِ، رَوَى (٥٣٧٤) حديثاً.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ؛ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ»؛ أَي: الْقَادِرُ عَلَى تَكْثِيرِ الطَّاعَةِ، وَهُوَ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ قَوْلُهُ: (خَيْرٌ)، وَقَوْلُهُ: (وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ) عَظْفٌ تَفْسِيرٌ لـ «خَيْرٍ»، (مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ) مُتَعَلِّقٌ بِـ «أَحَبُّ»؛ أَي: الْعَاجِزُ عَنْ تَكْثِيرِ الطَّاعَةِ، (وَفِي كُلِّ خَيْرٍ)؛ أَي: أَصْلُ الْخَيْرِ مُوْجُودٌ فِي كُلِّ مَنَّهُمَا. وَقَالَ النُّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللهُ: الْقُوَّةُ هُنَا يَرَادُ بِهَا عَزِيمَةُ النَّفْسِ فِي أُمُورِ الْآخِرَةِ، فَيَكُونُ صَاحِبُ هَذَا أَكْثَرَ إِقْدَاماً عَلَى الْغَزْوِ، وَالْجِهَادِ، وَأَسْرَعَ خُرُوجاً وَذَهَاباً فِي طَلْبِهِ، وَأَشَدَّ عَزِيمَةً فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالصَّبْرُ عَلَى الْأَذَى فِي كُلِّ ذَلِكَ، وَاحْتِمَالُ الْمَشَاقِّ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَرْغَبُ فِي الصَّلَاةِ، وَالصَّوْمِ، وَالْأَذْكَارِ، وَسَائِرِ الْعِبَادَاتِ، وَأَنْشَطُ طَلِباً لَهَا، وَمَحَافِظَةً عَلَيْهَا، وَنَحْوُ ذَلِكَ.

وقوله: «وفي كل خير» معناه: في كل من القوي والضعيف خير؛ لاشتراكهما في الإيمان، مع ما يأتي به الضعيف من العبادات. انتهى^(١).
وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «المؤمن القوي خير إلخ»؛ أي: القوي البدن، والنفس، الماضي العزيمة، الذي يصلح للقيام بوظائف العبادات، من الصوم، والحج، والجهاد، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والصبر على ما يُصيبه في ذلك، وغير ذلك مما يقوم به الدين، وتنهض به كلمة المسلمين، فهذا هو الأفضل، والأكمل، وأما من لم يكن كذلك من المؤمنين، ففيه خير من حيث كونه مؤمناً، قائماً بالصلوات، أكثر لِسواد المسلمين، ولذلك قال ﷺ: «وفي كل خير»، لكنه قد فاتة الحظ الأكبر، والمقام الأفخر. انتهى^(٢).

وقال الطيبي رحمه الله: قيل: أراد بالمؤمن القوي: الذي قوي في إيمانه، وصلب في إيقانه بحيث لا يرى الأسباب، ووثق بمسبب الأسباب، والمؤمن الضعيف بخلافه، وهو أدنى مراتب الإيمان. قال: ويمكن أن يُذهب إلى اللق والنشر، فيكون قوله: «أحرص على ما ينفعك» بياناً للقوي، وقوله: «ولا تعجز» بياناً للضعيف. انتهى^(٣).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: قوله: «لا يرى الأسباب» إن أراد أنه لا يعتمد على الأسباب، فمسلم، وإن أراد أنه لا يأخذ بالأسباب أصلاً، فهذا لا مدح فيه؛ لأنه خلاف هدي النبي ﷺ، فإنه ﷺ كان يأخذ بالأسباب، ويحث عليها، وهو سيد المتوكلين.

وبالجملة فالواجب على العبد أن يأخذ بالأسباب، ولا يعتمد عليها، بل يعتمد على الله ﷻ، والله تعالى أعلم.

وقال القاري رحمه الله: قيل: المراد بالمؤمن القوي: الصابر على مخالطة الناس، وتحمل أذيتهم، وتعليمهم الخير، وإرشادهم إلى الهدى، ويؤيده ما أخرجه أحمد وغيره، عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: «المؤمن الذي يُخالط الناس،

(١) «شرح مسلم» ٢١٥/١٦. (٢) «المفهم» ٦/٦٨٢.

(٣) «الكاشف عن حقائق السنن» ١٠/٣٣٣٤.

ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يُخالط الناس، ولا يصبر على أذاهم^(١).

(أَحْرَصَ) بكسر الراء، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدًى لَّهُمْ﴾ [النحل: ٣٧]، ويجوز فتحها، ففي القاموس: الْحَرَصُ بالكسر: الْجَشَعُ، وقد حَرَصَ، كضرب، وسمِعَ، فهو حريص، وزاد في «التاج» ضبطاً ثالثاً، وهو كنصر.

[تنبيه]: اختلف في اشتقاق الحَرَصِ - بكسر، فسكون - وهو الْجَشَعُ، فقيل: مشتق من حَرَصَ الْقَصَارُ الثوب: إذا قشره بدقة، وهذا قول الراغب، وقال الأزهري: أصل الحَرَص: الشق، وقيل للبشره: حريص؛ لأنه يقشر بحرصه وجوه الناس. وقيل: هو مأخوذ من السحابة الحارصة التي تقشر وجه الأرض، كأن الحارص ينال من نفسه بشدة اهتمامه بتحصيل ما هو حريص عليه، وهذا قول صاحب «الاقتطاف»، وقد نقله محمد بن الطيب الفاسي في شرح «القاموس»، واستبعده^(٢).

والمعنى: كن حريصاً (عَلَى مَا يَنْفَعُكَ)؛ أي: من أمور الدين والدنيا، (وَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ)؛ أي: على فعلك، فإنه لا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم، (وَلَا تَعْجِزْ) بكسر الجيم، ومنه قوله ﷺ: ﴿أَعْجِزْتُ﴾ [المائدة: ٣١]، ويجوز فتحها على قلّة، ففي «القاموس»: عَجَزَ كضرب، وسمِعَ^(٣)؛ أي: ولا تعجز عن الحرص، والاستعانة، فإن الله ﷻ قادر على أن يعطيك قوة على طاعته، إذا استقمت على استعانته، وقيل: معناه: لا تعجز عن العمل بما أمرت، ولا تتركه مقتصراً على الاستعانة به، فإن كمال الإيمان أن يُجمَعَ بينهما. قال الطيبي رحمه الله: يمكن أن يُذهب إلى اللف والنشر، فيكون قوله: «أحرص على ما ينفعك»؛ أي: لا تترك الجهد بياناً للقوي، وقوله: «ولا تعجز» بياناً للضعيف^(٤).

(١) حديث صحيح، رواه أحمد في «المسند» رقم (٥٠٢٢ و ٢٣١٥٩).

(٢) راجع: «تاج العروس في شرح القاموس» ٣٧٨/٤.

(٣) كونه كسمع لغة رديئة، كما في «التاج».

(٤) «الكاشف عن حقائق السنن» ٣٣٣٤/١٠.

وقال النووي: معناه: احرص على طاعة الله تعالى، والرغبة فيما عنده، واطلب الإعانة من الله تعالى على ذلك، ولا تعجز، ولا تَكْسِلْ عن طلب الطاعة، ولا عن طلب الإعانة. انتهى^(١).

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «احرص على ما ينفعك إلخ»؛ أي: استعمل الحرص، والاجتهاد في تحصيل ما تنتفع به في أمر دينك ودنياك التي تستعين بها على صيانة دينك، وصيانة عيالك، ومكارم أخلاقك، ولا تفرط في طلب ذلك، ولا تتعاجز عنه متكلاً على القدر، فتُنسَب للتقصير، وتلام على التفريط شرعاً وعادةً، ومع إنهاء الاجتهاد نهايته، وإبلاغ الحرص غايته، فلا بد من الاستعانة بالله تعالى، والتوكل عليه، والالتجاء في كل الأمور إليه، فمن سلك هذين الطريقين حصل على خير الدارين. انتهى^(٢).

(وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ)؛ أي: من المكروه الديني، أو الدنيوي، وفي رواية لابن ماجه من طريق ابن عجلان، عن الأعرج: «فإن غلبك أمرٌ»، (فَلَا تَقُلْ: لَوْ) شرطية، وجوابها «كان كذا وكذا»، (أَنِّي فَعَلْتُ) مفعوله محذوف؛ أي: كذا وكذا، (كَانَ)؛ أي: لصار (كَذَا وَكَذَا)؛ أي: لا تقل هذا القول متأسفاً على ما فات، فإن هذا القول غير سديد، ومع هذا غير مفيد، فقد قال تعالى جل شأنه: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ [التوبة: ٥١]، وقد قال: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣]، وقال ﷺ: «ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك».

وقال الطيبي رحمه الله: أي: لو كان الأمر لي، وكنت مستبدّاً بالفعل والترك كان كذا وكذا، وفيه تأسف على الفائت، ومنازعة للقدر، وإيهام بأن ما يفعله باستبداده، ومقتضى رأيه خير مما ساقه القدر إليه، من حيث إن «لو» تدلّ على انتفاء الشيء لانتهاء غيره فيما مضى، ولذلك استكرهه، وجعله يفتح عمل الشيطان. انتهى^(٣).

(وَلَكِنْ قُلْ)؛ أي: بلسان القال، أو لسان الحال، قاله القاري، والأول

(٢) «المفهم» ٦/ ٦٨٢ - ٦٨٣.

(١) «شرف النووي» ١٦/ ٢١٥.

(٣) «الكاشف عن حقائق السنن» ١٠/ ٣٣٣٥.

أظهر. (قَدَرُ اللَّهِ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ اسْمًا بِمَعْنَى التَّقْدِيرِ، مُضَافًا إِلَى الْجَلَالَةِ، وَهُوَ خَبْرٌ لِمَحْذُوفٍ؛ أَي: هَذَا الْأَمْرُ الَّذِي أَصَابَنِي قَدَرُ اللَّهِ تَعَالَى؛ أَي: تَقْدِيرُ مِنْهُ ﷻ، أَوْ هُوَ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ الْخَبَرُ؛ أَي: قَدَرُ اللَّهِ تَعَالَى أَصَابَنِي.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِعْلًا مَاضِيًّا بِتَشْدِيدِ الدَّالِ، وَتَخْفِيفِهَا، وَرَفْعِ الْجَلَالَةِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ؛ أَي: قَدَرُ اللَّهِ عَلَيَّ هَذَا الْأَمْرَ، وَقَعَ ذَلِكَ بِمَقْتَضَى قَضَائِهِ، وَعَلَى وَفْقِ قَدَرِهِ، وَيُوَيِّدُ هَذَا الْوَجْهَ لِيَتَنَاسَبَ مَعَ قَوْلِهِ: «وَمَا شَاءَ فَعَلَ».

(وَمَا شَاءَ) وَفِي نَسْخَةٍ: «وَمَا شَاءَ اللَّهُ»، (فَعَلَ) بِحَذْفِ الْعَائِدِ؛ أَي: فَعَلَهُ، فَإِنَّهُ فِعَالٌ لِمَا يَرِيدُ، وَلَا رَادًّا لِقَضَائِهِ، وَلَا مَعْقَبٌ لِحُكْمِهِ.

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: قَوْلُهُ: «وَلِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ»؛ يَعْنِي: أَنَّ الَّذِي يَتَعَيَّنُ بَعْدَ وَقُوعِ الْمَقْدُورِ التَّسْلِيمُ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالرِّضَا بِمَا قَدَرَهُ، وَالْإِعْرَاضُ عَنِ الِاتِّفَاتِ لِمَا مَضَى وَفَاتَ، فَإِنْ افْتَكَرَ فِيمَا فَاتَهُ مِنْ ذَلِكَ، وَقَالَ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا لَكَانَ كَذَا، جَاءَتْهُ وَسَاوَسَ الشَّيْطَانُ، وَلَا تَزَالُ بِهِ حَتَّى تُفْضِيَ بِهِ إِلَى الْخُسْرَانِ؛ لِتَعَارُضِ تَوْهَمِ التَّدْبِيرِ سَابِقِ الْمَقَادِيرِ، وَهَذَا هُوَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ الَّذِي نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِ: «فَلَا تَقُلْ: لَوْ... فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ»، وَلَا يُفْهَمُ مِنْ هَذَا: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ النُّطْقُ بِ«لَوْ» مُطْلَقًا؛ إِذْ قَدْ نَطَقَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ: «لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ، لَمْ أَسُقِ الْهَدْيَ، وَلَجَعَلْتُهَا عِمْرَةً»^(١)، «وَلَوْ كُنْتُ رَاجِمًا أَحَدًا بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ لَرَجَمْتُ هَذِهِ»^(٢). وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: «لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى رَجُلِيهِ لَرَأَانَا»، وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ؛ لِأَنَّ مَحَلَّ النِّهْيِ عَنْ إِطْلَاقِهَا إِنَّمَا هُوَ فِيمَا إِذَا أُطْلِقَتْ فِي مَعَارِضَةِ الْقَدْرِ، أَوْ مَعَ اعْتِقَادِ أَنَّ ذَلِكَ الْمَانِعَ لَوْ ارْتَفَعَ لَوَقَعَ خِلَافُ الْمَقْدُورِ، فَأَمَّا لَوْ أَخْبَرَ بِالْمَانِعِ عَلَى جِهَةِ أَنَّ تَتَعَلَّقَ بِهِ فَائِدَةٌ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، فَلَا يُخْتَلَفُ فِي جَوَازِ إِطْلَاقِهِ؛ إِذْ لَيْسَ فِي ذَلِكَ فَتْحٌ لِعَمَلِ الشَّيْطَانِ، وَلَا شَيْءٌ يُفْضِي إِلَى مَمْنُوعٍ، وَلَا حَرَامٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ. انْتَهَى^(٣).

(فَإِنَّ) الْفَاءُ لِلتَّعْلِيلِ؛ أَي: لِأَنَّ «لَوْ»؛ أَي: كَلِمَةُ «لَوْ» الشَّرْطِيَّةُ، تَفْتَحُ

(٢) مَتَّقَى عَلَيْهِ.

(١) مَتَّقَى عَلَيْهِ.

(٣) «الْمَفْهَمُ» ٦/٦٨٣.

عَمَلَ الشَّيْطَانِ) وفي رواية ابن ماجه المذكورة: «وإِيَّاكَ وَاللَّوَّ، فَإِنَّ اللَّوَّ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ»، قال الشاطبي رَحِمَهُ اللهُ: «لَمْ»، و«لَوَّ»، و«لَيْتَ» تورث القلب انفلاقاً.

وقال بعض شراح «المصابيح»؛ أي: إن قول «لو»، واعتقاد معناها يُفْضِي بالعبد إلى التكذيب بالقدر، أو عدم الرضا بصنع الله تعالى؛ لأن القدر إذا ظهر بما يكره العبد قال: لو فعلت كذا لم يكن كذا، وقد قَدَّرَ في علم الله أنه لا يفعل إلا الذي فَعَلَ، ولا يكون إلا الذي كان، وقد أشار بقوله قبل ذلك: «ولكن قَدَّرَ الله، وما شاء فعل»، ولم يُرد كراهة التلفظ بـ«لو» في جميع الأحوال، وسائر الصور، وإنما عني الإتيان بها في صيغة تكون فيها منازعة القدر، والتأسف على ما فاته من أمور الدنيا، وإلا فقد ورد في القرآن، مثل: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، وفي الحديث: «لو أني استقبلتُ من أمري ما استدبرْتُ»؛ لأنه لم يُرد به منازعة القدر.

وقال القاضي رَحِمَهُ اللهُ: قوله: «فإن لو تفتح»؛ أي: لو كان الأمر لي، وكنت مستبدّاً بالفعل والترك، كان كذا وكذا، وفيه تأسف على الفات، ومنازعة للقدر، وإيهام بأن ما كان يفعله باستبداده، ومقتضى رأيه خير مما ساقه القدر إليه، من حيث إن «لو» تدلّ على انتفاء الشيء لانتهاء غيره فيما مضى، ولذلك استكرهه، وجعله مما يَفْتَحُ عمل الشيطان، وقوله في حديث فسخ الحج إلى العمرة: «ولو أني استقبلتُ من أمري ما استدبرْتُ»، ليس من هذا القليل، وإنما هو كلام قُصِدَ به تطيب قلوبهم، وتحريضهم على التحلل بأعمال العمرة.

وقال القاضي عياض رَحِمَهُ اللهُ: قال بعض العلماء: هذا النهي إنما هو لمن قاله معتقداً ذلك حتماً، وأنه لو فَعَلَ ذلك لم تُصْبه قطعاً، فأما من رَدَّ ذلك إلى مشيئة الله تعالى بأنه لن يصيبه إلا ما شاء الله، فليس من هذا، واستدلّ بقول أبي بكر الصديق رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في الغار: «لو أن أحدهم رفع رأسه لرأنا».

قال القاضي: وهذا لا حجة فيه؛ لأنه إنما أخبر عن مُسْتَقْبَلٍ، وليس فيه دعوى لردّ قدر بعد وقوعه، قال: وكذا جميع ما ذكره البخاري في «باب ما يجوز من اللّو»، كحديث: «لولا حِثَانُ عهد قومك بالكفر، لأتممت البيت

على قواعد إبراهيم»، و«لو كنت راجماً بغير بَيِّنَةٍ لرجمت هذه»، و«لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك»، وشبه ذلك، فكله مستقبل لا اعتراض فيه على قدر، فلا كراهة فيه؛ لأنه إنما أخبر عن اعتقاده فيما كان يفعل لولا المانع، وعمما هو في قدرته، فأما ما ذهب فليس في قدرته.

قال القاضي: فالذي عندي في معنى الحديث أن النهي على ظاهره وعمومه، لكنه نهى تنزيهه، ويدل عليه قوله ﷺ: «فإن «لو» تفتح عمل الشيطان». انتهى.

قال النووي بعد نقل كلام القاضي ما نصّه: وقد جاء من استعمال «لو» في الماضي قوله ﷺ: «لو استقبلتُ من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي»، وغير ذلك، فالظاهر أن النهي إنما هو عن إطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه، فيكون نهى تنزيهه لا تحريم، فأما من قاله تأسفاً على ما فات من طاعة الله تعالى، أو ما هو متعذر عليه من ذلك، ونحو هذا، فلا بأس به، وعليه يُحمَل أكثر الاستعمال الموجود في الأحاديث. انتهى كلام النووي ﷺ^(١). وهو بحث نفيس جداً، والله تعالى أعلم.

[فائدة مهمّة]: إنما دخلت «ال» على «لو» في رواية ابن ماجه المتقدمة؛ لأنها أريد لفظها، فاستعملت استعمال الأسماء، وهذه قاعدة عامّة في كل ما أريد لفظه، سواء كان حرفاً، أو غيره، قال ابن مالك ﷺ في «شرح الكافية»: وإذا نُسب إلى حرف أو غيره حكمٌ هو للفظه دون معناه جاز أن يُحكى، وجاز أن يُعرب بما يقتضيه العوامل، فمن الحكاية قول النبي ﷺ: «إياك و«لو»»، فإن «لو» تفتح عمل الشيطان»، ومنه قول الشاعر [من الطويل]:

بُئِيتُ الزَّيْمِي «لَا» إِنَّ «لَا» إِنْ لَزِمَتْهُ عَلَى كَثْرَةِ الْوَاشِيشِ أَيْ مَعُونٍ
ومن الإعراب قول الشاعر [من الخفيف]:

لَيْتَ شِعْرِي وَأَيْنَ مِنِّي «لَيْتٌ» إِنَّ «لَوْ» وَإِنَّ «لَيْتًا» عَنَاءٌ

وفي حديث رسول الله ﷺ: «ونهاكم عن قِيلَ وَقَالَ» على الحكاية، و«عن قِيلَ وَقَالَ» على الإعراب.

وإذا كانت الكلمة على حرفين ثانيهما حرف لين، وجُعِلت اسماً ضَعُف ثانيهما، فقبل في «لَو»: «لَوُ»، وفي «في»: «فِي»، وفي «ما»: «ماءٌ»، فَعِلَ بِألف «ما» من التضعيف ما فَعِلَ بواو «لو»، وباء «في»، فاجتمعت أَلِفان، فَقُلِبَت الثانية همزةً.

ثم إِنَّ الأداة التي يُحْكَم لها بالاسميّة في هذا الاستعمال إن أُولِت بـ«كلمة» مُنِعَ الصرف، وجاز أيضاً إن كانت ثَلَاثِيّة ساكنة الوسط، وإن أُولِت بـ«لفظ» صُرِفَت قولاً واحداً.

وإلى هذا أشار في «الكافية» بقوله:

وَإِنْ نَسَبْتَ لِأَدَاةٍ حُكْمًا فَأَبْنِ أَوْ اغْرِبْ وَاجْعَلْنَهَا اسْمًا
وَضَعُفْنَ ثَانِيَّ «فِي» وَ«لَو» وَ«مَا» وَشَبَّهَهَا وَإِنْ نَوَيْتَ الْكَلِمًا
فَأَنْتَنَ وَذَكَّرَ إِنْ لَفْظٌ قُصِدَ وَصَرَفْتَ أَوْ مَنَعَ عَلَى ذَيْنِ يَرِدُ
انتهى كلام ابن مالك رحمه الله تعالى^(١).

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٥١/٨] (٢٦٦٤)، و(النسائي) في «الكبرى» (١٠٤٥٧ و ١٠٤٦١)، و(ابن ماجه) في «المقدّمة» (٧٩) وفي «الزهد» (٤١٦٨)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٦٦/٢ و ٣٧٠)، و(الحميدي) في «مسنده» (٤٧٤/٢)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (١١١٢٤ و ٢٣٠)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٧٢١ و ٥٧٢٢) وابن أبي عاصم في «السنة» (٣٥٦)، و(الطحاوي) في «مشكل الآثار» (٢٥٩ و ٢٦٠ و ٢٦١ و ٢٦٢)، و(أبو نعيم) في «الحلية» (٢٩٦/١٠)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السنة» (١٠٢٨)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (٣٥٦)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٨٩/١٠) وفي «الأسماء والصفات» (٢٦٣/١) وفي «شعب الإيمان» (٢١٦/١) وفي «الاعتقاد» (١٥٩/١)، والله تعالى أعلم.

(١) «شرح الكافية الشافية» ١٧١٦/٤ - ١٧٢٤ في «باب الحكاية».

(المسألة الثالثة): في فوائده:

- ١ - (منها): بيان وجوب الإيمان بالقدر.
- ٢ - (ومنها): بيان فضل المؤمن القوي على غير القوي؛ لأنه ينفع نفسه، وينفع المؤمنين.
- ٣ - (ومنها): بيان فضل الإيمان، وإن كان صاحبه ضعيفاً.
- ٤ - (ومنها): الحث على الحرص على تحصيل ما ينفع المؤمن من خير الدنيا والآخرة، وعدم التواني في طلب ذلك.
- ٥ - (ومنها): الحث على الاستعانة بالله ﷻ في تحقيق ما يريده؛ لأن مجرد الحرص لا يجدي شيئاً إلا بعون من الله تعالى على حصوله، بل يكون حرصه وبالاً عليه، ولقد أحسن من قال، وأجاد في المقال [من الطويل]:
 إِذَا كَانَ عَوْنُ اللَّهِ لِلْمَرْءِ مُسْعِفاً تَهَيَّأَ لَهُ فِي كُلِّ أَمْرٍ مُرَادُهُ
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأَوَّلُ مَا يَجْنِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ
- ٦ - (ومنها): ذم العجز، والتواني في طلب المنافع.
- ٧ - (ومنها): أنه إذا وقع بعد حرصه على طلب ما ينفعه خلاف مطلوبه، لا ينبغي له التأسف، وقول: «لو أني فعلت كذا كان كذا» تسخّطاً لقدر الله تعالى، بل الواجب أن يستسلم لقضائه وقدره، ولا يتسخط؛ لأن الله ﷻ أعلم بمصالح عباده، فربما يكون عكس ما حرص عليه خيراً إما في الدنيا، وإما في الآخرة، قال الله ﷻ: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦].
- وقال: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٩]، بل الواجب عليه حينئذ أن يقول: «قَدَّرَ اللَّهُ، وما شاء فعل».
- والحاصل: أن نزول المكروه الديني على العبد المؤمن خير له؛ لأنه إنما أصابه بما كسب من المخالفات، كما قال الله ﷻ: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، ثم إن هذا الذي أصابه إما أن يكون تكفيراً لما اقترفه من السيئات، وهذا مطلب عظيم، وإما أن يكون رفعا لدرجاته، وهذا أعلى وأغلى، والله تعالى أعلم.
- ٨ - (ومنها): أن قول العبد: «لو فعلت كذا» يفتح عليه باب الشيطان؛ إذ

يحمّله على تسخّط ما قدّر الله تعالى عليه، والتبرّم منه، وعدم الرضا بالقضاء، وسوء الظنّ بربه ﷻ، وكلها من نزغات الشيطان، فلا ينبغي للعبد أن يفتح بابها؛ إذ يخسر دنياه وآخرته، نسأل الله ﷻ أن يجعلنا من عباده الذين قال فيهم: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ الآية [الحجر: ٤٢]، وقال: ﴿إِنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [النحل: ٩٩]، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُريدُ إِلَّا إِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.



(٤٩) - (كِتَابُ الْعِلْمِ)

(١) - (بَابُ النَّهْيِ عَنِ اتِّبَاعِ مُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ، وَالتَّحْذِيرِ مِنْ مُتَّبِعِيهِ،
وَالنَّهْيِ عَنِ الْإِخْتِلَافِ فِي الْقُرْآنِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٥٢] (٢٦٦٥) - (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ التُّسْتَرِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ،
قَالَتْ: تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ
الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ
تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا
يَذَكِّرْ إِلَّا أُولَؤُلَ الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾﴾ [آل عمران: ٧]، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمْ
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ^(١)، فَاحْذَرُوهُمْ».

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ) الحارثي القعنبی البصري، مدني الأصل، تقدّم قبل بايين.

٢ - (يَزِيدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التُّسْتَرِيُّ) نزيل البصرة، أبو سعيد، ثقة ثبت، إلا في روايته عن قتادة، ففيها لين، من كبار [٧] (ت ١٦٣) على الصحيح (ع) تقدم في «الإيمان» ٨٤/٤٥٠.

[تنبيه]: قوله: «التُّسْتَرِيُّ» بضم المثناة، وسكون السين المهملة، وفتح

(١) وفي نسخة: «الذين سَمَّاهم الله».

المثناة، ثم راء: نسبة إلى تُسْتَر بلدة من كُور الأهواز، من خوزستان، يقولها الناس: ششتر، بها قبر البراء بن مالك رضي الله عنه، قاله في «اللباب»^(١).

وقال النووي رحمته الله: «التستري»: بضم التاء الأولى، وأما التاء الثانية فالصحيح المشهور فتحها، ولم يذكر السمعاني في كتابه «الأنساب»، والحازمي في «المؤتلف»، وغيرهما من المحققين والأكثرين غيره، وذكر القاضي في «المشارك» أنها مضمومة كالأولى، قال: وضبطها الباجي بالفتح، قال السمعاني: هي بلدة من كُور الأهواز، من بلاد خوزستان، يقول لها الناس ششتر، بها قبر البراء بن مالك الصحابي أخي أنس رضي الله عنه. انتهى^(٢).

٣ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ) هو: عبد الله بن عبيد الله بن أبي مُليكة زهير بن عبد الله بن جُدعان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة، أبو بكر، ويقال: أبو محمد التيمي المكي، كان قاضياً لابن الزبير، ومؤدناً له، ثقة فقيه [٣] تقدم في «المقدمة» ٢٢/٤.

٤ - (الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ) بن أبي بكر الصديق التيمي، ثقة أحد الفقهاء بالمدينة، قال أيوب: ما رأيت أفضل منه، من كبار [٣] (ت ١٠٦) (ع) تقدم في «الحيض» ٦٩٥/٣.

٥ - (عَائِشَةُ) أم المؤمنين رضي الله عنها تقدمت قبل بايين.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله؛ وفيه رواية تابعي عن تابعي: ابن أبي مليكة عن القاسم، والقاسم أحد الفقهاء السبعة، الذين جمعهم القائل بقوله: إِذَا قِيلَ مَنْ فِي الْعِلْمِ سَبْعَةٌ أَبْحَرِ مَقَالَتُهُ لَيْسَتْ عَنِ الْحَقِّ خَارِجَةٌ فَقُلْ هُمْ عُبَيْدُ اللَّهِ عُرْوَةُ قَاسِمٌ سَعِيدٌ أَبُو بَكْرٍ سُلَيْمَانُ خَارِجَةٌ وأن عائشة رضي الله عنها من المكثرين السبعة، المجموعين في قولي: الْمُكْثِرُونَ فِي رِوَايَةِ الْأَثَرِ مِنَ الصَّحَابَةِ الْأَكْبَارِ الْغُرَرِ

(١) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٢١٦/١.

(٢) «شرح النووي» ٢١٦/١٦ - ٢١٧.

أَبُو هُرَيْرَةَ يَلِيهِ ابْنُ عُمَرَ فَأَنْسُ فَرْوَجَةَ الْهَادِي الْأَبْرَ
ثُمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ يَلِيهِ جَابِرٌ فَبَعْدَهُ الْخُذْرِيُّ فَهُوَ آخِرُ
وقد تقدّم هذا كلّهُ غير مرّة، وإنما أعدته تذكيراً؛ لطول العهد به، وبالله تعالى التوفيق.

شرح الحديث:

(عَنْ عَائِشَةَ) أُمِ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا؛ أَنَّهَا (قَالَتْ: تَلَا)؛ أَي: قَرَأَ (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ): (زَادَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَهَ: «هَذِهِ الْآيَةُ»، فَاسْمُ الْإِشَارَةِ مَفْعُولٌ «تَلَا»، وَعَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ يَكُونُ الْمَفْعُولُ قَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ﴾ الْآيَةُ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ لَفْظَهُ. ((هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ)) قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ كَثِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يُخْبِرُ اللَّهُ ﷻ أَنَّ فِي الْقُرْآنِ آيَاتٍ مُحْكَمَاتٍ، هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ؛ أَي: بَيِّنَاتٌ وَاضِحَاتُ الدَّلَالَةِ، لَا التَّبَاسَ فِيهَا عَلَى أَحَدٍ، وَمِنْهُ آيَاتٌ أُخْرَ فِيهَا اشْتِبَاهٌ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ، أَوْ بَعْضِهِمْ، فَمَنْ رَدَّ مَا اشْتَبَهَ إِلَى الْوَاضِحِ مِنْهُ، وَحَكَّمَ مُحْكَمَهُ عَلَى مُتَشَابِهِهِ عِنْدَهُ، فَقَدْ اهْتَدَى، وَمِنْ عَكْسِ انْعِكَاسٍ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ((هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ))؛ أَي: أَصْلُهُ الَّذِي يُرْجَعُ إِلَيْهِ عِنْدَ الْاِشْتِبَاهِ. وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: سُمِّيَتْ أُمُّ الْكِتَابِ لِأَنَّهَا بَيِّنَةٌ فِي نَفْسِهَا، مَبْيَّنَةٌ لِمَا عَدَاهَا مِنَ الْمُتَشَابِهَاتِ، فَهِيَ كَالْأَصْلِ لِهَما، كَمَا سُمِّيَتْ مَكَّةُ أُمَ الْقُرَى لِدُخُولِ الْأَرْضِ مِنْهَا. انْتَهَى ^(١).

((وَأُخْرَ مُتَشَابِهَتٌ))؛ أَي: تَحْتَمِلُ دَلَالَتَهَا مُوَافَقَةُ الْمُحْكَمِ، وَقَدْ تَحْتَمِلُ شَيْئاً آخَرَ مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ وَالتَّرْكِيْبُ، لَا مِنْ حَيْثُ الْمُرَادُ. وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي الْمُحْكَمِ وَالتَّشَابُهِ عَلَى أَقْوَالٍ، سَيَأْتِي بَيَانُهَا فِي الْمَسْأَلَةِ الرَّابِعَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

[فَائِدَةٌ]: قَوْلُهُ: إِنَّمَا لَمْ تُصَرَّفَ «أُخْرَ»؛ لِكُونِهَا عُدِلَتْ عَنِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ؛ لِأَنَّ أَصْلَهَا أَنْ تَكُونَ صِفَةً بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ، كَالْكُبَرِ وَالصُّغَرِ، فَلَمَّا عُدِلَتْ عَنْ مَجْرَى الْأَلْفِ وَاللَّامِ، مُنِعَتْ الصَّرْفُ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: لَمْ يَصْرِفُوهَا؛ لِأَنَّ

واحدها لا ينصرف في معرفة ولا نكرة. وأنكر ذلك المبرد، وقال: يجب على هذا ألا ينصرف غَضَابٌ وعِطَاشٌ. وقال الكسائي: لم تنصرف؛ لأنها صفة. وأنكره ذلك المبرد أيضاً، وقال: إن لُبْدًا وحُطْمًا صفتان، وهما منصرفان. وقال سيبويه: لا يجوز أن تكون «أُخْر» معدولة عن الألف واللام؛ لأنها لو كانت معدولة عن الألف واللام لكانت معرفة، ألا ترى أن «سَحَرَ» معرفة في جميع الأقاويل لَمَّا كانت معدولة عن «السَّحَرَ»، و«أَمْسٍ» في قول من قال: ذهب أَمْسٍ معدولاً عن «الأمس»، فلو كان «أُخْر» معدولاً أيضاً عن الألف واللام، لكان معرفة، وقد وصفه الله تعالى بالنكرة. ذكره القرطبي^(١).

وقال أبو البقاء رَحِمَهُ اللهُ: أصل المتشابه أن يكون بين اثنين، فإذا اجتمعت الأشياء المتشابهة، كان كل منها مشابهاً للآخر، فصح وصفها بأنها متشابهة، وليس المراد أن الآية وحدها متشابهة في نفسها.

وحاصله: أنه ليس من شرط صحة الوصف في الجمع، صحة انبساط مفردات الأوصاف على مفردات الموصوفات، وإن كان الأصل ذلك. ذكره في «الفتح»^(٢).

وقال البخاري في «صحيحه»: ﴿مِنْهُ ءَايَاتٌ تُحْكِمُكَ﴾ قال مجاهد: ما فيه من الحلال والحرام، ﴿وَأُخْرٌ مُتَشَبِهَةٌ﴾ يُصَدِّقُ بعضه بعضاً، هو مثل قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦]، وكقوله جلَّ ذكره: ﴿وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٠٠]، وكقوله: ﴿وَالَّذِينَ أَهْنَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [١٧] [محمد: ١٧]، ﴿زَيْغٌ﴾ شك، ﴿أَبْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ﴾ المشتبهات، ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ يعلمون، ﴿يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ﴾.

قال في «الفتح»: قوله: ﴿أَبْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ﴾: المشتبهات، هو تفسير مجاهد أيضاً، وصله عبد بن حميد، ولفظه: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ قال: شك، ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا شُبِّهَ مِنْهُ أَبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ المشتبهات: الباب الذي ضلُّوا منه، وبه هلكوا.

وقال في «الفتح» أيضاً: قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ يعلمون، و﴿يَقُولُونَ

ءَامَنَّا بِهِ» وصله عبد بن حميد أيضاً عن مجاهد في قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ يعلمون تأويله، ﴿يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ﴾ وعن قتادة قال: قال الراسخون كما يسمعون: آمنا به، كل من عند ربنا، المتشابه والمحكم، فآمنوا بمتشابهه، وعملوا بمحكمه فأصابوا.

قال الحافظ: وهذا الذي ذهب إليه مجاهد من تفسير الآية، يقتضي أن تكون الواو في ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ عاطفة على معمول الاستثناء. وقد روى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان يقرأ: «وما يعلم تأويله إلا الله، ويقول الراسخون في العلم آمنا به»، فهذا يدل على أن الواو للاستئناف؛ لأن هذه الرواية، وإن لم تثبت بها القراءة، لكن أقل درجاتها أن تكون خبراً بإسناد صحيح إلى ترجمان القرآن، فيقدم كلامه في ذلك على من دونه، ويؤيد ذلك أن الآية دلت على ذم متبعي المتشابه؛ لوصفهم بالزيغ، وابتغاء الفتنة، وصرح بوفق ذلك حديث الباب، ودلت الآية على مدح الذين فوّضوا العلم إلى الله، وسلموا إليه، كما مدح الله المؤمنين بالغيب. وحكى الفراء أن في قراءة أبي بن كعب مثل ذلك، أعني: «ويقول الراسخون في العلم آمنا به»^(١).

﴿هَؤُلَاءِ أُمُّ الْكِتَابِ وَأَخْرُ مُتَشَبِهَتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾؛ أي: ضلال،

وخروج عن الحق إلى الباطل.

وقال القرطبي رحمه الله: ﴿الَّذِينَ﴾ رفع بالابتداء، والخبر: ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ﴾ والزيغ: الميل، ومنه: زاغت الشمس، وزاغت الأبصار، ويقال: زاغ يزيغ: إذا ترك القصد، ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾، وهذه الآية نعم كل طائفة من كافر، وزنديق، وجاهل، وصاحب بدعة، وإن كانت الإشارة بها في ذلك الوقت إلى نصارى نجران. وقال قتادة في تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ إن لم يكونوا الحرورية، وأنواع الخوارج فلا أدري من هم؟ انتهى^(٢).

﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ﴾؛ أي: إنما يأخذون منه بالمتشابه الذي يمكنهم أن يحرفوه إلى مقاصدهم الفاسدة، ويُنزِلوه عليها؛ لاحتمال لفظه لما يصرفونه،

فأما المحكم فلا نصيب لهم فيه؛ لأنه دافع لهم، وحجة عليهم، ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْفَتْنَةَ﴾؛ أي: الإضلال لأتباعهم؛ إيهاماً لهم أنهم يحتاجون على بدعتهم بالقرآن، وهو حجة عليهم، لا لهم، كما لو احتجّ النصارى بأن القرآن قد نطق بأن عيسى روح الله، وكلمته، ألقاها إلى مريم، وتركوا الاحتجاج بقوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ [الزخرف: ٥٩]، ويقولون: ﴿إِنْ مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩]، وغير ذلك من الآيات المحكمة المصروفة بأنه خلق من مخلوقات الله، وعبد، ورسول من رسل الله.

قال الطبري رحمه الله: قيل: إن هذه الآية نزلت في الذين جادلوا رسول الله ﷺ في أمر عيسى. وقيل: في أمر مدة هذه الأمة، والثاني أولى؛ لأن أمر عيسى ﷺ قد بينه الله لنبيه ﷺ، فهو معلوم لأمته، بخلاف أمر هذه الأمة، فإن علمه خفي عن العباد. ذكره في «الفتح»^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ تَأْوِيلَهُ﴾؛ أي: تحريفه على ما يريدون، وقال مقاتل بن حيان والسدي: يبتغون أن يعلموا ما يكون، وما عواقب الأشياء من القرآن^(٢).

وقوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ جملة في محل نصب على الحال؛ أي: والحال أنه لا يعلم تأويل؛ أي: ما هو الحق، أو حقيقته إلا الله ﷻ. وقد اختلف القراء في الوقف ههنا، وسيأتي البحث عنه مستوفى في المسألة الخامسة، إن شاء الله تعالى.

وقوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ مبتدأ؛ أي: الثابتون في علم الدين الكاملون فيه.

قال القرطبي رحمه الله: «الرسوخ»: الثبوت في الشيء، وكلُّ ثابت راسخ، وأصله في الأجرام: أن يرسخ الجبل والشجر في الأرض، قال الشاعر [من الطويل]:

(١) «الفتح» ٧٣/٩.

(٢) راجع: «تفسير ابن كثير» ٣٥٢/١ - ٣٥٣.

لَقَدْ رَسَخَتْ فِي الصَّدْرِ مِنِّي مَوْدَّةٌ لِّلَّيْلِ أَبَتْ آيَاتُهَا أَنْ تَغَيَّرَا
وَرَسَخَ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِ فُلَانٍ يَرَسُخُ رُسُوخًا. وَحَكَّى بَعْضُهُمْ: رَسَخَ
الْغَدِيرُ: نَضَبَ مَأْوَهُ. حَكَاهُ ابْنُ فَارِسٍ، فَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ، وَرَسَخَ، وَرَضَخَ،
وَرَضُنَ، وَرَسَبَ كُلُّهُ ثَبَتَ فِيهِ.

وَسئِلُ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ، فَقَالَ: «هُوَ مَنْ بَرَّتْ يَمِينُهُ،
وَصَدَقَ لِسَانُهُ، وَاسْتَقَامَ قَلْبُهُ»^(١).

[فَإِنْ قِيلَ]: كَيْفَ كَانَ فِي الْقُرْآنِ مُتَشَابِهٌ؟، وَاللَّهُ يَقُولُ: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]؟، فَكَيْفَ لَمْ يَجْعَلْهُ كُلَّهُ
وَاضِحًا؟.

[قِيلَ لَهُ]: الْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنْ يَظْهَرَ فَضْلُ الْعُلَمَاءِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ
كَانَ كُلُّهُ وَاضِحًا لَمْ يَظْهَرَ فَضْلُ بَعْضِهِمْ عَلَى الْبَعْضِ، وَهَكَذَا يَفْعَلُ مَنْ يُصَنِّفُ
تَصْنِيفًا، يَجْعَلُ بَعْضُهُ وَاضِحًا، وَبَعْضُهُ مُشْكَلاً، وَيَتْرَكُ لِلْجُنُودِ^(٢) مَوْضِعًا؛ لِأَنَّ
مَا هَانَ وَجُودُهُ، قَلَّ بِهَاوَاهُ. انْتَهَى كَلَامُ الْقُرْطُبِيِّ^(٣).

وَقَالَ فِي «الْمُرَاعَاةِ»: وَحِكْمَةُ وَقُوعِ الْمُتَشَابِهِ فِيهِ: إِعْلَامُ لِلْعُقُولِ بِقُصُورِهَا؛
لِتَسْتَسْلِمَ لِبَارِئِهَا، وَتَعْتَرِفَ بِعَجْزِهَا، وَتَسْلَمَ مِنَ الْعَجَبِ وَالْغُرُورِ وَالتَّكْبَرِ
وَالْتَعَزُّزِ. انْتَهَى.

وَقَوْلُهُ: ﴿يَقُولُونَ﴾ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ، ﴿ءَامَنَّا بِهِ﴾؛ أَيُّ: بِالْمُتَشَابِهِ،
وَوَكَّلْنَا عِلْمَهُ إِلَى عَالَمِهِ، ﴿كُلُّ﴾ مِنَ الْمُتَشَابِهِ وَالْمَحْكَمِ، ﴿مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾؛
أَيُّ: نَزَلَ مِنْ عِنْدِهِ، وَهُوَ حَقٌّ وَصَوَابٌ.

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: فِيهِ ضَمِيرٌ عَائِدٌ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ مُحْكَمُهُ وَمُتَشَابِهُهُ،
وَالْتَقْدِيرُ: كُلُّهُ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا، وَحُذِفَ الضَّمِيرُ لِلدَّلَالَةِ «كُلٌّ» عَلَيْهِ، إِذْ هِيَ لَفْظَةٌ
تَقْتَضِي الْإِضَافَةَ. انْتَهَى^(٤).

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» ٢٢٣/٥.

(٢) مِثْلَةُ الْجَيْمِ، بَعْدَهَا ثَاءٌ مِثْلَةٌ: أَصْلُهَا الْحَجَارَةُ الْمَجْمُوعَةُ، لَكِنْ الْمُرَادُ هُنَا:
الْجَمَاعَةُ.

(٣) «الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ» ١٩/٤. (٤) «الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ» ١٩/٤.

وقوله: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾؛ أي: ذو العقول الخالصة، وهم الراسخون في العلم، الواقفون عند متشابهه، العاملون بمحكمه بما أرشدهم الله تعالى إليه في هذه الآية الكريمة.

وقال القرطبي رحمته الله: أي: ما يقول هذا، ويؤمن، ويقف حيث وقف، ويدع اتباع المتشابه إلا ذو لب، وهو العقل، ولب كل شيء خالصه، فلذلك قيل للعقل: لب، و«أولو» جمع «ذو» من غير لفظه. انتهى.

وقال الإمام ابن كثير رحمته الله: قوله إخباراً عنهم: إنهم ﴿يَقُولُونَ ءَمَّا بِهِ﴾؛ أي: المتشابه، ﴿كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا﴾؛ أي: الجميع من المحكم والمتشابه حق وصدق، وكل واحد منهما يُصدق الآخر، ويشهد له؛ لأن الجميع من عند الله، وليس شيء من عند الله بمختلف، ولا متضاد، كقوله: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُتْرَةَ الَّتِي كَانَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾؛ أي: إنما يفهم، ويعقل ويتدبر المعاني على وجهها أولو العقول السليمة، والفهوم المستقيمة. انتهى^(١).

وقال الإمام ابن جرير الطبري رحمته الله في «تفسيره»: وأما قوله: ﴿مِنْهُ ءَايَاتٌ تُحْكَمُ﴾ فإنه يعني: من الكتاب آيات؛ يعني: بالآيات آيات القرآن، وأما المحكمات فإنهن اللواتي قد أحكمن بالبيان والتفصيل، وأثبتت حججهن، وأدلتهن على ما جعلن أدلة عليه من حلال، وحرام، ووعد، ووعد، وثواب، وعقاب، وأمر، وزجر، وخبر، ومثل، وعظة، وعبر، وما أشبه ذلك.

ثم وصف جل ثناؤه هؤلاء الآيات المحكمات بأنهن هن أم الكتاب؛ يعني بذلك: أنهن أصل الكتاب الذي فيه عماد الدين، والفرائض، والحدود، وسائر ما بالخلق إليه الحاجة، من أمر دينهم، وما كُلفوا من الفرائض في عاجلهم، وآجلهم.

وإنما سماهن أم الكتاب؛ لأنهن معظم الكتاب، وموضع مفرع أهله عند الحاجة إليه، وكذلك تفعل العرب تسمي الجامع معظم الشيء أمّاً له، فتسمي راية القوم التي تجمعهم في العساكر أمهم، والمدبر معظم أمر القرية والبلدة أمها.

وَوَحَّدَ أَمَ الْكِتَابِ، وَلَمْ يَجْمَعْ، فَيَقُولُ: هُنَّ أُمّهَاتُ الْكِتَابِ، وَقَدْ قَالَ: هُنَّ؛ لِأَنَّهُ أَرَادَ: جَمِيعُ الْآيَاتِ الْمَحْكَمَاتِ أُمُّ الْكِتَابِ، لَا أَنَّ كُلَّ آيَةٍ مِنْهُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ، وَلَوْ كَانَ مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ آيَةٍ مِنْهُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ لَكَانَ لَا شَكَّ قَدْ قِيلَ: هُنَّ أُمّهَاتُ الْكِتَابِ.

وَنَظِيرُ قَوْلِ اللَّهِ ﷻ: ﴿هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ عَلَى التَّأْوِيلِ الَّذِي قُلْنَا فِي تَوْحِيدِ الْأُمِّ، وَهِيَ خَبَرٌ لِـ ﴿هُنَّ﴾: قَوْلُهُ تَعَالَى ذِكْرَهُ: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ [الْمُؤْمِنُونَ: ٥٠]، وَلَمْ يَقُلْ: آيَتَيْنِ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهُ: وَجَعَلْنَا جَمِيعَهُمَا آيَةً؛ إِذْ كَانَ الْمَعْنَى وَاحِدًا فِيمَا جُعِلَا فِيهِ لِلخَلْقِ عِبْرَةً.

وَلَوْ كَانَ مَرَادُهُ الْخَبَرَ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى انْفِرَادِهِ بِأَنَّهُ جُعِلَ لِلخَلْقِ عِبْرَةً، لَقِيلَ: وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَتَيْنِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ كَانَ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لَهُمْ عِبْرَةٌ. وَذَلِكَ أَنَّ مَرْيَمَ وَلَدَتْ مِنْ غَيْرِ رَجُلٍ، وَنَطَقَ ابْنُهَا، فَتَكَلَّمَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا، فَكَانَ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِلنَّاسِ آيَةٌ.

قَالَ: وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿مُتَشَبِهَاتٌ﴾ فَإِنَّ مَعْنَاهُ: مُتَشَابِهَاتٌ فِي التَّلَاوَةِ، مُخْتَلِفَاتٌ فِي الْمَعْنَى، كَمَا قَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ: ﴿وَأَتَوْنَا بِهِ مُتَشَبِهَاتًا﴾ [البقرة: ٢٥]؛ يَعْنِي: فِي الْمَنْظَرِ، مُخْتَلَفَاتٌ فِي الْمَطْعَمِ، وَكَمَا قَالَ مُخْبِرًا عَمَّنْ أَخْبَرَ عَنْهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ قَالَ: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾ [البقرة: ٧٠] يَعْنُونَ بِذَلِكَ: تَشَابَهُ عَلَيْنَا فِي الصِّفَةِ، وَإِنْ اخْتَلَفَتْ أَنْوَاعُهُ.

فَتَأْوِيلُ الْكَلَامِ إِذَا: إِنَّ الَّذِي لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ الْقُرْآنَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ بِالْبَيَانِ، هُنَّ أَصْلُ الْكِتَابِ الَّذِي عَلَيْهِ عِمَادُكَ، وَعِمَادُ أُمَّتِكَ فِي الدِّينِ، وَإِلَيْهِ مَفْرَعُكَ وَمَفْرَعُهُمْ، فِيمَا افْتَرَضْتُ عَلَيْكَ وَعَلَيْهِمْ، مِنْ شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ، وَآيَاتُ آخِرِ هُنَّ مُتَشَابِهَاتٌ فِي التَّلَاوَةِ، مُخْتَلَفَاتٌ فِي الْمَعْنَى. انْتَهَى كَلَامُ ابْنِ جَرِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ^(١).

(قَالَتْ) عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَهَ: «فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ: (إِذَا رَأَيْتُمْ) بِضَمِّيرِ الْمُخَاطَبِينَ، وَإِنَّمَا عُدِلَ إِلَى الْجَمْعِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ مَعْرِفَةَ هَذَا لَا يَخْصُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، بَلْ يَعْمَهَا وَغَيْرَهَا، وَخَاطَبَ الْغَائِبِينَ،

وذكر الضمير للتغليب، ففيه تغليبان متعاكسان، فليُتأمل. قاله السندي رحمه الله.

وفي رواية البخاري: «إذا رأيت» بقاء المخاطب، والخطاب لكل من يتأتى له الخطاب، ولذا أتى بضمير الجمع في قوله: «فاحذروهم»، ويَحْتَمِلُ أن يكون بقاء المخاطبة، والخطاب لعائشة رضي الله عنها، ويكون قوله: «فاحذروهم» على أسلوب قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ الآية [الطلاق: ١]؛ لأنها أم المؤمنين؛ بياناً لشرفها، وغزارة علمها، كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم: يا فلان افعلوا كيت وكيت؛ إظهاراً لتقدمه، واعتباراً لترؤسه. قاله الطيبي^(١).

(الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ)؛ أي: من الكتاب، (فَأُولَئِكَ) يَحْتَمِلُ أن يكون بفتح الكاف خطاباً لكل من يتأتى الخطاب، أو بكسرها خطاباً لعائشة رضي الله عنها، وفي رواية ابن ماجه: «إذا رأيتم الذين يجادلون فيه، فهم الذين عناهم الله». (الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ) وفي نسخة: «سماهم الله»؛ أي: في قوله ﷻ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾، (فاحذروهم)؛ أي: لا تجالسوهم، ولا تكالموهم أيها المسلمون، فإنهم أهل البدعة، فيحق لهم الإهانة. وقيل: أمر بالحدز منهم احترازاً عن الوقوع في عقيدتهم، فالمقصود: التحذير من الإصغاء إليهم.

وقال في «الفتح»: قوله: «فاحذروهم»: في رواية الكشميهني: «فاحذروهم» بالإنفراد، والأولى أولى، والمراد: التحذير من الإصغاء إلى الذين يتبعون المتشابه من القرآن، وأول ما ظهر ذلك من اليهود - كما ذكره ابن إسحاق - في تأويلهم الحروف المقطعة، وأن عَدَدَهَا بِالْجُمْلِ مقدار مدة هذه الأمة، ثم أول ما ظهر في الإسلام من الخوارج، حتى جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه فسر بهم الآية، وقصة عمر في إنكاره على صبيغ^(٢) لَمَّا بلغه أنه يتبع المتشابه، فضربه على رأسه حتى أدماه. أخرجها الدارمي وغيره.

(١) «الكاشف عن حقائق السنن» ٦١٩/٢.

(٢) «صبيغ» بوزن أمير، كما ضبطه في «القاموس»، وهو ابن عِسل بكسر العين، وسكون السين المهملتين، كان يُعَنِّثُ الناس بالغوامض والسؤالات، من مُتَشَابِهِ الْقُرْآن، فنفاه عمر رضي الله عنه إلى البصرة بَعْدَ ضَرْبِهِ، وكتبَ إلى واليها ألا يُؤْوِيَهُ تَأْذِيماً، ونهى عن مُجَالَسَتِهِ. انتهى. «تاج العروس» ص ٥٦٧٧.

وقال الخطابي رحمته الله: المتشابه على ضربين: أحدهما: ما إذا رُدَّ إلى المُحَكَّم، واعتُبر به عُرِفَ معناه، والآخر: ما لا سبيل إلى الوقوف على حقيقته، وهو الذي يتبعه أهل الزيغ، فيطلبون تأويله، ولا يبلغون كنهه، فيرتابون فيه، فيُفتنون. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): في درجته: حديث عائشة رضي الله عنها هذا متفق عليه.

[تنبيه]: قد اختلف في إسناد هذا الحديث، قال: فأخرجه الشيخان من طريق يزيد بن إبراهيم التستري، عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد، عن عائشة رضي الله عنها، وأخرجه ابن ماجه من طريق أيوب السختياني، عن ابن أبي مليكة، عنها.

قال في «الفتح»: قد سمع ابن أبي مليكة من عائشة كثيراً، وكثيراً أيضاً ما يدخل بينها وبينه واسطة، وقد اختلف عليه في هذا الحديث، فأخرجه الترمذي من طريق أبي عامر الجزار عن ابن أبي مليكة، عن عائشة، ومن طريق يزيد بن إبراهيم، كما في الباب - يعني: رواية الشيخين - بزيادة القاسم، ثم قال: روى غير واحد هذا الحديث عن ابن أبي مليكة عن عائشة، ولم يذكروا القاسم، وإنما ذكره يزيد بن إبراهيم. انتهى. وقد أخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي الوليد الطيالسي، عن يزيد بن إبراهيم، وحماة بن سلمة جميعاً، عن ابن أبي مليكة، عن القاسم، فلم ينفرد يزيد بزيادة القاسم، وممن رواه عن ابن أبي مليكة بغير ذكر القاسم: أيوب، أخرجه ابن ماجه من طريقه، ونافع بن عمر، وابن جريج، وغيرهما. انتهى^(٢)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٥٢ / ١] (٢٦٦٥)، و(البخاري) في «التفسير» (٦/ ٤٢ و ٤٥٤٧) وفي «خلق أفعال العباد» (٣٠)، و(أبو داود) في «السنة» (٤٥٩٨)، و(الترمذي) في «التفسير» (٢٩٩٣)، و(ابن ماجه) في «المقدمة» (٤٧/ ٧)،

و(أحمد) في «مسنده» (٤٨/٦)، و(الدارمي) في «سننه» (١٤٧)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٧٣، ٧٦)، و(الطحاوي) في «مشكل الآثار» (٢٥١٥ و ٢٥١٦ و ٢٥١٧ و ٢٥١٨)، و(الطبري) في «تفسيره» (٦٦٠٧ و ٦٦٠٩)، و(الطبراني) في «الأوسط» (١٦٤/٥ و ٢٤٤/٦)، و(ابن أبي عاصم) في «السنة» (٩/١)، و(البيهقي) في «دلائل النبوة» (٥٥٤٥/٦) وفي «الاعتقاد» (١١٨/١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان النبي ﷺ لمعنى هذه الآية الكريمة؛ لأن الله ﷻ وكل إليه بيان معاني القرآن لأمته، حيث قال ﷻ: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ الآية [النحل: ٤٤].

٢ - (ومنها): ما قاله النووي رحمه الله: في الحديث التحذير من مخالطة أهل الزيف، وأهل البدع، ومن يتبع المشكلات للفتنة، فأما من سأل عما أشكل عليه للاسترشاد، وتلطف في ذلك، فلا بأس به، وجوابه واجب، وأما الأول فلا يُجاب، بل يُزجر، ويُعزَّر كما عزَّر عمر بن الخطاب رضي الله عنه صبيغ بن عسل حين كان يتبع المتشابه. انتهى.

٣ - (ومنها): أن في ختم الآية بقوله تعالى: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَهْلَ الْآلِبِ﴾ تعريض بالزائغين، ومدح للراسخين؛ يعني: من لم يتذكر، ويتعظ، ويتبع هواه، ليس من أولي الأبواب، ومن ثم قال الراسخون: ﴿رَبَّنَا لَا تُفِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨] خضعوا لباريهم؛ لاستئصال العلم اللدني، واستعاذوا به من الزيف النفساني. قاله الطيبي^(١).

٤ - (ومنها): ما قال بعضهم: دلت الآية على أن بعض القرآن محكم، وبعضه متشابه، ولا يعارض ذلك قوله ﷻ: ﴿أُحْكِمْتَ آيَاتُنَا﴾ [هود: ١]، ولا قوله: ﴿كِتَابًا مُّشْتَبِهًا مَّثَانِي﴾ [الزمر: ٢٣] حتى زعم بعضهم أن كله محكم، وعكس آخرون؛ لأن المراد بالإحكام في قوله: ﴿أُحْكِمْتَ﴾ الاتقان في النظم،

وأن كلها حقٌّ من عند الله، والمراد بالمتشابه: كونه يُشبه بعضه بعضاً في حسن السياق والنظم أيضاً، وليس المراد: اشتباه معناه على سامعه. وحاصل الجواب: أن المحكم وَرَدَ بإزاء معنيين، والمتشابه ورد بإزاء معنيين. انتهى^(١).

٥ - (ومنها): ما قال بعضهم: العقل مُبْتَلَى باعتقاد حقيقة المتشابه، كابتلاء البدن بأداء العبادة، فالحكيم إذا صَنَّفَ كتاباً أجمل فيه أحياناً؛ ليكون موضع خضوع المتعلم لأستاذه، وكالمليك يتخذ علامة يمتاز بها من يُطْلعه على سر. وقيل: لو لم يُبْتَلِ العقل الذي هو أشرف البدن لاستمر العالم في أُبْهَةِ العلم على التمرد، فبذلك يَسْتَأْنَسُ إلى التذلل بعز العبودية، والمتشابه هو موضع خضوع العقول لباريها؛ استسلاماً واعترافاً بقصورها. ذكره في «الفتح»^(٢)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الرابعة): في اختلاف أهل العلم في المراد بالمحكم والمتشابه:

قال العلامة أبو عبد الله القرطبي رحمته الله في «تفسيره»: اختلف العلماء في المحكمات والمتشابهات على أقوال عديدة، فقال جابر بن عبد الله - وهو مقتضى قول الشعبي، وسفيان الثوري، وغيرهم -: المحكمات من أي القرآن ما عُرف تأويله، وفُهِم معناه وتفسيره، والمتشابه ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل، مما استأثر الله تعالى بعلمه دون خلقه. قال بعضهم: ذلك مثل وقت قيام الساعة، وخروج يأجوج ومأجوج، والدجال، ونحو الحروف المقطعة في أوائل السور. قال القرطبي: هذا أحسن ما قيل في المتشابه. وقال الربيع بن خيثم: إن الله تعالى أنزل هذا القرآن فاستأثر منه بعلم ما شاء.

وقال أبو عثمان: المحكم فاتحة الكتاب التي لا تجزئ الصلاة إلا بها. وقال محمد بن الفضل: سورة الإخلاص؛ لأنه ليس فيها إلا التوحيد فقط. وقد قيل: القرآن كله محكم؛ لقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾. وقيل: كله متشابه؛ لقوله: ﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾.

وهذا - كما قال القرطبي - ليس في معنى الآية في شيء، فإن قوله تعالى: ﴿كَتَبَ أَهْكَمَ أَيُّهُ﴾؛ أي: في النظم والرّصف، وأنه حقّ من عند الله. ومعنى ﴿كَتَبَ مُتَشَبَهًا﴾؛ أي: يُشبه بعضه بعضاً، ويصدق بعضه بعضاً، وليس المراد بقوله: ﴿أَيُّهُ تُحْكَمُ هُنَّ أُمُّ الْكُتُبِ وَأُخْرُ مُتَشَبِهَاتٍ﴾ هذا المعنى، وإنما المتشابه في هذه الآية من باب الاحتمال والاشتباه، من قوله: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾؛ أي: التبس علينا؛ أي: يَحتمل أنواعاً كثيرة من البقر. والمراد بالمحكم ما في مقابلة هذا، وهو ما لا التباس فيه، ولا يَحتمل إلا وجهاً واحداً. وقيل: إن المتشابه: ما يَحتمل وجوهاً، ثُمَّ إذا رَدّت الوجوه إلى وجه واحد، وأبطل الباقي صار المتشابه محكماً، فالمحكم أبداً أصلٌ تُرَدُّ إليه الفروع، والمتشابه هو الفرع. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: المحكمات هو قوله في «سورة الأنعام»: ﴿قُلْ نَعَالُوا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١] إلى ثلاث آيات، وقوله في «بني إسرائيل»: ﴿وَقَضَىٰ رَبِّي أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَإِلَٰهَ الَّذِينَ إِحْسَنَّا﴾ [الإسراء: ٢٣]، قال ابن عطية: وهذا عندي مثال أعطاه في المحكمات. وقال ابن عباس أيضاً: المحكمات: ناسخه وحرامه وفرائضه وما يؤمّن به ويعمل به، والمتشابه: المنسوخات ومقدّمه ومؤخّره وأمثاله وأقسامه، وما يؤمّن به، ولا يعمل به. وقال ابن مسعود وغيره: المحكمات: الناسخات، والمتشابهات: المنسوخات، وقاله قتادة والربيع والضحاك.

وقال محمد بن جعفر بن الزبير: المحكمات هي التي فيها حُجّة الرب، وعِصْمَةُ العباد، ودَفْعُ الْخُصُومِ والباطل، ليس لها تصريح ولا تحريف عما وُضِعَ عليه، والمتشابهات لهنّ تصريح وتحريف وتأويل، ابتلى الله فيهنّ العباد. وقاله مجاهد، وابن إسحاق.

قال ابن عطية: وهذا أحسن الأقوال في هذه الآية. قال النحاس: أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات: أن المحكمات ما كان قائماً بنفسه، لا يَحْتَاج أن يُرْجَعَ فيه إلى غيره، نحو: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، ﴿وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾ [طه: ٨٢]، والمتشابهات نحو: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٥٣] يُرْجَعَ فيه إلى قوله جل وعلا: ﴿وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾ [طه: ٨٢]، وإلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨].

قال القرطبي: ما قاله النحاس يُبَيِّن ما اختاره ابن عطية، وهو الجاري على وضع اللسان، وذلك أن المحكم اسم مفعول من أَحْكَم، والإحكام: الإتقان، ولا شك في أن ما كان واضح المعنى لا إشكال فيه ولا تردد، إنما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته، وإتقان تركيبه، ومتى اختل أحد الأمرين جاء التشابه والإشكال. والله أعلم.

وقال ابن خويز مَنَدَاد: للمتشابه وجوه، والذي يتعلق به الحكم ما اختلف فيه العلماء: أي الآيتين نسخت الأخرى، كقول عليّ وابن عباس رضي الله عنهما في الحامل المتوفى عنها زوجها: تَعْتَدُ أَقْصَى الْأَجَلَيْنِ، فكان عمر وزيد بن ثابت وابن مسعود وغيرهم رضي الله عنهم يقولون: وَضَعُ الْحَمْلِ، ويقولون: سورة النساء الْقُضِرَى نَسَخَتْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، وكان عليّ وابن عباس يقولان: لم تُنسخ. وكاختلافهم في الوصية للوارث، هل نُسخَت أم لم تنسخ؟ وتعارض الآيتين أيهما أولى أن تُقَدَّمَ إذا لم يُعَرَفِ النسخ، ولم توجد شرائطه، كقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ﴾ [النساء: ٢٤] يَقْتَضِي الْجَمْعَ بَيْنَ الْأَقْرَابِ مِنْ مِلْكِ الْيَمِينِ، وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٣] يمنع ذلك. ومنه أيضاً تعارض الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم، وتعارض الأقيسة، فذلك المتشابه، وليس من المتشابه أن تقرأ الآية بقراءتين، ويكون الاسم مُحْتَمِلًا أو مُجْمَلًا يَحْتَاجُ إِلَى تَفْسِيرٍ؛ لأن الواجب منه قَدْرُ مَا يَتَنَاوَلُهُ الاسمُ أو جميعه، والقراءتان كالآيتين يجب العمل بموجبهما جميعاً، كما قرئ: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] بالفتح والكسر. انتهى كلام القرطبي رحمته الله (١).

[تنبيه]: قد اقتصر في «الفتح» على ذكر قولين من هذه الأقوال، فقال: المحكم من القرآن ما وَضَحَ معناه، والمتشابه نقيضه، وسُمِّيَ المحكم بذلك؛ لوضوح مفردات كلامه، وإتقان تركيبه، بخلاف المتشابه.

وهذا هو معنى القول الذي رجحه ابن عطية.

قال: وقيل: المحكم: ما عُرِفَ المراد منه، إما بالظهور، وإما بالتأويل،

والمتشابه ما استأثر الله بعلمه، كقيام الساعة، وخروج الدجال، والحروف المقطعة في أوائل السور.

وهذا هو القول الأول الذي استحسنة القرطبي.

قال: وقيل في تفسير المحكم والمتشابه أقوال أخر غير هذه نحو العشرة، ليس هذا موضع بسطها، وما ذكرته أشهرها، وأقربها إلى الصواب. وذكر الأستاذ أبو منصور البغدادي: أن الأخير هو الصحيح عندنا، وابن السمعاني: أنه أحسن الأقوال، والمختار على طريقة أهل السنة، وعلى القول الأول جرى المتأخرون. انتهى ما في «الفتح»^(١).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: عندي أن ما قال أبو منصور، وابن السمعاني هو الأرجح، وهو الذي استحسنة العلامة القرطبي، والحافظ ابن كثير^(٢)، والله تعالى أعلم.

وقال الطيبي رَحِمَهُ اللهُ فِي «شرح المشكاة»: قد افتقرنا في بيان هذا الحديث إلى الكشف عن المراد بالمحكم والمتشابه، فيتضح المحقُّ من المبطل من أبواب التأويل، فنقول - وبالله التوفيق -: المراد بالمحكم: ما اتضح معناه، والمتشابه بخلافه؛ لأن اللفظ الذي يفيد معنى، إما أن يحتمل غيره أو لا، الثاني: النص، والأول إما أن تكون دلالته على ذلك المعنى راجحة أو لا، والأول هو الظاهر، والثاني إما أن يكون مساويه أو لا، والأول هو المجمل، والثاني المؤول، فالمشترك بين النص والظاهر هو المحكم، والمشارك بين المجمل والمؤول هو المتشابه، هكذا ينبغي أن يقسم؛ لأنه رَحِمَهُ اللهُ أَوْقَعَ المحكم مقابلاً للمتشابه في قوله تعالى: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ تُخَكِّمُ هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ﴾، وهو ما لم يتضح معناه، فالواجب أن يُفسَّرَ المحكم بما يقابله مما يتضح معناه.

وبعضد ما ذكرنا أسلوب الآية، وهو الجمع بين التفريق والتقسيم، وذلك أنه تعالى لَمَّا فَرَّقَ مَا جَمَعَ فِي مَعْنَى الْكِتَابِ بِأَن قَالَ: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ تُخَكِّمُ هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ﴾ أَرَادَ أَنْ يُضَيَّفَ إِلَى كُلِّ مِنْهُمَا مَا يَنَاسِبُهُمَا مِنَ الْحُكْمِ،

فقال أولاً: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ﴾، وثانياً قال: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ﴾. وكان يُمكن أن يقال: وأما الذين في قلوبهم استقامة فيتبعون المحكم، لكنه وضع موضع ذلك: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا﴾، وإنما وضع ﴿يَقُولُونَ ءَامَنَّا﴾ موضع «يتبعون المحكم» لإيثار لفظ الرسوخ في الابتداء؛ لأن الرسوخ في العلم لا يحصل إلا بعد التتبع التام، والاجتهاد البليغ، فإذا استقام القلب على طريق الرشاد، ورَسَخَ القدمُ في العلم، أفصح صاحبه النطق بالقول الحق؛ إرشاداً للخلق، وكفى بدعاء الراسخين في العلم: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ شاهداً على أن ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ مقابلٌ لقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾، وفيه إشارة إلى أنَّ الوقف على قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾، والابتداء بقوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ وقف تام، وإلى أن علم بعض المتشابه مختص بالله تعالى، وأنَّ من حاول معرفته، هو الذي أشار إليه في الحديث بقوله: «فاحذروهم». انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

[تنبيه]: ذكر الإمام البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «صحيحه» عن سعيد بن جبير قال رجل^(٢) لابن عباس رضي الله تعالى عنهما: إني أجد في القرآن أشياء تختلف عليّ، قال: ﴿فَلَا أَتَسَابَّ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْتَلْزَمُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، وقال: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الصافات: ٢٧]، ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢]، ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]، فقد كنتموا في هذه الآية، وقال: ﴿أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ إلى قوله: ﴿دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٢٧ - ٣٠]، فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض، ثم قال: ﴿أَبَيْنَكُمُ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ إلى ﴿طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١]، فذكر في هذا خلق الأرض قبل خلق السماء، قال: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٩٦]، ﴿عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ٥٦]، ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]، فكأنه كان ثم مضى. فقال - يعني ابن عباس -: ﴿فَلَا

(١) «الكاشف عن حقائق السنن» ٦١٨/٢ - ٦١٩.

(٢) قال في «الفتح» ٥٢٣/٩: كأنَّ هذا الرجل هو نافع بن الأزرق الذي صار بعد ذلك رأس الأزارقة من الخوارج، وكان يُجالس ابن عباس بمكة، ويسأله، ويُعارضه. انتهى.

أَنسَابَ يَنْهَهُمْ ﴿[المؤمنون: ١٠١] في النفخة الأولى، ثم ينفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله، فلا أنساب بينهم عند ذلك، ولا يتساءلون، ثم في النفخة الآخرة: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٢٧)، وأما قوله: ﴿مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾، ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهَ حُدِيثًا﴾، فإن الله يغفر لأهل الإخلاص ذنوبهم، وقال المشركون: تعالوا نقول: لم نكن مشركين، فحُتِمَ على أفواههم، فتنتطق جوارحهم بأعمالهم، فعند ذلك عُرِفَ أن الله لا يُكْتَمُ حديثاً، وعنده ﴿يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية [الحجر: ٢]. وخلق الله الأرض في يومين، ثم استوى إلى السماء فسواهن في يومين، ثم دحا الأرض - أي: بسطها - ودَحَّوْهَا أن أخرج منها الماء والمرعى، وخلق فيها الجبال والأشجار والآكام وما بينها في يومين آخرين، فذلك قوله: ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠]، فَجُعِلَتِ الأرض وما فيها من شيء في أربعة أيام، وَخُلِقَتِ السماء في يومين. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ [النساء: ٩٦] سَمَّى نفسه ذلك؛ أي: لم يزل ولا يزال كذلك، فإن الله لم يُرِدْ شيئاً إلا أصاب به الذي أراد، فلا يختلف عليك القرآن، فإن كلاً من عند الله. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الخامسة): في اختلاف أهل العلم في قوله ﷻ: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي

الْعِلْمِ﴾:

قال أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في «تفسيره»: اختلف العلماء في ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ هل هو كلام مقطوع مما قبله، أو هو معطوف على ما قبله، فتكون الواو للجمع؟ فالذي عليه الأكثر أنه مقطوع مما قبله، وأن الكلام تمّ عند قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ هذا قول ابن عمر، وابن عباس، وعائشة، وعروة بن الزبير، وعمر بن عبد العزيز، وغيرهم، وهو مذهب الكسائي، والأخفش، والفراء، وأبي عبيد، وغيرهم. قال أبو نَهِيك الأسدي: إنكم تَصْلُونَ هذه الآية، وإنها مقطوعة، وما انتهى علم الراسخين إلا إلى قولهم: ﴿وَأَمَّا يَوْمَ يَكُنُّ مِنْ عِنْدِ رَبِّكَ﴾، وقال مثل هذا عمر بن عبد العزيز، وحكى الطبري نحوه عن يونس، عن أشهب، عن مالك بن أنس.

و﴿يَقُولُونَ﴾ على هذا خبرُ ﴿الرَّاسِخُونَ﴾.

قال الخطابي: وقد جعل الله تعالى آيات كتابه الذي أَمَرْنَا بِالْإِيمَانِ بِهِ، والتصديق بما فيه قسمين: محكماً ومتشابهاً، فقال عز من قائل: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ إلى قوله: ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾، فأَعْلَمَ أَنَّ الْمُتَشَابِهَ مِنَ الْكِتَابِ قَدْ اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بَعْلَمَهُ، فَلَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ أَحَدٌ غَيْرُهُ، ثُمَّ أَثْنَى اللَّهُ ﷻ عَلَى الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ بِأَنَّهُمْ ﴿يَقُولُونَ ءَمَنَّا بِهِ﴾، وَلَوْلَا صِحَّةُ الْإِيمَانِ مِنْهُمْ لَمْ يَسْتَحِقُوا الثَّنَاءَ عَلَيْهِ، وَمَذْهَبُ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ الْوَقْفَ التَّامَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِنَّمَا هُوَ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا يَسْأَلُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، وَأَنَّ مَا بَعْدَهُ اسْتِثْنَاءُ كَلَامٍ آخَرَ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَمَنَّا بِهِ﴾. وَرُويَ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وَإِنَّمَا رُويَ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ نَسَقَ ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ عَلَى مَا قَبْلَهُ، وَزَعَمَ أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَهُ، وَاحْتَجَّ لَهُ بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ، فَقَالَ: مَعْنَاهُ: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ يَعْلَمُونَهُ قَائِلِينَ: ءَمَنَّا، وَزَعَمَ أَنَّ مَوْضِعَ ﴿يَقُولُونَ﴾ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ، وَعَامَّةُ أَهْلِ اللُّغَةِ يَنْكُرُونَهُ، وَيَسْتَبْعِدُونَهُ؛ لِأَنَّ الْعَرَبَ لَا تُضْمِرُ الْفِعْلَ وَالْمَفْعُولَ مَعاً، وَلَا تَذْكُرُ حَالاً إِلَّا مَعَ ظَهْوَرِ الْفِعْلِ، فَإِذَا لَمْ يَظْهَرْ فِعْلٌ فَلَا يَكُونُ حَالٌ، وَلَوْ جَازَ ذَلِكَ لَجَازَ أَنْ يَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ رَاكِباً، بِمَعْنَى: أَقْبَلَ عَبْدُ اللَّهِ رَاكِباً، وَإِنَّمَا يَجُوزُ ذَلِكَ مَعَ ذِكْرِ الْفِعْلِ، كَقَوْلِهِ: عَبْدُ اللَّهِ يَتَكَلَّمُ، يَصْلُحُ بَيْنَ النَّاسِ، فَكَانَ «يَصْلُحُ» حَالاً، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ - أَنَشْدِيهِ أَبُو عَمْرٍاءُ قَالَ: أَنَشْدُنَا أَبُو عَبَّاسٍ ثَعْلَبَ -:

أَرْسَلْتُ فِيهَا قِطْماً^(١) لُكَالِكَا يَقْصُرُ يَمْشِي وَيَطُولُ بَارِكَا

أي: يَقْصُرُ مَا شِئاً. فَكَانَ قَوْلُهُ عَامَّةُ الْعُلَمَاءِ، مَعَ مُسَاعَدَةِ مَذَاهِبِ النُّحَوِيِّينَ لَهُ أَوْلَى مِنْ قَوْلِ مُجَاهِدٍ وَحْدَهُ. وَأَيْضاً فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَنْفِي اللَّهُ سُبْحَانَهُ شَيْئاً عَنِ الْخَلْقِ، وَيُثْبِتَهُ لِنَفْسِهِ، ثُمَّ يَكُونُ لَهُ فِي ذَلِكَ شَرِيكَ، أَلَا تَرَى قَوْلَهُ ﷻ: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]، وَقَوْلُهُ: ﴿لَا يَجْلِبُهَا لُوقُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، وَقَوْلُهُ: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصر: ٨٨]،

(١) «القطم»: الغضبان، والمشتهي اللحم وغيره. و«اللكالك» - بضم اللام الأولى وكسر الثانية -: الجمل الضخم.

فكان هذا كله مما استأثر الله سبحانه بعلمه^(١)، لا يَشْرِكُهُ فِيهِ غَيْرُهُ، كَذَلِكَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، وَلَوْ كَانَتْ الْوَاوُ فِي قَوْلِهِ: ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ لِلنَّسَقِ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ: ﴿كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا﴾ فَائِدَةٌ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قال القرطبي: ما حكاه الخطابي من أنه لم يقل بقول مجاهد غيره، فقد روي عن ابن عباس أن الراسخين معطوف على اسم الله ﷻ، وأنهم داخلون في علم المتشابه، وأنهم مع علمهم به يقولون: آمنا به. وقاله الربيع، ومحمد بن جعفر بن الزبير، والقاسم بن محمد، وغيرهم. و﴿يَقُولُونَ﴾ على هذا التأويل نَضَبٌ على الحال من الراسخين، كما قال:

الرَّيْحُ تَبْكِي شَجْوَهَا وَالْبَرْقُ يَلْمَعُ فِي الْغَمَامَةِ
وهذا البيت يَحْتَمِلُ الْمَعْنَيْنِ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «البرق» مبتدأ، والخبر «يلمع» على التأويل الأول، فيكون مقطوعاً مما قبله، ويجوز أن يكون معطوفاً على «الريح»، و«يلمع» في موضع الحال على التأويل الثاني؛ أي: لامعاً.

واحتج قائلو هذه المقالة أيضاً بأن الله سبحانه مدحهم بالرسوخ في العلم، فكيف يمدحهم، وهم جُهَال؟ وقد قال ابن عباس: أنا ممن يَعْلَمُ تأويله. وقرأ مجاهد هذه الآية، وقال: أنا ممن يعلم تأويله، حكاه عنه إمام الحرمين أبو المعالي.

قال القرطبي: وقد رَدَّ بعضُ العلماء هذا القول إلى القول الأول، فقال: وتقدير تمام الكلام عند الله أن معناه: وما يعلم تأويله إلا الله؛ يعني: تأويل المتشابهات، والراسخون في العلم يعلمون بعضه، قائلين: آمنا به، كلٌّ من عند ربنا بما نُصِبَ من الدلائل في المحكم، وممَّنْ رَدَّهُ إِلَيْهِ، فإذا علموا تأويل بعضه، ولم يعلموا البعض قالوا: آمنا بالجميع، كلٌّ من عند ربنا، وما لم يُحِطْ به علمنا من الخفايا، مما في شَرْعِهِ الصَّالِحِ، فَعِلْمُهُ عِنْدَ رَبِّنَا.

[فإن قال قائل]: قد أشكل على الراسخين بعضُ تفسيره، حتى قال ابن عباس: لا أدري ما الأَوَاهُ، ولا ما غُسْلِينَ؟.

[قيل له]: هذا لا يلزم؛ لأن ابن عباس قد عَلِمَ بعد ذلك، ففسَّرَ ما وقف عليه.

(١) هكذا نسخة تفسير القرطبي: «بعلمه»، والظاهر أن الصواب «به»، والله تعالى أعلم.

وجوابٌ أقطعُ من هذا، وهو أنه سبحانه لم يقل: وكلُّ راسخ، فيجب هذا، فإذا لم يعلمه أحدٌ علِّمه الآخر.

ورجح ابنُ فُورَك أن الراسخين يعلمون التأويل، وأطنب في ذلك، وفي قوله ﷺ لابن عباس: «اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ، وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ» ما يبيِّن لك ذلك؛ أي: علِّمه معاني كتابك، والوقف على هذا يكون عند قوله: ﴿وَالْأَرْسُخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر^(١): وهو الصحيح، فإن تسميتهم راسخين يقتضي أنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوي في علمه جميع من يفهم كلام العرب، وفي أي شيء هو رسوخهم إذا لم يعلموا إلا ما يعلم الجميع؟ لكن المتشابه يتنوع، فمنه ما لا يُعلم البتة، كأمر الروح والساعة، مما استأثر الله بغيبه، وهذا لا يتعاطى علِّمه أحدٌ، لا ابن عباس ولا غيره.

فمن قال من العلماء الحُذَّاق بأن الراسخين لا يعلمون علم المتشابه، فإنما أراد هذا النوع، وأما ما يمكن حمله على وجوه في اللغة، ومَنَاح في كلام العرب فيَتَأَوَّل، ويُعَلِّم تأويله المستقيم، ويُزَال ما فيه مما عسى أن يتعلق من تأويل غير مستقيم، كقوله في عيسى: ﴿وَزُوجٌ مِّنْهُ﴾ [النساء: ١٧١] إلى غير ذلك، فلا يُسَمَّى أحدٌ راسخاً إلا بأن يعلم من هذا النوع كثيراً بحسب ما قُدِّر له، وأما من يقول: إن المتشابه هو المنسوخ، فيستقيم على قوله إدخال الراسخين في علم التأويل، لكن تخصيصه المتشابهات بهذا غير صحيح. انتهى^(٢).

وذكر الحافظ ابن كثير ﷺ بعد ذكر القولين المتقدمين ما نصّه: من العلماء من فَصَّلَ هذا المقام، قال: التأويل يُطْلَق، ويراد به في القرآن معنيان: أحدهما: التأويل بمعنى حقيقة الشيء، وما يؤول أمره إليه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ يَتَابَتَ هَذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي مِنْ قَبْلُ﴾ [يوسف: ١٠٠]، وقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾ [الأعراف: ٥٣]؛ أي: حقيقة ما أُخبروا به من أمر المعاد،

(١) هو شيخه القرطبي، صاحب كتاب «المفهم»، المتوفى سنة ٦٥٦ هـ.

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» ١٦/٤ - ١٨.

فإن أريد بالتأويل هذا، فالوقف على الجلالة؛ لأن حقائق الأمور، وكنهها لا يعلمه على الجلية إلا الله ﷻ، ويكون قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ مبتدأ، و﴿يَقُولُونَ ءَأَمَّا إِلَهُكُمْ﴾ خبره.

وأما إن أريد بالتأويل: المعنى الآخر، وهو التفسير والبيان، والتعبير عن الشيء، كقوله: ﴿نَبَشَأْ بِتَأْوِيلِهِ﴾ [يوسف: ٣٦]؛ أي: بتفسيره، فإن أريد به هذا المعنى، فالوقف على ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾؛ لأنهم يعلمون، ويفهمون ما خطبوا به بهذا الاعتبار، وإن لم يحيطوا علماً بحقائق الأشياء على كُنه ما هي عليه، وعلى هذا فيكون قوله: ﴿يَقُولُونَ ءَأَمَّا إِلَهُكُمْ﴾ حالاً منهم، وساغ هذا، وإن كان من المعطوف دون المعطوف عليه، كقوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ الآية [الحشر: ٨ - ١٠]، وقوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رُكُوكُكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: ٢٢]؛ أي: وجاء الملائكة صفوفاً صفوفاً. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: عندي أن ما تقدّم عن أبي العباس القرطبيّ ترجيحه هو الأرجح، فتأمله بتأنّ وإنصاف، والله تعالى أعلم.

(المسألة السادسة): قال أبو عبد الله القرطبيّ: قال شيخنا أبو العباس - يعني: القرطبيّ، صاحب «المفهم» -:

متّبعو المتشابه لا يخلو أن يتّبعوه، ويجمعه طلباً للتشكيك في القرآن، وإضلال العوام، كما فعلته الزنادقة، والقرامطة^(٢) الطاعنون في القرآن، أو طلباً لاعتقاد ظواهر المتشابه، كما فعلته المجسمة، الذين جمعوا ما في الكتاب والسنة، مما ظاهره الجسمية، حتى اعتقدوا أن البارئ تعالى جسم مُجَسَّم، وصورة مصورة، ذات وجه وعين ويد وجنب ورجل وإصبع، تعالى الله عن

(١) «تفسير ابن كثير» ٣٥٥/١.

(٢) «القرامطة»: فرقة من الزنادقة الملاحدة أتباع الفلاسفة من الفُرس الذين يعتقدون نبوة زرادشت ومزدك وماني، وكانوا يُبيحون المحرمات. راجع: «عقد الجمان» للعينيّ في حوادث سنة (٢٧٨هـ).

ذلك، أو يتَّبِعُوهُ على جهة إبداء تأويلاتها، وإيضاح معانيها، أو كما فعل صبيغ حين أكثر على عمر فيه السؤال، فهذه أربعة أقسام:

(الأول): لا شك في كفرهم، وأن حكم الله فيهم القتل، من غير استتابة.

(الثاني): الصحيح القول بتكفيرهم؛ إذ لا فرق بينهم وبين عبّاد الأصنام والصور، ويستتابون، فإن تابوا، وإلا قُتلوا، كما يُفعل بمن ارتد.

(الثالث): اختلفوا في جواز ذلك؛ بناءً على الخلاف في جواز تأويلها، وقد عُرف أن مذهب السلف ترك التعرض لتأويلها، مع قطعهم باستحالة ظواهرها، فيقولون: أمرؤهم كما جاءت.

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: إن أراد أن السلف يقولون باستحالة ظواهر الصفات، وأنه لا يجوز إثباتها لله تعالى، فهذا غلطٌ عليهم؛ لأن مذهبهم إثباتها لله تعالى على ظواهرها كما يليق بجلاله، وإن أراد أنهم يقولون باستحالة ثبوتها على الكيفية التي ثبتت بها للمخلوق، فهذا مسلمٌ، ولكن ظاهر عبارته فيها إيهام، فليُتَنَبَّه، والله تعالى أعلم.

قال: وذهب بعضهم إلى إبداء تأويلاتها، وحملها على ما يصح حمله في اللسان عليها قط بتعيين مجمل منها.

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: هذا المذهب هو المذهب الذي سلكه الخلف، وخالفوا فيه السلف، وهو مذهب فاسدٌ، وقد بينّا ذلك في غير هذا الموضع، فتبصّر. والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل.

قال: (الرابع): الحكم فيه الأدبُ البليغ، كما فعله عمر بصبيغ. وقال أبو بكر الأنباري: وقد كان الأئمة من السلف، يُعاقبون من يسأل عن تفسير الحروف المشكلات في القرآن؛ لأن السائل إن كان ينبغي بسؤاله تخليد البدعة، وإثارة الفتنة، فهو حقيق بالنكير، وأعظم التعزير، وإن لم يكن ذلك مقصده، فقد استحق العُتْبَ بما اجترم من الذنب؛ إذ أوجد للمنافقين الملحدين في ذلك الوقت سبيلاً إلى أن يقصّدوا ضَعْفَةَ المسلمين بالتشكيك والتضليل، في تحريف القرآن عن مناهج التنزيل، وحقائق التأويل، فمن ذلك: ما حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، أنبأنا سليمان بن حماد بن زيد، عن يزيد بن حازم، عن

سليمان بن يسار، أن صبيغ بن عسل^(١) قَدِمَ المدينة، فجعل يسأل عن متشابه القرآن، وعن أشياء، فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه، فبعث إليه عمر فأحضره، وقد أعد له عَراجين من عراجين النخل، فلما حَضَرَ قال له عمر: من أنت؟ قال: أنا عبد الله صبيغ، فقال عمر رضي الله عنه: وأنا عبد الله عمر، ثم قام إليه فضرب رأسه بعرجون فشجّه، ثم تابع ضربه حتى سال دمه على وجهه، فقال: حسبك يا أمير المؤمنين، فقد والله ذهب ما كنت أجد في رأسي، ثم إن الله تعالى ألهمه التوبة، وقَدَفَهَا في قلبه، فتاب وحَسُنَتْ توبته. انتهى كلام القرطبي رحمته الله^(٢)، وهو بحث مفيد، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٥٣] (٢٦٦٦) - (حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ، قَالَ: كَتَبَ إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَبَاحٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ: هَجَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا، قَالَ: فَسَمِعَ أَصْوَاتَ رَجُلَيْنِ اخْتَلَفَا فِي آيَةٍ، فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ، فَقَالَ: «إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِاخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ».

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ) البصريّ، تقدّم قريباً.
- ٢ - (حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ) الجهميّ البصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٣ - (أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ) عبد الملك بن حبيب البصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.

- ٤ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَبَاحٍ الْأَنْصَارِيُّ) أبو خالد المدنيّ، سكن البصرة، ثقة [٣] قتلته الأزارقة (م ٤) تقدّم في «المساجد ومواضع الصلاة» ٥٧/١٥٦٢.

(١) هو: صبيغ بوزن أمير، ابن شريك بن المنذر بن قطن بن قشع بن عسل - بكسر العين - ابن عمرو بن يربوع التميمي، وقد يُنسب إلى جده الأعلى، فيقال: صبيغ بن عسل. راجع: «القاموس»، وشرحه في مادة «صبغ» و«عسل».

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» ٤/١٣ - ١٥.

٥ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو) العاص رضي الله عنه، تقدّم قريباً.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسلٌ بالبصريين، غير الصحابيِّ، فمصريٌّ طائفيٌّ، وفيه رواية تابعيٍّ عن تابعيٍّ، وفيه التحديث، والكتابة، والقول.

شرح الحديث:

عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ؛ أَنَّهُ (قَالَ: كَتَبَ إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَبَاحٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو) بن العاص رضي الله عنه (قَالَ: هَجَرْتُ) بتشديد الجيم؛ أي: بَكَرْتُ، وقال القاري: أي: أتيت في الهاجرة؛ أي: الظهيرة، قال المظهر: التهجير السير في الهاجرة، وهي وقت شدة الحرّ، ولعل خروجه في هذا الوقت؛ ليدركه رحمته الله عند خروجه من الحجرة، فلا يفوته شيء من أقواله، وأفعاله، وفيه حتّ على تحمل المشقة، والإسراع إلى المسجد، وطلب العلم^(١). (إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا)؛ أي: من الأيام، أو التنوين للتعظيم. (قَالَ) عبد الله (فَسَمِعَ)؛ أي: النبي ﷺ (أَصْوَاتَ رَجُلَيْنِ) قال القاري رحمته الله: صَرَحَ الرضويّ بأنه إذا أضيف الجزآن إلى متضمّنيهما، وكان المتضمّنان بلفظ واحد، فلفظ الإفراد في المضاف أولى من لفظ المثني، ولفظ الجمع فيه أولى من الإفراد، لكن في عدّ الأصوات أجزاءً منهما محل نظر، والظاهر أن جمع الأصوات على حقيقته، فإن كل حرف من كلمات الرجلين صوت معتمد على مخرجه، وفي «تفسير الجلالين» عند قوله تعالى: ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحریم: ٤] أطلق قلوب على قلبيين، ولم يعبر به؛ لاستثقال الجمع بين ثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة. انتهى^(٢).

وقوله: (اِخْتَلَفَا) صفة لـ «رجلين»؛ أي: تنازعا، واختصما (فِي آيَةٍ)؛ أي: في معنى آية متشابهة، وَيَحْتَمِلُ أن يكون اختلافهما في لفظها اختلاف قراءة،

(١) «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ١٩/٢.

(٢) «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» ١٩/٢.

(فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) وقوله: (يُعرفُ) بالبناء للمجهول جملة حالية من «رسول الله»، (فِي وَجْهِهِ) متعلق بـ«يعرف»، وقوله: (الْغَضَبُ) مرفوع على أنه نائب الفاعل، وكان ﷺ لا يغضب لنفسه، وإنما كان يغضب لله ﷻ، فيشتد به ذلك الغضب، حتى يرى أثره من حمرة اللون ونحوها في وجهه الكريم، (فَقَالَ) ﷺ: «إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ» من الأمم اليهود، والنصارى؛ أي: تسببوا في إهلاك أنفسهم بالكفر، والابتداع، (بِاخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ)؛ أي: الكتب المنزلة على أنبيائهم، فكفر بعضهم بكتاب بعض، فهلكوا، فلا تختلفوا أنتم في الكتاب، وأراد بالاختلاف: ما أوقع في شك، أو شبهة، أو فتنة، أو شحناء، أو نحوها^(١).

وقال المناوي رحمه الله: يعني: أن الأمم السابقة اختلفوا في الكتب المنزلة، فكفر بعضهم بكتاب بعض، فهلكوا، فلا تختلفوا أنتم في هذا الكتاب، والمراد بالاختلاف: ما أوقع في شك، أو شبهة، أو فتنة، أو شحناء، ونحو ذلك، لا الاختلاف في وجوه المعاني، واستنباط الأحكام، والمناظرة لإظهار الحق، فإنه مأمور به؛ فضلاً عن كونه منهياً عنه، قال الحراني: والاختلاف انتقال من الخلاف، وهو تقابل بين اثنين فيما ينبغي انفراد الرأي فيه. انتهى^(٢).

وقال النووي رحمه الله: المراد بهلاك من قبلنا هنا: هلاكهم في الدين بكفرهم، وابتداعهم، فحذر رسول الله ﷺ من مثل فعلهم، والأمر بالقيام عند الاختلاف في القرآن - أي: في الحديث التالي - محمول عند العلماء على اختلاف لا يجوز، أو اختلاف يوقع فيما لا يجوز، كاختلاف في نفس القرآن، أو في معنى منه، لا يسوغ فيه الاجتهاد، أو اختلاف يوقع في شك، أو شبهة، أو فتنة، وخصوصة، أو شجار، ونحو ذلك، وأما الاختلاف في استنباط فروع الدين منه، ومناظرة أهل العلم في ذلك على سبيل الفائدة، وإظهار الحق، واختلافهم في ذلك، فليس منهياً عنه، بل هو مأمور به، وفضيلة ظاهرة، وقد

(١) «التيسير بشرح الجامع الصغير» ٣٦٤/١.

(٢) «فيض القدير شرح الجامع الصغير» ٥/٣.

أجمع المسلمون على هذا، من عهد الصحابة رضي الله عنهم إلى الآن، والله تعالى أعلم^(١).

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٥٣/١] (٢٦٦٦)، و(النسائي) في «الكبرى» (٣٣/٥)، و(أحمد) في «مسنده» (١٩٢/٢)، و(سعيد بن منصور) في «سننه» (١٦٤/١)، و(أبو بكر الشيباني) في «الآحاد والمثاني» (١٠٩/٢)، و(البيهقي) في «شعب الإيمان» (٤١٧/٢)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان تحريم الاختلاف في القرآن الكريم، قال القرطبي رحمته الله: هذا الاختلاف لم يكن اختلافاً في القراءة؛ لأنه ﷺ قد سَوَّغَ أن يُقْرَأَ القرآن على سبعة أحرف، كما تقدّم، ولم يكن أيضاً في كونها قرآناً؛ لأنّ ذلك معلوم لهم ضرورةً، ومثل هذا لا يَخْتَلِفُ فيه المسلمون، ولا يُقَرَّرُونَ عليه؟ فإنّه كفرٌ، فلم يبق إلا أنه كان اختلافاً في المعنى، ثم تلك الآية يَحْتَمِلُ أن تكون من المحكمات الظاهرة المعنى، فخالف فيها أحدهما الآخر، إما لقصور فهم، وإما لاحتمال بعيد، فأنكر النبي ﷺ ذلك؛ إذ قد تَرَكَ الظاهر الواضح، وعدل إلى ما ليس كذلك.

وَيَحْتَمِلُ أن تكون من المتشابه، فتعرّضوا لتأويلها، فأنكر النبي ﷺ ذلك، فيكون فيه حجّة لمذهب السلف في التسليم للمتشابهات، وترك تأويلها. انتهى^(٢).

٢ - (ومنها): شفقة النبي ﷺ على أمته، حيث قام بتحذيرهم مما يؤدّي إلى ما هلكت الأمم السابقة بسببه.

٣ - (ومنها): بيان أن الاختلاف شرّ، لا خير فيه، ولا سيّما في القرآن الكريم، فإنه سبب للهلاك السريع، فالواجب على المسلمين أن يعملوا بما علموا منه، ويكلوا علم ما لم يعلموا إلى الله ﷻ.

فقد أخرج أحمد، وابن ماجه بسند صحيح، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه قال: سمع النبي ﷺ قوماً يتدارؤون، فقال: «إنما هلك من كان قبلكم بهذا، ضربوا كتاب الله بعضه ببعض، وإنما نزل كتاب الله يُصدّق بعضه بعضاً، فلا تكذبوا بعضه ببعض، فما علمتم منه فقولوا، وما جهلتم فكلوه إلى عالمه».

٤ - (ومنها): أن المطلوب من المسلمين اتحادهم، وكونهم يداً واحدة على من سواهم، فقد أخرج أبو داود، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً: «المسلمون تتكافأ دماؤهم، يسعى بذمتهم أدناهم، ويُجير عليهم أقصاهم، وهم يدٌ على من سواهم، يردّ مُشدّهم على مُضعفهم، ومُتسرّعهم على قاعدهم...» الحديث.

وأخرج الشيخان عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ، وَتَرَاحُمِهِمْ، وَتَعَاطُفِهِمْ، مَثَلُ الْجَسَدِ، إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ، تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى»، لفظ مسلم، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلف رحمه الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٥٤] [٢٦٦٧] - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا أَبُو قُدَّامَةَ الْحَارِثُ بْنُ

عُبَيْدٍ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ، عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «افْرُقُوا الْقُرْآنَ مَا اتَّخَفَتْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ فَقُومُوا».

رجال هذا الإسناد: أربعة:

- ١ - (يَحْيَى بْنُ يَحْيَى) التميمي النيسابوري، تقدّم قبل باين.
- ٢ - (أَبُو قُدَّامَةَ الْحَارِثُ بْنُ عُبَيْدٍ) الإيادي - بكسر الهمزة، بعدها تحتانية - البصري المؤدّن، صدوق يخطئ^(١) [٨].

(١) قال الجامع عفا الله عنه: هكذا في «التقريب»، والحق أنه ضعيف، يُعتبر به، كما يظهر كلام الأئمة فيه في ترجمته بعد، فتنبّه.

روى عن أبي عمران الجوني، وسعيد الجريري، ومطر الوراق، وغيرهم.
وروى عنه أزهر بن القاسم، وزيد بن الحباب، وابن مهدي، ويحيى بن
يحيى النيسابوري، ومسدد، وطالوت بن عباد، وغيرهم.

قال أحمد: مضطرب الحديث، وقال عمرو بن علي عن ابن مهدي:
كان من شيوخنا، وما رأيت إلا جيداً، وقال ابن معين: ضعيف، وقال أبو
حاتم: ليس بالقوي يكتب حديثه، ولا يُحتج به، وقال النسائي: ليس بذاك
القوي، واستشهد به البخاري متابعه في موضوعين، وقال ابن حبان: كان
ممن كثر وهمه، حتى خرج عن جملة من يُحتج بهم إذا انفردوا، وقال
الساجي: صدوق، عنده مناكير، وقال النسائي في «الجرح والتعديل»:
صالح.

أخرج له البخاري في التعاليق، والمصنف، وأبو داود، والترمذي، وله
في هذا الكتاب حديثان فقط، هذا برقم (٢٦٦٧)، وحديث (٢٨٣٨): «إن
للمؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة...» الحديث.

[تنبيه]: إنما أخرج مسلم للحارث بن عبيد ما تابعه عليه همام بن يحيى،
وأبان بن يزيد العطار، فلا يضر الكلام المذكور فيه أنفاً، ولكن كان الأولى له
تقديم روايتهما على روايته؛ لكونهما ثقتين، بخلافه، كما وعد بذلك في مقدمة
كتابه، حيث قال: «فإذا نحن تقصينا أخبار هذا الصنف من الناس - يعني:
الطبقة الأولى من أهل الحفظ والإتقان - أتبعناها أخباراً يقع في أسانيدنا بعض
من ليس بالموصوف بالحفظ والإتقان كالصنف المقدم قبلهم» إلى آخر كلامه،
والله تعالى أعلم.

٣ - (أَبُو عِمْرَانَ) عبد الملك بن حبيب الجَوْنِي البصري، المذكور في
السند الماضي.

٤ - (جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيُّ) هو: جندب - بضم أوله، والذال تفتح،
وتضم - ابن عبد الله بن سفيان البَجَلِي، ثم الْعَلَقِي - بفتحيتين، ثم قاف - أبو
عبد الله، وربما نُسب إلى جده، صحابي مشهور، مات ﷺ بعد الستين (ع)
تقدم في «الإيمان» ٢٨٦/٤٣.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنف رحمه الله.

شرح الحديث:

(عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ) - بفتحيتين - : نسبة إلى قبيلة بَجِيلَة، وهو ابن أنمار بن أراش بن عمرو بن الغوث، أخي الأزد بن الغوث، وقيل: إن بَجِيلَة اسم أمهم، وهي من سعد العشيرة، وأختها باهلة، ولدتا قبيلتين عظيمتين، نزلت الكوفة، قاله في «اللباب»^(١). (قَالَ) جندب رضي الله عنه: (قَالَ) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اقْرَؤُوا الْقُرْآنَ مَا اِتَّخَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ»؛ يعني: اقرؤوه على نشاط منكم، وخواطركم مجموعة، فإذا حصل لكم ملالة، فاتركوه، فإنه أعظم من أن يقرأه أحد من غير حضور القلب، يقال: قام بالأمر: إذا جدّ فيه، وداوم عليه، وقام عن الأمر: إذا تركه، وتجاوز عنه، كذا فسّره الطيبي رحمه الله^(٢).

وقال الكرمانيّ: الظاهر أن المراد: اقرؤوا القرآن ما دام بين أصحاب القراءة ائتلاف، فإذا حصل اختلاف فقوموا عنه، وقال ابن الجوزيّ: كان اختلاف الصحابة يقع في القراءات، واللغات، فأمروا بالقيام عند الاختلاف؛ لئلا يجحد أحدهم ما يقرأه الآخر، فيكون جاحداً لِمَا أنزل الله ﷻ^(٣).

(فَإِذَا اِخْتَلَفْتُمْ فِيهِ)؛ أي: في فهم معانيه، (فَقُومُوا)؛ أي: تفرقوا؛ لئلا يتمادى بكم الاختلاف إلى الشرّ، قال عياض: يَحْتَمِلُ أن يكون النهي خاصاً بزمه ﷺ؛ لئلا يكون ذلك سبباً لنزول ما يسوؤهم، كما في قوله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ قَسْوَكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١].

وَيَحْتَمِلُ أن يكون المعنى: اقرؤوا، والزموا الائتلاف على ما دلّ عليه، وقاد إليه، فإذا وقع الاختلاف، أو عرض عارض شبهة يقتضي المنازعة الداعية إلى الافتراق، فاتركوا القراءة، وتمسكوا بالمحكم الموجب للألفة، وأعرضوا

(١) «اللباب في تهذيب الأنساب» ١/ ١٢١.

(٢) «الكاشف عن حقائق السنن» ٥/ ١٦٨١.

(٣) «عمدة القاري» ٢٠/ ٦٢.

عن المتشابه المؤدي إلى الفرقة، وهو كقوله ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأِزُوا مِنْهُ لِيَلْزَمَ الْكِبْرِيَاءَ».

وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَنْهَى عَنِ الْقِرَاءَةِ إِذَا وَقَعَ الْاِخْتِلَافُ فِي كَيْفِيَةِ الْأَدَاءِ، بِأَنَّهُ يَتَفَرَّقُوا عِنْدَ الْاِخْتِلَافِ، وَيَسْتَمِرُّ كُلُّ مَنْهُمْ عَلَى قِرَاءَتِهِ، وَمِثْلُهُ مَا تَقْدَمُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا وَقَعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّحَابِيِّينَ الْآخَرِينَ الْاِخْتِلَافُ فِي الْأَدَاءِ، فَتَرَفَعُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «كُلُّكُمْ مُحْسِنٌ»، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث جندب بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا مَتَّقٍ عَلَيْهِ.

[تنبيه]: أشار البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي «صَحِيحِهِ» إِلَى أَنَّهُ اِخْتَلَفَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ مِنْ طَرِيقِ سَلَامِ بْنِ أَبِي مُطِيعٍ مَا نَصَّه: تَابِعَهُ الْحَارِثُ بْنُ عُبَيْدٍ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ، وَلَمْ يَرْفَعِهِ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَأَبَانٌ، وَقَالَ غَنْدَرٌ: عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ، سَمِعْتُ جَنْدَبًا، قَوْلَهُ، وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ: عَنْ أَبِي عِمْرَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ عَمْرِو، قَوْلَهُ، وَجَنْدَبٌ أَصَحُّ، وَأَكْثَرُ. انْتَهَى^(١).

فَقَالَ فِي «الْفَتْحِ»: قَوْلُهُ: «تَابِعَهُ الْحَارِثُ بْنُ عُبَيْدٍ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ»؛ أَيُّ: فِي رَفْعِ الْحَدِيثِ، فَأَمَّا مَتَابَعَةُ الْحَارِثِ، وَهُوَ ابْنُ قُدَامَةَ الْإِيَادِيِّ، فَوَصَّلَهَا الدَّارِمِيُّ^(٢)، عَنْ أَبِي عَسَّانَ مَالِكِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْهُ، وَلَفْظُهُ مِثْلُ رَوَايَةِ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ.

وَأَمَّا مَتَابَعَةُ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ، وَهُوَ أَخُو حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ، فَوَصَّلَهَا الْحَسَنُ بْنُ سَفِيَّانٍ فِي «مُسْنَدِهِ» مِنْ طَرِيقِ أَبِي هِشَامِ الْمَخْزُومِيِّ، عَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عِمْرَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَنْدَبٌ... فَذَكَرَ الْحَدِيثَ مَرْفُوعًا، وَفِي آخِرِهِ: «إِذَا اِخْتَلَفْتُمْ فِيهِ، فَقُومُوا».

قَوْلُهُ: «وَلَمْ يَرْفَعِهِ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَأَبَانٌ»؛ يَعْنِي: ابْنَ يَزِيدَ الْعِطَّارَ، أَمَّا

(١) «صحيح البخاري» ٤/١٩٢٩.

(٢) كان الأولي للحافظ أن يعزو هذه الرواية إلى مسلم، فليُتَبَنَ.

رواية حماد بن سلمة فلم تقع لي موصولة، وأما رواية أبان، فوقعت في «صحيح مسلم» من طريق حَبَّان بن هلال، عنه، ولفظه: قال لنا جندب، ونحن غلمان... فذكره، لكن مرفوعاً أيضاً، فلعله وقع للمصنف^(١) من وجه آخر عنه موقوفاً. قوله: «وقال غندر عن شعبة عن أبي عمران: سمعت جندباً قوله» وَصَّله الإسماعيلي من طريق بندار، عن غندر.

قوله: «وقال ابن عون عن أبي عمران، عن عبد الله بن الصامت، عن عمر قوله»: ابن عون هو: عبد الله البصريّ الإمام المشهور، وهو من أقران أبي عمران، وروايته هذه وَصَّله أبو عبيد، عن معاذ بن معاذ، عنه، وأخرجها النسائي من وجه آخر عنه.

قوله: «وجندب أصحّ، وأكثر»؛ أي: أصحّ إسناداً، وأكثر طُرُقاً، وهو كما قال، فإنّ الجَمّ الغفير رَوَّه عن أبي عمران، عن جندب، إلا أنهم اختلفوا عليه في رَفْعِهِ، ووقفه، والذين رفعوه ثقات حفاظ، فالحكم لهم. وأما رواية ابن عون فشاذة، لم يُتَابَعْ عليها، قال أبو بكر بن أبي داود: لم يخطئ ابن عون قط إلا في هذا، والصواب عن جندب. انتهى.

وَيَحْتَمِلُ أن يكون ابن عون حفظه، ويكون لأبي عمران فيه شيخ آخر، وإنما توارد الرواة على طريق جندب؛ لعلّوها، والتصريح برفعها، وقد أخرج مسلم من وجه آخر عن أبي عمران هذا حديثاً آخر في المعنى، أخرج من طريق حماد، عن أبي عمران الجونيّ، عن عبد الله بن رباح، عن عبد الله بن عمرو، قال: هَجَرْتُ إلى النبي ﷺ، فسمع رجلين اختلفا في آية، فخرج يُعرف الغضب في وجهه، فقال: «إنما هلك من كان قبلكم بالاختلاف في الكتاب»، وهذا مما يُقَوِّي أن يكون لطريق ابن عون أصل، والله أعلم. انتهى^(٢).

قال الجامع عفا الله عنه: قد تبَيَّنَ بما سبق أن حديث جُندب بن عبد الله ﷺ صحيح مرفوعاً، كما اتَّفَقَ عليه الشيخان، فتنبّه، والله تعالى أعلم.

(١) يعني: البخاريّ.

(٢) «الفتح» ٣١٠/١١ - ٣١١، كتاب «فضائل القرآن» رقم (٥٠٦١).

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [١/ ٦٧٥٤ و ٦٧٥٥ و ٦٧٥٦] (٢٦٦٧)،
 و(البخاريّ) في «فضائل القرآن» (٥٠٦٠ و ٥٠٦١) و«الاعتصام» (٧٣٦٤ و ٧٣٦٥)، و(النسائيّ) في «الكبرى» (٣٣/٥)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنّفه»
 (١٠/٥٢٨)، و(أحمد) في «مسنده» (٤/٣١٢)، و(الدارميّ) في «سننه» (٢/٤٤٢)، و(سعيد بن منصور) في «سننه» (٢/٤٨٧)، و(أبو يعلى) في «مسنده»
 (١٥١٩)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٧٣٣ و ٧٥٩)، و(الطبرانيّ) في «الكبير»
 (١٦٧٤ و ١٦٧٥)، و(الرويانّي) في «مسنده» (٢/١٤٨)، و(البغويّ) في «شرح
 السنّة» (١٢٢٤)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): استحباب قراءة القرآن وقت النشاط، وحضور القلب؛ لأنه
 بذلك يوجد التدبّر الذي أنزل من أجله القرآن، كما قال الله ﷻ: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ
 إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾﴾ [ص: ٢٩].

٢ - (ومنها) الأمر بالقيام عن قراءة القرآن، وتركه إذا اختلفت القلوب،
 ولم يوجد لها حضور.

٣ - (ومنها): النهي عن اختلاف المسلمين في القرآن؛ لأن ذلك يؤدي
 إلى التفرّق، والتناحر، والتباغض، والتشاجر، وفيه الهلاك الشامل، كما أخبر
 النبي ﷺ في الحديث الماضي بقوله: «إنما أهلك من كان قبلكم اختلافهم في
 الكتاب».

قال في «الفتح»: وفي الحديث: الحَضُّ على الجماعة والألفة، والتحذير
 من الفرقة، والاختلاف، والنهي عن المراء في القرآن بغير حق، ومن شرّ ذلك
 أن تظهر دلالة الآية على شيء يخالف الرأي، فيتوسّل بالنظر، وتدقيقه إلى
 تأويلها، وحملها على ذلك الرأي، ويقع اللجاج في ذلك، والمناضلة عليه.
 انتهى^(١).

٤ - (ومنها): ما قاله القرطبيّ ﷺ: قوله: «فاذا اختلفتم فيه فقوموا»:

(١) «الفتح» ٣١١/١١ - ٣١٢، كتاب «فضائل القرآن» رقم (٥٠٦١).

يَحْتَمِلُ هذا الخلاف أن يُحْمَلَ على ما قلناه آنفاً، قال القاضي: وقد يكون أمره بالقيام عند الاختلاف في عصره وزمنه ﷺ؛ إذ لا وجه للخلاف والتنازع حينئذ، لا في حروفه، ولا في معانيه، وهو ﷺ حاضرٌ معهم، فيرجعون إليه في مُشْكَلِهِ، ويقطع تنازعهم بتيانهِ.

قال القرطبي: ويظهر لي أن مقصود هذا الحديث: الأمر بالاستمرار في قراءة القرآن، وفي تدبره، والزجر عن كل شيء يقطع عن ذلك، والخلاف فيه في حالة القراءة قاطع عن ذلك في أي شيء كان من حروفه، أو معانيه، والقلب إذا وقع فيه شيء لا يمكن رده على الفور، فأمرهم بالقيام إلى أن تزول تشويشات القلب، ويستفاد هذا من قوله: «اقرأوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم»، فإن القراءة باللسان، والتدبر بالقلب، فأمر باستدامة القراءة مدة دوام تدبر القلب، فإذا وقع الخلاف في تلك الحال انصرف اللسان عن القراءة، والقلب عن التدبر.

وعلى هذا فمن أراد أن يتلو القرآن، فلا يبحث عن معانيه في حال قراءته مع غيره، ويُفرد لذلك وقتاً غير وقت القراءة، والله أعلم.

والحاصل: أن الباحثين في فهم معاني القرآن يجب عليهم أن يقصدوا ببحثهم التعاون على فهمه، واستخراج أحكامه، قاصدين بذلك وجه الله تعالى، ملازمين الأدب والوقار، فإن اتفقت أفهامهم، فقد كُملت نعمة الله تعالى عليهم، وإن اختلفت، وظهر لأحدهما خلاف ما ظهر للآخر، وكان ذلك من مثرات الظنون، ومواضع الاجتهاد، فحق كل واحد أن يصير إلى ما ظهر له، ولا يُثَرَّب على الآخر، ولا يلومه، ولا يجادله، وهذه حالة الأقوياء والمجتهدين، وأما من لم يكن كذلك فحق الرجوع إلى قول الأعلَم، فإنه عن الغلط أبعد وأسلم، وأما إن كان ذلك من المسائل العلمية فالصائر إلى خلاف القطع فيها محروم، وخلافه فيها محرّم مذموم، ثم حُكِمَ على التحقيق: إما التكفير، أو التفسيق. انتهى كلام القرطبي رحمه الله^(١)، وهو بحث نفيس، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٥٥] (...) - (حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ، عَنْ جُنْدَبٍ - يَعْنِي: ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اقْرَءُوا الْقُرْآنَ مَا اثْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ) الْكُوسَجِيُّ الْمُرُوزِيُّ، تَقَدَّمَ قَبْلَ بَابَيْنِ.
 - ٢ - (عَبْدُ الصَّمَدِ) بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ التَّوْرِيُّ الْبَصْرِيُّ، تَقَدَّمَ قَرِيبًا.
 - ٣ - (هَمَّامٌ) بْنُ يَحْيَى بْنِ دِينَارِ الْعَوَظِيِّ - بَفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ، وَسُكُونِ الْوَاوِ، وَكُسْرِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ - أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، أَوْ أَبُو بَكْرٍ الْبَصْرِيُّ، ثِقَةٌ رُبَّمَا وَهَمَ [٧] (ت ٤ أو ١٦٥) (ع) تَقَدَّمَ فِي «الْمَقْدَمَةِ» ٧٠/٦.
- وَالْبَاقِيَانِ ذُكِرَا قَبْلَهُ.

[تَنْبِيهِ]: غَرَضُ الْمَصْنُفِ مِنْ إِيْرَادِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ، وَالتِّي بَعْدَهَا بَيَانُ مُتَابَعَةِ هَمَّامٍ، وَأَبَانَ لِلْحَارِثِ بْنِ عُبَيْدٍ؛ لِأَنَّهُ مُضَعَّفٌ، كَمَا تَقَدَّمَ فِي تَرْجُمَتِهِ، وَقَدْ أَشْرَتْ سَابِقًا أَنَّهُ كَانَ الْأَوَّلَى لَهُ أَنْ يَقْدَّمَ رَوَايَتِيهِمَا عَلَى رَوَايَتِهِ، فَتَنْبَهَ. وَالْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَقَدْ مَضَى شَرْحُهُ، وَبَيَانُ مَسَائِلِهِ فِي الْحَدِيثِ الْمَاضِي، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٥٦] (...) - (حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرِ الدَّارِمِيِّ، حَدَّثَنَا حَبَّانٌ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ، قَالَ: قَالَ لَنَا جُنْدَبٌ، وَنَحْنُ غِلْمَانٌ بِالْكُوفَةِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اقْرَءُوا الْقُرْآنَ». بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرِ الدَّارِمِيِّ) أَبُو جَعْفَرٍ السَّرْحَسِيِّ، ثِقَةٌ حَافِظٌ [١١] (ت ٢٥٣) (خ م د ت ق) تَقَدَّمَ فِي «الْمَقْدَمَةِ» ٩٣/٦.
- ٢ - (حَبَّانٌ) - بَفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ - ابْنُ هَلَالٍ، أَبُو حَبِيبٍ الْبَصْرِيُّ، ثِقَةٌ ثَبْتُ [٩] (ت ٢١٦) (ع) تَقَدَّمَ فِي «الْإِيمَانِ» ٣٢٢/٥٥.

٣ - (أَبَانُ) بن يزيد العطار، أبو يزيد البصري، ثقة له أفراد [٧] مات في حدود (١٦٠) (خ م د ت س) تقدم في «الإيمان» ٥٤٠/١. والباقيان ذكرا قبله.

[تنبيه]: رواية أبان بن يزيد عن أبي عمران هذه لم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٢) - (بَابُ فِي الْأَلَدِّ الْخَصِمِ)

«الألد»: الشديد اللد؛ أي: الجدل، مُشتق من اللدّين، وهما صفحتا العنق؛ والمعنى: أنه من أي جانب أخذ في الخصومة قوي، وقيل غير ذلك في معناه، مما سيأتي قريباً - إن شاء الله تعالى -.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٥٧] [٢٦٦٨] - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَبْغَضَ الرَّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدَّ الْخَصِمُ»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (ابْنُ جُرَيْجٍ) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأمويّ مولا هم المكي، تقدّم قريباً.

والباقيون ذكروا في الباب، والباين قبله.

شرح الحديث:

(عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها)؛ أنها (قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَبْغَضَ الرَّجَالِ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ رحمته الله: الْأَبْغَضُ هُوَ الْكَافِرُ، فَمَعْنَى الْحَدِيثِ: أَبْغَضَ الرِّجَالِ الْكَفَّارُ: الْكَافِرُ الْمَعَانِدُ، أَوْ أَبْغَضَ الرِّجَالِ الْمُخَاصِمِينَ. قَالَ الْحَافِظُ رحمته الله: وَالثَّانِي هُوَ الْمَعْتَمِدُ، وَهُوَ أَعَمُّ مِنْ أَنْ يَكُونَ كَافِرًا، أَوْ مُسْلِمًا، فَإِنْ كَانَ كَافِرًا، فَأَفْعَلُ التَّفْضِيلِ فِي حَقِّهِ عَلَى حَقِيقَتِهَا فِي الْعُمُومِ، وَإِنْ كَانَ مُسْلِمًا، فَسَبَبُ

البغض أن كثرة المخاصمة تُفضي غالباً إلى ما يُذمّ صاحبه، أو يخصّ في حقّ المسلمين بمن يُخاصم في باطل، ويشهد للأول حديث: «كفى بك إثماً أن لا تزال مخاصماً»، أخرجه الطبراني، عن أبي أمامة بسند ضعيف، وورد الترغيب في ترك المخاصمة، فعند أبي داود من طريق سليمان بن حبيب، عن أبي أمامة رضي الله عنه، رفعه: «أنا زعيم ببيت في ربض الجنة لمن ترك المراء، وإن كان محقاً»، وله شاهد عند الطبراني من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه، و«الربض» - بفتح الراء، والموحدة، بعدها ضاد معجمة: الأسفل. انتهى^(١).

(إِلَى اللَّهِ الْأَلْدُ الْخَصِمُ) بفتح الخاء المعجمة، وكسر الصاد المهملة: فسره البخاري: بأنه الدائم الخصومة.

وقال ابن المنير رحمته الله: «الألد»: مشتق من اللدد، وهو الاعوجاج والانحراف عن الحق، وأصله من اللديد، وهو جانب الوادي، ويُطلق على جانب الفم، ومنه «اللدود»، وهو صبّ الدواء منحرفاً عن وسط الفم إلى جانبه. انتهى^(٢).

وقال النووي رحمته الله: «الألد الخصم» - هو بفتح الخاء، وكسر الصاد - و«الألد»: شديد الخصومة، مأخوذ من لديد الوادي، وهما جانباه؛ لأنه كلما احتجّ عليه بحجة أخذ في جانب آخر، وأما «الخصم»: فهو الحاذق بالخصومة، والمذموم هو الخصومة بالباطل في رفع حق، أو إثبات باطل. انتهى^(٣).

وقال أبو العباس القرطبي رحمته الله: «الألد الخصم»: الرواية «الْخَصْمُ» - بسكون الصاد - وقد قيّده بعضهم بكسرها، وكلاهما اسم للمخاصم، غير أن الذي بالسكون هو مصدر في الأصل، وُضع موضع الاسم، ولذلك يكون في المذكر والمؤنث، والتثنية، والجمع بلفظ واحد في الأكثر، ومن العرب من يُثنيّه، ويجمعه؛ لأنه يذهب به مذهب الاسم، وقد جاءت اللغتان في كتاب الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا

(١) «الفتح» ١٨/١٧، كتاب «الأحكام» رقم (٧١٨٨).

(٢) «الفتح» ١٨/١٧. (٣) «شرح النووي» ٢١٩/١٦.

﴿٢١﴾ [ص: ٢١] ثم قال: ﴿خَصَمَانِ بَعِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ﴾ [ص: ٢٢]. فأما الذي بالكسر، فهو الشديد الخصومة. و«الألد»: هو الشديد الخصومة، مأخوذ من اللديدين، وهما جانبا الوادي؛ لأنه كلما أخذ عليه جانب أخذ في جانب آخر، وقيل: لإعماله لذيديه، وهو صفحتا عنقه عند خصومته. وكان حكم «الألد» أن يكون تابعا لل«خصم»؛ لأن «الألد» صفة، و«الخصم» اسم، لكن لما كان الخصم مصدراً في الأصل، وكان «الألد» صفة مشهورة عكس الأمر، فجعل التابع متبوعاً، وهذا على نحو قوله تعالى: ﴿وَعَزَّيْتُ سُوْدُ﴾ [فاطر: ٢٧] وإنما يُقال: أسود غريب. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عائشة رضي الله عنها هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٥٧/٢] (٢٦٦٨)، و(البخاري) في «المظالم والغصب» (٢٤٥٧) و«التفسير» (٤٥٢٣) و«الأحكام» (٧١٨٨)، و(الترمذي) في «التفسير» (٢٩٧٦)، و(النسائي) في «المجتبى» (٥٤٢٥) وفي «الكبرى» (٥٩٨٧) و(١١٠٣٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٣٧٥ و ٢٣٨٢٢ و ٢٥١٧٦)، و(ابن راهويه) في «مسنده» (٦٥٣/٣)، و(الحميدي) في «مسنده» (١٣٢/١)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٥٦٩٧)، و(اللالكائي) في «اعتقاد أهل السنة» (٢٠٩)، و(البيهقي) في «الكبرى» (١٠٨/١٠) وفي «شعب الإيمان» (٣٤٠/٦)، و(البغوي) في «شرح السنة» (٢٤٩٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان ذمّ شدة الخصومة، والمراد به: الخصومة في دفع الحقّ، أو إثبات الباطل، كما سبق في كلام النووي رحمته الله، وهو الذي جاءت النصوص في ذمّه، فقد أخرج أحمد، والترمذي، وصححه، وابن ماجه عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضلّ قوم بعد هُدًى كانوا عليه، إلا أوتوا

الجدل»، ثم تلا تلك الآية: ﴿مَا صَرَّيْتُهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨]^(١).

٢ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمته الله: هذا الخصم المبغوض عند الله تعالى هو الذي يقصد بخصومته مدافعة الحق، ورده بالأوجه الفاسدة، والشبه الموهمة، وأشد ذلك الخصومة في أصول الدين، كخصومة أكثر المتكلمين، المعرضين عن الطرق التي أرشد إليها كتاب الله تعالى، وسنة رسوله ﷺ، وسلف أمته إلى طُرُق مبتدعة، واصطلاحات مخترعة، وقوانين جدلية، وأمور صناعية، مدار أكثرها على مباحث سوفسطائية، أو مناقشات لفظية، ترد بسببها على الآخذ فيها شبهة، ربما يعجز عنها، وشكوك يذهب الإيمان معها، وأحسنهم انفصلاً عنها أجدلهم، لا أعلمهم، فكم من عالم بفساد الشبهة لا يقوى على حلها، وكم من منفصل عنها لا يُدرك حقيقة علمها، ثم إن هؤلاء المتكلمين قد ارتكبوا أنواعاً من المحال، لا يرتضيها البُلّه، ولا الأطفال، لَمَّا بحثوا عن تحييز الجواهر، والألوان، والأحوال، ثم إنهم أخذوا يبحثون فيما أمسك عنه السلف الصالح، ولم يوجد عنهم بحث واضح، وهو كيفية تعلقات صفات الله تعالى، وتعيديها، واتحادها في نفسها، وهل هي الذات أو غيرها؟، وفي الكلام، هل هو متحد، أو منقسم؟، وعلى الثاني: هل ينقسم بالنوع، أو الوصف؟، وكيف تعلق في الأزل بالمأمور، مع كونه حادثاً؟، ثم إذا انعدم المأمور، فهل يبقى ذلك التعلق؟، وهل الأمر لزيد بالصلاة مثلاً، هو نفس الأمر لعمره بالزكاة؟ إلى غير ذلك من الأبحاث المبتدعة، التي لم يأمر الشارع بالبحث عنها، وسكت عنها الصحابة رضي الله عنهم، ومن سلك سبيلهم، بل نهوا عن الخوض فيها؛ لِعَلَّهم بأنه بحث عن كيفية ما لا تُعلم كَيْفِيَّتُهُ بالعقل، لكون العقول لها حدّ تقف عنده، وهو العجز عن التكيف، لا يتعداه، ولا فرق بين البحث عن كيفية الذات، وكيفية الصفات، ولذلك قال العليم الخبير: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، ومن توقف في هذا، فليعلم أنه إذا كان حُجِبَ عن كيفية نفسه، مع وجودها، وعن كيفية إدراك ما يُدرك به، فهو عن إدراك غيره أعجز.

وغاية علم العلماء، وإدراك عقول الفضلاء أن يقطعوا بوجود فاعل لهذه
المصنوعات، منزّه عن الشبيه، مقدّس عن النظير، متصف بصفات الكمال.
ثم متى ثبت النقل، وأخبرنا الصادقون عنه بشيء من أوصافه، وأسمائه
قبلناه، واعتقدناه، وما لم يتعرّضوا له، سكتنا عنه، وتركنا الخوض فيه، وهذه
طريقة السلف، وما سواها مَهَاوٍ، وتَلَفٌ، ويكفي في الردع عن الخوض في
طرق المتكلمين، ما قد ورد في ذلك عن الأئمة المتقدمين، فمن ذلك قول
عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى: من جعل دينه غَرَضاً للخصومات، أكثر
الشغل، والدّين قد فُرِغ منه، ليس بأمر يؤتكف على النظر فيه. وقال مالك بن
أنس رحمه الله تعالى: ليس هذا الجدل من الدين في شيء، وقال: كان يقال:
لا تمكّن زائغ القلب من أذنك، فإنك لا تدري ما يعلّق من ذلك. وقال
الشافعي رحمه الله تعالى: لأن يُتلى العبد بكلّ ما نهى الله عنه ما عدا الشرك
خير له من أن ينظر في علم الكلام، وإذا سمعت من يقول: الاسم هو
المسمّى، أو غير المسمّى، فاشهد أنه من أهل الكلام، ولا دين له. قال:
وحكمي في أهل الكلام أن يُضربوا بالجريد، ويُطاف بهم في العشائر،
والقبائل، ويقال: هذا جزاء من ترك الكتاب والسُنّة، وأخذ في الكلام. وقال
الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: لا يُفلح صاحب الكلام أبداً، علماء
الكلام زنادقة. وقال ابن عقيل: قال بعض أصحابنا: أنا أقطع أن الصحابة رضي الله عنهم
ماتوا، وما عرفوا الجوهر والعرض، فإن رضيت أن تكون مثلهم فكن، وإن
رأيت طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر، وعمر، فبئسما رأيته. قال:
وقد أفضى هذا الكلام بأهله إلى الشكوك، وبكثير منهم إلى الإلحاد، وبيعضهم
إلى التهاون بوظائف العبادات، وسبب ذلك إعراضهم عن نصوص الشارع،
وتطلّبهم حقائق الأمور من غيره، وليس في قوة العقل ما يدرك ما في نصوص
الشارع من الحِكم التي استأثر بها، ولو لم يكن في الجدل، إلا أن النبي صلى الله عليه وآله
قد أخبر أنه الضلال، كما قال فيما خرّجه الترمذي: «ما ضلّ قوم بعد هُدى
كانوا عليه إلا أوتوا الجدل»، وقال: إنه صحيح.

قال: وقد رجع كثير من أئمة المتكلمين عن الكلام، بعد انقضاء أعمار
مديدة، وآماد بعيدة، لَمَّا لَطَفَ الله تعالى بهم، وأظهر لهم آياته، وباطن برهانه،

فمنهم: إمام المتكلمين أبو المعالي إمام الحرمين (ت ٤٧٨هـ)، فقد حكى عنه الثقات أنه قال: لقد خلّيت أهل الإسلام، وعلومهم، وركبت البحر الأعظم، وغُصت في كل شيء، نَهَى عنه أهل العلم رغبةً في طلب الحق، وهرباً من التقليد، والآن فقد رجعت عن الكلّ إلى كلمة الحقّ، عليكم بدين العجائز، وأختم عاقبة أمري عند الرحيل بكلمة الإخلاص، والويل لابن الجَوْنِيّ.

وقال لأصحابه عند موته: يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام، فلو عرفت أنه يبلغ بي ما بلغتُ، ما تشاغلْتُ به. وقال أحمد بن سنان: كان الوليد بن أبان الكرابيسيّ خالي، فلما حضرته الوفاة قال لبنيه: تعلمون أحداً أعلم مني؟ قالوا: لا، قال: فَتَّهْمُونِي؟ قالوا: لا، قال: فَإِنِّي أوصيكم، أفتقبلون؟ قالوا: نعم، قال: عليكم بما عليه أصحاب الحديث، فَإِنِّي رأيت الحقّ معهم. وقال أبو الوفاء بن عَقِيل: لقد بالغت في الأصول طول عمري، ثم عُدتُ القهقري إلى مذهب المكتب. وهذا الشهرستاني، صاحب «نهاية الإقدام في علم الكلام» وَصَفَ حاله فيما وصل إليه من علم الكلام، وما ناله، فتمثّل بما قاله:

لَعَمْرِي لَقَدْ طُفْتُ الْمَعَاهِدَ كُلَّهَا وَصَيَّرْتُ طَرْفِي بَيْنَ تِلْكَ الْمَعَالِمِ
فَلَمْ أَرَ إِلَّا وَاضِعاً كَفَّ حَائِرٍ عَلَى ذَقْنٍ أَوْ قَارِعٍ سِنَّ نَادِمٍ

ثم قال: عليكم بدين العجائز، فإنه أسنى الجوائز.

قال القرطبيّ: ولو لم يكن في الكلام شيء يُدْخِلُ به إلا مسألتان، هما من مبادئه، لكان حقيقاً بالذمّ، وجديراً بالذّكر:

[إحدهما]: قول طائفة منهم: إن أول الواجبات الشك في الله تعالى؛ إذ هو اللازم عن وجوب النظر، أو القصد إلى النظر، واليه أشار الإمام بقوله: ركبت البحر.

[والثانية]: قول جماعة منهم: إن من لم يعرف الله تعالى بالطرق التي طرّقوها، والأبحاث التي حرّروها، فلا يصح إيمانه، وهو كافر، فيلزمهم على هذا تكفير أكثر المسلمين، من السلف الماضين، وأئمة المسلمين، وأن من يبدأ بتكفيره: أباه، وأسلافه، حتى لقد أورد على بعضهم أن هذا يلزم منه تكفير أبيك، وأسلافك، وجيرانك، فقال: لا تُشْنَعُ عليّ بكثرة أهل النار. قال: وقد رَدَّ بعض من لم يقل بهاتين المسألتين من المتكلمين ما على من قال بهما،

بطريق من النظر والاستدلال؛ بناء منهم على أن هاتين المسألتين نظريتان، وهذا خطأ فاحشٌ، فالكلُّ يُحْطُّون، الطائفة الأولى بأصل القول بالمسألتين، والثانية بتسليم أن فسادها ليس بضروريٍّ، ومن شكَّ في تكفير من قال: إن الشكَّ في الله تعالى واجب، وأن معظم الصحابة، والمسلمين كفّار، فهو كافر شرعاً، أو مُختلَّ العقل وضعاً، إذ كلُّ واحدة منهما معلومة الفساد بالضرورة الشرعيّة الحاصلة بالأخبار المتواترة القطعيّة، وإن لم يكن كذلك، فلا ضروريُّ يُصار إليه في الشرعيّات، ولا العقليّات، عصمنا الله تعالى من بدع المبتدعين، وسلك بنا طرق السلف الماضين، وإنما طوّلت في هذه المسألة الأنفاس من هذه البدع في الناس، ولأنه قد اغترّ كثير من الجهال بزخرف تلك الأقوال، وقد بذلت ما وجب عليّ من النصيحة، والله تعالى يتولّى إصلاح القلوب الجريحة. انتهى كلام القرطبيّ رَحِمَهُ اللهُ (١).

قال الجامع عفا الله عنه: لقد أجاد القرطبيّ رَحِمَهُ اللهُ في هذا التحقيق، فإنه بحث نفيسٌ أنيس، والله تعالى وليّ التوفيق.

[تنبيه]: قيل: إن سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ [البقرة: ٢٠٤] هو الأحنس بن شريق، وكان رجلاً حلو المنطق، إذا لقي رسول الله ﷺ ألان له القول، وادّعى أنه يحبه، وأنه مسلم، ويُشهد الله على ما في قلبه؛ أي: يحلف، ويقول: الله شاهد على ما في قلبي من محبتك، ومن الإسلام، فقال الله في حقه: ﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾؛ أي: شديد الجدال، والخصومة، والعداوة للمسلمين، والألد أفعل التفضيل، من اللدد، وهو شدة الخصومة، والخصام المخاصمة، وإضافة الألد بمعنى «في»، أو يُجعل الخصام ألد على المبالغة، وقيل: الخصام جمع خصم، كصعب وصعاب، بمعنى: هو أشدّ الخصوم خصومة، قاله في «العمدة» (٢)، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(١) «المفهم» ٦/ ٦٩٠ - ٦٩٤، ببعض تغيير من «الفتح».

(٢) «عمدة القاري» ١٨/ ١١٤.

(٣) - (بَابُ اتِّبَاعِ سُنَنِ الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٥٨] (٢٦٦٩) - (حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ شِبْرًا بِشِبْرٍ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا فِي جُحْرِ ضَبٍّ لَاتَّبَعْتُمُوهُمْ»، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: «فَمَنْ؟»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ) الْهَرَوِيُّ الْأَصْلُ، ثُمَّ الْحَدَثَانِي، وَيُقَالُ لَهُ: الْأَنْبَارِيُّ، تَقَدَّمَ قَرِيبًا.
- ٢ - (حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ) الْعُقَيْلِيُّ - بِالضَّم - أَبُو عَمْرِو الصَّنَعَانِيُّ، نَزِيلُ عَسْقَلَانَ، ثِقَّةٌ رُبَّمَا وَهَمَ [٨] (ت ١٨١) (خ م مد س ق) تقدم في «الإيمان» ٨٧ / ٤٦١.
- ٣ - (زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ) الْعَدَوِيُّ، مَوْلَى عُمَرَ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبُو أَسَامَةَ الْمَدَنِيُّ، ثِقَّةٌ فَقِيهٌ، وَكَانَ يَرْسُلُ [٣] (ت ١٣٦) (ع) تقدم في «الإيمان» ٣٦ / ٢٥٠.
- ٤ - (عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ) الْهَلَالِيُّ، أَبُو مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ، مَوْلَى مَيْمُونَةَ رضي الله عنها، ثِقَّةٌ فَاضِلٌ، صَاحِبُ مَوَاعِظٍ وَعِبَادَةٍ، مِنْ صَغَارٍ [٢] (٩٤) وَقِيلَ: بَعْدَ ذَلِكَ (ع) تَقَدَّمَ فِي «الإيمان» ٢٦ / ٢١٣.
- ٥ - (أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ) سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ رضي الله عنه، تَقَدَّمَ قَرِيبًا.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خُمَاسِيَّاتِ الْمُصَنِّفِ رحمته الله، وَأَنَّهُ مُسَلَّسٌ بِالْمَدَنِيِّينَ مِنْ زَيْدٍ، وَفِيهِ رَوَايَةٌ تَابِعِيٌّ عَنْ تَابِعِيِّ، وَفِيهِ أَبُو سَعِيدٍ رضي الله عنه مِنَ الْمَكْثَرِينَ السَّبْعَةِ.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ) رضي الله عنه؛ أَنَّهُ (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَتَتَّبِعَنَّ» بِمَثْنَاتَيْنِ مَفْتُوحَتَيْنِ، ثُمَّ مَوْحِدَةً مَكْسُورَةً، وَعَيْنٌ مَهْمَلَةٌ مَضْمُومَةٌ، وَنُونٌ ثَقِيلَةٌ،

وأصله تتبعون. (سَنَنَ) بالسين المهملة، والنون، بعدها نون أخرى؛ أي: طريق، وقال في «العمدة»: «السنن» بفتح السين: السبيل والمنهاج، وقال الكرماني: ويروى بالضم^(١).

وقال النووي رحمته الله: «السنن» بفتح السين، والنون، وهو الطريق، والمراد بالشبر، والذراع، وجُحِر الضب: التمثيل بشدة الموافقة لهم، والمراد: الموافقة في المعاصي، والمخالفات، لا في الكفر، وفي هذا معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم. انتهى^(٢).

وقال الطيبي رحمته الله: «السُّنَن» جمع سُنَّة، وهي الطريقة حسنة كانت أو سيئة، والمراد بها هنا: طريقة أهل الأهواء والبدع التي ابتدعوها من تلقاء أنفسهم بعد أنبيائهم، من تغيير دينهم، وتحريف كتابهم، كما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل. انتهى^(٣).

وقال القرطبي رحمته الله: قوله: «لتتبعن سنن الذين من قبلكم» قيّدناه «سَنَن» بفتح السين، وهو الطريق، وبضمّها، وهو جمع سُنَّة، وهي الطريقة المسلوكة، وذكر الشبر، والذراع، والحُجُر أمثال تفيد أن هذه الأمة يطرأ عليها من الابتداع، والاختلاف، مثل الذي كان وقع لبني إسرائيل، وقد رَوَى الترمذي هذا المعنى بأوضح من هذا، فقال: «ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل، حَذَوُ النعل بالنعل، حتى إن كان منهم من يأتي أمه علانية، لكان في أمتي من يصنع ذلك، وإن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملّة، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين، كلها في النار، إلا واحدة»، قالوا: ومن هي يا رسول الله؟ قال: «ما أنا عليه وأصحابي»^(٤)، خرّجه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، وقد رواه أبو داود من حديث معاوية بن أبي سفيان، وقال: «اثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي الجماعة»^(٥)؛ يعني: جماعة أصحابي، ومن

(١) «عمدة القاري» ٤٣/١٦. (٢) «شرح النووي» ٢١٩/١٦ - ٢٢٠.

(٣) «الكاشف عن حقائق السنن» ٣٣٩٠/١١.

(٤) حديث حسن، رواه الترمذي برقم (٢٦٤١).

(٥) حديث صحيح، رواه أبو داود برقم (٤٥٩٦).

تابعهم على هديهم، وسلك طريقهم، كما قال في حديث الترمذي.

وقد تبين بهذه الأحاديث أن الافتراق المحذّر منه إنما هو في أصول الدّين وقواعده؛ لأنه قد أطلق عليها ملأً، وأخبر أن التمسك بشيء من تلك الملل موجب لدخول النار، ومثل هذا لا يقال على الاختلاف في الفروع، فإنه لا يوجب تعدّد الملل، ولا عذاب النار، وإنما هو على أحد المذهبين السابقين: إما مُصيب، فله أجران، وإما مخطئ، فله أجر، على ما ذكرناه في الأصول. انتهى كلام القرطبي رحمته الله (١)، وهو بحث مفيد، والله تعالى أعلم.

(اللّٰدِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) وقال في «الفتح»: قوله: «سنن» بفتح السين للأكثر، وقال ابن التين: قرأناه بضمها، وقال المهلب: بالفتح أولى؛ لأنه الذي يُستعمل فيه الذراع والشبر، وهو الطريق، قال الحافظ: وليس اللفظ الأخير ببعيد من ذلك، وقوله: (شِبْرًا بِشِيرٍ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ) قال الطيبي رحمته الله: حال مثل «يداً بيد» (٢).

وقال في «العمدة»: نُصِبَ بنزع الخافض، تقديره: لتتبعن سنن من قبلكم اتباعاً بشبر ملتبس بشبر، وذراع ملتبس بذراع، وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات، والمعاصي، لا في الكفر، وكذلك قوله: «لو سلكوا جحر ضب» بضم الجيم وسكون الحاء، والضب دويبة تُشبه الورل، تأكله الأعراب، والأنثى ضبة، قال ابن خالويه: يعيش سبعمائة سنة، فأكثر، ولا يشرب ماءً (٣)، وخصّ، وتقول العرب: هو قاضي الطير والبهائم، يقولون: اجتمعت إليه أول ما خلق الله الإنسان، فوصفته له، فقال الضب: تَصِفُون خَلْقاً يُنْزَل الطير من السماء، ويُخرج الحوت من الماء، فمن كان له جناح فليطر، ومن كان ذا مِخْلَب فليحتفر. ووجه التخصيص بجحر الضب؛ لشدة ضيقه، وردائه، ومع ذلك فإنهم لاقتفائهم آثارهم، واتباعهم طرائقهم لو دخلوا في مثل هذا الضيق الرديء لوافقوهم. انتهى (٤).

(١) «المفهم» ٦/٦٩٤ - ٦٩٥.

(٢) «الكاشف عن حقائق السنن» ١١/٣٣٩٠.

(٣) كلام ابن خالويه يحتاج إلى دليل صحيح، والله أعلم.

(٤) «عمدة القاري» ١٦/٤٣، و«فيض القدير» ٥/٢٦١.

وفي رواية للبخاري: «شبراً شبراً، وذراعاً ذراعاً»، قال عياض: الشبر، والذراع، والطريق، ودخول الجحر تمثيل للاقتداء بهم في كل شيء، مما نهى الشرع عنه وذمه.

(حَتَّى لَوْ دَخَلُوا فِي جُحْرٍ) بضم الجيم، وسكون الحاء المهملة، (ضَبٌّ) بفتح الضاد المعجمة، وتشديد الموحدة: دُوبية معروفة، يقال: خُصَّت بالذِّكر؛ لأن الضب يقال له: قاضي البهائم، قال الحافظ: والذي يظهر أن التخصيص إنما وقع لجحر الضب؛ لشدة ضيقه، ورداءته، ومع ذلك فإنهم لاقتنائهم آثارهم، وآبأعهم طرائقهم، لو دخلوا في مثل هذا الضيق الرديء لتبعوهم. انتهى^(١).

وقال المناوي رحمه الله: قوله: «حتى لو دخلوا جحر ضب إلخ» مبالغة في الاتباع، فإذا اقتصروا في الذي ابتدعوه، فستقتصرون، وإن بسطوا فستبسطوا، حتى لو بلغوا إلى غاية لبلغتموها، حتى كانت تقتل أنبياءها، فلما عصم الله رسوله ﷺ قتلوا خلفاءه؛ تحقيقاً لصدق الرسول ﷺ. انتهى^(٢).

وقال الصنعاني رحمه الله: الحديث إعلام، وإخبار بأن الأمة، والمراد غالبها تُشابه الأمم في المعاصي، وباقي أنواع ما يأتونه غير الكفر، وهو تحذير عن تشابه من قبلهم في أفعالهم، وأخلاقهم، وقد صدق إخباره ﷺ، فقد سلك الناس مسالك الأمم في الابتداع، والاتساع، وإقامة الحدود على الضعفاء، دون الشرفاء، وقبول الرشا، والاتساع في شهوات الدنيا، وزخرفة المساجد، واتخاذ القبور أوثاناً، وغير ذلك مما يعرفه كل عارف. انتهى^(٣).

(لَا تَبْتَغُواهُمْ)، قُلْنَا) قال الحافظ رحمه الله: لم أقف على تعيين القائل، (يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؟) أي: أتعني بمن نتبعهم اليهود والنصارى؟، فأجابهم، (قَالَ) ﷺ: ((فَمَنْ؟)) استفهام إنكار، والتقدير: فإن لم أردهم فمن سواهم؟ أي: ليس المراد غيرهم^(٤).

(١) «الفتح» ٢١٢/١٧، كتاب «الاعتصام» رقم (٧٣٢٠).

(٢) «فيض القدير شرح الجامع الصغير» ٢٦١/٥.

(٣) التنوير شرح الجامع الصغير» ٢٨/٩.

(٤) «الكاشف عن حقائق السنن» ٣٣٩٠/١١.

وقد أخرج الطبراني من حديث المستورد بن شدّاد، رفعه: «لا تترك هذه الأمة شيئاً من سنن الأولين حتى تأتيه»، ووقع في حديث عبد الله بن عمرو عند الشافعي، بسند صحيح: «لتركبن سنة من كان قبلكم حُلُوها، ومُرّها»، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٥٨/٣ و ٦٧٥٩] (٢٦٦٩)، و(البخاري) في «الأنبياء» (٣٤٥٦) و«الاعتصام» (٧٣٢٠)، و(الترمذي) في «الفتن» (٢١٩٥)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢١٧٨)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (٣٦٩/١١)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٠٤/٢ و ٣٧٢ و ٥٢٣ و ٨٤/٣ و ٨٩ و ٩٤)، و(ابن أبي عاصم) في «السُّنَّة» (٧٤ و ٧٥) وفي «الزهد» (٢١٨)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦٧٠٣)، و(الفريابي) في «صفة المنافق» (١٠١)، و(البغوي) في «شرح السُّنَّة» (٤١٩٦ و ٤٢٢٣)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): أن فيه بيان عَلم من أعلام النبوة، ومعجزة من معجزات النبي ﷺ، حيث أخبر مآل أمته، وأنها تتبع سنن الأمم الماضية، في قليلها، وكثيرها، فوقع كما أخبر ﷺ.

٢ - (ومنها): ما قاله المناوي رحمته الله: هذا الحديث لفظه لَفْظ الخبر، ومعناه النهي عن اتباعهم، ومنعهم من الالتفات لغير دين الإسلام؛ لأن نوره قد بَهَر الأنوار، وشريعته نسخت الشرائع، وذا من معجزاته ﷺ، فقد اتبع كثير من أمته سنن فارس في مشيهم، ومراكبهم، وملابسهم، وإقامة شعارهم في الحروب، وغيرها، وأهل الكتابيين في زخرفة المساجد، وتعظيم القبور، حتى عبدها العوام، وقبول الرشأ، وإقامة الحدود على الضعفاء دون الأقوياء، وترك العمل يوم الجمعة، والتسليم بالأصابع، وعدم عيادة المريض يوم السبت، والسرور بخميس البيض، وأن الحائض لا تمس عجيناً، إلى غير ذلك، مما هو

أشنع، وأبشع. انتهى^(١).

٣ - (ومنها): ما قاله ابن بطلال رحمته الله: أَعْلَمَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ أُمَّتَهُ سَتَتَبِعُ الْمُحَدَّثَاتِ مِنَ الْأُمُورِ، وَالْبَدْعَ، وَالْأَهْوَاءَ، كَمَا وَقَعَ لِلْأُمَمِ قَبْلَهُمْ، وَقَدْ أَنْذَرَ فِي أَحَادِيثَ كَثِيرَةٍ بِأَنَّ الْآخِرَ شَرٌّ، وَالسَّاعَةُ لَا تَقُومُ إِلَّا عَلَى شَرِّ النَّاسِ، وَأَنَّ الدِّينَ إِنَّمَا يَبْقَى قَائِماً عِنْدَ خَاصَّةٍ مِنَ النَّاسِ.

قال الحافظ رحمته الله: وقد وقع معظم ما أنذر به ﷺ، وسيقع بقية ذلك.

٤ - (ومنها): أَنَّ الْبَخَارِيَّ رحمته الله أَخْرَجَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَأْخُذَ أُمَّتِي بِأَخْذِ الْقُرُونِ قَبْلَهَا، شَبْرًا بِشَبْرٍ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ»، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كُفَّارَسَ، وَالرُّومَ؟ فَقَالَ: «وَمَنْ النَّاسُ إِلَّا أَوْلَئِكَ؟»^(٢).

فقال الكرمانيّ: حديث أبي هريرة رضي الله عنه مغاير لحديث أبي سعيد؛ لأن الأول فُسر بفارس والروم، والثاني باليهود والنصارى، ولكن الروم نصارى، وقد كان في الفرس يهود، أو ذَكَرَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ؛ لِأَنَّهُ قَالَ فِي السُّؤَالِ: كُفَّارَسَ؟ انْتَهَى.

قال الحافظ: ويعكر عليه جوابه ﷺ بقوله: «وَمَنْ النَّاسُ إِلَّا أَوْلَئِكَ؟»؛ لِأَنَّ ظَاهِرَهُ الْحَصْرُ فِيهِمْ، وَقَدْ أَجَابَ عَنْهُ الْكِرْمَانِيُّ بِأَنَّ الْمُرَادَ: حَصْرَ النَّاسِ الْمَعْهُودِ مِنَ الْمَتَّبِعِينَ.

قلت^(٣): ووجهه أَنَّهُ ﷺ لَمَّا بُعِثَ كَانَ مُلْكُ الْبِلَادِ مُنْحَصِراً فِي الْفَرَسِ وَالرُّومِ، وَجَمِيعَ مَنْ عَدَاهُمْ مِنَ الْأُمَمِ مِنْ تَحْتِ أَيْدِيهِمْ، أَوْ كُلِّ شَيْءٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِمْ، فَصَحَّ الْحَصْرُ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ.

وَيَحْتَمِلُ أَنَّ يَكُونَ الْجَوَابُ اخْتَلَفَ بِحَسَبِ الْمَقَامِ، فَحِثَّ قَالَ: فَارَسَ وَالرُّومَ، كَانَ هُنَاكَ قَرِينَةٌ تَتَعَلَّقُ بِالْحُكْمِ بَيْنَ النَّاسِ، وَسِيَاسَةِ الرِّعْيَةِ، وَحِثَّ قِيلَ: الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، كَانَ هُنَاكَ قَرِينَةٌ تَتَعَلَّقُ بِأُمُورِ الدِّيَانَاتِ: أَصُولُهَا وَفُرُوعُهَا، وَمَنْ ثَمَّ كَانَ فِي الْجَوَابِ عَنِ الْأَوَّلِ: «وَمَنْ النَّاسُ إِلَّا أَوْلَئِكَ؟»، وَأَمَّا

(٢) «صحيح البخاري» ٦/٢٦٦٩.

(١) «فيض القدير» ٥/٢٦١.

(٣) القائل هو الحافظ، فتنبه.

الجواب في الثاني بالإبهام، فيؤيد الحمل المذكور، وأنه كان هناك قرينة تتعلق بما ذكرت.

[تنبیه]: استدلّ ابن عبد البر رحمته الله في «باب ذم القول بالرأي إذا كان على غير أصل» بما أخرجه من جامع ابن وهب: أخبرني يحيى بن أيوب، عن هشام بن عروة، أنه سمع أباه يقول: لم يزل أمر بني إسرائيل مستقيماً حتى حَدَّثَ فيهم المولّدون، أبناء سبايا الأمم، فأحدثوا فيهم القول بالرأي، وأضلوا بني إسرائيل، قال: وكان أبي يقول: السنن السنن، فإن السنن قوام الدين.

وعن ابن وهب: أخبرني بكر بن مضر، عن سمع ابن شهاب الزهري، وهو يذكر ما وقع الناس فيه من الرأي، وتركهم السنن، فقال: إن اليهود والنصارى إنما انسلخوا من العلم الذي كان بأيديهم، حين استقلّوا الرأي، وأخذوا فيه.

وأخرج ابن أبي خيثمة من طريق مكحول، عن أنس، قيل: يا رسول الله، متى يُترك الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر؟ قال: «إذا ظهر فيكم ما ظهر في بني إسرائيل، إذا ظهر الإدهان في خياركم، والفحش في شراركم، والملك في صغاركم، والفقہ في رذالكم».

وفي «مصنّف قاسم بن أصبغ» بسند صحيح، عن عمر: «فساد الدين إذا جاء العلم من قِبَل الصغير، استعصى عليه الكبير، وصلاح الناس إذا جاء العلم من قِبَل الكبير، تابعه عليه الصغير»، وذكر أبو عبيد: أن المراد بالصُّغَر في هذا: صِغَر القُدَر، لا السنن، والله تعالى أعلم^(١).

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧٥٩] (...) - (وَحَدَّثَنَا عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَسَّانَ - وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ - عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ. قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ، إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَسَّانَ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، وَذَكَرَ الْحَدِيثَ، نَحْوَهُ).

رجال هذا الإسناد: ثلاثة:

١ - (سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ) هو: سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم الجُمَحِيُّ بالولاء، أبو محمد المصري، ثقة ثبت فقيه، من كبار [١٠] (ت ٢٢٤) وله ثمانون سنة (ع) تقدم في «الإيمان» ١٨٨/٢٢.

٢ - (أَبُو غَسَّانَ مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ) هو: محمد بن مُطَرِّف بن داود الليثي المدني، نزيل عسقلان، ثقة [٧] مات بعد الستين ومائة (ع) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» ١٥٢٥/٥٢.

و«زيد بن أسلم» ذكر قبله، وشيوخ مسلم لم يُسمُوا، وقوله: «عِدَّة» بكسر العين، وتشديد الدال؛ أي: جماعة من أصحابنا؛ أي: مشايخنا.

[تنبيه]: رواية محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم هذه ساقها البخاري رَحِمَهُ اللهُ في «صحيحه»، فقال:

(٣٢٦٩) - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَتَبْعَنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ، شَبْرًا بِشْبَرٍ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّى لَوْ سَلَكَوا جُحْرَ ضَبٍّ لَسَلَكَتُمُوهُ»، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: «فَمَنْ». انتهى^(١).

[تنبيه آخر]: تكلّم الحافظ الرشيد العطار في «غرر الفوائد» في هذا الحديث، حيث قال فيه مسلم: «حدثني عدّة من أصحابنا إلخ» ولم يسمّ منهم أحداً، قال: وقد تقدّم الجواب عن مثل هذا القول بما فيه كفاية، ومع ذلك فقد بيّنا أن البخاري قد رواه في «صحيحه» عن سعيد بن أبي مريم هذا، ثم ساق رواية البخاري بسنده، قال: وهكذا أورده البخاري في «صحيحه» في أحاديث بني إسرائيل، فثبت اتّصاله من هذا الوجه الآخر، والحمد لله، وقد وصله أيضاً إبراهيم بن محمد بن سفيان الزاهد، راوي «صحيح مسلم»، فرواه عن الإمام أبي عبد الله محمد بن يحيى الذُّهَلِيّ، عن سعيد بن أبي مريم كذلك، ولعل البخاري أحد العدّة الذين سمع منهم مسلم هذا الحديث، ولم يسمّهم، والله ﷻ أعلم. انتهى مختصر كلام الحافظ العطار، وقد سبق في مقدّمة شرح المقدّمة بتمامه، فراجع هناك، وبالله تعالى التوفيق.

[تنبيه آخر]: قال النووي رحمته الله: قوله: «حدّثني عدّة من أصحابنا إلخ» قال المازري: هذا من الأحاديث المقطوعة في مسلم، وهي أربعة عشر، هذا آخرها، قال القاضي: قلّد المازريّ أبا عليّ الغسانيّ الجبائيّ في تسميته هذا مقطوعاً، وهي تسمية باطلة، وإنما هذا عند أهل الصنعة من باب رواية المجهول، وإنما المقطوع ما حُذف منه راوٍ.

قال النووي: وتسمية هذا الثاني أيضاً مقطوعاً مجاز، وإنما هو منقطع، ومرسل عند الأصوليين، والفقهاء، وإنما حقيقة المقطوع عندهم: الموقوف على التابعي، فمن بعده، قولاً له، أو فعلاً، أو نحوه، وكيف كان فمتن الحديث المذكور صحيح، متصل بالطريق الأول، وإنما ذكر الثاني متابعة، وقد سبق أن المتابعة يُحتملُ فيها ما لا يُحتملُ في الأصول، وقد وقع في كثير من النسخ هنا اتصال هذا الطريق الثاني من جهة أبي إسحاق إبراهيم بن سفيان راوي الكتاب عن مسلم، وهو من زياداته، وعالي إسناده، قال أبو إسحاق: حدّثني محمد بن يحيى، قال: حدّثنا ابن أبي مريم، فذكره بإسناده إلى آخره، فاتّصلت الرواية، والله أعلم. انتهى^(١).

وقوله: (قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ إلخ) هو الفقيه النيسابوريّ، تلميذ مسلم، وغرضه به بيان علوّ السند، وذلك لأنه وصل إلى سعيد بن أبي مريم في روايته عن مسلم بواسطتين: مسلم، وشيوخه، بخلاف روايته هذه، فإنه وصل إليه بواسطة واحدة، هي محمد بن يحيى الذّهليّ، عن سعيد بن أبي مريم.

(قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بن سفيان الفقيه الزاهد النيسابوريّ، تلميذ مسلم، وراويّة كتابه هذا، المتوفّى في رجب سنة (٣٠٨هـ) تقدّمت ترجمته في «المقدّمة» ٧٣/٦.

(حدّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى) بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الذّهليّ النيسابوريّ، ثقةٌ حافظٌ جليلٌ [١١] (ت ٢٥٨) وله (٨٦) سنةً، تقدّم في «المقدّمة» ٧٣/٦.

والباقون ذُكروا قبله.

[تنبیه]: رواية محمد بن يحيى الذّهليّ عن ابن أبي مريم هذه ساقها ابن حبان رحمه الله في «صحيحه»، فقال:

(٦٧٠٣) - أخبرنا محمد بن إسحاق بن إبراهيم مولى ثقيف، قال: حدّثنا محمد بن يحيى الذّهليّ، قال: حدّثنا ابن أبي مريم، قال: حدّثنا أبو غسان، قال: حدّثني زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدريّ، أن رسول الله ﷺ قال: «لتتبعن سنن الذين قبلكم، شبراً بشبر، وذراعاً بذراع، حتى لو سلكوا جُحر ضبّ، لسلكتموه»، قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال رسول الله ﷺ: «فمن؟». انتهى^(١).

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٤) - (بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ»)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٦٠] [٢٦٧٠] - (حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدّثنا حفص بن غياث، ويحيى بن سعيد، عن ابن جريج، عن سليمان بن عتيق، عن طلق بن حبيب، عن الأحنف بن قيس، عن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ»، قالها ثلاثاً).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (أبو بكر بن أبي شيبة) عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، تقدّم قبل

باب.

٢ - (حفص بن غياث) النخعي، أبو عمر الكوفي، تقدّم قريباً.

٣ - (يحيى بن سعيد) القطان الإمام الناقد، تقدّم أيضاً قريباً.

٤ - (ابن جريج) تقدّم قبل باب.

٥ - (سليمان بن عتيق) المدني، صدوق [٤] ومن قال فيه: ابن عتيق،

فقد وهم (م د س ق) تقدّم في «اليبوع» ٣٩٢٣/١٨.

- ٦ - (طَلَّقُ بْنُ حَبِيبٍ) هو: طلق - بسكون اللام - ابن حبيب العَنَزِيُّ - بفتح العين المهملة، والنون - البصري، صدوقٌ عابدٌ، رُمي بالإرجاء [٣] مات بعد التسعين (بخ م ٤) تقدم في «الطهارة» ٦١٠/١٦.
- ٧ - (الأَحْنَفُ بْنُ قَيْسٍ) بن معاوية بن حُصَيْن التميمي السعدي، أبو بحر، اسمه الضحاك، وقيل: صخر، مخضرمٌ، ثقةٌ [٢] قيل: مات سنة سبع وستين، وقيل: اثنتين وسبعين (ع) تقدم في «الزكاة» ٢٣٠٦/١٠.
- ٨ - (عَبْدُ اللَّهِ) بن مسعود رضي الله عنه، تقدم قبل أربعة أبواب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُبَاعِيَّاتِ المصَنَّف رحمته الله، وأن فيه ثلاثة من التابعين، روى بعضهم عن بعض: سليمان بن عتيق، عن طلق، عن الأحنف، وأن صحابيّه من كبار فقهاء الصحابة رضي الله عنهم، ذو مناقب جمّة.

شرح الحديث:

(عَنْ عَبْدِ اللَّهِ) بن مسعود رضي الله عنه؛ أنه (قَالَ): قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ»؛ أي: المتعمّقون المغالون المجاوزون الحدود في أقوالهم، وأفعالهم. (قَالَهَا)؛ أي: قال النبي ﷺ هذه الكلمة، أو الجملة (ثَلَاثًا)؛ أي: ثلاث مرّات؛ وإنما ردها ثلاثاً؛ تهويلاً، وتنبيهاً على ما فيه من الغائلة، وتحريضاً على التيقظ، والتبصر دونهم.

وقال ابن الأثير رحمته الله: «المتنطعون»: هم المتعمّقون المغالون في الكلام، المتكلمون بأقصى حلوّقهم، مأخوذ من النُّطْع^(١) وهو الغار الأعلى من الفم، ثم استعمل في كل تعمّق قولاً وفعلاً. انتهى^(٢).

وقال الصنعاني رحمته الله: «المتنطعون»: المتعمّقون الخائضون فيما لا يعينهم، وقيل: المبالغون في عبادتهم بحيث يخرجون عن قوانين الشريعة،

(١) بكسر النون، وفتح الطاء بوزن عَنَب: ما ظهر من غار الفم الأعلى، قاله في «المصباح» ٦١١/٢.

(٢) «النهاية في غريب الأثر» ٧٣/٥.

أقوالاً وأفعالاً؛ أي: هلكوا في الدين، كما هلك الرهبانيّة، ونحوهم. انتهى^(١).

وقال القاري رحمه الله: «المتنظعون»؛ أي: المتكلفون في الفصاحة، أو المصوّتون من قعر حلوقهم، والمردّدون لكلامهم في أفواههم رعونة في القول، قال التوربشتي: أراد بهم المتعمقين الغالين في خوضهم فيما لا يعنيه من الكلام، والأصل في المتنطع الذي يتكلم بأقصى حلقه، مأخوذ من النّطع، وهو الغار الأعلى، وإنما ردد القول ثلاثاً تهويلاً وتنبهياً على ما فيه من الغائلة، وتحريضاً على التيقظ، والتبصر دونهم، وكم تحت هذه الكلمة من مصيبة تعود على أهل اللسان، والمتكلفين في القول الذين يَرُومُون بسبك الكلام سَبِيَّ قلوب الرجال، نسأل الله العافية.

قال الطيبي: لعل المذموم من هذا ما يكون القصد فيه مقصوراً على مراعاة اللفظ، ومجيء المعنى تابعاً للفظ، وأما إذا كان بالعكس، وكلام الله تعالى، وكلام الرسول ﷺ مصبوب في هذا القلب، فيرفع الكلام إلى الدرجة القصوى، قال تعالى حكاية عن الهدهد: ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ﴾ [النمل: ٢٢].

قال في «الكشاف»: هذا من جنس الكلام الذي سماه المُحدّثون البديع، وهو من محاسن الكلام التي يتعلق باللفظ بشرط أن يجيء مطبوعاً، أو يصوغه عالم بجوهر الكلام، يحفظ معه صحة المعنى، وسداده، ولقد جاء ههنا زائداً على الصحة، فحسّن، وبُدّع^(٢) لفظاً ومعنى، ألا ترى أنه لو وُضع مكان «بنبأ» «بخبر» لكان المعنى صحيحاً، وهو كما جاء أصحّ؛ لما في النبأ من الزيادة التي يطابقها وصف الحال.

وقال أبو الحسين الهروي صاحب «دلائل النبوة»: اعلم أن التلاؤم يكون بتلاؤم الحروف، وتلاؤم الحركات والسكنات، وتلاؤم المعنى، فإذا اجتمعت هذه الوجوه خرج الكلام غايةً في العذوبة، وفي حصول بعضها دون بعض انحطاط درجة العذوبة عن الغاية، وسائر أقسام الفصاحة مع عدم التلاؤم يُعدّ

(١) «التنوير شرح الجامع الصغير» ١١/٢٣.

(٢) بضمّ الدال؛ ككُرم.

تكلّفاً، وكلما ظهرت الصنعة أكثر، كان الكلام أقرب إلى التعسف، وإذا حصل التلاؤم عظم معه يُسر الصنعة، وشرف تأليف الكلام، ووضع. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٦٠/٤] (٢٦٧٠)، و(أبو داود) في «السنة» (٤٦٠٨)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٨٦/١)، و(أبو يعلى) في «مسنده» (٤٢٢/٨) و٤٢٤ و١٥٨/٩، و(البزار) في «مسنده» (٢٦٤/٥)، و(ابن عساكر) في «تاريخ دمشق» (٣٠٠/٢٤)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): ذمّ التعمّق في الدّين بحيث يتجاوز الحد المطلوب فيه، فإن الشريعة سمحة، فقد أخرج أحمد في «مسنده» عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في سرية من سراياه، قال: فمرّ رجل بغار فيه شيء من ماء، قال: فحدّث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار، فيقوته ما كان فيه من ماء، ويصيب ما حوله من البقل، ويتخلى من الدنيا، ثم قال: لو أني أتيت نبيّ الله ﷺ، فذكرت ذلك له، فإن أذن لي فعلتُ، وإلا لم أفعل، فأتاه، فقال: يا نبيّ الله إني مررت بغار، فيه ما يقوتني من الماء والبقل، فحدّثتني نفسي بأن أقيم فيه، وأتخلى من الدنيا، قال: فقال النبيّ ﷺ: «إني لم أبعث باليهودية، ولا بالنصرانية، ولكني بُعثت بالحنيفية السمحة، والذي نفس محمد بيده، لعدوة، أو روحة في سبيل الله، خير من الدنيا وما فيها، ولمقام أحدكم في الصفت خير من صلاته ستين سنة»^(٢). انتهى^(٣).

(١) «الكاشف عن حقائق السنن» ٣٠٩٨/١٠ - ٣٠٩٩، و«مرقاة المفاتيح» ٣٣/٩ - ٣٤.

(٢) في إسناده: عليّ بن يزيد الألهاني: ضعّفه، وصحّحه الشيخ الألباني رحمته الله. راجع: «الصحيحة» ١٠٢٢/٦.

(٣) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٢٦٦/٥.

٢ - (ومنها): ما قاله النووي رحمته الله: فيه كراهة التعر في الكلام بالتشدد، وتكلف الفصاحة، واستعمال وحشي اللغة، ودقائق الإعراب في مخاطبة العوام، ونحوهم. انتهى.

٣ - (ومنها): ذم التعق في البحث، ولا سيما فيما لا نص فيه، إذا كان مما لا حاجة إليه في الدين، وإلا فلا ذم.

قال في «الفتح»: قال بعض الأئمة: والتحقيق في ذلك أن البحث عما لا يوجد فيه نص على قسمين:

أحدهما: أن يبحث عن دخوله في دلالة النص على اختلاف وجوهها، فهذا مطلوب، لا مكروه، بل ربما كان فرضاً على من تعين عليه من المجتهدين.

ثانيهما: أن يدقق النظر في وجوه الفروق، فيفرق بين متماثلين بفرق ليس له أثر في الشرع، مع وجود وصف الجمع، أو بالعكس، بأن يجمع بين متفرقين بوصف طردى مثلاً، فهذا الذي ذمه السلف، وعليه ينطبق حديث ابن مسعود رضي الله عنه هذا، فأروا أن فيه تضييع الزمان بما لا طائل تحته، ومثله الإكثار من التفريع على مسألة لا أصل لها في الكتاب، ولا السنة، ولا الإجماع، وهي نادرة الوقوع جداً، فيصرف فيها زماناً كان صرفه في غيرها أولى، ولا سيما إن لزم من ذلك إغفال التوسع في بيان ما يكثر وقوعه.

وأشد من ذلك في كثرة السؤال البحث عن أمور مغيبية، ورد الشرع بالإيمان بها، مع ترك كیفيتها، ومنها ما لا يكون له شاهد في عالم الحس، كالسؤال عن وقت الساعة، وعن الروح، وعن مدة هذه الأمة، إلى أمثال ذلك، مما لا يعرف إلا بالنقل الصّرف، والكثير منه لم يثبت فيه شيء، فيجب الإيمان به من غير بحث.

وأشد من ذلك ما يوقع كثرة البحث عنه في الشك والحيرة، وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه رفعه: «لا يزال الناس يتساءلون، حتى يقال: هذا الله خلق الخلق، فمن خلق الله؟».

وقال بعض الشراح: مثال التنطع في السؤال حتى يفضي بالمسؤول إلى الجواب بالمنع بعد أن يُفتي بالإذن: أن يسأل عن السلع التي توجد في

الأسواق، هل يُكره شراؤها ممن هي في يده، من قَبْلِ البحث عن مصيرها إليه، أو لا، فيجيبه بالجواز، فإن عاد، فقال: أخشى أن يكون من نهب، أو غصب، ويكون ذلك الوقت قد وقع شيء من ذلك في الجملة، فيحتاج أن يجيبه بالمنع، ويقيّد ذلك إن ثبت شيء من ذلك حُرْم، وإن تردّد كُرْه، أو كان خلاف الأولى، ولو سكت السائل عن هذا التنطع، لم يَزِدْ المفتي على جوابه بالجواز.

وإذا تقرر ذلك فمن يَسُدُّ باب المسائل حتى فاته معرفة كثير من الأحكام التي يكثر وقوعها، فإنه يَقِلُّ فهمه، وعلمه، ومن توسع في تفريع المسائل، وتوليدها، ولا سيما فيما يقلُّ وقوعه، أو يندُر، ولا سيما إن كان الحامل على ذلك المباهاة، والمغالبة، فإنه يُدَمِّمُ فعله، وهو عَيْنُ الذي كرهه السلف، ومن أمعن في البحث عن معاني كتاب الله، محافظاً على ما جاء في تفسيره عن رسول الله ﷺ، وعن أصحابه الذين شاهدوا التنزيل، وحصل من الأحكام ما يستفاد من منطوقه، ومفهومه، وعن معاني السُنَّة، وما دلت عليه كذلك، مقتصرأ على ما يصلح للحجة منها، فإنه الذي يُحْمَد، ويُنتفع به، وعلى ذلك يُحْمَلُ عَمَلُ فقهاء الأمصار، من التابعين، فمن بعدهم، حتى حدثت الطائفة الثانية، فعارضتها الطائفة الأولى، فكثُرَ بينهم المراء والجدال، وتولّدت البغضاء، وتَسَمَّوا خُصوماً، وهم من أهل دين واحد، والواسط هو المعتدل من كل شيء، وإلى ذلك يشير قوله ﷺ في الحديث الماضي: «إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ مَسَائِلِهِمْ، وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ»، فإن الاختلاف يجرّ إلى عدم الانقياد.

وهذا كله من حيث تقسيم المشتغلين بالعلم، وأما العمل بما ورد في الكتاب، والسُنَّة، والتشاغل به، فقد وقع الكلام في أيهما أولى، والإنصاف أن يقال: كلما زاد على ما هو في حقِّ المكلف فرض عين، فالناس فيه على قسمين: من وجد في نفسه قوّة على الفهم، والتحرير، فتشاغله بذلك أولى من إعراضه عنه، وتشاغله بالعبادة؛ لِمَا فيه من النفع المتعدي، ومن وجد في نفسه قصوراً، فأقبله على العبادة أولى؛ لِعُسْرِ اجتماع الأمرين، فإن الأول لو ترك العلم لأوشك أن يضيع بعض الأحكام بإعراضه، والثاني لو أقبل على العلم، وتَرَكَ العبادة، فاته الأمران؛ لعدم حصول الأول له، وإعراضه به عن الثاني.

انتهى ما في «الفتح»^(١)، وهو بحثٌ نفيسٌ، وتحقيقٌ أنيسٌ، والله تعالى أعلم.
ثم رأيت الحافظ ابن رجب كتب بحثاً نفيساً، أحببت إيرادها هنا، وإن كان تقدّم في كلام الحافظ؛ إلا أن فيه تحقيقات مفيدة - ولعل الحافظ أخذه منه، كما يشير إليه قوله السابق: قال بعض الأئمة إلخ.

قال رحمته الله: قوله رحمته الله: «هلك المتنطعون إلخ»: المتنطع: هو المتعمق البَحْث عما لا يعنيه، وهذا قد يتمسك به من يتعلق بظاهر اللفظ، وينفي المعاني، والقياس، كالظاهرية، والتحقيق في هذا المقام - والله أعلم - أن البحث عما لم يوجد فيه نصٌّ خاصٌّ، أو عامٌّ على قسمين:

أحدهما: أن يبحث عن دخوله في دلالات النصوص الصحيحة من الفتوى، والمفهوم، والقياس الظاهر الصحيح، فهذا حقٌّ، وهو مما يتعيّن فعله على المجتهدين في معرفة الأحكام الشرعية.

والثاني: أن يدقّق الناظر نظره، وفكره في وجوه الفروق المستبعدة، فيفرق بين متماثلين بمجرد فَرْقٍ، لا يظهر له أثر في الشرع، مع وجود الأوصاف المقتضية للجمع، أو يجمع بين متفرّقين بمجرد الأوصاف الطارئة التي هي غير مناسبة، ولا يدلّ دليل على تأثيرها في الشرع، فهذا النظر والبحث غير مرضيٍّ، ولا محمود، مع أنه قد وقع في طوائف من الفقهاء، وإنما محمود: النظر الموافق لِنَظَر الصحابة رضي الله عنهم، ومَن بعدهم، من القرون المفضلة، كابن عباس ونحوه، ولعل هذا مراد ابن مسعود رضي الله عنه بقوله: «إياكم والتنطع، إياكم والتعمق، وعليكم بالعتيق»؛ يعني: ما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم.

ومن كلام بعض أعيان الشافعية: لا يليق بنا أن نكتفي بالخيالات في الفروق، كدأب أصحاب الرأي، والسرف في تلك أن متعلّق الأحكام في الحال الظنون وغلباتها، فإذا كان اجتماع مسألتين أظهر في الظن من افتراقهما، وجب القضاء باجتماعهما، وإن انقح فرق على بُعد، فافهموا ذلك، فإنه من قواعد الدين. انتهى.

ومما يدخل في النهي عن التعمّق والبحث عنه: أمور الغيب الخبرية التي أمرنا بالإيمان بها، ولم يبيّن كيفيتها، وبعضها قد لا يكون له شاهد في هذا

العالم المحسوس، فالبحث عن كيفية ذلك هو مما لا يعني، وهو مما يُنهي عنه، وقد يوجب الحيرة والشك، ويرتقي إلى التكذيب.

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لا يزال الناس يسألون، حتى يقال: هذا خلق الله، فمن خلق الله؟ فمن وجد من ذلك شيئاً، فليقل: آمنت بالله»، وفي رواية له: «لا يزال الناس يسألونك عن العلم، حتى يقولوا: هذا الله خلقنا، فمن خلق الله؟»، وفي رواية له أيضاً: «ليسألنكم الناس عن كل شيء، حتى يقولوا: الله خلق كل شيء، فمن خلقه؟».

وخرّجه البخاري أيضاً، ولفظه: «يأتي الشيطان أحدكم، فيقول: من خلق كذا؟ من خلق كذا؟ حتى يقول: من خلق ربك؟ فإذا بلغه، فليستعذ بالله، وليتته».

وفي «صحيح مسلم» عن أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: قال الله ﷻ: «إن أمتك لا يزالون يقولون: ما كذا؟، ما كذا؟ حتى يقولوا: هذا الله خلق الخلق، فمن خلق الله؟». وخرّجه البخاري، ولفظه: «لم يزل الناس يسألون، هذا الله خالق كل شيء، فمن خلق الله؟».

قال إسحاق بن راهويه: لا يجوز التفكير في الخالق، ويجوز للعباد أن يتفكروا في المخلوقين بما سمعوا فيهم، ولا يزيدون على ذلك؛ لأنهم إن فعلوا تاهوا، قال: وقال الله ﷻ: ﴿وَلَنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يَسِيعَ بِهِمْ﴾ [الإسراء: ٤٤]، ولا يجوز أن يقال: كيف تسبيح القصاص، والأخونة، والخبز، والمخبوز، والثياب المنسوجة؟ وكل هذا قد صح العلم فيهم أنهم يسبحون، فذلك إلى الله أن يجعل تسبيحهم كيف شاء، وكما شاء، وليس للناس أن يخوضوا في ذلك، إلا بما علموا، ولا يتكلموا في هذا وشبهه، إلا بما أخبر الله، ولا يزيدوا على ذلك، فاتقوا الله، ولا تخوضوا في هذه الأشياء المتشابهة، فإنه يُردكم الخوض فيه عن سنن الحق. نقل ذلك كله حرب، عن إسحاق رحمه الله تعالى. انتهى ما كتبه ابن رجب رحمته الله (١)، وهو بحث مفيد، وتحقيق سديد، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(١) «جامع العلوم والحكم» ١٧١/٢ في شرح الحديث الثلاثين: «إن الله فرض فرائض، فلا تضيّعوها...» الحديث.

(٥) - (بَابُ رَفْعِ الْعِلْمِ، وَقَبْضِهِ، وَظُهُورِ الْجَهْلِ، وَالْفِتَنِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٦١] (٢٦٧١) - (حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا

أَبُو التَّيَّاحِ، حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وَيَثْبُتَ الْجَهْلُ، وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ، وَيَظْهَرَ الزَّنا».

رجال هذا الإسناد: أربعة:

١ - (شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ) الأُبَلِيُّ، تقدّم قريباً.

٢ - (عَبْدُ الْوَارِثِ) بن سعيد التّورّي البصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.

٣ - (أَبُو التَّيَّاحِ) - بمشناة، ثم تحتانية ثقيلة، وآخره حاء مهملة - يزيد بن حميد الضُّبَعِيُّ - بضم الصاد المعجمة، وفتح الموحدة - البصريّ، مشهور بكنيته، ثقةٌ ثبتٌ [٥] (ت ١٢٨) (ع) تقدم في «الطهارة» ٦٥٩/٢٧.

٤ - (أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ) الصحابيّ الخادم الشهير، تقدّم قريباً.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من رباعيات المصنّف ﷺ، وهو (٤١٧) من رباعيات الكتاب، وأنه مسلسل بالتحدّث، وبالبصريين، وفيه أنس رضي الله عنه من المكثرين السبعة.

شرح الحديث:

عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه؛ أَنَهُ (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ) - بفتح الهمزة -: أَي: علاماتها، وهو جمع شرط - بفتح الشين، والراء - وبه سمّيت شرط السلطان؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامات يُعرفون بها^(١)، والجارّ والمجرور خبر مقدّم لقوله: (أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ) لأنه في تأويل المصدر مبتدأ مؤخر، ولا ينافي هذا ما في الرواية الأخرى: «أَنْ يَقْلَّ الْعِلْمُ»؛

لأن القلة قد يراد بها العدم، أو القلة في ابتداء الأشرار، والعدم في أثنائها، فهو باعتبار الزمانين^(١).

ثم إن قوله: «أن يُرفع العلم» فيه إسناد مجازي، والمراد: رَفَعَهُ بموت حَمَلَتِهِ، وقَبْضِ العلماء، وليس المراد: محوه من صدور الحفاظ، وقلوب العلماء، والدليل عليه ما رواه الشيخان^(٢) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله ﻻ يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤساء جهالاً، فسئلوا، فأفتوا بغير علم، فضللوا، وأضلوا»، فقد بين هذا الحديث أن المراد برفع العلم هنا: قَبْضُ أهله، وهُمُ العلماء، لا محوه من الصدور، لكن بموت أهله، واتخاذ الناس رؤساء جهالاً، فيحكمون في دين الله تعالى برأيهم، ويُفتون بجهلهم، قال القاضي عياض: وقد وُجد ذلك في زماننا، كما أخبر به ﷺ، قال الشيخ قطب الدين: قال هذا مع توافر العلماء في زمانه، فكيف بزماننا، قال العيني: قال: هذا مع كثرة الفقهاء والعلماء من المذاهب الأربعة، والمحدثين الكبار في زمانه، فكيف بزماننا الذي خلت البلاد عنهم، وتصدّر الجهال بالإفتاء، والتعيين في المجالس، والتدريس في المدارس، فنسأل السلامة والعافية. انتهى^(٣).

(وَيُثْبِتُ الْجَهْلُ) ببناء الفعل للفاعل، قال النووي رحمته الله: قوله: «ويثبت الجهل إلخ» هكذا هو في كثير من النسخ: «يُثْبِتُ الجهل» من الثبوت، وفي بعضها: «يُبَيِّنُ» بضم الياء، وبعدها موحدة مفتوحة، ثم مثلثة مشددة؛ أي: يُنْشِرُ، وَيَشِيعُ. انتهى^(٤).

(وَيُشْرَبُ الْخَمْرُ) ببناء الفعل للمفعول، و«الخمير» في اللغة من التخمير، وهو التغطية، سُمِّيَتْ به؛ لأنها تُغَطِّي العقل، ومنه الخمار للمرأة، وفي «العباب»: يقال: خَمَرَةٌ، وَخَمْرٌ، وَخُمُورٌ، مثال تَمْرَةٍ، وَتَمْرٌ، وَتَمُورٌ، ويقال:

(١) «فيض القدير» ٥٣٢/٢.

(٢) هو الحديث الآتي لمسلم في هذا الباب.

(٣) «عمدة القاري» ٨٢/٢.

(٤) «شرح النووي» ٢٢١/١٦.

خمرة صِرْفٌ، وفي الحديث: الخمرة ما خامر العقل، وقال ابن الأعرابي: سميت الخمرة خمراً؛ لأنها تُركت، فاختمرت، واختمارها: تغيير ريحها^(١).

(وَيُظْهَرُ الزَّنا)؛ أي: يفسو، وينتشر، وفي الرواية التالية: «ويفسو الزنا»، والزنا يُمدّ، ويُقصر، والقصر لأهل الحجاز، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّنا﴾ [الإسراء: ٣٢]، والمدّ لأهل نجد، وقد زنى يزني، وهو من النواقص الياثية، والنسبة إلى المقصور زَنَوِيٌّ، وإلى المدود زَنَائِيٌّ^(٢)، والله تعالى أعلم.

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الحديث متفقٌ عليه، ومسائله تأتي في الحديث التالي - إن شاء الله تعالى -.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أول الكتاب قال:

[٦٧٦٢] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، سَمِعْتُ قَتَادَةَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثاً سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ بَعْدِي، سَمِعَهُ مِنْهُ: «إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وَيُظْهَرَ الْجَهْلُ، وَيَفْسُو الزَّنا، وَيُشْرَبَ الْخُمْرُ، وَيَذْهَبَ الرَّجَالُ، وَتَبْقَى النِّسَاءُ، حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ امْرَأَةً قَيْمٌ وَاحِدٌ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى) أبو موسى العَنَزِيُّ البصريّ، تقدّم قريباً.
 - ٢ - (ابْنُ بَشَّارٍ) أبو بكر بُنْدَارُ العبديّ البصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.
 - ٣ - (مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ) غندر، أبو عبد الله البصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.
 - ٤ - (شُعْبَةُ) بن الحجاج الإمام الشهير، تقدّم أيضاً قريباً.
 - ٥ - (قَتَادَةُ) بن دعامة السَّدُوسِيّ، أبو الخطاب البصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.
- وأنس بن مالك رضي الله عنه ذكر قبله.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف ﷺ، وأن شيخه من التسعة الذين روى عنهم الجماعة بلا واسطة، وأنه مسلسلٌ بالبصريين من أوله إلى آخره، وفيه

أنس رضي الله عنه من المكثرين السبعة، والمشهور بخدمة النبي ﷺ، فقال بذلك دعوته المباركة، فكثُر ماله، وأولاده، وطال عمره، بحيث جاوز المائة، وهو آخر من مات من الصحابة رضي الله عنهم بالبصرة.

شرح الحديث:

(عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه؛ أَنَّهُ (قَالَ: أَلَا) بفتح الهمزة، وتخفيف اللام: أداة استفتاح وتنبيه، يُلقى بها للمخاطب تنبيهاً له، وإزالةً لغفلته. (أَحَدُكُمْ حَدِيثاً)، وقوله: (سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) جملة في محلّ نصب صفة لـ «حديثاً»، وقوله: (لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ) جملة من الفعل والمفعول والفاعل، في محلّ النصب، على أنها صفة لقوله: «حديثاً»، وقوله: (بَعْدِي) ظرف متعلّق بصفة «أحدٌ»، وفي رواية ابن أبي عروبة عن قتادة الآتية: (لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ بَعْدِي)، وفي رواية البخاري: «لا يحدثكم به غيري»، وفي رواية أبي عوانة: «لا يحدثكم أحد سمعه من رسول الله ﷺ بعدي»^(١).

قال الحافظ رحمته الله: عَرَفَ أَنَسُ رضي الله عنه أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ أَحَدٌ مِمَّنْ سَمِعَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَيْرَهُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ آخِرَ مَنْ مَاتَ بِالْبَصْرَةِ مِنَ الصَّحَابَةِ رضي الله عنهم، فلعل الخطاب بذلك كان لأهل البصرة، أو كان عامّاً، وكان تحديثه بذلك في آخر عمره؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَبْقَ بَعْدَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ مَنْ ثَبَتَ سَمَاعَهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا النَّادِرُ، مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْمَتْنُ مِنْ مَرْوِيّهِ.

وقال ابن بطال رحمته الله: يَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ لَمَّا رَأَى مِنَ التَّغْيِيرِ، وَنَقَصِ الْعِلْمِ؛ يَعْنِي: فَاقْتَضَى ذَلِكَ عِنْدَهُ أَنَّهُ لِفَسَادِ الْحَالِ، لَا يُحَدِّثُهُمْ أَحَدٌ بِالْحَقِّ، قَالَ الْحَافِظُ: وَالْأَوَّلُ أَوْلَى. انتهى^(٢).

وقوله: (سَمِعْتُهُ مِنْهُ) رضي الله عنه، صفة بعد صفة لـ «أحدٌ»، أو حال، ووقع في بعض النسخ: «سمعت منه»، وعليه فالجملة مستأنفة لبيان الحديث. ((إِنْ) بكسر الهمزة؛ لوقوعها في الابتداء، وقوله: (مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ) خبر مقدّم

(١) «عمدة القاري» ٨٤/٢.

(٢) «الفتح» ٣١٤/١، كتاب «العلم» رقم (٨١).

لقوله: (أَنْ يُرْفَعَ) بضمّ أوله، مبنياً للمفعول، والنائب قوله: (الْعِلْمُ) وقَبْضُه: إما بقبض العلماء، وإما بخفضهم عند الأمراء، وفي رواية للبخاري: «أَنْ يَقْلَّ العلم» وهو بكسر القاف من القلّة، قال في «الفتح»: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ المراد بقلته أول العلامة، وبرفعه آخرها، أو أُطْلِقَتِ القلّة وأريد بها العدم، كما يُطْلَقُ العدم، ويراد به القلّة، وهذا أَلْتَقَى؛ لاتحاد المخرج. انتهى^(١).

وقال القرطبي رحمه الله: قد بين النبي ﷺ كيفية رَفْعِ العلم، وظهور الجهل في حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما الذي قال فيه: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعاً يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ...» الحديث، وهو نصّ في أن رفع العلم لا يكون بمحوه من الصدور، بل بموت العلماء، وبقاء الجهّال الذين يتعاطون مناصب العلماء في الفتيا والتعليم، يُفْتَوْنَ بالجهل، ويعلمونه، فينتشر الجهل، ويظهر، وقد ظهر ذلك ووُجِدَ على نحو ما أخبر به ﷺ، فكان ذلك دليلاً من أدلة نبوته، وخصوصاً في هذه الأزمان؛ إذ قد وَلِيَ المدارس، والفتيا كثير من الجهّال، والصبيان، وحُرِمَها أهل ذلك الشأن، غير أنه قد جاء في كتاب الترمذي عن جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عن أَبِي الدرداء، ما يدلّ على أن الذي يُرْفَعُ هو العمل، قال أبو الدرداء رحمه الله: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَشَخَّصَ بَبْصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ، ثُمَّ قَالَ: «هَذَا أَوْأَنُ يُخْتَلَسُ فِيهِ الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ، حَتَّى لَا يَقْدِرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ»، فقال زياد بن لُبَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ: وَكَيْفَ يُخْتَلَسُ مِنَّا، وَقَدْ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ؟ فَوَاللَّهِ لَنَقْرَأَنَّهُ، وَلَنَقْرِئَنَّهُ نِسَاءَنَا، وَأَبْنَاءَنَا، فَقَالَ: «ثَكَلْتُكَ أُمُكْ يَا زِيَادُ! إِنْ كُنْتُ لَأَعِدَّكَ مِنْ فَهَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، هَذِهِ التَّوْرَةُ، وَالْإِنْجِيلُ، عِنْدَ الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى، فَمَاذَا تُغْنِي عَنْهُمْ؟». قَالَ: فَلَقِيتُ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ، فَقُلْتُ: أَلَا تَسْمَعُ إِلَى مَا يَقُولُ أَخُوكَ أَبُو الدَّرْدَاءِ؟، فَأَخْبَرْتَهُ بِالَّذِي قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ، قَالَ: صَدَقَ أَبُو الدَّرْدَاءِ، إِنْ شِئْتَ لِأَحَدِثُكَ بِأَوَّلِ عِلْمٍ يُرْفَعُ: الْخُشُوعُ، يَوْشَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَ الْجَامِعِ، فَلَا تَرَى فِيهِ رَجُلًا خَاشِعًا، قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ^(٢)، وَقَدْ خَرَّجَهُ النَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ

(١) «الفتح» ٣١٤/١، كتاب «العلم» رقم (٨١).

(٢) وصحّحه الشيخ الألباني رحمه الله.

جُبَيْر بن نُفَيْر أيضاً، عن عوف بن مالك الأشجعي، من طرق صحيحة.
قال: وظاهر هذا الحديث أن الذي يُرفع إنما هو العمل بالعلم، لا نفس العلم، وهذا بخلاف ما ظهر من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، فإنه صريح في رفع العلم.

قلت^(١): ولا تباعد فيهما، فإنه إذا ذهب العلم بموت العلماء، خَلَفَهُم الجهَّال، فأفتوا بالجهل، فعَمِلَ به، فذهب العلم والعمل، وإن كانت المصاحف والكتب بأيدي الناس، كما اتَّفَقَ لأهل الكتابين من قبلنا، ولذلك قال رسول الله ﷺ لزياد على ما نصَّ عليه النسائي: «ثكلتك أمك زياداً! هذه التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى؟»، وذلك أن علماءهم لما انقرضوا خَلَفَهُم جهَّالهم، فحرَّفوا الكتاب، وجعلوا المعاني، فعَمِلُوا بالجهل، وأفتوا به، فارتفع العلم والعمل، وبقيت أشخاص الكتب، لا تغني شيئاً. انتهى كلام القرطبي رحمته الله^(٢)، وهو بحث مفيدٌ، والله تعالى أعلم.

وقوله: (وَيَظْهَرُ) بالبناء للفاعل، والفاعل قوله: (الْجَهْلُ، وَيَفْشُو) بفتح أوله، وضم الشين، مبنياً للفاعل أيضاً؛ أي: يكثر، وينتشر، والفاعل قوله: (الزُّنَا) بالقصر، والمد، (وَيُشْرَبُ) بضم أوله مبنياً للمفعول، ومصدره: الشرب، بضم الشين، وفتحها، وقُرئ بهما في المتواتر عند قوله تعالى: ﴿فَشَرِبُونَ شُرْبَ الْهَبِيِّ﴾ [الواقعة: ٥٥]، ويجوز كسرها، ففي «القاموس»: شَرِبَ كَسَمِعَ شُرْباً، وَيُثَلَّثُ. انتهى.

ونائب الفاعل قوله: (الْخَمْرُ)، وقوله: (وَيَذْهَبُ) بفتح أوله مبنياً للفاعل، والنائب عنه قوله: (الرِّجَالُ)؛ أي: يموتون، وقوله: (وَتَبْقَى) بفتح أوله، مبنياً للفاعل، والفاعل قوله: (النِّسَاءُ) وفي رواية للبخاري: «وتكثر النساء»، قيل: سببه أن الفتن تكثر، فيكثر القتل في الرجال؛ لأنهم أهل الحرب دون النساء، وقال أبو عبد الملك: هو إشارة إلى كثرة الفتوح، فتكثر السبايا، فيتخذ الرجل الواحد عدَّة موطوءات.

وتعقُّبه الحافظ، فقال: وفيه نظر؛ لأنه صرَّح بالقلة في حديث أبي موسى

(١) القائل هو القرطبي رحمته الله.

(٢) «المفهم» ٧٠٥/٦ - ٧٠٨.

الأشعريّ عند البخاريّ، فقال: «من قلة الرجال، وكثرة النساء» والظاهر أنها علامة محضة، لا لسبب آخر^(١)، بل يُقدّر الله في آخر الزمان أن يقلّ من يولد من الذكور، ويكثر من يولد من الإناث، وكون كثرة النساء من العلامات مناسبة لظهور الجهل، ورُفِعَ العلم.

وقوله: (حَتَّى يَكُونَ) «حتى» هنا للغاية، والفعل منصوب بـ«أن» مضمرة بعدها وجوباً، كما قال في «الخلاصة»:

وَبَعْدَ «حَتَّى» هَكَذَا إِضْمَارُ «أَنْ» حَتَّمْ كَـ «جُدْ حَتَّى تَسُرَّ ذَا حَزَنٍ» (لِخَمْسِينَ امْرَأَةً) يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ حَقِيقَةُ هَذَا الْعَدَدِ، أَوْ يَكُونُ مَجَازاً عَنِ الْكَثْرَةِ، وَيُؤَيِّدُهُ أَنْ فِي حَدِيثِ أَبِي مُوسَى: «وَتَرَى الرَّجُلَ الْوَاحِدَ يَتَّبِعُهُ أَرْبَعُونَ امْرَأَةً».

وقال في «العمدة»: قوله: «لخمسین امرأة» يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهَا حَقِيقَةُ هَذَا الْعَدَدِ، وَأَنْ يَرَادَ بِهَا كَوْنُهَا مَجَازاً عَنِ الْكَثْرَةِ، وَلَعَلَّ السَّرَّ فِيهِ أَنْ الْأَرْبَعَةَ فِي كَمَالِ نَصَابِ الزَّوْجَاتِ، فَاعْتُبِرَ الْكَمَالُ مَعَ زِيَادَةِ وَاحِدَةٍ عَلَيْهِ، ثُمَّ اعْتَبِرَ كُلُّ وَاحِدَةٍ بَعَشْرَ أَمْثَالِهَا؛ لِيَصِيرَ فَوْقَ الْكَمَالِ؛ مَبَالِغَةً فِي الْكَثْرَةِ، أَوْ لِأَنَّ الْأَرْبَعَةَ مِنْهَا يُمْكِنُ تَأْلُفُ الْعَشْرَةِ؛ لِأَنَّ فِيهَا وَاحِداً، أَوْ اثْنَيْنِ، وَثَلَاثَةً، وَأَرْبَعَةً، وَهَذَا الْمَجْمُوعُ عَشْرَةٌ، وَمِنَ الْعَشْرَاتِ الْمِائَاتِ، وَمِنَ الْمِائَاتِ الْأُلُوفُ، فَهِيَ أَصْلُ جَمِيعِ مَرَاتِبِ الْأَعْدَادِ، فَزِيدَ فَوْقَ الْأَصْلِ وَاحِدَ آخَرَ، ثُمَّ اعْتُبِرَ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا بَعَشْرَ أَمْثَالِهَا أَيْضاً تَأْكِيداً لِلْكَثْرَةِ، وَمَبَالِغَةً فِيهَا. انتهى^(٢).

قال الجامع عفا الله عنه: لا يخفى ما في هذا التوجيه من التكلّف، فالأولى عدم الخوض، والله تعالى أعلم.

(قِيمٌ وَاحِدٌ) برفع «قِيمٌ»؛ لأنه اسم «يَكُونُ»، و«واحدٌ» صفته، والقِيم بتشديد التحتانيّة: من يقوم بأمرهّن، واللام للعهد إشعاراً بما هو معهود، من كون الرجال قوامين على النساء، وكأن هذه الأمور الخمسة خُصّت بالذكر؛ لكونها مشعرة باختلال الأمور التي يحصل بحفظها صلاح المعاش والمعاد، وهي الدّين؛ لأن رُفِعَ العلم يُخلّ به، والعقل؛ لأن شرب الخمر يُخلّ به،

(١) وللعينيّ تعقّب لكلام الحافظ هذا. (٢) «عمدة القاري» ٨٤/٢.

والنسب؛ لأن الزنى يُخل به، والنفس والمال؛ لأن كثرة الفتن تُخل بهما^(١).

وقال في «العمدة»: قوله: «القيم الواحد»: بفتح القاف، وكسر الياء المشددة، وهو القائم بأمور النساء، وكذا القيّام، والقوام، يقال: فلان قوام أهل بيته، وقيّامه، وهو الذي يُقيم شأنهم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ [النساء: ٥]، وقوام الأمر أيضاً: ملاكه الذي يقوم به، وأصل قيّم: قيوم على وزن فيعل، اجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداهما بالسكون، فأبدلت من الواو ياءً، وأدغمت الياء في الياء، ولم يُعكس الأمر هنا هرباً من الالتباس بِقَوْم الذي هو ماض من التقويم. انتهى^(٢).

قال الجامع عفا الله عنه: وإلى هذا القلب، والإدغام أشار ابن مالك رحمته الله في «الخلاصة» بقوله:

إِنْ يَسْكُنِ السَّابِقُ مِنْ وَاوٍ وَيَا وَاتَّصَلَا وَمِنْ عُرُوضٍ عَرِيَا
فِيَاءِ الْوَاوِ أَقْلِبَنَّ مُدْغِمًا وَشَذَّ مُعْطَى غَيْرَ مَا قَدْ رُسِمَا

وقال ابن بّطال: قال المهلب: هذا إنما يكون من أشراط الساعة، كما قال رحمته الله، ويمكن أن تكون قلة الرجال من اشتداد الفتن وترادف المحن، فيُقتل الرجال، والله أعلم.

ويَحْتَمِلُ قوله: «القيم الواحد»، معنيين: أحدهما: أن يكون قيماً عليهنّ، وناظراً لهنّ، وقائماً بأمورهنّ، ويَحْتَمِلُ أن يكون اتباع النساء له على غير الحلّ، والله أعلم.

قال الطحاوي: ولما احتَمَلَ الوجهين نظرنا، هل رُوي في ذلك شيء يدلّ على أحدهما؟ فذكر عليّ بن معبد بإسناده، عن حذيفة رضي الله عنه، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول: «إذا عَمَّتِ الفتنة يميّز الله أصفياءه، وأولياءه، حتى تطهر الأرض من المنافقين، والقتالين، ويتبع الرجل يومئذ خمسون امرأة، هذه

(١) «الفتح» ٣١٤/١، كتاب «العلم» رقم (٨١).

(٢) «عمدة القاري» ٨٤/٢.

تقول: يا عبد الله، استرني، يا عبد الله، آوني، فدل هذا الحديث على القول الأول. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أنس بن مالك رضي الله عنه هذا متفق عليه.

أخرجه (المصنف) هنا [٥/ ٦٧٦١ و ٦٧٦٢ و ٦٧٦٣] (٢٦٧١)،
(البخاري) في «العلم» (٨٠ و ٨١) و«النكاح» (٥٢٣١) و«الحدود» (٦٨٠٨)
و«الأشربة» (٥٥٧٧)، و(الترمذي) في «الفتن» (٢٢٠٥)، و(النسائي) في
«الكبرى» (٤٥٥/٣)، و(ابن ماجه) في «الفتن» (٤٠٤٥)، و(عبد الرزاق) في
«مصنفه» (٢٠٨٠١)، و(الطيايستي) في «مسنده» (١٩٨٤)، و(أحمد) في «مسنده»
(٣/ ١٥١ و ١٧٦ و ٢٠٢ و ٢٧٣)، و(عبد بن حميد) في «مسنده» (١/ ٣٥٩)،
و(أبو يعلى) في «مسنده» (٢٨٩٢ و ٢٩٠١ و ٢٩٣١ و ٢٩٦١ و ٣٠٤٠ و ٣٠٦٢)
و(٣٠٧٠ و ٣٠٨٥ و ٣١٧٨)، و(أبو نعيم) في «الحلية» (٢/ ٣٤٢)، و(ابن حبان)
في «صحيحه» (٦٧٦٨)، و(البيهقي) في «الكبرى» (٦/ ٣٨) وفي «دلائل النبوة»
(٦/ ٥٤٣)، و(الرويانى) في «مسنده» (٢/ ٣٧٩)، و(ابن عساكر) في «تاريخ
دمشق» (١٣/ ١٤٤)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): أن فيه علماً من أعلام النبوة، حيث أخبر ﷺ بما سيكون في
آخر الزمان، فوقع بعضه إلى الآن، وسيقع ما بقي على مرّ الأزمان.
٢ - (ومنها): ما قاله الكرمانى رحمته الله: وإنما كان اختلال هذه
الأمر - يعني: الخمسة المذكورة في هذا الحديث - مؤذناً بخراب العالم؛ لأن
الخلق لا يُتركون هملاً، ولا نبي بعد نبينا - صلوات الله تعالى، وسلامه عليهم
أجمعين - فيتعين ذلك.

٣ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمته الله في «المفهم»: في هذا الحديث علّم من
أعلام النبوة؛ إذ أخبر ﷺ عن أمور ستقع، فوقعت خصوصاً في هذه الأزمان.

(١) «شرح ابن بطلال على صحيح البخاري» ٣٥٨/١٣.

وقال القرطبي في «التذكرة»: يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِالْقِيَمِ: مَنْ يَقُومُ عَلَيْهِنَ، سِوَاءَ كُنَّ مَوْطُوءَاتٍ، أَمْ لَا، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ يَقَعُ فِي الزَّمَانِ الَّذِي لَا يَبْقَى فِيهِ مَنْ يَقُولُ: اللَّهُ اللَّهُ، فَيَتَزَوَّجُ الْوَاحِدُ بِغَيْرِ عَدَدٍ؛ جَهْلًا بِالْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ. قَالَ الْعَيْنِيُّ: وَقَدْ وُجِدَ ذَلِكَ مِنْ بَعْضِ أَمْرَاءِ التُّرْكَمَانِ، وَغَيْرِهِمْ، مِنْ أَهْلِ هَذَا الزَّمَانِ، مَعَ دَعْوَاهِ الْإِسْلَامَ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ. انْتَهَى^(١).

٤ - (ومنها): مَا قَالَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَمَّا رَفْعُ الْعِلْمِ فَيَكُونُ بِشَيْئَيْنِ: أَحَدُهُمَا: بِمَوْتِ الْعُلَمَاءِ، كَمَا قَالَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «وَلَكِنْ يَقْبُضُهُ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ».

وَالثَّانِي: بِخَسَاسَةِ الْهَمِّ، وَاقْتِنَاعِهَا بِالْيَسِيرِ مِنْهُ، فَإِنِهَا إِذَا دَنَتْ قَصُرَتْ، وَكُشِفَ هَذَا: أَنَّكَ إِذَا تَأَمَّلْتَ مِنْ سَبَقَ مِنَ الْعُلَمَاءِ، رَأَيْتَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَتَفَنَّنُ فِي الْعُلُومِ، وَيَرْتَقِي فِي كُلِّ فَنٍّ إِلَى أَقْصَاهُ، حَتَّى رَوَيْنَا عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ قَالَ: مَا أُرَوِّي أَقَلَّ مِنَ الشَّعْرِ، وَلَوْ شِئْتُ لَأَنْشَدْتُكُمْ شَهْرًا لَا أُعِيدُ.

ثُمَّ قَالَ: أَخْبَرَنَا الْقَرَّازُ، قَالَ: أَنْبَأَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَافِظُ، قَالَ: حَدَّثَنَا الصُّوْرِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَجَاءَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى الْمَعْدَلِي يَقُولُ: سَأَلْتُ الدَّارِقُطَنِيَّ، فَقُلْتُ لَهُ: رَأَى الشَّيْخُ مِثْلَ نَفْسِهِ؟ فَقَالَ: إِنْ كَانَ فِي فَنٍّ وَاحِدٍ، فَقَدْ رَأَيْتَ مَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنِّي، وَأَمَّا مَنْ اجْتَمَعَ فِيهِ مَا اجْتَمَعَ فِيَّ فَلَا.

ثُمَّ إِنْ الرِّغْبَاتُ فَتَرَتْ فِي الْعِلْمِ، فَصَارَ صَاحِبُ الْحَدِيثِ يَقْتَصِرُ عَلَى مَا عَلَا إِسْنَادَهُ، وَيُعْرِضُ عَنِ الْفَقْهِ، فَلَوْ وَقَعَتْ مَسْأَلَةٌ فِي الطَّهَارَةِ، لَمْ يَهْتَدِ لَجَوَابِهَا، وَصَارَ الْفَقِيهَ يَقْتَصِرُ عَلَى مَا كُتِبَ فِي التَّعْلِيقَةِ، وَلَا يَدْرِي هَلِ الْحَدِيثُ الَّذِي بَنَى عَلَيْهِ الْحُكْمَ صَحِيحٌ أَمْ لَا؟ وَصَارَ اللَّغْوِيُّ يَشْتَغِلُ بِحِفْظِ أَلْفَاظِ الْعَرَبِ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى الْفَقْهِ، فَهَذَا رَفْعُ الْعِلْمِ، ثُمَّ لَهُ رَفْعٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، وَهُوَ أَنَا إِذَا وَجَدْنَا الْعَالِمَ الْمُتَقِينَ قَدْ مَالَ إِلَى الدُّنْيَا، وَتَشَاغَلَ بِخِدْمَةِ السُّلَاطِينِ، وَالتَّرَدُّدِ إِلَيْهِمْ، غَيْرَ أَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَا نَإٍ لَهُمْ عَنْ مَنَكْرٍ، وَعَكَّفَ عَلَى اللَّذَاتِ، وَرَبَّمَا مَزَجَهَا بِحَرَامٍ، كَلْبَسَ الْحَرِيرَ، لَمْ يَبْقَ لَعَلْمُهُ نُورٌ عِنْدَ الْمُقْتَبِسِ، فَصَارَ كَالطَّيِّبِ الْمَخْلُطِ، لَا يَكَادُ يُقْبَلُ قَوْلُهُ فِي الْحِمْيَةِ، فَمَاتَ الْعِلْمُ عِنْدَهُ،

وهو موجود. نسأل الله ﷻ عزماً مُجِداً، لا فتور فيه، وعملاً خالصاً، لا رياء معه. انتهى كلام ابن الجوزي ﷺ، وهو تحقيق أنيس، والله أعلم.

٥ - (ومنها): ما ذكره في «العمدة» على طريقة الأسئلة والأجوبة، فقال: منها: ما قيل: من أين عَرَفَ أنس ﷺ أن أحداً لا يحدث بعده؟. أجيب: بأنه لعله عرفه بإخبار الرسول ﷺ، أو قال بناءً على ظنه أنه لم يسمع الحديث غيره من رسول الله ﷺ.

وقال ابن بطال ﷺ: يَحْتَمِلُ أن أنساً ﷺ قال ذلك؛ لأنه لم يَبْقَ من أصحاب رسول الله ﷺ غيره، أو لِمَا رأى من التغير، ونَقَصَ العلم، فوعظهم بما سمع من النبي ﷺ في نقص العلم، أنه من أشراط الساعة؛ ليحضّهم على طلب العلم، ثم أتى بالحديث على نصّه.

قال العيني ﷺ: يَحْتَمِلُ أن يكون الخطاب بذلك لأهل البصرة خاصّة؛ لأنه آخر من مات بالبصرة ﷺ.

وقال القرطبي ﷺ: إنما قال أنس ﷺ ذلك؛ لأن أصحاب رسول الله ﷺ قد كانوا انقرضوا في ذلك الوقت، فلم يبق منهم غيره، فإنه من آخرهم موتاً، تُؤَفِّي بالبصرة سنة ثلاث وتسعين، على ما قاله خليفة بن خياط، وقيل: كان سنّه يوم مات مائة سنة وعشر سنين، وقيل: أقلّ من ذلك، والأول أكثر، وكان ذلك ببركة دعاء النبي ﷺ له بذلك. انتهى (١).

ومنها: ما قيل: ما فائدة تخصيص هذه الأشياء الخمسة بالذكر؟. أجيب: بأن فائدة ذلك: أنها مُشْعِرَةٌ باختلال الضرورات الخمس، الواجبة رعايتها في جميع الأديان، التي بحفظها صلاح المعاش والمعاد، ونظام أحوال الدارين، وهي الدّين، والعقل، والنفس، والنسب، والمال، فرُفِعَ العلم مُخِلّاً بحفظ الدّين، وشرب الخمر بالعقل، وبالمال أيضاً، وقلة الرجال سبب الفتن بالنفس، وظهور الزنا بالنسب، وكذا بالمال.

ومنها: ما قيل: لِمَ كان اختلال هذه الأمور من علاماتها؟.

أجيب: بأن الخلائق لا يُتركون سُدى، ولا نبي بعد هذا الزمان، فتعين خراب العالم، وقرب القيامة. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧٦٣] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُهُ، وَأَبُو أُسَامَةَ، كُلُّهُمُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ بَشْرٍ، وَعَبْدَةُ: لَا يُحَدِّثُكُمْوهُ أَحَدٌ بَعْدِي، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ، فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ) العبدي الكوفي، تقدّم قريباً.

٢ - (أَبُو كُرَيْبٍ) محمد بن العلاء، أحد مشايخ الجماعة بلا واسطة، تقدّم أيضاً قريباً.

٣ - (عَبْدَةُ) بن سليمان الكلابي، أبو محمد الكوفي، يقال: اسمه عبد الرحمن، ثقة ثبت، من صغار [٨] (ت ١٨٧) وقيل: بعدها (ع) تقدم في «الإيمان» ٣٣٩/٦١.

٤ - (أَبُو أُسَامَةَ) حماد بن أسامة القرشي مولا هم الكوفي، مشهور بكنيته، ثقة ثبت، من كبار [٩] (ت ٢٠١) وهو ابن ثمانين سنة (ع) تقدم في «المقدمة» ٥١/٦.

٥ - (سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ) مهران الشكري مولا هم، أبو النضر البصري، ثقة حافظ، له تصانيف، كثير التدليس، واختلط، وكان من أثبت الناس في فتادة [٦] (ت ٦ أو ١٥٧) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٧/٦.

والباقون ذُكروا في الباب، وقبله.

وقوله: (كُلُّهُمْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ)؛ يعني: كل هؤلاء الثلاثة: محمد بن بشر، وعبدَةُ، وأبو أسامة رَوَوْا هذا الحديث عن سعيد بن أبي عروبة، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

وقوله: (فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ) فاعل «ذَكَرَ» ضمير سعيد بن أبي عروبة.
[تنبيه]: رواية سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة ساقها أبو يعلى رحمته الله في «مسنده»، فقال:

(٣٠٧٠) - حَدَّثَنَا عبيد الله، حَدَّثَنَا عبد الأعلى، حَدَّثَنَا سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك، قال: لأحدثنكم بحديث سمعته من رسول الله ﷺ، لا يحدثكموه أحدٌ بعدي، سمعه من رسول الله ﷺ، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن من أشراط الساعة أن يُرفع العلم، ويظهر الجهل، ويشرب الخمر، ويفشو الزنى، ويقلّ الرجال، ويكثر النساء، حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٦٤] [٢٦٧٢) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، وَأَبِي، قَالَا: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ (ح) وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُ - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: كُنْتُ جَالِساً مَعَ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبِي مُوسَى، فَقَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ أَيَّاماً، يُرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ، وَيَنْزِلُ فِيهَا الْجَهْلُ، وَيَكْثُرُ فِيهَا الْهَرَجُ، وَالْهَرْجُ: الْقَتْلُ».

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

- ١ - (مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ) الهمداني الكوفي، تقدّم قبل أربعة أبواب.
- ٢ - (وَكِيعٌ) بن الجراح، تقدّم قبل بابين.
- ٣ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ) الهمداني الكوفي، تقدّم قريباً.
- ٤ - (أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُ) عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي الكوفي، أحد مشايخ الجماعة، بلا واسطة، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٥ - (الْأَعْمَشُ) سليمان بن مهران الكاهلي الكوفي، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٦ - (أَبُو وَائِلٍ) شقيق بن سلمة الكوفي، تقدّم أيضاً قريباً.
- ٧ - (عَبْدُ اللَّهِ) بن مسعود رضي الله عنه، تقدّم في الباب الماضي.

٨ - (أَبُو مُوسَى) عبد الله بن قيس الأشعريّ الصحابيّ الشهير رضي الله عنه، تقدّم قريباً.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمه الله، وله فيه إسنادان فرّق بينهما بالتحويل، وفيه رواية تابعي عن تابعي مخضرم، وأن صحابيّه من أفاضل الصحابة رضي الله عنهم.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي وَائِلٍ) شقيق بن سلمة؛ أنه (قَالَ: كُنْتُ جَالِساً مَعَ عَبْدِ اللَّهِ) بن مسعود رضي الله عنه (وَأَبِي مُوسَى) الأشعريّ رضي الله عنه (فَقَالَا) ظاهر هذا أنهما قالا معاً، قال في «الفتح»: قوله: «فقالا»: يظهر من الروایتين اللتين بعدها أن الذي تلفظ بذلك هو أبو موسى؛ لقوله في روايته: «فقال أبو موسى»، فذكره، ولا يعارض ذلك الرواية الثالثة من طريق واصل عن أبي وائل، عن عبد الله، وأحسبه رفعه، قال: «بين يدي الساعة...» فذكره؛ لاحتمال أن يكون أبو وائل سمعه من عبد الله أيضاً لدخوله في قوله في رواية الأعمش: «قالا»، وقد اتفق أكثر الرواة عن الأعمش على أنه عن عبد الله وأبي موسى معاً، ورواه أبو معاوية عن الأعمش، فقال: عن أبي موسى، ولم يذكر عبد الله، أخرجه مسلم^(١)، وأشار ابن أبي خيثمة إلى ترجيح قول الجماعة، وأما رواية عاصم المعلقة التي ختم بها الباب^(٢) فلولا أنه دون الأعمش وواصل في الحفظ، لكانت روايته هي المعتمدة؛ لأنه جعل لكلّ من أبي موسى وعبد الله لفظ مثن غير الآخر، لكن يَحْتَمِلُ أن يكون المتن الآخر كان عند عبد الله بن مسعود مع المتن الأول. انتهى^(٣).

(قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ أَيَّاماً») وفي رواية للبخاري:

(١) هي الرواية الثالثة لهذا الحديث.

(٢) هي قول البخاريّ ٦/٢٥٩٠: وقال أبو عوانة، عن عاصم، عن أبي وائل، عن الأشعريّ، أنه قال لعبد الله: تعلم الأيام التي ذكر النبيّ ﷺ أيام الهرج، نحوه.

(٣) «الفتح» ١٦/٤٥٧، كتاب «الفتن» رقم (٧٠٦٢ و ٧٠٦٣).

«لَأَيَّامًا»، (يُزْفَعُ) بالبناء للمفعول، (فِيهَا الْعِلْمُ) مرفوع على أنه نائب الفاعل، (وَيُنَزَّلُ فِيهَا الْجَهْلُ) قال في «الفتح»: معناه أن العلم يرتفع بموت العلماء، فكلما مات عالم يَنْقُصُ العلم بالنسبة إلى فَقْدِ حامله، وينشأ عن ذلك الجهل بما كان ذلك العالم ينفرد به عن بقية العلماء. (وَيَكْثُرُ فِيهَا الْهَرْجُ، وَالْهَرْجُ: الْقَتْلُ) كذا في هذه الرواية، وقال: رواية جرير بن عبد الحميد، عن الأعمش الآتية: «والهرج بلسان الحبشة: القتل» ونَسَبَ التفسير في رواية واصل عند البخاري لأبي موسى.

وأصل الهرج في اللغة العربية: الاختلاط، يقال: هَرَجَ الناس: اختلطوا، واختلفوا، وهَرَجَ القوم في الحديث: إذا كثروا، وخَلَطُوا، وأخطأ من قال: نسبة تفسير الهرج بالقتل للسان الحبشة وَهَمَّ من بعض الرواة، وإلا فهي عربية صحيحة، ووجه الخطأ أنها لا تُستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل، إلا على طريق المجاز؛ لكون الاختلاط مع الاختلاف يُفضي كثيراً إلى القتل، وكثيراً ما يُسمَّى الشيء باسم ما يؤول إليه، واستعمالها في القتل بطريق الحقيقة هو بلسان الحبشة، وكيف يُدَّعى على مثل أبي موسى الأشعري الوهم في تفسير لفظة لغوية؟ بل الصواب معه، واستعمال العرب الهرج بمعنى القتل لا يمنع كونها لغة الحبشة، وإن ورد استعمالها في الاختلاط والاختلاف، كحديث معقل بن يسار رضي الله عنه، رَفَعَهُ: «العبادة في الهرج كهجرة إلي»، أخرجه مسلم.

وذكر صاحب «المحكم» للهرج معاني أخرى، ومجموعها تسعة: شدة القتل، وكثرة القتل، والاختلاط، والفتنة في آخر الزمان، وكثرة النكاح، وكثرة الكذب، وكثرة النوم، وما يُرى في النوم غير منضبط، وعدم الإتيان للشيء، وقال الجوهري: أصل الهرج: الكثرة في الشيء؛ يعني: حتى لا يتميز. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: قد نظمت معاني الهرج المذكورة بقولي:

لِلْهَرْجِ تِسْعَةٌ مِنَ الْمَعَانِي أَيِ فِتْنٍ فِي آخِرِ الزَّمَانِ
كَثْرَةُ قَتْلٍ وَكَذَا اشْتِدَادُهُ وَكَثْرَةُ الْكِذْبِ أَتَى عِدَادُهُ^(٢)

(١) «الفتح» ٤٥٧/١٦ - ٤٥٨، كتاب «الفتن» رقم (٧٠٦٢ و ٧٠٦٣).

(٢) بكسر العين: أي: عدّه منها.

وَكثْرَةُ النَّوْمِ وَالْاِخْتِلَاطُ مَا تَرَاهُ فِي النَّوْمِ بِلاَ ضَبْطٍ سَمَا
وَكثْرَةُ النِّكَاحِ أَيْضاً وَعَدَمُ إِتْقَانِكَ الشَّيْءِ لِعَدَّهَا أَتَمَّ
مَسْأَلَتَانِ تَتَعَلَّقَانِ بِهَذَا الْحَدِيثِ:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن مسعود، وأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما هذا متفقٌ عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٥/ ٦٧٦٤ و ٦٧٦٥ و ٦٧٦٦ و ٦٧٦٧ و ٢٦٧٢]،
(البخاري) في «الفتن» (٧٠٦٢ و ٧٠٦٣ و ٧٠٦٤ و ٧٠٦٥ و ٧٠٦٦) وفي «خلق
أفعال العباد» (٨٠/١)، و(الترمذي) في «الفتن» (٢٢٠١)، و(ابن ماجه) في
«الفتن» (٤٠٩٩ و ٤١٠٠)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٨٩/١ و ٤٠٢ و ٤٠٥ و ٤٥٠
و ٤/ ٣٩٢ و ٤٠٥ و ٤٣٩)، و(الطبراني) في «الكبير» (٢٠٤/١٠)، و(الشاشي)
في «مسنده» (٤٧/٢ و ٤٨)، وفوائده تقدّمت قبله، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتّصل إلى المؤلّف رحمته الله أوّل الكتاب قال:

[٦٧٦٥] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ، حَدَّثَنَا أَبُو
النَّضْرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (ح) وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ
زَكَرِيَاءَ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجَعْفِيُّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ شَقِيقٍ، قَالَ: كُنْتُ
جَالِساً مَعَ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبِي مُوسَى، وَهُمَا يَتَحَدَّثَانِ، فَقَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِ
حَدِيثٍ وَكَيْعٍ، وَابْنِ نُمَيْرٍ).

رجال هذا الإسناد: أحد عشر:

١ - (أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ) البغداديّ، وقد يُنسب لجده،
واسمه وكنيته واحد، وقيل: اسمه محمد، وقيل: أحمد، ثقة [١١] (ت ٢٤٥)
(م ت س) تقدم في «المقدمة» ٣٦/٦.

٢ - (أَبُو النَّضْرِ) هاشم بن القاسم بن مسلم الليثي مولاهم البغداديّ،
مشهور بكنيته، ولقبه قيصر، ثقة ثبت [٩] (ت ٢٠٧) وله ثلاث وسبعون سنة (ع)
تقدم في «المقدمة» ٣٦/٦.

٣ - (عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ) ابن عبيد الرحمن، أبو عبد الرحمن الكوفي، ثقة، مأمون، أثبت الناس كتاباً في الثوري، من كبار [٩] (ت ١٨٢) (خ م ت س ق) تقدم في «الإيمان» ١٤٦/١٠.

٤ - (سُفْيَانُ) بن سعيد الثوري، تقدم قريباً.

٥ - (الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَاءَ) بن دينار القرشي، أبو محمد الكوفي الطحان، وربما نُسب إلى جدّه، ثقة [١١] مات في حدود (٢٥٠) (م ت س ق) تقدم في «الإيمان» ١١٨/٤.

٦ - (حُسَيْنُ الْجُعْفِيُّ) ابن عليّ بن الوليد الكوفي المقرئ، ثقة عابد [٩] (٣ أو ٢٠٤) وله أربع، أو خمس وثمانون سنة (ع) تقدم في «الإيمان» ١٥٤/١١.

٧ - (زَائِدَةُ) بن قدامة الثقفي، أبو الصَّلْتِ الكوفي، ثقة ثبت صاحب سنة [٧] (ت ١٦٠) وقيل: بعدها (ع) تقدم في «المقدمة» ٥٣/٦.

والباقون ذكروا قبله.

وقوله: (عَنْ سُلَيْمَانَ) هو الأعمش المذكور قبله.

وقوله: (عَنْ شَقِيقٍ) هو أبو وائل المذكور قبله.

وقوله: (بِمِثْلِ حَدِيثِ وَكِيعٍ، وَابْنِ نُمَيْرٍ)؛ يعني: أن سفيان الثوري، وزائدة رويَا هذا الحديث عن الأعمش بمثل ما رواه وكيع، وعبد الله بن نُمَيْر عن الأعمش بسنده السابق.

[تنبيه]: أما رواية سفيان الثوري عن الأعمش فقد ساقها أحمد رَحِمَهُ اللَّهُ فِي

«مسنده»، فقال:

(٣٨١٧) - حَدَّثَنَا أَبُو النُّضْرِ، ثنا الْأَشْجَعِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ أَيَّامًا، يُرْفَعُ فِيهِنَّ الْعِلْمُ، وَيَنْزَلُ فِيهِنَّ الْجَهْلُ، وَيَكْثُرُ فِيهِنَّ الْهَرَجُ، قَالَ: وَالْهَرَجُ: الْقَتْلُ». انتهى^(١).

وأما رواية زائدة عن الأعمش، فقد ساقها أحمد أيضاً في «مسنده»، فقال:

(٤٣٠٦) - حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ شَقِيقٍ،

قال: كنت مع عبد الله، وأبي موسى، وهما يتحدثان، فذكرا عن رسول الله ﷺ قال: «قبل الساعة أيام، يُرفع فيها العلم، وينزل فيها الجهل، ويكثر فيها الهرج، قال: قالوا: الهرج: القتل». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٦٦] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، وَابْنُ نُمَيْرٍ، وَإِسْحَاقُ الْحَنْظَلِيُّ، جَمِيعاً عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

١ - (إِسْحَاقُ الْحَنْظَلِيُّ) هو ابن راهويه، تقدّم قريباً.

٢ - (أَبُو مُعَاوِيَةَ) محمد بن خازم الضرير الكوفي، تقدّم أيضاً قريباً.

والباقون ذكروا في الباب.

وقوله: (بِمِثْلِهِ)؛ أي: بمثل الحديث الماضي؛ يعني: أن أبا معاوية روى هذا الحديث عن الأعمش بمثل ما روى عنه المتقدمون قبله، وهم: وكيع، وابن نمير، والثوري، وزائدة.

[تنبيه]: رواية أبي معاوية عن الأعمش هذه، ساقها ابن ماجه ﷺ في «سننه»، فقال:

(٤٠٥١) - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا:

ثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامًا، يَنْزِلُ فِيهَا الْجَهْلُ، وَيُرفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ، وَيَكْثُرُ فِيهَا الْهَرَجُ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا الْهَرَجُ؟ قَالَ: «الْقَتْلُ». انتهى^(٢).

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أَوَّلُ الكتاب قال:

[٦٧٦٧] (...) - (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ،

(١) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٤٥٠/١.

(٢) «سنن ابن ماجه» ١٣٤٥/٢.

عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: إِنِّي لَجَالِسٌ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبِي مُوسَى، وَهُمَا يَتَحَدَّثَانِ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِمِثْلِهِ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (جَرِيرٌ) بن عبد الحميد الضبي مولا هم الكوفي، تقدم قريباً.

والباقيون ذكروا في الباب.

[تنبيه]: رواية جرير بن عبد الحميد عن الأعمش لم أجد من ساقها

بتمامها، إلا أن البخاري رحمه الله قال في «صحيحه»:

(٦٦٥٥) - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ:

إِنِّي لَجَالِسٌ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبِي مُوسَى ﷺ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ مِثْلَهُ، وَالْهَرَجُ بِلِسَانِ الْحَبْشَةِ: الْقَتْلُ. انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٦٨] (١٥٧)^(٢) - (حَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ،

أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيُقْبَضُ الْعِلْمُ، وَتَظْهَرُ الْفِتَنُ، وَيُلْقَى الشُّعْخُ، وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ»، قَالُوا: وَمَا الْهَرْجُ؟ قَالَ: «الْقَتْلُ»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى) التَّجِيبِيُّ الْمَصْرِيُّ، صَاحِبُ الشَّافِعِيِّ، صَدُوقُ

[١١] (ت ٣ أو ٢٤٤) (م س ق) تقدم في «المقدمة» ١٤/٣.

٢ - (ابْنُ وَهْبٍ) هو: عبد الله بن وهب بن مسلم الحافظ المصري، تقدم قريباً.

٣ - (يُونُسُ) بن يزيد الأيلي، تقدم أيضاً قريباً.

٤ - (ابْنُ شِهَابٍ) محمد بن مسلم الزهري المشهور، تقدم أيضاً قريباً.

٥ - (حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ) الزهري المدني، تقدم أيضاً قريباً.

٦ - (أَبُو هُرَيْرَةَ) ﷺ تقدم قبل أربعة أبواب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسِيَّاتِ المصنَّف رحمته الله، وأن نصفه الأول مسلسلٌ بالمصريين، والثاني بالمدنيين، وفيه رواية تابعيٍّ عن تابعيٍّ، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه أحفظ من روى الحديث في دهره.

شرح الحديث:

[عَنِ ابْنِ شِهَابٍ] محمد بن مسلم الزهريّ، أنه قال: (حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ) الزهريّ المدنيّ (أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه).

[تنبيه]: هكذا في هذه الرواية أن ابن شهاب رواه عن حميد بن عبد الرحمن، وستأتي روايته عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة، وقد أخرجها البخاريّ أيضاً من طريق معمر عن الزهريّ عنه، ثم قال بعدها: «وقال شعيب، ويونس، والليث، وابن أخي الزهريّ، عن الزهريّ، عن حميد، عن أبي هريرة، عن النبيّ صلى الله عليه وسلم». انتهى.

فقال في «الفتح»: قوله: «وقال يونس»؛ يعني: ابن يزيد، وشعيب؛ يعني: ابن أبي حمزة، والليث، وابن أخي الزهريّ، عن الزهريّ، عن حميد؛ يعني: ابن عبد الرحمن بن عوف، عن أبي هريرة؛ يعني: أن هؤلاء الأربعة خالفوا معمرأ في قوله: «عن الزهريّ، عن سعيد»، فجعلوا شيخ الزهريّ حميداً، لا سعيداً، وصنع البخاريّ يقتضي أن الطريقين صحيحان، فإنه وصل طريق معمر هنا، ووصل طريق شعيب في «كتاب الأدب»، وكأنه رأى أن ذلك لا يقدح؛ لأن الزهريّ صاحب حديث، فيكون الحديث عنده عن شيخين، ولا يلزم من ذلك اطراده في كل من اختلّف عليه في شيخه، إلا أن يكون مثل الزهريّ في كثرة الحديث، والشيوخ، ولولا ذلك لكانت رواية يونس ومن تابعه أرجح، وليست رواية معمر مدفوعةً عن الصحة؛ لِمَا ذُكِرَ آنفاً. فأما رواية يونس، فوصلها مسلم^(١) من طريق ابن وهب عنه، ولفظه: «ويُقبض العلم»، وقدم: «وتظهر الفتن» على: «ويُلقي الشح»، وقال: «قالوا: وما الهرج؟ قال:

(١) يعني: هذه الرواية التي نشرها.

القتل» ولم يكرر لفظ «القتل»، ومثله له من رواية سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، رفعه: «لا تقوم الساعة حتى يكثر الهرج...»^(١)، فذكره مقتصراً عليه، وأخرجه أبو داود من رواية عنبة بن خالد، عن يونس بن يزيد، بلفظ: «وينقص العلم».

وأما رواية شعيب، فوصلها البخاري في «كتاب الأدب» عن أبي اليمان عنه، وقال في روايته: «يتقارب الزمان، وينقص العمل»، وفي رواية الكشميهني: «العلم»، والباقي مثل لفظ معمر، وقال في روايتي يونس وشعيب عن الزهري: «حدثني حميد بن عبد الرحمن».

وأما رواية الليث، فوصلها الطبراني في «الأوسط» من رواية عبد الله بن صالح عنه به، مثل رواية ابن وهب.

وأما رواية ابن أخي الزهري، فوصلها الطبراني أيضاً في «الأوسط» من طريق صدقة بن خالد، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن ابن أخي الزهري، واسمه محمد بن عبد الله بن مسلم، وقال في روايته: «سمعت أبا هريرة»، ولفظه مثل لفظ ابن وهب، إلا أنه قال: «قلنا: وما الهرج، يا رسول الله؟»، وأخرجه مسلم من رواية عبد الرحمن بن يعقوب، وهمام بن منبه، وأبي يونس مولى أبي هريرة، ثلاثهم عن أبي هريرة، قال بمثل حديث حميد بن عبد الرحمن، غير أنهم لم يذكروا: «ويُلقي الشَّح»، وساق أحمد لفظ همام، وأوله: «يُقْبَض العلم، ويقترَب الزمن».

وقد جاء عن أبي هريرة من طريق أخرى زيادة في الأمور المذكورة، فأخرج الطبراني في «الأوسط» من طريق سعيد بن جبيرة عنه، رفعه: «لا تقوم الساعة حتى يظهر الفُحش، والبخل، ويُخَوَّن الأمين، ويؤْتَمَن الخائن، وتهلك الوُعُول، وتظهر التحوت»، قالوا: يا رسول الله وما التحوت، والوعول؟ قال: «الوعول: وجوه الناس، وأشرفهم، والتحوت: الذين كانوا تحت أقدام الناس، ليس يُعلم بهم».

(١) سيأتي في: «باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهما» بعد رقم (٢٨٨٨) ترقيم محمد فؤاد كَظَّاه.

وله من طريق أبي علقمة: «سمعت أبا هريرة يقول: إن من أشراط الساعة...» نحوه، وزاد: «كذلك أنبأنا عبد الله بن مسعود، سمعته من حبي، قال: نعم، قلنا: وما التحوت؟ قال: فُسول الرجال، وأهل البيوت الغامضة، قلنا: وما الوعول؟ قال: أهل البيوت الصالحة». انتهى^(١).

(قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ» وفي رواية: «الزمن»، وهو لغة فيه.

واختلف في معناه، فقليل: على ظاهره، فلا يظهر التفاوت في الليل والنهار بالقِصَر والطول، وقيل: المراد: قرب يوم القيامة، وقيل: تذهب البركة، فيذهب اليوم واللييلة بسرعة، وقيل: المراد: يتقارب أهل ذلك الزمان في الشرّ، وعدم الخير، وقيل: تتقارب صدور الدُّول، وتطول مدة أحد؛ لكثرة الفتن، وقال النووي في شرح قوله: «حتى يقترب الزمان»: معناه: حتى تقرب القيامة، ووهاه الكرمانيّ، وقال: هو من تحصيل الحاصل، قال الحافظ: وليس كما قال، بل معناه: قُرْبُ الزمان العام من الزمان الخاصّ، وهو يوم القيامة، وعند قُرْبِهِ يقع ما ذُكر من الأمور المنكرة^(٢)، وسيأتي تمام البحث فيه في المسألة الثالثة - إن شاء الله تعالى -.

(وَيُقْبَضُ الْعِلْمُ)؛ أي: بقبض العلماء، كما يأتي بيانه في حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه بعد هذا الحديث، وفي الرواية الآتية: «وينقص العلم»، وكذا هو عند البخاريّ، قال في «الفتح»: كذا للأكثر، وفي رواية المستملي، والسرخسيّ: «العمل».

قال: قد اختلف في المراد بقوله: «ينقص العلم»، فقليل: المراد: نَقْصُ عِلْمِ كل عالم، بأن يطرأ عليه النسيان مثلاً، وقيل: نقص العلم بموت أهله، فكلما مات عالم في بلد، ولم يَحْلُفه غيره نَقْصُ العلم من تلك البلد، وأما نَقْصُ العمل، فيَحْتَمِلُ أن يكون بالنسبة لكل فَرْدٍ فَرْدٍ، فإن العامل إذا دهمته

(١) «الفتح» ٤٥١/١٦ - ٤٥٣، كتاب «الفتن» رقم (٧٠٤٨).

(٢) «الفتح» ٥٢٢/٢.

الخطوب ألهمته عن أوراده، وعبادته، ويَحْتَمِلُ أن يراد به: ظهور الخيانة في الأمانات، والصناعات.

قال ابن أبي جمرة رحمته الله^(١): نَقَصَ العمل الحسيّ ينشأ عن نقص الدين ضرورةً، وأما المعنويّ فبحسب ما يدخل من الخلل، بسبب سوء المطعم، وقلة المساعد على العمل، والنفس ميالة إلى الراحة، وتحنّ إلى جنسها، ولكثرة شياطين الإنس الذين هم أضرّ من شياطين الجنّ.

وأما قبض العلم فسيأتي بسط القول فيه في شرح حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه - إن شاء الله تعالى -.

(وَتَظْهَرُ الْفِتْنُ) بكسر الفاء، وفتح المثناة فوقية: جمع فتنة، والمراد بظهورها: كثرتها، واشتهارها، وعدم التكاثر بها، والله المستعان.

[تنبيه]: قال الراغب الأصبهاني رحمته الله: أصل الفتن: إدخال الذهب في النار؛ لتظهر جودته من رداءته، ويُستعمل في إدخال الإنسان النار، ويُطلق على العذاب، كقوله: ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ [الذاريات: ١٤]، وعلى ما يحصل عند العذاب، كقوله تعالى: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [التوبة: ٤٩]، وعلى الاختبار، كقوله: ﴿وَفِتْنَتِكَ فُتُونًا﴾ [طه: ٤٠]، وفيما يُدفع إليه الإنسان من شدة ورخاء، وفي الشدة أظهر معنى، وأكثر استعمالاً، قال تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥]، ومنه قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ [الإسراء: ٧٣]؛ أي: يوقعونك في بليّة، وشدة في صرفك عن العمل بما أوحى إليك.

وقال أيضاً: الفتنة تكون من الأفعال الصادرة من الله تعالى، ومن العبد، كالبلية، والمصيبة، والقتل، والعذاب، والمعصية، وغيرها من المكروهات، فإن كانت من الله فهي على وجه الحكمة، وإن كانت من الإنسان بغير أمر الله فهي مذمومة، فقد ذم الله الإنسان بإيقاع الفتنة، كقوله: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ١٩١]، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فُتِنُوا بِالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: ١٠]، وقوله: ﴿مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ﴾ [الصافات: ١٦٢]، وقوله: ﴿بِأَيِّكُمْ أَلْفِتُونُ﴾ [٦] [القلم: ٦]، وكقوله: ﴿وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ﴾ [المائدة: ٤٩].

وقال غيره: أصل الفتنة الاختبار، ثم استعملت فيما أخرجته المحنة والاختبار إلى المكروه، ثم أطلقت على كل مكروه، أو آيل إليه، كالكفر، والإثم، والتحريق، والفضيحة، والفجور، وغير ذلك. انتهى^(١).

(وَيُلْقَى الشُّعْ) فعلٌ، ونائب فاعله، و«الشُّعْ» بضم الشين المعجمة، وتشديد الحاء المهملة: البخل، وشَحَّ يَشْحُ، من باب قتل، وفي لغة من بابي ضرب، وتَعَبَ، فهو شحيح، وقوم أشحاء، وأشحَّة، وتشاحَّ القوم بالتضعيف: إذا شَحَّ بعضهم على بعض، قاله الفيومي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٢).

وقال في «القاموس»، و«شرحه»: الشُّعْ مثلثة: البُخْل، والحِرْصُ. وقيل: هو أَشَدُّ البُخْلِ، وهو أَبْلَغُ في المنع من البُخْلِ. وقيل: البُخْلُ في أفرادِ الأمورِ، وآحادِهَا، والشُّعْ عامٌ. وقيل: البُخْلُ بالمال، والشُّعْ بالمالِ والمعروفِ، وقد شَحِحَتْ - بالكسر - به، وعليه تَشَحَّ - بالفتح - انتهى^(٣).

والمراد: إلقاءه في قلوب الناس، على اختلاف أحوالهم، حتى يبخل العالم بعلمه، فيترك التعليم، والفتوى، ويبخل الصانع بصناعته، حتى يترك تعليم غيره، ويبخل الغني بماله، حتى يهلك الفقير، وليس المراد وجود أصل الشح؛ لأنه لم يزل موجوداً.

وقال ابن أبي جمرة: يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ إِلقاءُ الشَّحِّ عامّاً في الأشخاص، والمحذور من ذلك ما يترتب عليه مفسدة، والشحيح شرعاً هو من يمنع ما وجب عليه، وإمساك ذلك مُنْحَقٌ للمال، مذهب لبركته، ويؤيده: «ما نقص مال من صدقة»، فإن أهل المعرفة فهموا منه أن المال الذي يخرج منه الحق الشرعي لا يلحقه آفة، ولا عاهة، بل يحصل له النماء، ومن ثَمَّ سَمِيَتِ الزكاة؛ لأن المال ينمو بها، ويحصل فيه البركة. انتهى ملخصاً.

قال: وأما ظهور الفتنة، فالمراد بها: ما يؤثر في أمر الدين، وأما كثرة القتل، فالمراد بها: ما لا يكون على وجه الحق؛ كإقامة الحد والقصاص^(٤).

(١) «الفتح» ٤٣٢/١٦، كتاب «الفتن» رقم (٧٠٤٨).

(٢) «المصباح المنير» ٣٠٦/١. (٣) «تاج العروس» ص ١٦٤٣.

(٤) «بهجة النفوس» ٢٥٨/٤.

[تنبيه]: المحفوظ في الروايات: «يُلْقَى» بضم أوله، من الرباعي، وقال الحميدي: لم تضبط الرواة هذا الحرف، وَيَحْتَمِلُ أن يكون بفتح اللام، وتشديد القاف؛ أي: يَتَلَقَّى، وَيَتَعَلَّم، وَيَتَوَاصَى به، كما في قوله: ﴿وَلَا يُلْقْنَهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ [القصص: ٨٠]، قال: والرواية بسكون اللام مخففاً تُفسد المعنى؛ لأن الإلقاء بمعنى الترك، ولو تُرك لم يكن موجوداً، وكان مدحاً، والحديث يُنبئ بالذم.

وتعقبه الحافظ، وأجاد في ذلك، فقال: ليس المراد بالإلقاء هنا: أن الناس يُلقونه، وإنما المراد: أنه يُلقى إليهم؛ أي: يُوقَع في قلوبهم، ومنه: ﴿إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيْكَ كِتَابَ كَرِيمٍ﴾ [النمل: ٢٩]، قال الحميدي: ولو قيل بالفاء، مع التخفيف، لم يستقم؛ لأنه لم يزل موجوداً.

وتعقبه الحافظ، فقال: لو ثبتت الرواية بالفاء، لكان مستقيماً، والمعنى: أنه يوجد كثيراً مستفيضاً عند كل أحد، كما تقدمت الإشارة إليه. وقال القرطبي في «التذكرة»: يجوز أن يكون «يُلْقَى» بتخفيف اللام، والفاء؛ أي: يُترك لأجل كثرة المال، وإفاضته، حتى يهَمّ ذا المال من يقبل صدقته، فلا يجد، ولا يجوز أن يكون بمعنى: يوجد؛ لأنه ما زال موجوداً، قال الحافظ: كذا جزم به، وقد تقدّم ما يردّ عليه. انتهى^(١).

وقال في «العمدة»: قوله: «ويلقى الشخّ»؛ أي: البخل والحرص، و«يلقى» بضم الياء، من الإلقاء، والمراد: إلقاءه في قلوب الناس، على اختلاف أحوالهم، وليس المراد وجود أصل الشخّ؛ لأنه لم يزل موجوداً، وقال الحميدي: المحفوظ في الروايات: «يُلْقَى» بضم أوله، وَيَحْتَمِلُ أن يكون بفتح اللام، وتشديد القاف؛ أي: يَتَلَقَّى، وَيَتَعَلَّم، وَيَتَوَاصَى به، ويقال: يَحْتَمِلُ أن يكون إلقاء الشخّ عاماً في الأشخاص، والمحذور من ذلك ما يترتب عليه مفسدة، والشحيح شرعاً: هو من مَنَعَ ما وجب عليه، وهو مثلث الشين، قال الكرماني: وذلك ثابت في جميع الأزمنة، ثم قال: المراد غلبته، وكثرته، بحيث يراه جميع الناس.

[فإن قلت]: تقدّم في نزول عيسى؛ في «كتاب الأنبياء» أنه يفيض المال حتى لا يقبله أحد، وفي «كتاب الزكاة»: «لا تقوم الساعة حتى يطوف أحدكم بصدقته، لا يجد من يقبلها».

[قلت]: كلاهما من أشراف الساعة، لكن كل منهما في زمان غير زمان الآخر. انتهى^(١).

(وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ) ببناء الفعل للفاعل، (قَالُوا)؛ أي: الصحابة الحاضرون في ذلك المجلس، ولم يسم أحد منهم، (وَمَا الْهَرْجُ؟) وفي رواية البخاري: «قالوا: يا رسول الله أيّما هو؟» بفتح الهمزة، وتشديد الياء الأخيرة، بعدها ميم خفيفة، وأصله؛ أي: شيء هو؟ قال في «الفتح»: ووقعت للأكثر بغير ألف بعد الميم، وضبطه بعضهم بتخفيف الياء، كما قالوا: أَيْشٍ في موضع: أي شيء، وفي رواية الإسماعيلي: «وما هو؟»، وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة: «قالوا: يا رسول الله، وما الهرج؟» وهذه رواية أكثر أصحاب الزهري، وفي رواية عنبة بن خالد، عن يونس، عند أبي داود: «قيل: يا رسول الله أَيْشٍ هو؟ قال: القتل القتل»، وفي رواية للطبراني عن ابن مسعود: «القتل، والكذب». انتهى^(٢).

قال الصغاني: وأصل الهرج: الكثرة في الشيء، ومنه قولهم في الجماع: بات يهرجها ليلته جمعاء، ويقال للفرس: مرّ يهرج، وإنه لمهرج، ومهراج، إذا كان كثير الجري، وهرج القوم في الحديث: إذا أفاضوا فيه، فأكثروا، والهرجة: الجماعة يهرجون في الحديث، وقال في آخر الفصل والتركيب: يدلّ على اختلاط وتخليط، وقال ابن دُرَيْد: الهرج: الفتنة في آخر الزمان، وقال القاضي: الفتنة بعض الهرج، وأصل الهرج والتهارج: الاختلاط والقتال، ومنه قوله: «فلن يزال الهرج إلى يوم القيامة»، ومنه: «يتهارجون تهارج الحمر»، قيل: معناه: يتخالطون رجالاً ونساءً، ويتناكحون مزانةً، ويقال: هَرَجَها يهرجُها: إذا نكحها، ويهرجها بفتح الراء، وضَمَّها، وكسرهما، قاله في «العمدة»^(٣).

(١) «عمدة القاري» ١٨٢/٢٤ - ١٨٣. (٢) «الفتح» ٤٥١/١٦.

(٣) «عمدة القاري» ٩٢/٢.

(قَالَ: «الْقَتْلُ») هذا صريح في أن تفسير الهرج مرفوع، ولا يعارض ذلك مجيئه في غير هذه الرواية موقوفاً، ولا كونه بلسان الحبشة، وعند البخاري في «كتاب العلم» من طريق سالم بن عبد الله بن عمر: سمعت أبا هريرة، فذكر نحو حديث الباب دون قوله: «يتقارب الزمان»، ودون قوله: «ويلقى الشح»، وزاد فيه: «ويظهر الجهل»، وقال في آخره: «قيل: يا رسول الله، وما الهرج؟ فقال هكذا بيده، فحرّفها، كأنه يريد القتل».

فُجِّمَ بأنه جَمَعَ بين الإشارة والنطق، فحَفِظَ بعض الرواة ما لم يحفظ بعض، كما وقع لهم في الأمور المذكورة.

وجاء تفسير أيام الهرج فيما أخرجه أحمد، والطبراني بسند حسن، من حديث خالد بن الوليد: «أن رجلاً قال له: يا أبا سليمان، اتق الله، فإن الفتن ظهرت، فقال: أمّا وابن الخطاب حيّ فلا، إنما تكون بعده، فينظر الرجل، فيفكر، هل يجد مكاناً لم ينزل به مثل ما نزل بمكانه الذي هو به، من الفتنة والشر؟ فلا يجد، فتلك الأيام التي ذكر رسول الله ﷺ بين يدي الساعة أيام الهرج»، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلّق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٦٨/٥ و ٦٧٦٩ و ٦٧٧٠ و ٦٧٧١] (١٥٧)^(١) و(البخاري) في «المناقب» (٣٦٠٩) و«الأدب» (٦٠٣٧) و«الفتن» (٧٠٦١)، و(أبو داود) في «الملاحم» (٤٢٥٥ و ٤٣٣٣)، و(الترمذي) في «الفتن» (٢٢١٨)، و(ابن ماجه) في «الفتن» (٤٠٥٢)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (٢٠٧٥١)، و(ابن أبي شيبة) في «مصنّفه» (٦٤/١٥)، و(أحمد) في «مسنده» (٢٣٣/٢ و ٥٣٠)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٦٦٥١ و ٦٧١١ و ٦٧١٧)، و(البغوي) في «شرح السُّنة» (٤٢٤٤)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): قال ابن بطلال رحمته الله: معنى تقارب الزمان - والله أعلم - تقارب أحوال أهله في قلة الدين، حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف، ولا ينهى عن منكر؛ لغلبة الفسق، وظهور أهله، وقد جاء في الحديث: «لا يزال الناس بخير ما تفاضلوا، فإذا تساوا هلكوا»؛ يعني: لا يزالون بخير ما كان فيهم أهل فضل وصلاح، وخوف من الله، يُلجأ إليهم عند الشدائد، ويُستشفى بآرائهم، ويُتبرك بدعائهم، ويؤخذ بتقويمهم وآثارهم.

وقال الطحاوي: قد يكون معناه في ترك طلب العلم خاصة، والرضا بالجهل، وذلك لأن الناس لا يتساوون في العلم؛ لأن درجات العلم تتفاوت، قال تعالى: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: ٧٦]، وإنما يتساوون إذا كانوا جهالاً، وكأنه يريد غلبة الجهل، وكثرته، بحيث يُفقد العلم بفقد العلماء. قال ابن بطلال رحمته الله: وجميع ما تضمنه هذا الحديث من الأشراف قد رأيناها عياناً، فقد نقص العلم، وظهر الجهل، وألقي الشح في القلوب، وعمت الفتنة، وكثر القتل.

قال الحافظ: الذي يظهر أن الذي شاهده كان منه الكثير، مع وجود مقابله، والمراد من الحديث استحكام ذلك، حتى لا يبقى مما يقابله إلا النادر، وإليه الإشارة بالتعبير بقبض العلم، فلا يبقى إلا الجهل الصَّرف، ولا يَمْنَع من ذلك وجود طائفة من أهل العلم؛ لأنهم يكونون حينئذ مغمورين في أولئك، ويؤيد ذلك ما أخرجه ابن ماجه بسند قوي عن حذيفة رضي الله عنه قال: «يُدرُس الإسلام كما يدرس وشي الثوب، حتى لا يُدرى ما صيام، ولا صلاة، ولا نُسك، ولا صدقة، ويُسرَى على الكتاب في ليلة، فلا يبقى في الأرض منه آية...» الحديث.

وعند الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال: «ولئِنْ زعن القرآن من بين أظهركم، يُسرَى عليه ليلاً، فيذهب من أجواف الرجال، فلا يبقى في الأرض منه شيء»، وسنده صحيح، لكنه موقوف.

والواقع أن الصفات المذكورة وجدت مبادئها من عهد الصحابة رضي الله عنهم، ثم صارت تكثر في بعض الأماكن دون بعض، والذي يعقبه قيام الساعة استحكام ذلك كما قررته.

وقد مضى من الوقت الذي قال فيه ابن بطال ما قال نحو ثلاثمائة وخمسين سنة، والصفات المذكورة في ازدياد في جميع البلاد، لكن يقل بعضها في بعض، ويكثر بعضها في بعض، وكلما مضت طبقة ظهر النقص الكثير في التي تليها، وإلى ذلك الإشارة بقوله ﷺ: «لا يأتي عليكم زمان، إلا الذي بعده شر منه، حتى تلقوا ربكم»، رواه البخاري.

ثم نقل ابن بطال عن الخطابي في معنى تقارب الزمان المذكور في الحديث الآخر؛ يعني: الذي أخرجه الترمذي من حديث أنس، وأحمد من حديث أبي هريرة، مرفوعاً: «لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان، فتكون السنة كالشهر، والشهر كالجمعة، والجمعة كالיום، ويكون اليوم كالساعة، وتكون الساعة كاحتراق السَّعْفَةِ»، قال الخطابي: هو من استلذاذ العيش، يريد - والله أعلم - أنه يقع عند خروج المهدي، ووقوع الأمانة في الأرض، وغلبة العدل فيها، فيُستلذ العيش عند ذلك، وتُستقصر مدته، وما زال الناس يستقصرون مدة أيام الرخاء، وإن طالت، ويستطيّلون مدة المكروه، وإن قصرت.

ومن طريف ما يروى فيه قول الشاعر [من الكامل]:

إِنَّ الْحَيَاةَ مَنَازِلٌ وَمَرَاحِلٌ تُطَوَّى وَتُنَشَرُ دُونَهَا الْأَعْمَارُ
فَقِصَارُهُنَّ مَعَ الْهُمُومِ طَوِيلَةٌ وَطَوَالُهُنَّ مَعَ الشُّرُورِ قِصَارٌ^(١)
وتعقبه الكرمانني بأنه لا يناسب أخواته، من ظهور الفتن، وكثرة الهرج، وغيرهما.

قال الحافظ: وإنما احتاج الخطابي إلى تأويله بما ذكر؛ لأنه لم يقع النقص في زمانه، وإلا فالذي تضمّنه الحديث قد وُجد في زماننا هذا، فإننا نجد من سرعة مرّ الأيام ما لم نكن نجد في العصر الذي قبل عصرنا هذا، وإن لم يكن هناك عيش مستلذ، والحق أن المراد: نزع البركة من كل شيء، حتى من الزمان، وذلك من علامات قرب الساعة.

وقال بعضهم: معنى تقارب الزمان: استواء الليل والنهار، وهذا مما قالوه في قوله: «إذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا المؤمن تكذب».

(١) راجع البيتين في: «تكملة فتح الملهم» ٥/٥٢٣.

ونقل ابن التين عن الداودي أن معنى حديث الباب: أن ساعات النهار تقصر قرب قيام الساعة، ويقرب النهار من الليل. انتهى.

وتخصيصه ذلك بالنهار لا معنى له، بل المراد: نزع البركة من الزمان ليله ونهاره، كما تقدم.

قال النووي تبعاً لعياض وغيره: المراد بقصره: عدم البركة فيه، وأن اليوم مثلاً يصير الانتفاع به بقدر الانتفاع بالساعة الواحدة، قالوا: وهذا أظهر وأكثر فائدة، وأوفق لبقية الأحاديث.

وقد قيل في تفسير قوله: «يتقارب الزمان»: قصر الأعمار بالنسبة إلى كل طبقة، فالطبقة الأخيرة أقصر أعماراً من الطبقة التي قبلها، وقيل: تقارب أحوالهم في الشر، والفساد، والجهل، وهذا اختيار الطحاوي، واحتج بأن الناس لا يتساوون في العلم والفهم، فالذي جنح إليه لا يناسب ما ذكر معه إلا أن نقول: إن الواو لا ترتب، فيكون ظهور الفتن أولاً ينشأ عنها الهرج، ثم يخرج المهدي، فيحصل الأمن.

قال ابن أبي جمرة: يَحْتَمِلُ أن يكون المراد بتقارب الزمان: قصره، على ما وقع في حديث: «لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر»، وعلى هذا فالقصر يَحْتَمِلُ أن يكون حسيّاً، وَيَحْتَمِلُ أن يكون معنويّاً، أما الحسي فلم يظهر بعد، ولعله من الأمور التي تكون قرب قيام الساعة، وأما المعنوي فله مدة منذ ظهر، يعرف ذلك أهل العلم الديني، ومن له فطنة من أهل السبب الدنيوي، فإنهم يجدون أنفسهم لا يقدر أحدهم أن يبلغ من العمل قدر ما كانوا يعملونه قبل ذلك، وَيَشْكُونُ ذلك، ولا يدرون العلة فيه، ولعل ذلك بسبب ما وقع من ضعف الإيمان؛ لظهور الأمور المخالفة للشرع من عدة أوجه، وأشد ذلك الأقوات، ففيها من الحرام المحض، ومن الشبه ما لا يخفى، حتى إن كثيراً من الناس لا يتوقف في شيء، ومهما قدر على تحصيل شيء هَجَمَ عليه، ولا يبالي، والواقع أن البركة في الزمان، وفي الرزق، وفي النبت، إنما يكون من طريق قوة الإيمان، واتباع الأمر، واجتناب النهي، والشاهد لذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم

بَرَكْتَ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» [الأعراف: ٩٦]. انتهى ملخصاً^(١).

وقال البيضاوي: يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِتَقَارُبِ الزَّمَانِ: تَسَارُعُ الدُّوَلِ إِلَى الْإِنْقِضَاءِ، وَالْقُرُونِ إِلَى الْإِنْقِرَاضِ، فَيَتَقَارَبُ زَمَانُهُمْ، وَتَتَدَانِي أَيَامُهُمْ، ذَكَرَ هَذَا كُلَّهُ فِي «الْفَتْحِ»^(٢)، وَهُوَ بَحْثُ نَفِيسٌ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

وَبِالسَّنَدِ الْمُتَّصِلِ إِلَى الْمُؤَلِّفِ ﷺ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٦٩] (...) - (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الزُّهْرِيُّ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيُقْبَضُ الْعِلْمُ»^(٣)، ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ) الحافظ، صاحب «السنن»، تقدّم قريباً.

٢ - (أَبُو الْيَمَانِ) الحكم بن نافع البهراني الحمصي، تقدّم أيضاً قريباً.

٣ - (شُعَيْبٌ) بن أبي حمزة دينار الحمصي، تقدّم أيضاً قريباً. والباقيون ذكروا قبله.

وقوله: (وَيُقْبَضُ الْعِلْمُ) وفي بعض النسخ: «ويقبض العمل».

وقوله: (ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ) فاعل «ذَكَرَ» ضمير شعيب بن أبي حمزة.

[تنبيه]: رواية شعيب بن أبي حمزة عن الزهريّ هذه ساقها البخاريّ ﷺ

في «صحيحه»، فقال:

(٥٦٩٠) - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي

حميد بن عبد الرحمن، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيُنْقَصُ الْعَمَلُ، وَيُلْقَى الشَّخْ، وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ»، قَالُوا: وَمَا الْهَرَجُ؟ قَالَ: «الْقَتْلُ، الْقَتْلُ». انتهى^(٤).

(٢) «الفتح» ١٦/٤٥٣ - ٤٥٥.

(١) «بهجة النفوس» ٤/٢٥٧.

(٤) «صحيح البخاري» ٥/٢٢٤٥.

(٣) وفي نسخة: «ويقبض العمل».

وساقها الطبراني في «مسند الشاميين» بلفظ: «ويُقْبَضُ العلم»، كرواية مسلم، فقال:

(٣٠٦٥) - حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ، ثنا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيُقْبَضُ الْعِلْمُ، وَيُلْقَى الشَّخْ، وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ»، قالوا: وما الْهَرَجُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الْقَتْلُ، الْقَتْلُ». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٧٠] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيَنْقُصُ الْعِلْمُ»^(٢)، ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِهِمَا).

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (عَبْدُ الْأَعْلَى) بن عبد الأعلى السامي البصري، تقدم قريباً.
- ٢ - (مَعْمَرُ) بن راشد، أبو عروة اليمني، تقدم أيضاً قريباً.
- والباقون ذكروا في الباب، و«سعيد» هو: ابن المسيب.
- وقوله: (وَيَنْقُصُ الْعِلْمُ) وفي بعض النسخ: «ويُقْبَضُ العلم».
- وقوله: (ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِهِمَا) فاعل «ذَكَرَ» ضمير معمر، وضمير «حديثهما» ليونس بن يزيد، وشعيب بن أبي حمزة.

[تنبيه]: رواية معمر عن الزهري هذه ساقها البخاري رحمه الله في «صحيحه»،

فقال:

(٦٦٥٢) - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا مَعْمَرُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيَنْقُصُ الْعِلْمُ، وَيُلْقَى الشَّخْ، وَتَظْهَرُ الْفِتَنُ، وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ»، قالوا: يا رسول الله، أيما هو؟ قَالَ: «الْقَتْلُ، الْقَتْلُ». انتهى.

[تنبيه آخر]: قال الدارقطني في «التتبع»: أخرج البخاري ومسلم حديث

عبد الأعلى، عن معمر، عن سعيد بن المسيّب، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يتقارب الزمان...» الحديث.

قلت: وقد تابع حماد بن زيد عبد الأعلى، وقد خالفهما عبد الرزاق، فلم يذكر أبا هريرة، وأرسله، ويقال: إن معمرًا حدّث بالبصرة من حفظه بأحاديث وهم في بعضها، وقد خالفه فيه شعيب، ويونس، والليث بن سعد، وابن أبي الزهري، روه عن الزهري، عن حميد، عن أبي هريرة، وقد أخرجنا جميعاً حديث حميد. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: ظاهر كلام الدارقطني رحمه الله هذا يشير إلى تضعيف رواية معمر في كون شيخ الزهري سعيد بن المسيّب؛ لمخالفته الجماعة، فإنهم جعلوا شيخه حميد بن عبد الرحمن، لكن تقدّم قريباً في كلام الحافظ رحمه الله أن الطريقين صحيحان، فقد صححهما الشيخان، حيث أخرجنا الحديث من كلا الطريقين، فيحمل على أن للزهري فيه شيخان، فلا تضرّ المخالفة في مثل هذا، فتنبه، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٧١] (...) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، وَقُتَيْبَةُ، وَابْنُ حُجْرٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ - عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، وَعَمْرُو النَّاقِدُ، قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ حَنْظَلَةَ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ح) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي يُونُسَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، كُلُّهُمْ قَالَ: عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، غَيْرَ أَنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا: «وَيُلْقَى الشَّعْ»).

رجال هذا الإسناد: واحد وعشرون:

١ - (يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ) المقابريّ البغداديّ، ثقة عابدٌ [١٠] (٢٣٤) وله

سبع وسبعون سنة (ع م د عس) تقدم في «الإيمان» ١١٠/٢.

٢ - (قُتَيْبَةُ) بن سعيد الثقفيّ، تقدّم قريباً.

٣ - (ابْنُ حُبْرٍ) - بضم المهملة وسكون الجيم - هو: عليّ بن حجر بن إياس السَّعْدِيُّ أَبُو الْحَسَنِ المَرْوَزِيُّ، نزيل بغداد، ثم مرو، ثقةٌ حافظٌ، من صغار [٩] (ت ٢٤٤) وقد قارب المائة، أو جازها (خ م ت س) تقدم في «المقدمة» ٦/٢.

٤ - (إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ) بن أبي كثير الأنصاريّ الزُّرْقِيُّ، أبو إسحاق القارئ المدنيّ، ثقةٌ ثبتٌ [٨] (ت ١٨٠) (ع) تقدم في «الإيمان» ١١٠/٢.

٥ - (الْعَلَاءُ) عبد الرحمن الجهنيّ مولا هم المدنيّ، تقدّم قريباً.

٦ - (أَبُوهُ) عبد الرحمن بن يعقوب الجهنيّ مولا هم المدنيّ، تقدّم أيضاً قريباً.

٧ - (عَمْرُو النَّاقِدُ) ابن محمد بن بُكير البغداديّ، تقدّم أيضاً قريباً.

٨ - (إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ) أبو يحيى الرازيّ، كوفيّ الأصل، ثقةٌ فاضلٌ [٩] (ت ٢٠٠) وقيل: قبلها (ع) تقدم في «الزكاة» ٢٤٢٩/٤٣.

٩ - (حَنْظَلَةُ) بن أبي سفيان، واسمه الأسود بن عبد الرحمن بن صفوان بن أمية الجُمَحِيُّ المكيّ، ثقةٌ حجةٌ [٦] (ت ١٥١) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٣/٥.

١٠ - (سَالِمٌ) بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشيّ العدويّ، أبو عمر، أو أبو عبد الله المدنيّ، أحد الفقهاء السبعة، وكان ثبناً عابداً فاضلاً، كان يشبهه بأبيه في الهدى والسَّمْت، من كبار [٣] مات في آخر سنة (١٠٦) على الصحيح (ع) تقدم في «الإيمان» ١٦٢/١٤.

١١ - (مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ) النيسابوريّ الحافظ، تقدّم قريباً.

١٢ - (عَبْدُ الرَّزَّاقِ) بن همام الصنعانيّ، تقدّم أيضاً قريباً.

١٣ - (هَمَّامُ بْنُ مُنِيَّةٍ) الأبنائيّ اليمنيّ، تقدّم أيضاً قريباً.

١٤ - (أَبُو الطَّاهِرِ) أحمد بن عمرو بن عبد الله بن السرح المصريّ، تقدّم أيضاً قريباً.

١٥ - (عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ) بن يعقوب المصريّ الحافظ، تقدّم أيضاً قريباً.

١٦ - (أَبُو يُونُسَ) سليم بن جبير الدَّوسِيّ المصريّ، مولى أبي هريرة، ثقةٌ

[٣] (١٢٣) (بخ م د ت) تقدم في «الإيمان» ٢٤٠/٣٤.

والباقون ذكروا في الباب.

وقوله: (كُلُّهُمْ قَالٌ)؛ أي: كل هؤلاء الأربعة: عبد الرحمن بن يعقوب والد العلاء، وسالم بن عبد الله، وهمام بن منبه، وأبو يونس قال - وأفرد الضمير نظراً للفظ «كل» - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

[تنبيه]: أما رواية العلاء عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، فقد ساقها ابن ماجه رحمه الله في «سننه»، فقال:

(٤٠٤٧) - حَدَّثَنَا أَبُو مَرْوَانَ الْعُثْمَانِيّ، ثنا عبد العزيز بن أبي حازم، عن العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى يفيض المال، وتظهر الفتن، ويكثر الهرج»، قالوا: وما الهرج يا رسول الله؟ قال: «القتل، القتل، القتل» ثلاثاً. انتهى^(١).

وأما رواية سالم عن أبي هريرة رضي الله عنه، فقد ساقها البخاري رحمه الله في «صحيحه»، فقال:

(٨٥) - حَدَّثَنَا الْمُكَيِّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قال: أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان، عن سالم، قال: سمعت أبا هريرة، عن النبي ﷺ قال: «يُقبض العلم، ويظهر الجهل، والفتن، ويكثر الهرج»، قيل: يا رسول الله وما الهرج؟ فقال هكذا بيده، فحرّفها، كأنه يريد القتل. انتهى^(٢).

وساقها أحمد رحمه الله في «مسنده» بلفظ المصنّف، فقال:

(٧٥٤٠) - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ، عن حنظلة، قال: سمعت سالمًا قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «يُقبض العلم، ويظهر الفتن، ويكثر الهرج»، قيل: يا رسول الله وما الهرج؟ قال: «القتل». انتهى^(٣).

وأما رواية همام بن منبه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، فقد ساقها هو في «صحيفته»، فقال:

هذا ما حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فذكر أحاديث، منها: (٢٢) - وقال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال، فيفيض، حتى يهّم رب المال من يتقبّل منه صدقته، قال: ويُقبض العلم،

(١) «سنن ابن ماجه» ١٣٤٣/٢. (٢) «صحيح البخاري» ٤٤/١.

(٣) «مسند الإمام أحمد بن حنبل» ٢٦١/٢.

ويقترب الزمان، وتظهر الفتن، ويكثر الهرج»، قالوا: الهرج ما هو يا رسول الله؟ قال: «القتل، القتل». انتهى^(١).

وأما رواية أبي يونس عن أبي هريرة رضي الله عنه فلم أجد من ساقها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٧٢] [٢٦٧٣] - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ»^(٢) مِنَ النَّاسِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَتْرُكْ عَالِمًا، اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جُهَالًا، فَسُئِلُوا، فَأَقْتَرُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا، وَأَضَلُّوا»).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

- ١ - (هشامُ بنُ عُرْوَةَ) بن الزبير بن العوام الأسدي، ثقة فقيه ربّما دَلَسَ [٥] (ت ٥ أو ١٤٦) وله سبع وثمانون سنة (ع) تقدّم في «شرح المقدمة» ج ١ ص ٣٥٠.
- ٢ - (أَبُوهُ) عروة بن الزبير بن العوام بن خُوَيْلِدِ الأسدي، أبو عبد الله المدني، ثقة فقيه مشهور [٣] (ت ٩٤) على الصحيح، ومولده في أوائل خلافة عثمان (ع) تقدّم في «شرح المقدمة» ج ٢ ص ٤٠٧.
- ٣ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ) رضي الله عنه، تقدّم قبل ثلاثة أبواب. والباقون ذكروا في الباب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خُماسِيَّاتِ المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسل بالمدينين، غير شيخه، فبغلاني، وجريّر فكوّفي، ثم جزري، وفيه رواية الابن عن أبيه، وأن صحابيّه رضي الله عنه أحد العبادلة الأربعة المجموعين في قولي:

وَإِنْ تُرِدْ مَعْرِفَةَ الْعَبَادِلِ فَابْنُ الزُّبَيْرِ وَابْنُ عَمْرِو عَادِلَهُ
مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ كَذَا ابْنُ عَمْرٍا وَعَلَطَنَ مَنْ غَيْرَ هَذَا قَدْ يَرَى

فَبَعْضُهُمْ نَجَلَ الزُّبَيْرِ تَرَكََا وَنَجَلَ مَسْعُودٍ فَرِيقُ أَشْرَكََا
فَكُلُّ ذَا غَيْرُ صَحِيحٍ فَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ حَقَّقَ نَفْلًا تَرْتَفِعْ
وأنه ليس بينه وبين أبيه إلا إحدى عشرة سنة، والله تعالى أعلم.

شرح الحديث:

(عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ) عروة بن الزبير؛ أنه قال: (سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ) رضي الله تعالى عنهما.

[تنبيه]: قوله: «ابن العاص»: أكثر ما يأتي في كتب الحديث والفقه،
ونحوهما بحذف الياء، وهي لغة، والفصيح الصحيح: «العاصي» بإثبات الياء،
وكذلك شذاد بن الهادي، وابن أبي الموالي، فالفصيح الصحيح في كل ذلك،
وما أشبهه إثبات الياء، ولا اغترار بوجوده في كتب الحديث، أو أكثرها
بحذفها. قاله النووي^(١).

وإلى القاعدة المذكورة أشار في «الخلاصة» حيث قال:

وَحَذَفُ يَا الْمَنْقُوصِ ذِي التَّنْوِينِ مَا لَمْ يُنْصَبَ أَوْلَى مِنْ ثُبُوتِ فَاعِلِمَا
وَعَبْرُ ذِي التَّنْوِينِ بِالْعَكْسِ وَفِي نَحْوِ «مُرٍ» لَزُومِ رَدِّ الْيَا اقْتِصَافِي
(يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ» جملة في محل رفع؛ لأنها خبر «إن»،
انْتِزَاعاً) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ نَصْبُهُ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ لـ «يَقْبِضُ»، مِثْلُ رَجَعِ
الْقَهْقَرَى، وَقَعْدَ جُلُوساً، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولاً مُطْلَقاً مُقَدِّماً عَلَى فِعْلِهِ، وَهُوَ
«يَنْتَزِعُهُ»، وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي «يَقْبِضُهُ»، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَالاً مِنَ
«الْعِلْمِ»، بِمَعْنَى: مُنْتَزِعاً^(٢).

والمراد بالعلم: هو العلم الشرعي الذي هو علم الكتاب والسنة؛ لأنه
المراد عند الإطلاق، لا العلم الدنيوي؛ لأن النبي ﷺ لم يُبعث من أجله،
بدليل ما أخرجه مسلم رحمه الله في «صحيحه» من حديث عائشة وأنس رضي الله عنهما أن
النبي ﷺ مرَّ بَقَوْمٍ يُلْقِحُونَ، فقال: «لو لم تفعلوا لَصَلَحَ»، قال: «فخرج

شَيْصاً^(١)، فَمَرَّ بِهِمْ، فقال: «ما لنخلكم؟»، قالوا: قلت: كذا وكذا، قال: «أنتم أعلم بأمر دنياكم».

وأخرجه ابن ماجه في «كتاب الأحكام» (٢٤٦٢)، وأحمد في «مسنده» رقم (٢٣٧٧٣) من حديثهما بلفظ: «أن النبي ﷺ سمع أصواتاً، فقال: ما هذا الصوت؟»، قالوا: النخل يُؤثرونها، فقال: لو لم يفعلوا لصلح، فلم يؤثروا عامئذ، فصار شيصاً، فذكروا للنبي ﷺ، فقال: «إن كان شيئاً من أمر دنياكم فشانكم به، وإن كان من أمور دينكم فإلي».

وأخرجه أحمد في «مسنده» رقم (١٢٠٨٦) من حديث أنس رضي الله عنه وحده، ولفظه: قال: سمع رسول الله ﷺ أصواتاً، فقال: «ما هذا؟»، قالوا: يُلقحون النخل، فقال: «لو تركوه، فلم يُلقحوه لصلح»، فتركوه، فلم يُلقحوه، فخرج شيصاً، فقال النبي ﷺ: «ما لكم؟»، قالوا: تركوه لَمَّا قلت، فقال رسول الله ﷺ: «إذا كان شيء من أمر دنياكم، فأنتم أعلم به، فإذا كان من أمر دينكم فإلي».

(يَنْتَزِعُهُ مِنَ النَّاسِ)؛ أي: مَحْوَاً من الصدور. قال ابن بطال رحمه الله: معناه: إن الله لا ينزع العلم من العباد بعد أن يتفضل به عليهم، ولا يسترجع ما وَهَبَ لهم من العلم المؤدّي إلى معرفته، وبِتْ شريعته، وإنما يكون انتزاعه بتضييعهم العلم، فلا يوجد من يَخْلُف من مضى، فأندر ﷺ بقبض الخير كله.

وكان تحديث النبي ﷺ بذلك في حجة الوداع، كما رواه أحمد، والطبراني من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، قال: لَمَّا كان في حجة الوداع قال النبي ﷺ: «خُذُوا العلم قبل أن يُقْبَض، أو يُرْفَع»، فقال أعرابي: كيف يُرْفَع؟ فقال: «ألا إن دَهَاب العلم دَهَابُ حَمَلَةٍ»، ثلاث مرات.

وقال ابن المُثَنَّى: مَحْوُ العلم من الصدور جائز في القدرة، إلا أن هذا الحديث دَلَّ على عدم وقوعه. انتهى.

(وَلَكِنْ) للاستدراك، (يُقْبِضُ الْعِلْمُ) بكسر الموحدة، من باب ضرب، والفعل مبني للفاعل، والفاعل ضمير يعود إلى الله تعالى، وهو من قبيل إقامة

(١) هو التمر الذي لا يشتد نواه، ويقوى.

الظاهر موضع المُضْمَر؛ لزيادة تعظيم المضمَر؛ إذ مقتضى الظاهر أن يقال: «ولكن يقبضه»، كما في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَصْكَمُ﴾ [الإخلاص: ٢] بعد قوله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]. قاله العيني^(١). (بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ)؛ أي: بسبب توقيهم.

(حَتَّى إِذَا لَمْ يَتْرُكْ عَالِماً) وفي رواية البخاري: «حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِماً» - بضم أوله، وكسر القاف - من الإبقاء، والفاعل ضمير «الله تعالى»، و«عَالِماً» منصوب على المفعولية؛ أي: لم يَبْقَ الله عالماً.

وفي لفظ للبخاري: «حتى إذا لم يَبْقَ عالِمٌ»، وهو - بفتح أوله، وإسكان ثانيه - من البقاء، و«عالمٌ» مرفوع على الفاعلية.

[فإن قلت]: «إذا» للاستقبال، و«لم» لقلب المضارع ماضياً، فكيف يَجْتَمَعَانِ؟.

[أجيب]: بأنهما لَمَّا تعارضا تساقطا، فبقي على أصله، وهو المضارع، أو تعادلا، فيفيد الاستمرار.

[فإن قلت]: إذا كانت «إذا» شرطية يلزم من انتفاء الشرط انتفاء المشروط، ومن وجود المشروط وجود الشرط، لكنه ليس كذلك هنا؛ لجواز حصول الاتخاذ مع وجود العالم.

[أجيب]: بأن ذلك في الشَّرْطِ العقلية، أما في غيرها فلا نُسَلِّمُ أطراد هذه القاعدة، ثم الاستلزام إنما هو في موضع لم يكن للشَّرْطِ فيه بدلٌ، فقد يكون لمشروط واحد شروط متعاقبة، كصحة الصلاة بدون الوضوء عند التيمم، أو المراد بالناس: جميعهم، فلا يصح أن الكلّ اتخذوا رؤوساً جُهِالاً إلا عند عدم بقاء العالم مطلقاً، وذلك ظاهر. قاله في «العمدة»^(٢).

(اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوساً) قال النووي رَحِمَهُ اللهُ: ضبطنا «رؤوساً» - بضم الهمزة والتنوين - جمع رأس. قال في «الفتح»: وفي رواية أبي ذر أيضاً: «رؤساء» بفتح الهمزة، وفي آخره همزة أخرى مفتوحة، جَمْعُ رئيس، وكلاهما صحيح، والأول أشهر.

(جُهَالًا) - بضم الجيم، وتشديد الهاء -: جمع جاهل، صفة لـ «رؤوساً». [فإن قلت]: المراد بالجهل هنا: الجهل البسيط، وهو عدم العلم بالشيء، لا مع اعتقاد العلم به، أم الجهل المركب، وهو عدم العلم بالشيء مع اعتقاد العلم به؟.

[أجيب]: بأن المراد: هو القدر المشترك بينهما المتناول لهما. [فإن قلت]: أهذا مختص بالمفتين، أم عام للقضاة الجاهلين؟. [أجيب]: بأنه عام؛ إذ الحكم بالشيء يستلزم الفتوى به. قاله في «العمدة»^(١).

وفيه التحذير عن اتخاذ الجهال رؤوساً. (فَسُئِلُوا) بضم السين المهملة؛ أي: سألهم السائلون، (فَأَفْتَوْا) بفتح الهمزة، والتاء؛ أي: بينوا الحكم للسائلين (بِغَيْرِ عِلْمٍ) وفي رواية أبي الأسود عند البخاري في «الاعتصام»: «فَيُفْتَوْنَ بِرَأْيِهِمْ».

وفي هذا الحديث: الحثُّ على حفظ العلم، والتحذير من ترئيس الجُهَلَة. وفيه أن الفتوى هي الرياسة الحقيقية، وذم من يُقَدِّم عليها بغير علم. واستدل به الجمهور على القول بخلو الزمان عن مجتهد، والله الأمر يفعل ما يشاء. (فَضَّلُوا)؛ أي: في أنفسهم، من الضلال، (وَأَضَلُّوا)؛ أي: غيرهم ممن يقلدوهم رأيهم الفاسد، وهو من الإضلال.

[فإن قلت]: الضلال متقدم على الإفتاء، فما معنى الفاء؟. [أجيب]: بأن المجموع من الضلال والإضلال هو متعقب على الإفتاء، وإن كان الجزء الأول مقدماً عليه؛ إذ الإضلال الذي بعد الإفتاء غير الضلال الذي قبله.

[فإن قلت]: الإضلال ظاهر، وأما الضلال فإنما يلزم أن لو عَمِلَ بما أفتى، وقد لا يَعْمَلُ به.

[أجيب]: بأن إضلاله لغيره ضلال له، عَمِلَ بما أفتى أو لم يَعْمَلْ. قاله في «العمدة»^(٢)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه هذا متفق عليه.

[تنبيه]: قال في «الفتح» ما حاصله: قال الدارقطني: لم يرو عن مالك هذا الحديث في «الموطأ» إلا مَعْنُ بن عيسى، وراه أصحاب مالك، كابن وهب وغيره عن مالك خارج «الموطأ»، وأفاد ابن عبد البر أن سليمان بن يزيد رواه أيضاً في «الموطأ». والله أعلم.

قال الحافظ: وقد اشتهر هذا الحديث من رواية هشام بن عروة، فوق لنا من رواية أكثر من سبعين نفساً عنه، من أهل الحرمين، والعراقين، والشام، وخراسان، ومصر، وغيرها، ووافقه على روايته عن أبيه عروة: أبو الأسود المدني، وحديثه في «الصحيحين»، والزهرى وحديثه في النسائي، ويحيى بن أبي كثير وحديثه في «صحيح أبي عوانة»، ووافق أباه على روايته عن عبد الله بن عمرو: عُمر بن الحكم بن ثوبان، وحديثه في مسلم. انتهى^(١).

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٧٢/٥ و ٦٧٧٣ و ٦٧٧٤ و ٦٧٧٥] [٢٦٧٣)، (البخاري) في «العلم» (١٠٠) و«الاعتصام» (٧٣٠٧) وفي «خلق أفعال العباد» (٤٧)، و(الترمذي) في «العلم» (٢٦٥٢)، و(النسائي) في «الكبرى» (٥٩٠٧)، و(ابن ماجه) في «المقدمة» (٥٢)، و(ابن المبارك) في «مسنده» (١٥/١)، و(معمر) في «جامعه» (٢٥٦/١١)، و(عبد الرزاق) في «مصنّفه» (٢٥٦/١١)، و(الطيالسي) في «مسنده» (٢٢٩٢)، و(الحميدي) في «مسنده» (٥٨١)، و(ابن ابي شيبة) في «مصنّفه» (٥٠٥/٧)، و(أحمد) في «مسنده» (١٦٢/٢) و ١٩٠ و (٢٠٣)، و(الدارمي) في «سننه» (٢٤٥)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٤٥٧١) و ٦٧١٩ و ٦٧٢٣، و(الطبراني) في «الأوسط» (٢١/١) و«الصغير» (٢٧٩/١)، و(ابن الجعد) في «مسنده» (٣٩٢/١)، و(البزار) في «مسنده» (٤٠٠/٦) و ٤٠٢، و(القضاعى) في «مسند الشهاب» (١٦٢/٢)، و(ابن عبد البر) في «جامع بيان

(١) «الفتح» ٢٥٧/١، كتاب «العلم».

العلم وفضله» (١/ ١٤٨ - ١٤٩)، و(البغوي) في «شرح السنّة» (١٤٧)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): أن فيه الحثّ على حفظ العلم والاشتغال به.
٢ - (ومنها): أن الفتوى هي الرئاسة الحقيقية، وذمّ من يُقدّم عليها بغير علم.

٣ - (ومنها): التحذير عن اتّخاذ الجُهال رؤساء.

٤ - (ومنها): وجوب اجتناب الرأي والقياس، وهو محمول على الرأي المذموم، كما سيأتي بيانه في المسألة التالية - إن شاء الله تعالى -.

٥ - (ومنها): أن فيه دلالةً للقائلين بجواز خلق الزمان عن المجتهد، على ما هو مذهب الجمهور، خلافاً للحنابلة.

ومسألة خلق الزمان عن المجتهد مشهورة في كتب الأصول، وحاصلها أن الجمهور يَرَوْنَ جوازه، وخالف في ذلك الحنابلة، وذهب العلامة ابن دقيق العيد إلى أنه لا يجوز ما لم تأت أشرطة الساعة الكبرى، كطلوع الشمس من مغربها، فإذا أتت جاز الخلوّ عنه.

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: عندي أن ما قاله ابن دقيق العيد هو الأرجح؛ للحديث الآتي.

ثم على القول بالجواز أنه لم يثبت وقوعه، وقيل: يقع؛ لحديث «الصحيحين»: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحقّ حتى يأتي أمر الله»؛ أي: الساعة، والمراد به: إتيان الأشرطة المذكورة.

ودليل الوقوع: حديث الباب المتفق عليه، وحديث البخاري: «إن من أشرطة الساعة أن يُرفع العلم، ويثبت الجهل»، والمراد برفع العلم: قبض أهله.

قال الجامع: لا خلاف بين الأحاديث، إذ هي على معنى واحد، وهو أن المراد بالحديثين الأخيرين: عند قرب الساعة، فيكونان بمعنى الحديث الأول؛ أي: أن قبض العلم ورفعها يكون عند قرب الساعة بظهور أشرطةها المذكورة، والله تعالى أعلم.

وإلى ما ذكر أشار السيوطي رحمه الله تعالى:

جَازَ خُلُوَ الْعَصْرِ عَنْ مُجْتَهِدٍ وَمُظْلَقاً يَمْنَعُ قَوْمُ أَحْمَدَ
وَابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ لَا إِنْ أَتَتْ أَشْرَاطُهَا وَالْمُرْتَضَى لَمْ يَثْبُتِ^(١)

وقال في «الفتح»: استدل بهذا الحديث على جواز خلو الزمان عن مجتهد، وهو قول الجمهور، خلافاً لأكثر الحنابلة وبعض من غيرهم؛ لأنه صريح في رفع العلم بقبض العلماء، وفي ترئيس أهل الجهل، ومن لازمه الحكم بالجهل، وإذا انتفى العلم، ومن يحكم به استلزم انتفاء الاجتهاد، والمجتهد.

وعورض هذا بحديث: «لا تزال طائفة من أمتي، ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله»، وفي لفظ: «حتى تقوم الساعة، أو حتى يأتي أمر الله»، وفي رواية مسلم: «ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله»، ولم يشك وهو المعتمد. وأجيب أولاً بأنه ظاهر في عدم الخلو، لا في نفي الجواز، وثانياً بأن الدليل للأول أظهر؛ للتصريح بقبض العلم تارة، وبرفعه أخرى، بخلاف الثاني، وعلى تقدير التعارض فيبقى أن الأصل عدم المانع.

قالوا: الاجتهاد فرض كفاية، فيستلزم انتفاؤه الاتفاق على الباطل. وأجيب بأن بقاء فرض الكفاية مشروط ببقاء العلماء، فأما إذا قام الدليل على انقراض العلماء فلا؛ لأن يفقدهم تنتفي القدرة، والتمكن من الاجتهاد، وإذا انتفى أن يكون مقدوراً لم يقع التكليف به، هكذا اقتصر عليه جماعة.

قال: وقد تقدم - يعني: عند البخاري - في «باب تغير الزمان حتى تُعبد الأوثان»، في أواخر «كتاب الفتن» ما يشير إلى أن محل وجود ذلك عند فقد المسلمين بهبوب الريح التي تهب بعد نزول عيسى عليه السلام، فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرة من الإيمان إلا قبضته، ويبقى شرار الناس، فعليهم تقوم الساعة، وهو بمعناه عند مسلم، كما بينته هناك، فلا يرد اتفاق المسلمين على ترك فرض الكفاية، والعمل بالجهل؛ لعدم وجودهم، وهو المعبر عنه بقوله: «حتى يأتي أمر الله»، وأما الرواية بلفظ: «حتى تقوم الساعة» فهي محمولة على إشرافها بوجود آخر أشراطها، ويؤيده ما أخرجه أحمد، وصححه الحاكم، عن

حذيفة، رفعه: «يُدْرُسُ الإسلام كما يَدْرُسُ وشي الثوب»، إلى غير ذلك من الأحاديث.

وجوّز الطبريّ أن يضمّر في كل من الحديثين المحلّ الذي تكون فيه تلك الطائفة، فالموصوفون بشرار الناس الذين يبقون بعد أن تقبض الريح من تقبضه يكونون مثلاً ببعض البلاد، كالمشرق الذي هو أصل الفتن، والموصوفون بأنهم على الحقّ يكونون مثلاً ببعض البلاد، كبيت المقدس؛ لقوله في حديث معاذ: «إنهم بالشام»، وفي لفظ: «بيت المقدس».

قال الحافظ: وما قاله وإن كان محتملاً يردّه قوله في حديث أنس في «صحيح مسلم»: «لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله، الله»، إلى غير ذلك من الأحاديث، والله أعلم.

ويمكن أن تنزل هذه الأحاديث على الترتيب في الواقع، فيكون أولاً رفع العلم بقبض العلماء المجتهدين الاجتهاد المطلق، ثم المقيّد ثانياً، فإذا لم يبق مجتهد استووا في التقليد، لكن ربما كان بعض المقلدين أقرب إلى بلوغ درجة الاجتهاد المقيّد من بعض، ولا سيما إن فرّعنا على جواز تجزيء الاجتهاد، ولكن لغلبة الجهل يقدّم أهل الجهل أمثالهم، وإليه الإشارة بقوله: «اتخذ الناس رؤساء جهالاً»، وهذا لا ينفي ترئيس بعض من لم يتصف بالجهل التامّ، كما لا يمتنع ترئيس من يُنسب إلى الجهل في الجملة في زمن أهل الاجتهاد.

وقد أخرج ابن عبد البرّ في كتاب العلم، من طريق عبد الله بن وهب، سمعت خلاد بن سلمان الحضرميّ يقول: حدّثنا دَرَّاج أبو السّمح يقول: يأتي على الناس زمان يُسمّن الرجل راحلته حتى يسير عليها في الأمصار، يلتمس من يفتيه بسُنّة، قد عمل بها، فلا يجد إلا من يفتيه بالظنّ. فيُحمّل على أن المراد: الأغلب الأكثر في الحاليّن، وقد وُجد هذا مشاهدًا، ثم يجوز أن يقبض أهل تلك الصفة، ولا يبقى إلا المقلد الصّرف، وحينئذ يتصور خلو الزمان عن مجتهد، حتى في بعض الأبواب، بل في بعض المسائل، ولكن يبقى من له نسبة إلى العلم في الجملة، ثم يزداد حينئذ غلبة الجهل، وترئيس أهله، ثم يجوز أن يقبض أولئك، حتى لا يبقى منهم أحد، وذلك جدير بأن يكون عند خروج الدجال، أو بعد موت عيسى عليه السلام، وحينئذ يُتصوّر خلو

الزمان عمن يُنسب إلى العلم أصلاً، ثم تَهَبَّ الريح، فتقبض كل مؤمن، وهناك يتحقق خلوّ الأرض عن مسلم فضلاً عن عالم، فضلاً عن مجتهد، ويبقى شرار الناس، فعليهم تقوم الساعة، والعلم عند الله تعالى. انتهى ما في «الفتح»^(١)، وهو بحثٌ مفيدٌ، والله تعالى أعلم.

٦ - (ومنها): أن الداودي قال: هذا الحديث خرج مخرج العموم، والمراد به الخصوص؛ لقوله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله»، ويقال: هذا بعد إتيان أمر الله تعالى، إن لم يُفسَّر إتيان الأمر بإتيان القيامة، أو عدم بقاء العلماء إنما هو في بعض المواضع كما في بيت المقدس مثلاً، إن فسّرناه به، فيكون محمولاً على التخصيص جمعاً بين الأدلة.

٧ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمه الله تعالى: هذا الحديث بيّن كيفية رفع العلم، وظهور الجهل، وهو نصّ في أن رفع العلم لا يكون بمحوه من الصدور، بل بموت العلماء، وبقاء الجهّال الذين يتعاطون مناصب العلماء في الفتيا والتعليم، يُفتون بالجهل، ويُعلّمونه، فينتشر الجهل، ويظهر، وقد ظهر ذلك، ووُجد على نحو ما أخبر ﷺ، فكان ذلك دليلاً من أدلة نبوّته، وخصوصاً في هذه الأزمان، إذ قد وَلِيَّ المدارس والفتيا كثيرٌ من الجهّال والصبيان، وحُرِّمها أهل ذلك الشأن. انتهى^(٢)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الرابعة): في تقسيم الرأي على ثلاثة أقسام:

قال الإمام ابن القيم رحمه الله في كتابه النافع «إعلام الموقعين عن ربّ العالمين»:

الرأي ثلاثة أقسام: رأي باطل بلا ريب، ورأي صحيح، ورأي هو موضع الاشتباه، والأقسام الثلاثة قد أشار إليها السلف، فاستعملوا الرأي الصحيح، وعملوا به، وأفتوا به، وسوّغوا القول به، وذمّوا الباطل، ومنعوا من العمل والفتيا والقضاء به، وأطلقوا ألسنتهم بذهمه وذمّ أهله.

والقسم الثالث سوّغوا العمل والفتيا والقضاء به عند الاضطرار إليه،

حيث لا يوجد منه بدٌّ، ولم يلزموا أحداً العمل به، ولم يُحرّموا مخالفته، ولا جعلوا مخالفه مخالفاً للدين، بل غايته أنهم خَيَّرُوا بين قبوله وردّه، فهو بمنزلة ما أُبيح للمضطرّ من الطعام والشراب الذي يَحْرُمُ عند عدم الضرورة إليه، كما قال الإمام أحمد: سألت الشافعي عن القياس، فقال لي: عند الضرورة. وكان استعمالهم لهذا النوع بقدر الضرورة، لم يُفْرِطُوا فيه، ويُفَرِّعُوا، ويولّدوه، ويوسّعوه كما صنع المتأخرون بحيث اعتاضوا به عن النصوص والآثار، وكان أسهل عليهم من حفظها، كما يوجد كثير من الناس يضبط قواعد الإفتاء لصعوبة النقل عليه، وتعرّس حفظه، فلم يتعدّوا في استعماله قدر الضرورة، ولم يَبْغُوا العدول إليه مع تمكّنهم من النصوص والآثار، كما قال تعالى في المضطرّ إلى الطعام المحرّم: ﴿فَمَنْ أَضْطَرُّ عَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَاوٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٧٣]، فالباغي: الذي يبتغي الميتة مع قدرته على التوصل إلى المذكى، والعادي: الذي يتعدّى قدر الحاجة بأكملها.

فالرأي الباطل أنواع:

[أحدها]: الرأي المخالف للنصّ، وهذا مما يُعلم بالاضطرار من دين الإسلام فساده وبطلانه، ولا تحلّ الفتيا به ولا القضاء، وإن وقع فيه من وقع بنوع تأويل وتقليد.

[النوع الثاني]: هو الكلام في الدّين بالخُرص والظنّ، مع التفريط والتقصير في معرفة النصوص، وفهمها، واستنباط الأحكام منها، فإن من جهلها، وقاس برأيه فيما سُئل عنه بغير علم، بل لمجرّد قدر جامع بين الشيئين ألحق أحدهما بالآخر، أو لمجرّد قدر فارق يراه بينهما يُفرّق بينهما في الحكم، من غير نظر إلى النصوص والآثار، فقد وقع في الرأي المذموم الباطل فضلّ وأضلّ.

[النوع الثالث]: الرأي المتضمّن تعطيل أسماء الربّ وصفاته وأفعاله بالمقاييس الباطلة التي وضعها أهل البدع والضلال، من الجهميّة، والمعتزلة، والقدريّة، ومن ضاهاهم، حيث استعمل أهله قياساتهم الفاسدة، وآراءهم الباطلة، وشبّههم الداحضة في ردّ النصوص الصحيحة الصريحة، فردّوا لأجلها ألفاظ النصوص التي وجدوا السبيل إلى تكذيب رُواتها وتخطئتهم، ومعاني

النصوص التي لم يجدوا إلى ردّ ألفاظها سبيلاً، فقابلوا النوع الأول بالتكذيب، والنوع الثاني بالتحريف والتأويل، فأنكروا لذلك رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة، وأنكروا كلامه، وتكليمه لعباده، وأنكروا مُباينته للعالم، واستواءه على عرشه، وعُلُوّه على المخلوقات، وعموم قدرته على كلّ شيء، بل أخرجوا أفعال عباده من الملائكة والأنبياء والجنّ والإنس عن تعلق قدرته ومشيئته وتكوينه لها، ونَفَوْا لأجلها حقائق ما أخبر به ﷺ عن نفسه، وأخبر به رسوله ﷺ من صفات كماله، ونعوت جلاله، وحَرَفُوا لأجلها النصوص عن مواضعها، وأخرجوها عن معانيها وحقائقها بالرأي المجرد الذي حقيقته أنه ذُبالَة^(١) الأذهان، ونُخالة الأفكار، وغُفارة الآراء، ووساوس الصدور، فملؤوا به الأوراق سواداً، والقلوب شكوكاً، والعالم فساداً.

وكلُّ من له مُسكة من عقل يَعْلَم أن فساد العالم وخرابه إنما نشأ من تقديم الرأي على الوحي، والهوى على العقل، وما اسْتَحْكَم هذان الأصلان الفاسدان في قلب إلا اسْتَحْكَم هلاكه، ولا أمة إلا فسد أمرها أتم فساد، فلا إله إلا الله كم نُفي بهذه الآراء من حقّ، وأُثبت بها من باطل، وأُميت بها من هُدى، وأُحيي بها من ضلالة؟ وكم هُدم بها من مَعْقِل الإيمان، وعُمِّر بها من دين الشيطان؟ وأكثر أصحاب الجحيم هم أهل هذه الآراء الذين لا سَمْع لهم ولا عقل، بل هم شرّ من الحُمْر، وهم الذين يقولون يوم القيامة: ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠].

[النوع الرابع]: الرأي الذي أحدثت به البدع، وغُيِّرَت به السنن، وعمّ البلاء، وتربّى عليه الصغير، وهَرِمَ فيه الكبير.

فهذه الأنواع الأربعة من الرأي الذي اتَّفَق سلف الأمة، وأئمتها على ذمّه، وإخراجه من الدّين.

[النوع الخامس]: ما ذكره أبو عمر بن عبد البرّ عن جمهور أهل العلم، أن الرأي المذموم في هذه الآثار عن النبي ﷺ، وعن أصحابه والتابعين رضي الله عنهم، أنه القول في أحكام شرائع الدين بالاستحسان والظنون، والاشتغال بحفظ

(١) الذُّبالة بالضم: فتيلة السراج. قاله في «اللسان».

المعضلات والأغلوطات، وردّ الفروع والنوازل بعضها على بعض قياساً، دون ردّها على أصولها، والنظر في عللها واعتبارها، فاستعمل فيها الرأي قبل أن ينزل، وفُرِّعت، وشُقِّقت قبل أن تقع، وتكلّم فيها قبل أن تكون بالرأي المضارع للظنّ، قالوا: وفي الاشتغال بهذا، والاستغراق فيه تعطيل السنن، والبعث على جهلها، وترك الوقوف على ما يلزم الوقوف عليه منها، ومن كتاب الله ﷻ ومعانيه، واحتجّوا على ما ذهبوا إليه بأشياء^(١).

ثم ذكر من طريق أسد بن موسى، ثنا شريك، عن ليث، عن طاوس، عن ابن عمر، قال: «لا تسألوا عما لم يكن، فإني سمعت عمر يلعن من يسأل عما لم يكن»^(٢).

ثم ذكر من طريق أبي داود، ثنا إبراهيم بن موسى الرازي، ثنا عيسى بن يونس، عن الأوزاعي، عن عبد الله بن سعد، عن الصنابحي، عن معاوية أن النبي ﷺ «نهى عن الأغلوطات»^(٣).

وقال أبو بكر بن أبي شيبة: ثنا عيسى بن يونس، عن الأوزاعي بإسناده مثله، وقال: فسره - يعني: صعب المسائل -. وقال الوليد بن مسلم عن الأوزاعي، عن عبد الله بن سعد، عن عبادة بن نسي، عن الصنابحي، عن معاوية بن أبي سفيان أنهم ذكروا المسائل عنده، فقال: أما تعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن عُضَلِ المسائل؟^(٤).

واحتجّوا أيضاً بحديث سهل بن سعد ﷺ وغيره أن رسول الله ﷺ كره المسائل وعابها^(٥).

(١) راجع: «جامع بيان العلم» ١٠٥٤/٢.

(٢) «جامع بيان العلم» (٢٠٣٦). وهو ضعيف؛ لأن في سنده ليث بن أبي سليم، متروك، وشريك متكلم فيه.

(٣) أخرجه أحمد ٤٣٥/٥، وأبو داود رقم (٣٦٥٦) وهو ضعيف؛ لأن في سنده عبد الله بن سعد بن فروة البجلي: مجهول.

(٤) إسناده ضعيف جداً، في سنده سليمان بن أحمد الواسطي: متروك الحديث، بل كذبه بعضهم، وعنونة الوليد، وهو مدلس، وجهالة عبد الله بن سعد.

(٥) متفق عليه.

وأنه ﷺ قال: «إن الله ﷻ كره لكم قيل وقال، وكثرة السؤال»^(١).

وأخرج بسنده عن عبد الرحمن بن مهدي، عن مالك، عن الزهري، عن سهل بن سعد قال: «لعن رسول الله ﷺ المسائل وعابها»^(٢).

وأخرج أيضاً عن الأوزاعي، عن عبدة بن أبي لبابة قال: «وددت أن أحظى من أهل الزمان أن لا أسألهم عن شيء، ولا يسألوني عن شيء، يتكاثرون بالمسائل كما يتكاثرون أهل الدراهم بالدراهم»^(٣).

وأخرج أيضاً عن إسماعيل بن عياش، ثنا شريح بن مسلم، أنه سمع الحجاج بن عامر الثمالي - وكان من أصحاب رسول الله ﷺ - أن رسول الله ﷺ قال: «إياكم وكثرة السؤال»^(٤).

قال: وفي سماع أشهب: سئل مالك عن قول رسول الله ﷺ: «أنهاكم عن قيل وقال، وكثرة السؤال»، فقال: أما كثرة السؤال فلا أدري أهو ما أنتم فيه مما أنهاكم عنه من كثرة المسائل؟ فقد كره رسول الله ﷺ المسائل وعابها، وقال الله ﷻ: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١]، فلا أدري أهو هذا أم السؤال في مسألة الناس في الاستعفاف؟.

واحتجوا أيضاً بما رواه ابن شهاب، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص، أنه سمع أباة يقول: قال رسول الله ﷺ: «أعظم المسلمين في المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم على المسلمين، فحرم عليهم من أجل مسألته»^(٥).

وقد جاء ذم الرأي في كلام السلف رحمهم الله، فقد سئل الشعبي - وهو من كبار التابعين، وقد أدرك مائة وعشرين من الصحابة، وأخذ عن معظمهم - عن مسألة من النكاح، فقال للمسائل: إن أخبرتك برأيي، فبلى عليه. وعنه قال: ما جاءكم به هؤلاء من أصحاب رسول الله ﷺ فخذوه، وما كان من رأيهم فاطرحوه في الحش^(٦). وعن عمرو بن دينار، قال: قيل لجابر بن زيد: إنهم

(١) حديث متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه.

(٢) حديث صحيح. (٣) إسناده حسن.

(٤) إسناده حسن. (٥) حديث متفق عليه.

(٦) أي: الكنيف.

يكتبون ما يسمعون منك، قال: إنا لله وإنا إليه راجعون، يكتبونه وأنا أرجع عنه غداً. وعن ابن عيينة قال: اجتهد الرأي هو مشاورة أهل العلم، لا أن يقوله هو برأيه. وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الناس: أنه لا رأي لأحد مع سنة سنّها رسول الله ﷺ. وعن أبي نضرة قال: سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول للحسن البصري: بلغني أنك تفتي برأيك، فلا تُفت برأيك إلا أن يكون سنة عن رسول الله ﷺ. وعن أبي وائل قال: إياك ومجالسة من يقول: أرايت أرايت. وعن ابن شهاب قال: دَعُوا السُّنَّةَ تمضي، لا تَعَرَّضُوا لها بالرأي. وعنه قال - وهو يذكر ما وقع فيه الناس من هذا الرأي، وتركهم السنن -: إن اليهود والنصارى إنما انسلخوا من العلم الذي بأيديهم حين اتبعوا الرأي، وأخذوا فيه. وسأل رجل سالم بن عبد الله بن عمر عن شيء، فقال: لم أسمع في هذا شيئاً، فقال له الرجل: فأخبرني - أصلحك الله - برأيك، فقال: لا، ثم أعاد عليه، فقال: إني أرى برأيك، فقال سالم: إني لعلّي إن أخبرتك برأيي، ثم تذهب فأرى بعد ذلك رأياً غيره، فلا أجذك. وقال البخاري: حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسيّ، ثنا مالك بن أنس، قال: كان ربيعة يقول لابن شهاب: إن حالي ليس يُشبه حالك، أنا أقول برأيي، من شاء أخذه، وعمل به، ومن شاء تركه. وقال الفريابي: ثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي قال: سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول: سمعت حماد بن زيد يقول: قيل لأيوب السخيتاني: ما لك لا تنظر في الرأي؟ فقال أيوب: قيل للحمار: ما لك لا تَجْتَرُّ؟ قال: أكره مَضْغَ الباطل. وقال الفريابي: ثنا العباس بن الوليد بن مزيد، أخبرني أبي قال: سمعت الأوزاعي يقول: عليك بآثار من سلف، وإن رفضك الناس، وإياك وآراء الرجال، وإن زخرفوا لك القول. وقال أبو زرعة: ثنا أبو مسهر، قال: كان سعيد بن عبد العزيز إذا سئل لا يُجيب حتى يقول: لا حول ولا قوة إلا بالله، هذا الرأي، والرأي يُخطئ ويصيب. وقد روى أبو يوسف والحسن بن زياد عن أبي حنيفة أنه قال: علمنا هذا رأي، وهو أحسن ما قَدَرْنَا عليه، ومن جاءنا بأحسن منه قبلناه منه. وقال الطحاوي: ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، ثنا أشهب بن عبد العزيز، قال: كنت عند مالك، فسئل عن البتّة، فأخذت ألواحاً لأكتب ما قال، فقال لي مالك: لا تفعل،

فَعَسَى فِي الْعَشِيِّ أَقُولُ: إنها واحدة. وقال معن بن عيسى القزّاز: سمعت مالكا يقول: إنما أنا بشرٌ أُخطئُ وأُصيب، فانظروا في قلبي، فكلُّ ما وافق الكتاب والسنة فخذوا به، وما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه. قال ابن القيم رحمته الله: فرضي الله عن أئمة الإسلام، وجزاهم عن نصيحتهم خيراً، ولقد امتثل وصيتهم وسلك سبيلهم أهل العلم والدين من أتباعهم.

وأما المتعصبون فإنهم عكسوا القضية، ونظروا في السنة، فما وافق أقوالهم منها قبلوه، وما خالفها تحيلوا في رده، أو ردّ دلالاته، وإذا جاء نظير ذلك، أو أضعف منه سنداً ودلالةً، وكان يوافق قولهم قبلوه، ولم يستجيزوا رده، واعترضوا به على منازعهم، وأشاحوا، وقرّروا الاحتجاج بذلك السند ودلالته، فإذا جاء ذلك السند بعينه، أو أقوى منه، ودلالته كدلالة ذلك، أو أقوى منه في خلاف قولهم دفعوه، ولم يقبلوه.

وقال بقيّ بن مخلد: ثنا سحنون والحارث بن مسكين، عن ابن القاسم، عن مالك أنه كان يكثر أن يقول: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ [الجاثية: ٣٢].

وقال القعنبي: دخلت على مالك بن أنس في مرضه الذي مات فيه، فسلمت عليه، ثم جلست، فرأيت يبيكي، فقلت له: يا أبا عبد الله ما الذي يبكيك؟ فقال لي: يا ابن قعنب وما لي لا أبكي؟ ومن أحقّ بالبكاء مني؟ والله لوددتُ أني ضُربت بكل مسألة أفنت في رأي سوطاً، وقد كانت لي السعة فيما قد سُبِّتُ إليه، وليتني لم أفِتْ بالرأي.

وقال ابن أبي داود: ثنا أحمد بن سنان قال: سمعت الشافعي يقول: مثلُ الذي ينظر في الرأي، ثم يتوب منه مثل المجنون الذي غُلجَ حتى برئ، فأعقل ما يكون قد هاج به.

وقال ابن أبي داود: حدّثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: سمعت أبي يقول: لا تكاد ترى أحداً نظر في الرأي إلا وفي قلبه دَغَلٌ^(١). وقال عبد الله بن أحمد أيضاً: سمعت أبي يقول: الحديث الضعيف أحبّ إليّ من الرأي، فقال

(١) «الدَّغَلُ» بفتح الدال، والغين المعجمة، و«الدَّخُلُ» بالخاء المعجمة بوزنه: الفساد.

عبد الله: سألت أبي عن الرجل يكون ببلد لا يجد فيه إلا صاحب حديث لا يعرف صحيحه من سقيمه، وأصحاب رأي، فتنزل به النازلة، فقال أبي: يسأل أصحاب الحديث، ولا يسأل أصحاب الرأي، ضعيف الحديث أقوى من الرأي. قال ابن القيم: وأصحاب أبي حنيفة رحمته الله مُجمِعون على أن مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث عنده أولى من القياس والرأي، وعلى ذلك بنى مذهبه، كما قدّم حديث القهقهة مع ضعفه على القياس والرأي، وقدّم حديث الوضوء بنبذ التمر في السفر^(١) مع ضعفه على الرأي والقياس، ومنع قطع السارق بسرقة أقلّ من عشرة دراهم، والحديث فيه ضعيف، وجعل أكثر الحيض عشرة أيام، والحديث فيه ضعيف، وشرط في إقامة الجمعة المصراً، والحديث فيه كذلك، وترك القياس المحض في مسائل الآبار؛ لأنّ فيها غير مرفوعة، فتقديم الحديث الضعيف، وآثار الصحابة على القياس والرأي قوله، وقول الإمام أحمد، وليس المراد بالحديث الضعيف في اصطلاح السلف هو الضعيف في اصطلاح المتأخرين، بل ما يسمّيه المتأخرون حسناً قد يسميه المتقدمون ضعيفاً.

قال الجامع عفا الله تعالى عنه: قول ابن القيم رحمته الله: إن مذهب أبي حنيفة تقديم الحديث الضعيف على القياس، ثم ذكر أمثلة على ذلك، محلّ نظر، فإنهم إذ قد فعلوا ذلك في الأمثلة المذكورة، فيا ليتهم وقفوا عليه، لكنهم يردّون الأحاديث الصحيحة بالقياس، كما فعلوا في حديث المصراة المتفق عليه، وكالحديث المتفق عليه أيضاً: «لا صلاة إلا بأبم القرآن»، وكحديث بيع العرايا، وكحديث تحريم الرجوع في الهبة إلا للوالد، وكحديث: «لا زكاة في حبّ ولا ثمر حتى يبلغ خمسة أوسق»، وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة التي ردّوها بأنها تخالف القياس، وقد أجاد ابن القيم حيث أورد نيّماً وخمسين مثلاً لِمَا خالف فيه الحنفية وغيرهم الأحاديث الصحيحة، فراجعه تستفد^(٢)، وبالله تعالى التوفيق.

(١) القيد بالسفر محلّ نظر، وما أظنه شرطاً عندهم، فليُنظر.

(٢) راجع: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» ١/ ٦١٧ - ٦٩٩.

وأيضاً قوله: وليس المراد بالحديث الضعيف هو الضعيف في اصطلاح المتأخرين محلّ نظر، فإنه لا ينطبق على مذهب الحنفية، كما تشهد به الأحاديث التي أوردها ابن القيم أمثلة لذلك، فإنها ضعيفة على اصطلاحهم، فتأملها بإنصاف، والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل.

قال: والمقصود أن السلف جميعهم على ذمّ الرأي والقياس المخالف للكتاب والسنة، وأنه لا يحلّ العمل به، لا فنياً، ولا قضاءً، وأن الرأي الذي لا يُعلم مخالفته للكتاب والسنة ولا موافقته فغايتة أن يسوغ العمل به عند الحاجة إليه، من غير إلزام، ولا إنكار على من خالفه.

وأخرج الحافظ أبو عمر بن عبد البر بسنده عن عبد الله بن أحمد بن حنبل، عن أبيه قال [من الكامل]:

دِينُ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ آثَارُ
لَا تُخْدَعَنَّ عَنِ الْحَدِيثِ وَأَهْلِهِ
وَلَرُبَّمَا جَهْلَ الْفَتَى طُرُقُ الْهُدَى
ولبعض أهل العلم [من البسيط]:

الْعِلْمُ قَالَ اللَّهُ قَالَ رَسُولُهُ
مَا الْعِلْمُ نَضْبُكَ لِلْخِلَافِ سَفَاهَةٌ
كَلًّا وَلَا نَضْبُ الْخِلَافِ جَهَالَةٌ
كَلًّا وَلَا رَدُّ النُّصُوصِ تَعَمُّدًا
حَاشَا النُّصُوصَ مِنَ الَّذِي رُمِيَ بِهِ
قَالَ الصَّحَابَةُ لَيْسَ خُلِفْتُ فِيهِ
بَيْنَ النُّصُوصِ وَبَيْنَ رَأْيٍ سَفِيهِ
بَيْنَ الرَّسُولِ وَبَيْنَ رَأْيٍ فَاقِيهِ
حَذَرًا مِنَ التَّجْسِيمِ وَالتَّشْبِيهِ
مِنْ فِرْقَةِ التَّعْطِيلِ وَالتَّمْوِيهِ^(١)

قال الجامع عفا الله عنه: قد نظمت أنواع الرأي الباطل التي تقدّم بيانها في «التحفة المرضية»، فقلت:

أَنْوَاعُ الرَّأْيِ الْبَاطِلِ
أَحَدُهَا الرَّأْيُ الْمُخَالَفُ النُّصُوصِ
بُطْلَانُهُ يُعْلَمُ بِالصَّرُورَةِ
وَتَانِهَا الْكَلَامُ فِي الدِّينِ بِلَا
وَلَا نَرَى فَرِيقَهُ سِوَى اللُّصُوصِ
مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ فَسَمِ بِفِرْيَةِ
عِلْمٍ تَحَرُّصًا وَظَنًّا حُظْلًا

مُقَصِّرًا فِي فَهْمِهِ النُّصُوصَا مُسْتَعْمِلًا آرَاءَهُ خُصُوصَا
ثَالِثُهَا الرَّأْيُ الَّذِي تَضَمَّنَا تَغْطِيلَ أَسْمَاءِ إِلَهِ عَلْنَا
مُتَّبِعًا آرَاءَ أَهْلِ الْبِدْعِ فِي رَدِّهِمْ نُصُوصَ شَرْعِ فَلْتَعِ
فَقَابَلُوا النُّصُوصَ بِالتَّخْرِيفِ وَغَيَّرُوا الْمَعْنَى إِلَى السَّخِيفِ
رَابِعُهَا الرَّأْيُ الَّذِي قَدْ أُخْدِثَتْ الْبِدْعُ الَّتِي بِهِ قَدْ ثَبَتَتْ
عَمَّ بِهِ الْبَلَا وَغَيْرَ السُّنَنِ جَنَّبَنَا إِلَهَنَا كُلَّ الْفِتَنِ
فَهَذِهِ الْأَنْوَاعُ كُلُّهَا اتَّفَقَ سَلَفُ الْأُمَّةِ بِذِمٍّ مَا أَحَقَّ
والله تعالى أعلم بالصواب.

(المسألة الخامسة): في بيان الرأي المحمود:

(اعلم): أن الرأي المحمود أنواع:

(الأول): رأي أئمة الأمة، وأبرهم قلوباً، وأعمقهم علماً، وأقلهم تكلفاً، وأصحهم قُصُوداً، وأكملهم فطرةً، وأتمهم إدراكاً، وأصفاهم أذهاناً، الذين شاهدوا التنزيل، وعرفوا التأويل، وفهموا مقاصد الرسول ﷺ، فنسبة آرائهم وقُصُودهم إلى ما جاء به الرسول ﷺ كنسبتهم إلى صحبتته، والفرق بينهم وبين من بعدهم في ذلك كالفرق بينهم وبينهم في الفضل، فنسبة رأي من بعدهم إلى رأيهم كنسبة قدرهم إلى قدرهم. قال الشافعي رحمه الله في «رسالته البغدادية» التي رواها عنه الحسن بن محمد الزعفراني، وهذا لفظه:

وقد أثنى الله تبارك وتعالى على أصحاب رسول الله ﷺ في القرآن، والتوراة، والإنجيل، وسَبَقَ لهم على لسان رسول الله ﷺ من الفضل ما ليس لأحد بعدهم، فرحمهم الله، وهَنَأَهم بما آتاهم من ذلك ببلوغ أعلى منازل الصديقين والشهداء والصالحين، أدوا إلينا سُنَنَ رسول الله ﷺ، وشاهدوه، والوحي يَنْزِلُ عليه، فعَلِمُوا ما أَرَادَ رسول الله ﷺ عَامًّا وَخَاصًّا، وَعَزَمُوا وإرشاداً، وعرفوا من سُنَّتِهِ ما عرفنا وَجْهَنا، وهم فوقنا في كُلِّ عِلْمٍ، واجتهاد، وورع، وعقل، وأمر استدرك به علم، واستنبط به، وآراءهم لنا أحمَدُ، وأولى بنا مِن رَأْيِنَا عِنْدَ أَنْفُسِنَا، وَمَنْ أَدْرَكْنَا مِمَّنْ يُرْضَى، أَوْ حُكِيَ لَنَا عَنْهُ ببلدنا صاروا فيما لم يعلموا لرسول الله ﷺ فيه سُنَّةٌ إِلَى قولهم إِنْ اجْتَمَعُوا، أَوْ قَوْلِ

بعضهم إن تفرّقوا، وهكذا نقول، ولم نخرج عن أقاويلهم، وإن قال أحدهم ولم يُخالفه غيره أخذنا بقوله.

ولمّا كان رأي الصحابة رضي الله عنهم عند الشافعي بهذه المثابة، قال في الجديد في «كتاب الفرائض» في ميراث الجدّ والإخوة: وهذا مذهب تلقّيناه عن زيد بن ثابت، وعنه أخذنا أكثر الفرائض.

وقال: والقياس عندي قتل الراهب لولا ما جاء عن أبي بكر رضي الله عنه، فترك صريح القياس لقول الصديق رضي الله عنه. وقال في رواية الربيع عنه: والبدعة ما خالف كتاباً، أو سنةً، أو أثراً عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله. فجعل ما خالف قول الصحابي بدعة.

والمقصود: أن أحداً ممن بعدهم لا يساويهم في رأيهم، وكيف يساويهم، وقد كان أحدهم يرى الرأي، فينزل القرآن بموافقته؟ كما رأى عمر رضي الله عنه في أسارى بدر أن تُضرب أعناقهم، فنزل القرآن بموافقته، ورأى أن تُحجب نساء النبي صلى الله عليه وآله، فنزل القرآن بموافقته، ورأى أن يُتخذ مقام إبراهيم مُصلّى، فنزل القرآن بموافقته، إلى غير ذلك من موافقاته.

وقد قال سعد بن معاذ رضي الله عنه لمّا حَكّمه النبي صلى الله عليه وآله في بني قريظة: إني أرى أن تقتل مُقاتِلهم، وتُسبي ذرياتهم، وتغنم أموالهم، فقال النبي صلى الله عليه وآله: «لقد حكمت بحكم الله من فوق سبع سماواته». متفق عليه.

ولمّا اختلفوا إلى ابن مسعود رضي الله عنه شهراً في المُفَوّضة قال: أقول فيها برأيي، فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان، والله ورسوله بريء منه، أرى أن لها مهر نساؤها، لا وكس ولا شطط، ولها الميراث، وعليها العدة، فقام ناس من أشجع فقالوا: نشهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله قضى في امرأة منّا، يقال لها: بَرّوع بنت واشق مثل ما قضيت به، فما فرح ابن مسعود رضي الله عنه بشيء بعد الإسلام فرّحه بذلك. حديث صحيح، أخرجه أبو داود، والترمذي، والنسائي وابن ماجه، وغيرهم.

وحقيق بمن كانت آراؤهم بهذه المنزلة أن يكون رأيهم خيراً لنا من رأينا لأنفسنا، وكيف لا؟ وهو الرأي الصادر من قلوب ممثلة نوراً وإيماناً وحكمة وعلماً ومعرفة وفهماً عن الله تعالى، ورسوله صلى الله عليه وآله، ونصيحةً للأمة، وقلوبهم

على قلب نبيّهم، ولا واسطة بينهم وبينه، وهم يتلقون العلم والإيمان من مشكاة النبوة غَضّاً طريّاً لم يشبّه إشكال، ولم يشبّه خلاف، ولم تدنسه معارضة، فقياس رأي غيرهم بأرائهم من أفسد القياس.

(النوع الثاني من الرأي المحمود): الرأي الذي يُفسّر النصوص، ويُبيّن وجه الدلالة منها، ويقرّرها، ويوضح محاسنها، ويُسهّل طريق الاستنباط منها، كما قال عبدان: سمعت عبد الله بن المبارك يقول: ليكن الذي تعتمد عليه الأثر، وخذ من الرأي ما يُفسّر لك الحديث، وهذا هو الفهم الذي يختصّ الله ﷻ به من يشاء من عباده.

ومثال هذا: رأي الصحابة رضي الله عنهم في العول في الفرائض عند نزاحم الفروض، ورأيهم في مسألة زوج وأبوين، وامرأة وأبوين أن للأُم ثلث ما بقي بعد فرض الزوجين، ورأيهم في توريث المبتوتة في مرض الموت، ورأيهم في مسألة جرّ الولاء، ورأيهم في المُحْرَم يقع على أهله بفساد حجه، ووجوب المضى فيه، والقضاء، والهدي من قابل، ورأيهم في الحامل والمرضع إذا خافتا على ولديهما أفطرتا، وقضتا، وأطعمتا لكلّ يوم مسكيناً، ورأيهم في الحائض تطهر قبل طلوع الفجر تصلي المغرب والعشاء، وإن طهرت قبل الغروب صلت الظهر والعصر، ورأيهم في الكلالة، وغير ذلك.

قال الإمام أحمد: حدثنا يزيد بن هارون، أنا عاصم الأحول، عن الشعبي قال: سئل أبو بكر عن الكلالة، فقال: إني سأقول فيها برأيي، فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمَنّي ومن الشيطان، أراه ما خلا الوالد والولد^(١).

(النوع الثالث من الرأي المحمود): هو الرأي الذي تواطأت عليه الأمة، وتلقّاه خلفهم عن سلفهم، فإنّ ما تواطؤوا عليه من الرأي لا يكون إلا صواباً، كما تواطؤوا عليه من الرواية والرؤيا، وقد قال النبي ﷺ لأصحابه، وقد تعدّدت منهم رؤيا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان: «أرى رؤياكم قد

(١) رواه الدارمي في «مسنده» (٢٩٧٦) وعبد الرزاق في «مصنفه» (١٩١٩١)، والبيهقي في «سننه» ٢٢٤/٦. وفيه انقطاع؛ لأن الشعبي لم يسمع من أبي بكر رضي الله عنه.

تواطأت في السبع الأواخر». متفقٌ عليه، فاعتبر ﷺ تواطؤ رؤيا المؤمنين، فالأمة معصومة فيما تواطأت عليه من روايتها ورؤياها، ولهذا كان من سداد الرأي وإصابته أن يكون شورى بين أهله، ولا ينفرد به واحد، وقد مدح الله ﷺ المؤمنين بكون أمرهم شورى بينهم، وكانت النازلة إذا نزلت بأمر المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليس عنده فيها نصٌّ عن الله ﷻ، ولا عن رسوله ﷺ، جَمَعَ لها أصحاب رسول الله ﷺ، ثم جعلها شورى بينهم.

قال البخاري: حدثنا سُنيِد، ثنا يزيد، عن العوّام بن حَوْشَب، عن المسيّب بن رافع قال: كان إذا جاء الشيء من القضاء ليس في الكتاب، ولا في السُّنَّة، سُمِّي صوافي الأمراء^(١)، فيُرفع إليهم، فُجِّعَ له أهل العلم، فما اجتمع عليه رأيهم فهو الحقُّ^(٢).

(الرابع من الرأي المحمود): الاجتهاد بالرأي على ضوء الكتاب والسُّنَّة، ورأي الصحابة، وذلك يكون بعد طلب علم الواقعة من القرآن، فإن لم يجدها ففي السُّنَّة، فإن لم يجدها في السُّنَّة، فيما قضى به الخلفاء الراشدون، أو اثنان منهم، أو واحد، فإن لم يجده فيما قاله واحد من الصحابة رضي الله عنهم، فإن لم يجده اجتهد رأيهِ، ونظر إلى أقرب ذلك من كتاب الله، وسنّة رسوله ﷺ، وأقضية أصحابه رضي الله عنهم، فهذا هو الرأي الذي سوّغه الصحابة، واستعملوه، وأقرّ بعضهم بعضاً عليه.

قال عليّ بن الجعد: أنبأنا شعبة عن سيّار، قال: أخذ عمر رضي الله عنه فرساً من رجل على سَوم، فحَمَلَ عليه، فعطِبَ، فخاصمه الرجل، فقال عمر: اجعل بيني وبينك رجلاً، فقال الرجل: إني أَرْضَى بشريح العراقيّ، فقال شريح: أخذته صحيحاً سليماً، فأنت ضامنٌ حتّى تردّه صحيحاً سليماً، قال: فكأنه أعجبه، فبعته قاضياً، وقال: ما استبان لك من كتاب الله فلا تسأل عنه، فإن لم تَسْتَبِنْ في كتاب الله فمن السُّنَّة، فإن لم تجده في السُّنَّة فاجتهد رأيك. وقال أبو عبيد: ثنا كثير بن هشام، عن جعفر بن بُرقان، وقال أبو نُعيم:

(١) صوافي الأمراء: ما اختارهم الأمراء للفتيا من أهل العلم.

(٢) ضعيف؛ لأن سُنيِد ضعيف مع إمامته ومعرفته، راجع: «التقريب» ص ١٣٨.

عن جعفر بن بُرقان، عن معمر البصريّ، عن أبي العوّام، وقال سفيان بن عيينة: ثنا إدريس أبو عبد الله بن إدريس، قال: أتيت سعيد بن أبي بُردة، فسألته عن رُسُلِ عمر بن الخطاب رضي الله عنه التي كان يكتب بها إلى أبي موسى الأشعريّ رضي الله عنه، وكان أبو موسى قد أوصى إلى أبي بُردة، فأخرج إليه كتباً، فرأيت في كتاب منها.

رجعنا إلى حديث أبي العوّام، قال: كتب عمر إلى أبي موسى:

«أما بعد فإن القضاء فريضة محكمة، وسُنَّةٌ متّبعة، فافهم إذا أدلي إليك، فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له، آسِ الناسَ في مجلسك، وفي وجهك، وقضائك، حتى لا يطمع شريفٌ في حيفك، ولا يئأس ضعيفٌ من عدلك، البيّنة على المدّعي، واليمين على من أنكر، والصلح جائزٌ بين المسلمين، إلا صلحاً أحلّ حراماً، أو حرّم حلالاً، ومن ادّعى غائباً، أو بيّنة فاضرب له أمداً ينتهي إليه، فإن بيّنه أعطيته بحقه، وإن أعجزه ذلك استحلت عليه القضية، فإن ذلك هو أبلغ في العذر، وأجلى للعماء، ولا يمنعك قضاء قضيت فيه اليوم، فراجعت فيه رأيك، فهديت فيه لرشدك أن تراجع فيه الحق، فإن الحقّ قديم لا يُبطله شيء، ومراجعة الحقّ خيرٌ من التماذي في الباطل، والمسلمون عُذُولٌ بعضهم على بعض، إلا مجرباً عليه شهادة زور، أو مجلوداً في حدّ، أو ظنينا في ولاء، أو قرابة، فإن الله تعالى تولّى من العباد السرائر، وسرّ عليهم الحدود إلا بالبيّنات والأيمان، ثم الفهم الفهم فيما أدلى إليك مما ورد عليك مما ليس في قرآن، ولا سُنّة، ثم قايِسْ الأمور عند ذلك، واعرف الأمثال، ثم اعمد فيما ترى إلى أحبّها إلى الله، وأشبهها بالحقّ، وإياك والغضب، والقلوّ، والضجر، والتأذي بالناس، والتنكّر عند الخصومة، أو الخصوم - شكّ أبو عبيد - فإن القضاء في مواطن الحقّ مما يوجب الله به الأجر، ويحسن به الذكر، فمن خلصت نيّته في الحقّ ولو على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس، ومن تزَيّن بما ليس في نفسه شأنه الله، فإن الله تعالى لا يقبلُ من العباد إلا ما كان خالصاً، فما ظنّك بثواب عند الله في عاجل رزقه، وخزائن رحمته. والسلام عليك ورحمة الله».

قال أبو عبيد: فقلت لكثير: هل أسنده جعفر؟ قال: لا^(١).

قال ابن القيم رحمته الله: وهذا كتاب جليل تلقاه العلماء بالقبول، وبَنُوا عليه أصول الحكم والشهادة، والحاكم والمفتي أحوج شيء إليه، وإلى تأمله، والتفقه فيه. انتهى^(٢). وهو بحث نفيس، وتحقيق أنيس.

قال الجامع عفا الله عنه: قد نظمت أنواع الرأي المحمود التي تقدمت

بيانها في «التحفة المرضية» أيضاً، فقلت:

أَنْوَاعُ الرَّأْيِ الْمَحْمُودِ

أَحَدَهَا رَأْيُ الصَّحَابَةِ الْكَرَامِ	أَفَقَهُ الْأَمَّةِ وَقُدُوهُ الْأَنَامِ
أَبْرَهَا قَلْباً أَقْلُ تَكْلِيفِهِ	قَدْ شَاهَدُوا التَّنْزِيلَ أَهْلُ مَعْرِفِهِ
وَعَرَفُوا تَأْوِيلَهُ وَفَهَمُوا	مَقَاصِدَ الشَّرْعِ وَنِعَمَ الْمَغْنَمِ
فَرَأَيْهُمْ خَيْرَ لَنَا مِنْ رَأِينَا	وَكَيْفَ لَا وَقَدْ أَتَانَا عَلَنًا
أَيُّ مِنْ قُلُوبٍ مُلِئَتْ إِيمَانًا	وَحِكْمًا وَاتَّسَعَتْ إِيقَانًا
قُلُوبُهُمْ قَلْبَ النَّبِيِّ شَاكَلَتْ	وَسَائِطُ الْعُلُومِ عَنْهُمْ رُفِعَتْ
فَنَقَلُوا غَضًّا طَرِيًّا لَمْ يُشَبْ	بِمَا يُدْنِسُ نَقَاهُ مِنْ رِيبِ
وَتَأْنِيهَا الرَّأْيُ الَّذِي تُفَسِّرُ	بِهِ النُّصُوصُ غَوْرَهَا يُبْعَثُرُ
ثَالِثُهَا الرَّأْيُ الَّذِي قَدْ أَجْمَعُوا	عَلَيْهِ فَاحْتَسَى صَوَاباً يُقْطَعُ
رَابِعُهَا الرَّأْيُ الَّذِي أَتَاكَ مِنْ	بُعِيدٍ بَحْثِكَ الشَّدِيدِ الْمُظْمَنِ
مِنْ الْكِتَابِ ثُمَّ سُنَّةٍ فَمَا	الْخُلَفَا قَضَاؤُهُمْ بِهِ سَمَا
ثُمَّ بِمَا قَالَ الصُّحَابُ الْبَرَّةَ	فَأَنْتَ بَعْدَ ذَا تَرَى مَا الْخَيْرَةُ؟

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٧٣] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - يَعْنِي: ابْنَ

زَيْدٍ - (ح) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ، وَأَبُو مُعَاوِيَةَ (ح)

(١) رواه البيهقي ١٣٥/١٠ من حديث سعيد بن أبي بردة وجادة، قال الشيخ الألباني رحمته الله: وهي وجادة صحيحة من أصح الوجادات، وهي حجة. انظر تخريجه مفصلاً في: «إرواء الغليل» ٢٤١/٨ - ٢٤٢ رقم (٢٦١٩).

(٢) راجع: «إعلام الموقعين» ٦٩/١ - ٨٧.

وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، وَأَبُو أُسَامَةَ، وَأَبْنُ نُمَيْرٍ، وَعَبْدَةُ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ (ح) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ (ح) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ، كُلُّهُمُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ: ثُمَّ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ، فَسَأَلْتُهُ، فَرَدَّ عَلَيْنَا الْحَدِيثَ، كَمَا حَدَّثْتُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ).

رجال هذا الإسناد: خمسة وعشرون:

- ١ - (أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ) سليمان بن داود الزهراني، تقدم قريباً.
- ٢ - (حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ) أبو إسماعيل البصري، تقدم قبل ثلاثة أبواب.
- ٣ - (يَحْيَى بْنُ يَحْيَى) التميمي النيسابوري، تقدم أيضاً قبل ثلاثة أبواب.
- ٤ - (عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ) بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي المهلبی، أبو معاوية البصري، ثقة ربما وهم [٧] (ت ١٧٩) أو بعدها بسنة (ع) تقدم في «الإيمان» ١٢٤/٦.

- ٥ - (زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ) أبو خيثمة النسائي، ثم البغدادي، تقدم قريباً.
- ٦ - (ابْنُ إِدْرِيسَ) هو: عبد الله بن إدريس الأودي الكوفي، تقدم قبل أربعة أبواب.

- ٧ - (ابْنُ أَبِي عُمَرَ) هو: محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني، ثم المكي، تقدم قريباً.

- ٨ - (سُفْيَانُ) بن عيينة الكوفي، ثم المكي، تقدم أيضاً قريباً.
- ٩ - (مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ) بن ميمون البغدادي السمين، تقدم أيضاً قريباً.
- ١٠ - (أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ) هو: محمد بن أحمد بن نافع العبدي البصري، تقدم أيضاً قريباً.

- ١١ - (عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ) بن عطاء بن مُقَدَّم - بقاف، وزن محمد - البصري، واسطي الأصل، ثقة وكان يدلس شديداً [٨] (ت ١٩٠) وقيل: بعدها (ع) تقدم في «المقدمة» ١٣/٣.

١٢ - (عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ) الكسبي، تقدّم قريباً.

١٣ - (يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ) السلمي مولاهم، أبو خالد الواسطي، ثقة متقن عابد [٩] (ت ٢٠٦) وقد قارب التسعين (ع) تقدم في «المقدمة» ٤٥/٦.

والباقون ذكروا في الأبواب الثلاثة الماضية.

وقوله: (كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ)؛ يعني: أن كلّ هؤلاء الاثنا عشر، وهم: حماد بن زيد، وعبد الله بن عباد، وأبو معاوية، ووكيع، وعبد الله بن إدريس، وأبو أسامة، وعبد الله بن نُمير، وعبد بن سليمان، وسفيان بن عيينة، ويحيى القطان، وعمر بن عليّ المقدمي، وشعبة روى هذا الحديث عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه.

[تنبيه]: أما رواية حماد بن زيد عن هشام بن عروة، فقد ساقها ابن حبان رحمته الله في «صحيحه»، فقال:

(٦٧١٩) - أخبرنا أبو يعلى من كتابه، قال: حدّثنا أبو الربيع الزهراني، قال: حدّثنا حماد بن زيد، قال: حدّثنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً من الناس، ولكن يقبض العلماء بعلمهم، حتى إذا لم يَبْقَ عالمٌ اتخذ الناس رؤساء جهالاً، فسئلوا، فأفتوا بغير علم، فضلوا، وأضلوا». انتهى^(١).

وأما رواية سفيان بن عيينة، عن هشام، فقد ساقها الحميدي رحمته الله في «مسنده»، فقال:

(٥٨١) - حدّثنا سفيان، قال: ثنا هشام بن عروة، قال: أخبرني أبي، قال: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ﻻ يقبض العلم انتزاعاً ينزعه من قلوب الرجال، ولكن يقبضه بقبض العلماء، فإذا لم يترك عالماً اتخذ الناس رؤساء جهالاً، فسألوه، فأفتوهم بغير علم، فضلوا، وأضلوا»، قال عروة: ثم لبثت سنة، ثم لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص في الطواف، فسألته عنه، فأخبرني به عنه. انتهى^(٢).

وأما رواية وكيع عن هشام، فقد ساقها ابن أبي شيبة رحمته الله في «مصنّفه»، فقال:

(٣٧٥٩٠) - حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعاً يَنْزِعُهُ مِنَ النَّاسِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُسَاءَ جَهَالاً، فَسُئِلُوا، فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا، وَأَضَلُّوا». انتهى^(١).

وَأَمَّا رَوَايَةُ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، فَقَدْ سَأَلَهَا الْبَيْهَقِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْكِبَرَى»، فَقَالَ:

(٢٠١٣٩) - حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ الْأَصْبَهَانِيُّ إِمْلَاءً، أَنَبَا أَبُو سَعِيدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ الْبَصْرِيُّ بِمَكَّةَ (ح) وَأَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ، ثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ، قَالَا: ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَفَّانٍ الْعَامِرِيُّ، ثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ انْتِزَاعاً يَنْزِعُهُ مِنَ النَّاسِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَتْرَكْ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُسَاءَ جَهَالاً، فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا، وَأَضَلُّوا»، لَفْظُ حَدِيثِ أَبِي الْعَبَّاسِ. انتهى^(٢).

وَأَمَّا رَوَايَةُ يَحْيَى الْقَطَّانِ عَنْ هِشَامٍ، فَقَدْ سَأَلَهَا أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «مُسْنَدِهِ»، فَقَالَ:

(٦٥١١) - حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ هِشَامٍ، أَمْلَاهُ عَلَيْنَا، حَدَّثَنِي أَبِي، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، مِنْ فِيهِ إِلَى فِيٍّ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعاً يَنْزِعُهُ مِنَ النَّاسِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَتْرَكْ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُسَاءَ جَهَالاً، فَسُئِلُوا، فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا، وَأَضَلُّوا». انتهى^(٣).

وَأَمَّا رَوَايَةُ عَبْدِ بَنٍ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ فَقَدْ سَأَلَهَا التِّرْمِذِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «جَامِعِهِ»، فَقَالَ:

(٢٦٥٢) - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ،

(١) «مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ» ٥٠٥/٧. (٢) «سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ الْكِبَرَى» ١١٦/١٠.

(٣) «مُسْنَدُ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ» ١٦٢/٢.

عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يترك عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهالاً، فاستلوا، فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا»، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. انتهى^(١).

وأما روايات الباقيين، فلم أجد من ساقها بتمامها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٧٤] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَرَانَ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ، أَخْبَرَنِي أَبِي جَعْفَرٌ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ).

رجال هذا الإسناد: ستة:

١ - (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَرَانَ) - بضم المهملة - ابن عبد الله بن حُمران بن أبان، أبو عبد الرحمن البصري، صدوق يخطئ قليلاً [٩].

رَوَى عن ابن عون، وشعبة، وسعيد بن أبي عروبة، وأشعث بن عبد الملك، وعوف الأعرابي، وعبد الحميد بن جعفر، وغيرهم.

وروى عنه أحمد، وإسحاق، وبندار، وأبو موسى، ومحمد بن يزيد بن إبراهيم، وعبد بن عبد الله الصفار، وغيرهم.

قال ابن معين: صدوق صالح، وقال أبو حاتم: مستقيم الحديث، صدوق، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال: يخطئ، وقال الدارقطني: ثقة، وقال ابن شاهين: شيخ ثقة مبرّر.

وقال ابن أبي عاصم: مات سنة ست ومائتين، وقال غيره: سنة خمس. أخرج له البخاري في التعاليق، والمصنّف، وأبو داود، والنسائي، وليس له في هذا الكتاب إلا هذا الحديث.

٢ - (عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ) بن عبد الله بن الحكم بن رافع الأنصاري المدني، صدوقٌ رُمي بالقدر، وربما وَهَمَ [٦] (١٥٣) (خت م ٤) تقدم في «المساجد ومواضع الصلاة» ١١٩٥/٤.

٣ - (أَبُوهُ جَعْفَرُ) بن عبد الله بن الحكم الأنصاري أبو عبد الحميد المدني، ثقةٌ [٣] (بخ م ٤) تقدم في «الإيمان» ١٨٧/٢٢.

٤ - (عُمَرُ بْنُ الْحَكَمِ) بن رافع بن سنان المدني الأنصاري، حليف الأوس، ثقةٌ [٣] (خت م د ت س) تقدم في «الرضاع» ٣٦٤٨/١٧.

[تنبيه]: كون عمر بن الحكم هذا هو ابن رافع هو الصواب، وهو الذي نصّ عليه الحافظ المزي في «تحفة الأشراف»^(١)، فما وقع عند بعض الشراح^(٢) من أنه ابن ثوبان، فغير صحيح، فإن عمر بن الحكم بن ثوبان لم يُخرج له مسلم إلا في موضع واحد في الصوم [٢٧٣٣] (١١٥٩)، وأما هذا فقد أخرج له في ثلاثة مواضع برقم^(٣) (١٤٦٩ و ٢٦٧٣ و ٢٩١١)، فليُنبّه. والباقيان ذُكرا في الباب.

[تنبيه]: رواية عمر بن الحكم، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه هذه لم أجد من ساقها بتمامها، فليُنظر، والله تعالى أعلم.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٧٥] (...) - (حَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التُّجِيبِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، حَدَّثَنِي أَبُو شُرَيْحٍ، أَنَّ أَبَا الْأَسْوَدَ حَدَّثَهُ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، قَالَ: قَالَتْ لِي عَائِشَةُ: يَا ابْنَ أَخْتِي بَلَّغْنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو مَارَّ بِنَا إِلَى الْحَجِّ، فَالْقَهُ، فَسَأَلْتُهُ، فَإِنَّهُ قَدْ حَمَلَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عِلْمًا كَثِيرًا، قَالَ: فَلَقِيْتُهُ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ أَشْيَاءَ يَذْكُرُهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ عُرْوَةُ: فَكَانَ فِيْمَا ذَكَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْتَزِعُ الْعِلْمَ مِنَ النَّاسِ انْتِزَاعًا، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعُلَمَاءَ، فَيَرْفَعُ الْعِلْمَ مَعَهُمْ، وَيُبْقِي فِي النَّاسِ رُؤُوسًا جُهَالًا، يُفْتُونُهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَيُضِلُّونَ، وَيُضِلُّونَ»، قَالَ

(١) راجع: «تحفة الأشراف» ٣٦٨/٦.

(٢) راجع: «شرح الشيخ الهري» ٦٠٥/٢٤.

(٣) هذه الأرقام بترقيم الأستاذ محمد فؤاد رحمته الله.

عُرْوَةُ: فَلَمَّا حَدَّثْتُ عَائِشَةَ بِذَلِكَ، أَعْظَمْتُ ذَلِكَ، وَأَنْكَرْتُهُ، قَالَتْ: أَحَدْتُكَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ هَذَا؟ قَالَ عُرْوَةُ: حَتَّى إِذَا كَانَ قَابِلٌ، قَالَتْ لَهُ: إِنَّ ابْنَ عَمْرٍو قَدْ قَدِمَ، فَأَلْقَهُ، ثُمَّ فَاتِحُهُ حَتَّى تَسْأَلَهُ عَنِ الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرَهُ لَكَ فِي الْعِلْمِ، قَالَ: فَلَقَيْتُهُ، فَسَاءَ لَنَّهُ، فَذَكَرَهُ لِي نَحْوَ مَا حَدَّثَنِي بِهِ فِي مَرَّتِهِ الْأُولَى، قَالَ عُرْوَةُ: فَلَمَّا أَخْبَرْتُهَا بِذَلِكَ، قَالَتْ: مَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَدْ صَدَقَ، أَرَاهُ لَمْ يَزِدْ فِيهِ شَيْئًا، وَلَمْ يَنْقُصْ).

رجال هذا الإسناد: ستّة:

١ - (أَبُو شُرَيْحٍ) عبد الرحمن بن شُرَيْح بن عبيد الله المَعَاوِرِيّ - بفتح الميم، والعين المهملة - الإسكندرانيّ، ثقةٌ فاضلٌ، لم يُصَبِّ ابن سعد في تضعيفه [٧] (ت ١٦٧) (ع) تقدّم في «المقدمة» ١٦/٤.

٢ - (أَبُو الْأَسْوَدِ) محمد بن عبد الرحمن بن نَوْفَل بن خُوَيْلِد بن أسد بن عبد العُزَّى الأسديّ المدنيّ، يتيّم عروة، ثقةٌ [٦] مات سنة بضع وثلاثين ومائة (ع) تقدم في «الطهارة» ٥٧٣/٩.

[تنبيه]: كون أبي الأسود هنا هو محمد بن عبد الرحمن بن نوفل يتيّم عروة هو الصواب، كما نصّ عليه الحافظ أبو الحجاج المزيّ رَحِمَهُ اللهُ فِي «تحفته»^(١)، واللفظ في «الفتح»^(٢)، فما وقع عند بعض الشّراح^(٣) من أنه أبو الأسود الديليّ، فغلط، فلتنبّه، وبالله تعالى التوفيق.

والباقون ذكروا في الباب.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسيّات المصنّف رَحِمَهُ اللهُ، وأنه مسلسلٌ بالمصريين، غير عروة، فمدينيّ، وفيه من اشتهر بكنيته أكثر من اسمه، وهما أبو شُرَيْح، وأبو الأسود، وأبو شُرَيْح ممن وافقت كنيته اسم أبيه، وأنه مسلسلٌ بالتحديث، والإخبار.

(١) راجع: «تحفة الأشراف» ٣٦٠/٦.

(٢) راجع: «الفتح» ١٧/١٨٤، كتاب «الاعتصام» رقم (٧٣٠٧).

(٣) راجع: «شرح الشيخ الهري» ٦٠٥/٢٤.

شرح الحديث:

(عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ)؛ أَنَّهُ (قَالَ: قَالَتْ لِي عَائِشَةُ) أُمُ الْمُؤْمِنِينَ رضي الله عنها: (يَا ابْنَ أَخْتِي)؛ أَي: لِأَنَّهُ وَلَدُ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضي الله عنه، (بَلِّغْنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو) بَنَ الْعَاصِ رضي الله عنه (مَارًا بِنَا)؛ أَي: بِالْمَدِينَةِ النَّبَوِيَّةِ، قَادِمًا مِنْ مِصْرَ (إِلَى الْحَجِّ، فَالْقَهْ) بِوَصْلِ الهمزة، وَفَتْحِ الْقَافِ أَمْرٌ مِنْ لَقِي يَلْقَى، كَرَضِي يَرْضَى، (فَسَائِلُهُ) أَمْرٌ مِنَ الْمَسْأَلَةِ، وَهُوَ أَنْ يَسْأَلَ أَحَدَهُمَا الْآخَرَ، وَبِالْعَكْسِ، لَكِنْ الْمُرَادُ هُنَا أَنْ يَسْأَلَ عُرْوَةَ، وَيَجِيبَ عَبْدَ اللَّهِ رضي الله عنه، فَيَكُونُ السُّؤَالُ مِنْ جَانِبٍ، وَالْجَوَابُ مِنْ جَانِبٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(فَإِنَّهُ) الْفَاءُ تَعْلِيلِيَّةٌ؛ أَي: لِأَنَّهُ (قَدْ حَمَلَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عِلْمًا كَثِيرًا) فَيَنْبَغِي أَنْ تَسْتَفِيدَ مِنْ عِلْمِهِ بِالسُّؤَالِ. (قَالَ) عُرْوَةَ: (فَلَقِيتُهُ) بِكسر الْقَافِ، كَمَا أَشْرَتْ إِلَيْهِ آنِفًا. (فَسَاءَ لُتُهُ عَنْ أَشْيَاءَ) مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ الَّتِي تَلَقَّاهَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، كَمَا بَيَّنَّهَ بِقَوْلِهِ: (يَذْكُرُهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) جُمْلَةً «يَذْكُرُهَا» صِفَةً لِـ«أَشْيَاءَ». (قَالَ عُرْوَةَ: فَكَانَ فِيمَا ذَكَرَ) عَبْدُ اللَّهِ: (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْتَزِعُ الْعِلْمَ مِنَ النَّاسِ انْتِزَاعًا») وَفِي رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ أُعْطَاكُمُوهُ»، وَفِي لَفْظٍ: «أَعْطَاهُمُوهُ» بِالْهَاءِ ضَمِيرُ الْغَيْبَةِ بَدَلَ الْكَافِ، وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ فِي «كِتَابِ الْعِلْمِ» مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ عَنْهُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ»، وَفِي رَوَايَةٍ: «مِنْ قُلُوبِ الْعِبَادِ». أَخْرَجَهُ الْحَمِيدِيُّ فِي «مُسْنَدِهِ» عَنْهُ، وَالْوَارِدُ فِي أَكْثَرِ الرِّوَايَاتِ لَفْظُ: «مِنْ النَّاسِ»، وَفِي رَوَايَةٍ لِلطَّبْرَانِيِّ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنْهُمْ، بَعْدَ أَنْ أُعْطَاهُمْ»، وَلَمْ يَذْكُرْ عَلَى مَنْ يَعُودُ الضَّمِيرُ، وَفِي رَوَايَةٍ لِلطَّبْرَانِيِّ أَيْضًا: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ مِنْ صُدُورِ النَّاسِ بَعْدَ أَنْ يُعْطِيَهُمْ إِيَّاهُ».

قَالَ الْحَافِظُ: وَأَظُنُّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو إِنَّمَا حَدَّثَ بِهَذَا جَوَابًا عَنْ سُؤَالٍ مَنْ سَأَلَهُ عَنِ الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ أَبُو أَمَامَةَ، قَالَ: لَمَّا كَانَ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَمَلٍ أَدَمَ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ خُذُوا مِنَ الْعِلْمِ قَبْلَ أَنْ يُقْبِضَ، وَقَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ مِنَ الْأَرْضِ...» الْحَدِيثُ، وَفِي آخِرِهِ: «إِلَّا أَنْ ذَهَابَ الْعِلْمُ ذَهَابَ حَمَلَتِهِ» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ، وَالطَّبْرَانِيُّ، وَالدَّارِمِيُّ، فَبَيَّنَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو أَنَّ الَّذِي وَرَدَ فِي قَبْضِ الْعِلْمِ، وَرَفْعِ الْعِلْمِ، إِنَّمَا هُوَ عَلَى

الكيفية التي ذكرها، وكذلك أخرج قاسم بن أصبغ، ومن طريقه ابن عبد البر أن عمر سمع أبا هريرة يحدث بحديث: «يُقْبَضُ العلم» فقال: إن قبض العلم ليس شيئاً يُنزع من صدور الرجال، ولكنه فناء العلماء، وهو عند أحمد، والبخاري، من هذا الوجه. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: «وأظنّ عبد الله بن عمرو إلخ» في هذا الظنّ نظر، فتأمل به بإمعان، والله تعالى أعلم.

(وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعُلَمَاءُ، فَيَرْفَعُ الْعِلْمَ مَعَهُمْ) ببناء الفعل للفاعل، و«العلم» منصوب على المفعولية، ويَحْتَمِلُ أن يكون بالبناء للمفعول، و«العلم» نائب فاعله، وفي رواية للبخاري: «ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم»، قال في «الفتح»: كذا فيه، والتقدير: ينتزعه بقبض العلماء مع علمهم، ففيه بعض قلب، وفي رواية هشام: «ولكن يقبض العلم بقبض العلماء»، وفي رواية معمر: «ولكن ذهابهم قبض العلم»، ومعانيها متقاربة.

(وَيُبْقَى) بضمّ أوله، من الإبقاء رباعياً؛ أي: يُبْقَى الله ﷻ (في الناس رؤوساً) قال النووي رَحِمَهُ اللهُ: قوله: «رؤوساً» ضبطناه في البخاري: «رؤوساً» بضم الهمزة، وبالتنوين، جمع رأس، وضبطوه في مسلم هنا بوجهين: أحدهما هذا، والثاني رؤساء، بالمدّ جمع رئيس، وكلاهما صحيح، والاول أشهر. انتهى^(١).

وفي رواية للبخاري: «فيبقى ناسٌ جهالٌ». قال في «الفتح»: هو بفتح أول «يَبْقَى»، وفي رواية حرمله: «ويبقى في الناس رؤوساً جهالاً»، وهو بضم أول «يُبقَى»، قال: ولفظة «رؤوساء» هي رواية الأكثر، وفي رواية هشام: «حتى إذا لم يَبْقَ عالمٌ»، وفي لفظ: «لم يَبْقَ عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهالاً»، وفي لفظ: «حتى إذا لم يترك عالماً»، وعند الطبراني: «فيصير للناس رؤوس جهالٌ»، وفي رواية عنده: «بعد أن يعطيهم إياه، ولكن يذهب العلماء، كلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم، حتى يَبْقَى من لا يعلم».

(جُهَالاً) بضمّ الجيم: جمع جاهل، كما قال في «الخلاصة»:

وَفَعَلَ لِفَاعِلٍ وَفَاعِلُهُ وَصَفَيْنِ نَحْوُ عَاذِلٍ وَعَاذِلُهُ

وَمِثْلُهُ الْفُعَّالُ فِيمَا ذُكِّرَا وَذَانِ فِي الْمُعَلِّ لَأَمَّا نَدَرَا
 (يُفْتُونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) بضم حرف المضارعة، من الإفتاء، وهو بيان
 الحكم، يقال: أفتى العالم: إذا بيّن الحكم^(١). (فَيُضِلُّونَ) بفتح الياء ثلاثياً من
 الضلال؛ أي: يضلّون في أنفسهم، (وَيُضِلُّونَ) بضم الياء، من الإضلال؛ أي:
 يُضِلُّونَ غيره، وفي رواية للبخاري: «يُسْتَفْتَوْنَ، فيفتون برأيهم، فيضلّون،
 ويضلّون»، وفي رواية محمد بن عجلان: «يستفتونهم، فيفتونهم»، وفي رواية
 هشام بن عروة: «فُسِّلُوا، فأفتوا بغير علم، فَضَلُّوا، وأضَلُّوا»، قال في
 «الفتح»: وهي رواية الأكثر، وخالف الجميع قيس بن الربيع، وهو صدوق،
 ضَعَّفَ من قِبَلِ حفظه، فرواه عن هشام بلفظ: «لم يزل أمر بني إسرائيل
 معتدلاً، حتى نشأ فيهم أبناء سبايا الأمم، فأفتوا بالرأي، فضلّوا، وأضلّوا»،
 أخرجه البزار، وقال تفرد به قيس، قال: والمحفوظ بهذا اللفظ ما رواه غيره
 عن هشام، فأرسله.

قال الحافظ: والمرسل المذكور أخرجه الحميدي في «النوادر»، والبيهقي
 في «المدخل» من طريقه، عن ابن عيينة، قال: حدّثنا هشام بن عروة، عن
 أبيه، فذكره كرواية قيس سواء. انتهى^(٢).

(قَالَ عُرْوَةُ: فَلَمَّا حَدَّثْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (بِذَلِكَ)؛ أي: بحديث عبد الله بن
 عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ المذكور، (أَعْظَمْتُ ذَلِكَ)؛ أي: رأيته عظيماً (وَأَنْكَرْتُهُ) الظاهر أن
 إنكارها ليس تكذيباً لعبد الله، ولا لعروة، وإنما ظناً منها في إمكان الخطأ،
 بالزيادة، أو النقص، أو نحو ذلك؛ لأن الإنسان عُرضة للنسيان، والله تعالى
 أعلم. (قَالَتْ: أَحَدَثْتُكَ) عبد الله (أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا؟)؛ أي: النصّ
 المذكور، (قَالَ عُرْوَةُ: حَتَّى إِذَا كَانَ قَابِلٌ) «كان» هنا تامّة؛ أي: حتى إذا جاء
 العام القابل، (قَالَتْ) عائشة (لَهُ)؛ أي: لعروة: (إِنَّ ابْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (قَدْ قَدِمَ)
 بكسر الدال؛ أي: أتى من مصر للحجّ، (فَالْقَهْ) تقدّم ضبطه. (ثُمَّ فَاتَحَهُ)؛ أي:
 افتح الكلام معه (حَتَّى تَسْأَلَهُ عَنِ الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرَهُ لَكَ فِي الْعِلْمِ)؛ أي:
 لتتأكّد من ضبطه. (قَالَ) عروة: (فَلَقِيتُهُ، فَسَأَلْتُهُ) وفي رواية البخاري: «ثم إن

عبد الله بن عمرو حجَّ بعدُ، فقالت: يا ابن أخي انطلق إلى عبد الله، فاستثبت لي منه الذي حدَّثني عنه، فسألته، فحدَّثني به كنحو ما حدَّثني». (فَذَكَرَهُ لِي نَحْوَ مَا حَدَّثَنِي بِهِ فِي مَرَّتِهِ الْأُولَى)؛ أي: في العام الماضي، ووقع في رواية سفيان بن عيينة: «قال عروة: ثم لبثت سنة، ثم لقيت عبد الله بن عمرو في الطواف، فسألته، فأخبرني به»، فأفاد أن لقاءه إياه في المرة الثانية كان بمكة، وكأنَّ عروة كان حجَّ في تلك السنة من المدينة، وحجَّ عبد الله من مصر، فبلغ عائشة، ويكون قولها: «قد قَدِمَ»؛ أي: من مصر طالباً لمكة، لا أنه قَدِمَ المدينة؛ إذ لو دخلها لَلَقِيَهُ عروة بها، وَيَحْتَمِلُ أن تكون عائشة حَجَّتْ تلك السنة، وحجَّ معها عروة، فَقَدِمَ عبد الله بعدُ فلقية عروة بأمر عائشة رضي الله عنها، قاله في «الفتح»^(١).

(قَالَ عُرْوَةُ: فَلَمَّا أَخْبَرْتُهَا)؛ أي: عائشة رضي الله عنها (بِذَلِكَ، قَالَتْ: مَا) نافية، (أَحْسِبُهُ) بكسر السين، وفتحها، يقال: حَسِبْتُ زيدا قائماً أَحْسَبُهُ، من باب تَعِب، في لغة جميع العرب، إلا بني كنانة، فإنهم يكسرون المضارع مع كسر الماضي أيضاً، على غير قياس حِسْبَاناً، بالكسر: بمعنى ظننت، قاله الفيومي رحمته الله^(٢).

(إِلَّا قَدْ صَدَقَ، أَرَأَيْتَ) بضم الهمزة، وفتحها؛ أي: أظنه (لَمْ يَزِدْ فِيهِ)؛ أي: في الحديث (شَيْئاً)؛ أي: خطأ، (وَلَمْ يَنْقُصْ) منه شيئاً، وفي رواية البخاري: «فَأْتَيْتَ عَائِشَةَ، فَأَخْبَرْتُهَا، فَعَجِبْتُ، فَقَالَتْ: وَاللَّهِ لَقَدْ حَفِظَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو».

قال المحافظ: هذه الرواية تَحْتَمِلُ أن عائشة كان عندها علم من الحديث، وظنَّت أنه زاد فيه، أو نقص، فلما حدَّث به ثانياً كما حدَّث به أولاً تذكرت أنه على وفق ما كانت سمعت، ولكن رواية حرملة - يعني: رواية مسلم هذه - التي ذَكَرَ فيها أنها أنكرت ذلك، وأعظمته ظاهرة في أنه لم يكن عندها من الحديث علم، ويؤيد ذلك أنها لم تستدلَّ على أنه حَفِظَهُ إلا لكونه حدَّث به بعد سنة كما حدَّث به أولاً، لم يَزِدْ، ولم ينقص.

قال عياض: لم تتهم عائشة عبد الله ﷺ، ولكن لعلها نسبت إليه أنه مما قرأه من الكتب القديمة؛ لأنه كان قد طالع كثيراً منها، ومن ثم قالت: أحدثك أنه سمع النبي ﷺ يقول هذا؟ انتهى.

وعلى هذا فرواية معمر له عن الزهري عن عروة، عن عبد الله بن عمرو هي المعتمدة، وهي في «مصنف عبد الرزاق»، وعند أحمد، والنسائي، والطبراني من طريقه، ولكن الترمذي لما أخرجه من رواية عبدة بن سليمان، عن هشام بن عروة قال: روى الزهري هذا الحديث عن عروة، عن عبد الله بن عمرو، وعن عروة عن عائشة، وهذه الرواية التي أشار إليها رواية يونس بن يزيد، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، أخرجه أبو عوانة في «صحيحه»، والبزار من طريق شبيب بن سعيد، عن يونس، وشبيب في حفظه شيء، وقد شد بذلك.

ولما أخرجه عبد الرزاق من رواية الزهري، أردفه برواية معمر، عن يحيى بن أبي كثير، عن عروة، عن عبد الله بن عمرو، قال: أشهد أن رسول الله ﷺ قال: «لا يرفع الله العلم بقبضه، ولكن يقبض العلماء...» الحديث.

وقال ابن عبد البر في «بيان العلم»: رواه عبد الرزاق أيضاً عن معمر، عن هشام بن عروة، بمعنى حديث مالك، قال الحافظ: ورواية يحيى أخرجه الطيالسي عن هشام الدستوائي عنه.

ووجدت عن الزهري فيه سنداً آخر، أخرجه الطبراني في «الأوسط» من طريق العلاء بن سليمان الرقي، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، فذكر مثل رواية هشام سواء، لكن زاد بعد قوله: «وأضلوا عن سواء السبيل»، والعلاء بن سليمان ضعفه ابن عدي، وأورده من وجه آخر عن أبي هريرة بلفظ رواية حرملة التي مضت، وسنده ضعيف، ومن حديث أبي سعيد الخدري بلفظ: «يقبض الله العلماء، ويقبض العلم معهم، فتنشأ أحداث ينزو بعضهم على بعض نزو العير على العير، ويكون الشيخ فيهم مستضعفاً»، وسنده ضعيف.

وأخرج الدارمي من حديث أبي الدرداء قوله: «رَفَعُ الْعِلْمُ ذَهَابُ

العلماء»، وعن حذيفة: «قَبْضُ الْعِلْمِ قَبْضُ الْعُلَمَاءِ»، وعند أحمد عن ابن مسعود قال: «هل تدرون ما ذهاب العلم؟ ذهاب العلماء»، وأفاد حديث أبي أمامة الذي أشرت إليه أولاً وقت تحديث النبي ﷺ بهذا الحديث، والله تعالى أعلم.

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الحديث متفق عليه، وقد مضى تخريجه، وبقية مسائله قبل حديثين، فأذكر هنا مسألتين لم تذكرنا هناك، فأقول:

(المسألة الأولى): أخرج البخاري رحمه الله هذا الحديث في «صحيحه»، فقال: (٦٨٧٧) - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ، حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُرَيْحٍ، وَغَيْرُهُ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ، عَنْ عُرْوَةَ، قَالَ: حَجَّ عَلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ أَعْطَاهُمُوهُ انْتِزَاعًا، وَلَكِنْ يَنْزِعُهُ مِنْهُمْ مَعَ قَبْضِ الْعُلَمَاءِ بِعِلْمِهِمْ، فَيَبْقَى نَاسٌ جُهَالٌ، يُسْتَفْتَوْنَ، فَيَفْتُونَ بِرَأْيِهِمْ، فَيُضِلُّونَ، وَيَضِلُّونَ»، فَحَدَّثْتُ بِهِ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو حَجَّ بَعْدُ، فَقَالَتْ: يَا ابْنَ أُخْتِي انْطَلِقْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ، فَاسْتَنْبِثْ لِي مِنْهُ الَّذِي حَدَّثَنِي عَنْهُ، فَجِئْتُهُ، فَسَأَلْتُهُ، فَحَدَّثَنِي بِهِ، كَنَحْوِ مَا حَدَّثَنِي، فَأَتَيْتُ عَائِشَةَ، فَأَخْبَرْتُهَا، فَعَجِبْتُ، فَقَالَتْ: وَاللَّهِ لَقَدْ حَفِظَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو. انتهى^(١).

قال في «الفتح»: قوله: «وغيره» هو ابن لهيعة أبهمه البخاري؛ لِضَعْفِهِ، وَجَعَلَ الْإِعْتِمَادَ عَلَى رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، لَكِنْ ذَكَرَ الْحَافِظُ أَبُو الْفَضْلِ مُحَمَّدُ بْنُ طَاهِرٍ فِي الْجُزْءِ الَّذِي جَمَعَهُ فِي الْكَلَامِ عَلَى حَدِيثِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ فِي الْقِيَاسِ: إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ وَابْنِ لَهَيْعَةَ جَمِيعًا، لَكِنَّهُ قَدَّمَ لَفْظَ ابْنِ لَهَيْعَةَ، وَهُوَ مِثْلُ اللَّفْظِ الَّذِي هُنَا، ثُمَّ عَطَفَ عَلَيْهِ رِوَايَةَ أَبِي شُرَيْحٍ، فَقَالَ بِذَلِكَ.

قلت^(٢): وكذلك أخرجه ابن عبد البر في باب العلم من رواية سحنون، عن ابن وهب، عن ابن لهيعة، فساقه، ثم قال ابن وهب: وأخبرني عبد الرحمن بن شريح، عن أبي الأسود، عن عروة، عن عبد الله بن عمرو بذلك، قال ابن طاهر: ما كنا ندري هل أراد بقوله بذلك اللفظ والمعنى، أو

المعنى فقط؟ حتى وجدنا مسلماً أخرجه عن حرملة بن يحيى، عن ابن وهب، عن عبد الرحمن بن شريح وحده، فساقه بلفظ مغاير للفظ الذي أخرجه البخاري، قال: فعُرف أن اللفظ الذي حذفه البخاري هو لفظ عبد الرحمن بن شريح الذي أبرزه هنا، والذي أورده هو لفظ الغير الذي أبهمه. انتهى.

قال: وكنت أظن أن مسلماً حَذَفَ ذكر ابن لهيعة عمداً؛ لضعفه، واقتصر على عبد الرحمن بن شريح، حتى وجدت الإسماعيلي أخرجه من طريق حرملة بغير ذكر ابن لهيعة، فعرفت أن ابن وهب هو الذي كان يجمعهما تارةً، ويُفرد ابن شريح تارةً، وعند ابن وهب فيه شيخان آخران بسند آخر، أخرجه ابن عبد البر في «بيان العلم» من طريق سحنون: حدَّثنا ابن وهب، حدَّثنا مالك، وسعيد بن عبد الرحمن، كلاهما عن هشام بن عروة، باللفظ المشهور.

قال: وهذا الحديث مشهور عن هشام بن عروة، عن أبيه، سرد أبو القاسم عبد الرحمن بن الحافظ أبي عبد الله بن منده في كتاب «التذكرة» أسماء الذين رَوَاهُ عن هشام، فزادوا على أربعمائة نفس وسبعين نفساً، منهم: من الكبار شعبة، ومالك، وسفيان الثوري، والأوزاعي، وابن جريج، ومسعر، وأبو حنيفة، وسعيد بن أبي عروبة، والحمادان، ومعمر، بل أكبر منهم، مثل يحيى بن سعيد الأنصاري، وموسى بن عقبة، والأعمش، ومحمد بن عجلان، وأيوب، وبكير بن عبد الله بن الأشج، وصفوان بن سليم، وأبو معشر، ويحيى بن أبي كثير، وعمارة بن غزية، وهؤلاء العشرة كلهم من صغار التابعين، وهم من أقرانه، ووافق هشاماً على روايته عن عروة أبو الأسود محمد بن عبد الرحمن النوفلي، المعروف بيتيم عروة، وهو الذي رواه عنه ابن لهيعة، وأبو شريح، ورواه عن عروة أيضاً ولداه: يحيى، وعثمان، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، وهو من أقرانه، والزهري، ووافق عروة على روايته عن عبد الله بن عمرو بن العاص: عُمر بن الحكم بن ثوبان، أخرجه مسلم من طريقه، ولم يَسُقْ لفظه، لكن قال: بمثل حديث هشام بن عروة، وكأنه ساقه من رواية جرير بن عبد الحميد، عن هشام. انتهى^(١).

(المسألة الثانية): في ذكر الفوائد الزائدة في هذه الرواية^(١):

١ - (منها): أن في حديث أبي أمامة رضي الله عنه من الفائدة الزائدة أن بقاء الكتب بعد رفع العلم بموت العلماء، لا يغني من ليس بعالم شيئاً، فإن في بقيته: «فسأله أعرابي، فقال: يا نبي الله كيف يُرفع العلم منا، وبين أظهرنا المصاحف، وقد تعلمنا ما فيها، وعلمناها أبناءنا، ونساءنا، وخَدَمنا؟ فرفع إليه رأسه، وهو مغضب، فقال: وهذه اليهود والنصارى بين أظهرهم المصاحف، لم يتعلقوا منها بحرف فيما جاءهم به أنبياءهم»، قال الحافظ: ولهذه الزيادة شواهد من حديث عوف بن مالك، وابن عمرو، وصفوان بن عَسَّال، وغيرهم، وهي عند الترمذي، والطبراني، والدارمي، والبزار، بألفاظ مختلفة، وفي جميعها هذا المعنى.

وقد فسّر عمر قبض العلم بما وقع تفسيره به في حديث عبد الله بن عمرو، وذلك فيما أخرجه أحمد من طريق يزيد بن الأصم، عن أبي هريرة، فذكر الحديث، وفيه: «ويُرفع العلم، فسمعه عمر، فقال: أما إنه ليس ينزع من صدور العلماء، ولكن بذهاب العلماء»، وهذا يَحْتَمِل أن يكون عند عمر مرفوعاً، فيكون شاهداً قوياً لحديث عبد الله بن عمرو.

٢ - (ومنها): أن فيه الزجر عن ترئيس الجاهل؛ لِمَا يترتب عليه من المفسدة، وقد يَتَمَسَّك به من لا يجيز تولية الجاهل بالحكم، ولو كان عاقلاً عفيفاً، لكن إذا دار الأمر بين العالم الفاسق، والجاهل العفيف، فالجاهل العفيف أولى؛ لأن وَرَعه يمنعه عن الحكم بغير علم، فيحمله على البحث والسؤال.

٣ - (ومنها): أن فيه حَضُّ أهل العلم، وطلَبَتَه على أخذ بعضهم عن بعض، وشهادة بعضهم لبعض بالحفظ والفضل.

٤ - (ومنها): أن فيه حَضُّ العالم طالبه على الأخذ عن غيره؛ ليستفيد ما ليس عنده.

٥ - (ومنها): التثبيت فيما يحدث به المحدث إذا قامت قرينة الذهول، ومراعاة الفاضل من جهة قول عائشة رضي الله عنها: اذهب إليه، ففاتحه، حتى تسأله عن الحديث، ولم تقل له: سلّه عنه ابتداءً؛ خشيةً من استيحاشه.

(١) المراد: الرواية التي ساقها مسلم هنا، والروايات التي ذكرت في الشرح أيضاً.

٦ - (ومنها): ما قاله ابن بطال رحمته الله: التوفيق بين الآية والحديث في ذم العمل بالرأي، وبين ما فعله السلف من استنباط الأحكام أن نص الآية ذم القول بغير علم، فُخِّصَ به من تكلم برأي مجرد عن استناد إلى أصل، ومعنى الحديث: ذم من أفتى مع الجهل، ولذلك وَصَفَهُم بِالضَّلَالِ، وَالْإِضْلَالِ، وَإِلَّا فَقَدْ مَدَحَ مَنْ اسْتَنْبَطَ مِنَ الْأَصْلِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَعَلَّمَهُ الْإِنْسَانُ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣]، فالرأي إذا كان مستنداً إلى أصل من الكتاب، أو السُّنَّةِ، أو الإجماع، فهو المحمود، وإذا كان لا يستند إلى شيء منها، فهو المذموم، قال: وحديث سهل بن حنيف، وعمر بن الخطاب، وإن كان يدلّ على ذم الرأي، لكنه مخصوص بما إذا كان معارضاً للنصّ، فكأنه قال: اتهموا الرأي إذا خالف السُّنَّةَ، كما وقع لنا حيث أمرنا رسول الله ﷺ بالتحلل، فأحببنا الاستمرار إلى الإحرام، وأرَدْنَا الْقِتَالَ؛ لنكمل نسكنا، ونقهر عدونا، وخفي عنا حينئذ ما ظهر للنبي ﷺ، مما حُمدت عقباه، وعمر هو الذي كتب إلى شريح: «انظر ما تبين لك من كتاب الله، فلا تسأل عنه أحداً، فإن لم يتبين لك من كتاب الله، فاتَّبِعْ فِيهِ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وما لم يتبين لك من السُّنَّةِ، فاجتهد فيه رأيك»، هذه رواية سيّار، عن الشعبي، وفي رواية الشيباني عن الشعبي، عن شريح: أن عمر كتب إليه نحوه، وقال في آخره: «اقض بما في كتاب الله، فإن لم يكن، فبما في سنة رسول الله ﷺ، فإن لم يكن، فبما قضى به الصالحون، فإن لم يكن، فإن شئت فتقدّم، وإن شئت فتأخر، ولا أرى التأخر إلا خيراً لك»، فهذا عمر أمر بالاجتهاد، فدَلَّ عَلَى أَنَّ الرَّأْيَ الَّذِي ذَمَّهُ: مَا خَالَفَ الْكِتَابَ، أَوِ السُّنَّةَ.

وأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح، عن ابن مسعود، نحو حديث عمر، من رواية الشيباني، وقال في آخره: «فإن جاءه ما ليس في ذلك، فليجتهد رأيه، فإن الحلال بيّن، والحرام بيّن، فدَعُ ما يريبك إلى ما لا يريبك». انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

(٦) - (بَابُ مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً، أَوْ سَيِّئَةً، وَمَنْ دَعَا إِلَى هُدًى، أَوْ ضَلَالَةٍ)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أول الكتاب قال:

[٦٧٧٦] (١٠١٧) (١) - (حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ، وَأَبِي الضُّحَى، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ الْعَبْسِيِّ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: جَاءَ نَاسٌ مِنَ الْأَعْرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، عَلَيْهِمُ الصُّوفُ، فَرَأَى سُوءَ حَالِهِمْ، قَدْ أَصَابَتْهُمْ حَاجَةٌ، فَحَثَّ النَّاسَ عَلَى الصَّدَقَةِ، فَأَبْطَأُوا عَنْهُ، حَتَّى رُئِيَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ، قَالَ: ثُمَّ إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ جَاءَ بِصُرَّةٍ مِنْ وَرْقٍ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ، ثُمَّ تَتَابَعُوا، حَتَّى عُرِفَ الشَّرُّورُ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً، فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ، كُتِبَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً، فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ، كُتِبَ عَلَيْهِ مِثْلُ وِزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ»).

رجال هذا الإسناد: سبعة:

- ١ - (مُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ) الْخَطَمِيُّ - بفتح الخاء المعجمة، وسكون الطاء المهملة - الكوفي، ثقة [٤] (م د تم ق) تقدم في «الزكاة» ٢١/٢٣٥٤.
- ٢ - (أَبُو الضُّحَى) مُسْلِمُ بْنُ صُبَيْحٍ - بالتصغير - الهمداني الكوفي العطار، مشهور بكنيته، ثقة فاضل [٤] (ت ١٠٠) (ع) تقدم في «الطهارة» ٢٢/٦٣٥.
- ٣ - (عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هِلَالٍ الْعَبْسِيُّ) - بالموحدة - الكوفي، ثقة [٣] (بخ م د س ق) تقدم في «الزكاة» ٨/٢٢٩٨.

[تنبيه]: قوله: «الْعَبْسِيُّ» بفتح العين المهملة، وسكون الموحدة، بعدها

سين مهملة: نسبة إلى عبس بن بغيض بن ريث بن عطفان بن سعد بن قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، قاله في «اللباب»^(١).

٤ - (جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) بن جابر البجليّ الصحابيّ المشهور مات رضي الله عنه سنة إحدى وخمسين، وقيل: بعدها (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٥/٢٠٧. والباقون ذكروا في الباب الماضي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسيّات المصنّف رحمته الله، وأنه مسلسل بالكوفيين، غير شيخه زهير، فنسائيّ، ثم بغداديّ، وفيه ثلاثة من التابعين روى بعضهم عن بعض: الأعمش، موسى بن عبد الله وأبي الضحى، عن عبد الرحمن بن هلال، وأن صحابيّه من مشاهير الصحابة رضي الله عنه، وكان جميلاً طويلاً، وقال جرير: ما جحبنني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت، ولا رأيي إلا تبسّم في وجهي، وقال عبد الملك بن عمير: رأيت جرير بن عبد الله، وكأن وجهه شقة قمر، وقال له عمر بن الخطاب: يرحمك الله، نعم السيّد كنت في الجاهليّة، ونعم السيّد أنت في الإسلام^(٢).

شرح الحديث:

(عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ) البجليّ رضي الله عنه؛ أنه (قَالَ: جَاءَ نَاسٌ) تقدّم أنه اسم وُضع للجمع، كالقوم، والرهط، وواحدة إنسان، من غير لفظه، مشتق من ناس يَنُوسُ: إِذَا تَدَلَّى، وتحرك، فيُطلق على الجنّ والإنس، قال تعالى: ﴿الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾، ثم فسّر الناس بالجنّ والإنس، فقال: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾، وسُمّي الجنّ ناساً كما سُمّوا رجالاً، قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يُؤْذُونَ رِجَالًا مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦]، وكانت العرب تقول: رأيت ناساً من الجنّ، لكن غلب استعماله في الإنس، ويصغّر الناس على نؤيس، قاله الفيوميّ رحمته الله^(٣).

(١) «اللباب في تهذيب الأنساب» ٣١٥/٢.

(٢) «تهذيب التهذيب» ١/٢٩٦.

(٣) «المصباح المنير» ٢/٦٣٠.

(مِنَ الْأَعْرَابِ) بفتح الهمزة: أهل البدو من العرب، الواحد أَعْرَابِيٌّ بالفتح أيضاً، وهو الذي يكون صاحب نُجْعَةٍ، وارتباد للكلإ، وزاد الأزهرى، فقال: سواء كان من العرب، أو من مواليهم، فمن نزل البادية، وجاور البادين، وَظَعَنَ بِظَعْنِهِمْ، فهم أَعْرَابٌ، ومن نزل بلاد الرِّيف، واستوطن المَدُن، والقرى العربية وغيرها، ممن ينتمي إلى العرب، فهم عَرَبٌ، وإن لم يكونوا فصحاء، ويقال: سُمُّوا عَرَباً؛ لأن البلاد التي سكنوها تُسَمَّى الْعَرَبَاتِ، ويقال: الْعَرَبُ الْعَارِبَةُ: هم الذين تكلموا بلسان يَعْرُبُ بن قَحْطَان، وهو اللسان القديم، والْعَرَبُ الْمُسْتَعْرِبَةُ: هم الذين تكلموا بلسان إسماعيل بن إبراهيم - عليهما الصلاة والسلام - وهي لغات الحجاز، وما والاها، والعَرَبُ، وزانٌ قُفْلٌ لغة في الْعَرَبِ، ويُجمع الْعَرَبُ على أَعْرُبٍ، مثلُ زَمَنٍ وَأَزْمَنٍ، وعلى عُرُبٍ بضمين، مثلُ أَسَدٍ وَأُسْدٍ، قاله الفيومي رحمته الله (١).

وتقدّم حديث جرير رحمته الله هذا في «كتاب الزكاة» مطوّلاً، وأوله: «كنا في صدر النهار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجاء قوم عُراة، مُجتابي النّمار، أو العباء، متقلّدي السوف، عاقتهم من مضر، بل كلّهم من مضر، فتمعّر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم... الحديث.

(إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، عَلَيْهِمُ الصُّوْفُ) جملة في محلّ نصب على الحال من «ناس»، أو صفة بعد صفة، (فَرَأَى) صلى الله عليه وسلم (سَوْءَ حَالِهِمْ، قَدْ أَصَابَتْهُمْ حَاجَةٌ)؛ أي: احتياج إلى المساعدة، (فَحَثَّ)؛ أي: حرّض صلى الله عليه وسلم (النَّاسَ عَلَى الصَّدَقَةِ)؛ أي: على أن يتصدّقوا عليهم، (فَأَبْطَأُوا)؛ أي: تأخّر الناس (عَنَّهُ)؛ أي: عن تنفيذ ما أمرهم به، (حَتَّى رُئِيَ) بالبناء للمفعول، (ذَلِكَ)؛ أي: كراهة إبطائهم (فِي وَجْهِهِ) صلى الله عليه وسلم. (قَالَ) جرير رحمته الله: (ثُمَّ) بعد إبطائهم، ورؤية كراهة ذلك في وجه النبي صلى الله عليه وسلم، (إِنَّ رَجُلًا) بكسر «إِنْ» لوقوعها في الابتداء، ولم يُسمَ هذا الرجل، كما سبق في «الزكاة». (مِنَ الْأَنْصَارِ جَاءَ بِصُرَّةٍ) بضمّ الصاد المهملة، وتشديد الراء: وعاء الدراهم، والدنانير، جمعها صُرُرٌ، مثل غرفة وغُرْف، وقوله: (مِنْ وَرِيقٍ) بيان لـ «صُرَّة»، و«الورق» بفتح الواو، وكسر الراء، وتسكّن

للتخفيف: النُّقْرة المضروبة، ومنهم يقول: النقرة مضروبة كانت، أو غير مضروبة، وقال الفارابي: الورق: المال من الدراهم، ويُجمع على أوراق^(١).
 (ثُمَّ جَاءَ آخَرُ) لا يُعرف، (ثُمَّ تَتَابَعُوا)؛ أي: تبع بعضهم بعضاً في المجيء بشيء من المال، (حَتَّى عُرِفَ) بالبناء للمفعول، (السُّرُورُ فِي وَجْهِهِ) ﷺ، وفي الرواية السابقة: «حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ يتهلل كأنه مُذْهَبَةٌ». (فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) حينما رأى ذلك: «(مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً)؛ أي: من أتى بطريقة مرضية، يُقتدى به فيها، (فَعُمِلَ بِهَا) بالبناء للمفعول؛ أي: عمل الناس بتلك السُّنة (بَعْدَهُ)؛ أي: بعد إتيانه بها، سواء كان في حياته، أو بعد مماته، (كُتِبَ لَهُ) بالبناء للمفعول، (مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ) بفتح، فكسر، (بِهَا) وقوله: (وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ) «لا» نافية، و«ينقص» بفتح أوله، وضمّ ثالثه، من باب نصر، والجارّ والمجرور متعلّق به، و«شيء» مرفوع على الفاعلية؛ لأن «ينقص» هنا لازم، وهو مما يُستعمل لازماً، ومتعدّياً، يقال: نَقَصَ نَقْصاً، من باب قَتَلَ، ونُقْصَاناً، وانتَقَصَ: ذهب منه شيءٌ بعد تمامه، ونَقَصْتُهُ، يتعدّى، ولا يتعدّى، هذه اللغة الفصيحة، وبها جاء القرآن في قوله: ﴿نَقْصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ [الرعد: ٤١]، و﴿غَيْرَ مَنُوعٍ﴾ [هود: ١٠٩]، وفي لغة ضعيفة يتعدّى بالهمزة، والتضعيف، ولم يأت في كلام فصيح، ويتعدّى أيضاً بنفسه إلى مفعولين، فيقال: نَقَصْتُ زَيْدًا حَقَّهُ، وانتَقَصْتُهُ مثله، قاله الفيومي رحمه الله^(٢).

وفي رواية النسائي: بنصب «شيئاً»، فيكون من المتعديّ، والله تعالى أعلم.
 (وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً)؛ أي: من فعل فعلاً قبيحاً، والسُّنة السيئة هي الطريقة المذمومة، وهي التي تُبتدع بعد تمام الدين على أنها منه، وهي الْمَعْنِيَّة بقوله ﷺ: «كلّ بدعة ضلالة، وكلّ ضلالة في النار»، (فَعُمِلَ) بالبناء للمفعول، (بِهَا بَعْدَهُ)؛ أي: فاقتدى الناس به في تلك السُّنة السيئة، (كُتِبَ) بالبناء للمفعول، (عَلَيْهِ مِثْلُ وَزْرِ) بكسر، فسكون؛ أي: إثم (مَنْ عَمِلَ) بفتح، فكسر، (بِهَا، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ) بالرفع على الفاعلية،

والمعنى: أنهم يتحملون أوزار عملهم السيئ كاملة، وهو يتحمل وزر تسيئه في ذلك، والله تعالى أعلم.

قال الجامع عفا الله عنه: هذا الحديث من أفراد المصنف رحمه الله، وقد تقدم في «كتاب الزكاة» برقم [٢٣٥١/٢١] (١٠١٧) وقد استوفيت البحث فيه هناك، فراجعته تستفد، وبالله تعالى التوفيق.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٧٧] (...) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، جَمِيعاً عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ، عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَحَثَّ عَلَى الصَّدَقَةِ، بِمَعْنَى حَدِيثِ جَرِيرٍ).

رجال هذا الإسناد: ثمانية:

وكلهم ذكروا في الباب، وقبله، و«مسلم» هو: ابن ضبيح، أبو الضحى.
[تنبيه]: رواية أبي معاوية عن الأعمش هذه ساقها ابن أبي شيبة رحمه الله في «مصنفه»، فقال:

(٩٨٠٢) - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالِ الْعَبْسِيِّ، عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَحَثَّنَا عَلَى الصَّدَقَةِ، فَأَبْطَأُوا، حَتَّى رُئِيَ فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ، ثُمَّ إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، جَاءَ بِصُرَّةٍ، فَأَعْطَاهَا، فَتَتَابَعَ النَّاسُ، حَتَّى رُئِيَ فِي وَجْهِهِ السَّرُورُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَنَّ سُنَّةَ حَسَنَةً، كَانَ لَهُ أَجْرُهَا، وَمِثْلُ أَجْرٍ مِنْ عَمَلِ بِهَا، مَنْ غَيْرَ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً، كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا، وَمَنْ غَيْرَ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا». انتهى (١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٧٨] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى - يَعْنِي: ابْنَ سَعِيدٍ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هِلَالِ الْعَبْسِيِّ،

قَالَ: قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَسُنُّ عَبْدٌ سُنَّةً صَالِحَةً، يُعْمَلُ بِهَا بَعْدَهُ»، ثُمَّ ذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ).

رجال هذا الإسناد: خمسة:

١ - (مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي إِسْمَاعِيلَ) راشد السلمي الكوفي، ثقة [٥] (ت ١٤٢) (م د س) تقدم في «الزكاة» ٢٢٩٨/٨.
والباقون ذكروا في الباب، وقبله.

[تنبيه]: رواية محمد بن أبي إسماعيل، عن عبد الرحمن بن هلال العبسي هذه ساقها الطبراني رحمه الله في «المعجم الكبير»، فقال:

(٢٤٤١) - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ الْمُنْتَنِي، ثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو حَاصِنٍ الْقَاضِي، ثَنَا يَحْيَى الْحِمَّانِيُّ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسَهَّرٍ، قَالَا: ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هَلَالِ الْعَبْسِيِّ، قَالَ: قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَسُنُّ الْعَبْدُ سُنَّةً صَالِحَةً، يُعْمَلُ بِهَا بَعْدَهُ، إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرٍ مَنْ يَعْمَلُ بِهَا، لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ، وَلَا يَسْتَنْ عَبْدٌ سُنَّةً سَيِّئَةً، يُعْمَلُ بِهَا بَعْدَهُ، إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ وَزْرِ مَنْ يَعْمَلُ بِهَا، لَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ»، وَأَتَى نَاسٌ مِنَ الْأَعْرَابِ، فَقَالُوا: يَأْتِينَا مُصَدِّقُكَ، فَيُظْلِمُونَا، قَالَ: «أَرْضُوا مُصَدِّقَكُمْ». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٧٩] (...) - (حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ، وَأَبُو كَامِلٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأُمَوِيُّ، قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ، عَنِ الْمُنْذِرِ بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، قَالُوا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ، عَنِ الْمُنْذِرِ بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ).

رجال هذا الإسناد: سبعة عشر:

١ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ) هو: عبيد الله بن عمر بن ميسرة، أبو سعيد البصري، نزيل بغداد، ثقة ثبت [١٠] (ت ٢٣٥) على الأصح، وله خمس وثمانون سنة (خ م د س) تقدم في «المقدمة» ٧٥/٦.

٢ - (أَبُو كَامِلٍ) فضيل بن حسين الجحدري البصري، تقدم قريباً.

٣ - (مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأُمَوِيِّ) هو: محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب الأموي البصري، واسم أبي الشوارب: محمد بن عبد الرحمن بن أبي عثمان، صدوق، من كبار [١٠] (ت ٢٤٤) (م ت س ق) تقدم في «الإيمان» ٥١٦/٩٦.

٤ - (أَبُو عَوَانَةَ) وضاح بن عبد الله الشكري الواسطي، تقدم قريباً.

٥ - (عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ) بن سويد اللخمي، حليف بني عدي الكوفي، ويقال له: الْفَرَسِيُّ - بفتح الفاء، والراء، ثم سين مهملة - نسبة إلى فرس له سابق، كان يقال له الْقَبْطِيُّ - بكسر القاف، وسكون الموحدة -، وربما قيل ذلك أيضاً لعبد الملك، ثقة، فصيح فقيه، تغير حفظه، وربما دلس [٤] (ت ١٣٦) وله مائة وثلاث سنين (ع) تقدم في «الإيمان» ٢٩٦/٤٦.

٦ - (عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ) بن معاذ بن نصر بن حسان العنبري، أبو عمرو البصري، ثقة حافظ [١٠] (ت ٢٣٧) (خ م د س) تقدم في «المقدمة» ٧/٣.

٧ - (أَبُوهُ) معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان العنبري، أبو المثنى البصري القاضي، ثقة متقن، من كبار [٩] (ت ١٩٦) (ع) تقدم في «المقدمة» ٧/٣.

٨ - (عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ) وهب بن عبد الله السوائي - بضم السين المهملة - الكوفي، ثقة [٤] (١١٦) (ع) تقدم في «الصلاة» ١١٢٤/٤٨.

٩ - (الْمُنْذِرُ بْنُ جَرِيرٍ) بن عبد الله البجلي الكوفي، ثقة^(١) [٣] (م د س) تقدم في «الزكاة» ٢٣٥١/٢١.

والباقون ذكروا في الباب وقبله.

(١) هو الأولى مما قاله في «التقريب»: مقبول؛ لأنه روى عنه جماعة، وأخرج له مسلم، ووثقه ابن حبان، والذهبي في «الكاشف»، ولا يعلم فيه جرح لأحد، فتنبه.

[تنبيه]: أما رواية عبد الملك بن عُمير، عن المنذر بن جرير عن أبيه، فقد قَدِّمْتُ من ساقها في «كتاب الزكاة» برقم [٢٣٥١/٢١] (١٠١٧).

وأما رواية عون بن أبي جحيفة عن المنذر بن جرير، فقد ساقها أحمد رَحِمَهُ اللهُ في «مسنده»، فقال:

(١٩١٩٧) - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، ثنا شُعْبَةُ، عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جَحِيْفَةَ، عَنِ الْمُنْذِرِ بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي صَدْرِ النَّهَارِ، قَالَ: فَجَاءَهُ قَوْمٌ حُفَاةٌ عُرَاةٌ، مُجْتَابِي النَّمَارِ، أَوْ الْعَبَاءِ، مُتَقَلِّدِي السِّيُوفِ، عَامَّتِهِمْ مِنْ مَضْرٍ، بَلْ كُلُّهُمْ مِنْ مَضْرٍ، فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللهِ ﷺ لِمَا رَأَى بِهِمْ مِنَ الْفَاقَةِ، قَالَ: فَدَخَلَ، ثُمَّ خَرَجَ، فَأَمَرَ بِبِلَالٍ، فَأَذَّنَ، وَأَقَامَ، فَصَلَّى، ثُمَّ خَطَبَ، فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [النساء: ١] - إِلَى آخِرِ الْآيَةِ - ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١]، وَقَرَأَ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْحَشْرِ: ﴿وَلَتَنْظُرَنَّهُمْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الحشر: ١٨]، تَصَدَّقَ رَجُلٌ مِنْ دِينَارِهِ، مِنْ دَرَاهِمِهِ، مِنْ ثَوْبِهِ، مِنْ صَاعِ بَرٍّ، مِنْ صَاعِ تَمْرِهِ - حَتَّى قَالَ - وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِصُرَّةٍ كَادَتْ كَفَّهُ تَعْجِزُ عَنْهَا، بَلْ قَدْ عَجِزَتْ، ثُمَّ تَتَابَعَ النَّاسُ، حَتَّى رَأَيْتُ كُومِينَ مِنْ طَعَامٍ، وَثِيَابٍ، حَتَّى رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَتَهَلَّلُ وَجْهَهُ، يَعْنِي كَأَنَّهُ مُذْهَبَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً، فَلَهُ أَجْرُهَا، وَأُجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ، مَنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً، كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا، وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ، مَنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ». انتهى^(١).

[تنبيه]: قد تَقَدَّمَ فِي «الزكاة» أَنَّ قُلْتُ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ: لَمْ أَجِدْ مِنْ سَاقِهَا بِتَمَامِهَا، وَالْآنَ - بِحَمْدِ اللهِ تَعَالَى وَفَضْلِهِ - وَجَدْتُ ذَلِكَ، وَبِاللهِ تَعَالَى التَّوْفِيقَ.

وَبِالسَّنَدِ الْمُتَّصِلِ إِلَى الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللهُ أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٨٠] [٢٦٧٤) - (حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَابْنُ حُجْرٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ - عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى، كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئاً، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ، كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئاً».

قال الجامع عفا الله عنه: قد تقدّم هذا الإسناد نفسه في الباب الماضي.
(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) ﷺ؛ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى؛
أي: إلى ما يُهْتَدَى به من الأعمال الصالحة، ونكّره؛ ليشيع، فيتناول الحقيق،
كإمالة الأذى عن الطريق»^(١)).

قال الطيبي رحمه الله: إلهادي: إما الدلالة الموصلة إلى البُغية، أو مطلق
الإرشاد، والمراد في هذا الحديث: ما يُهْتَدَى به من الأعمال الصالحة، وهو
بحسب التنكير مطلقٌ شائعٌ في جنس ما يقال له: هُدًى، يُطلق على القليل
والكثير، والعظيم، والحقيق، فأعظمه هُدًى مَنْ دعا إلى الله، وعَمِلَ صَالِحاً،
وقال: إني من المسلمين، وأدناه هُدًى مَنْ دعا إلى إمالة الأذى عن طريق
المسلمين، ومن ثَمَّ عَظُمَ شأنُ الفقيه الداعي المنذر حتى فَضِّلَ واحد منهم على
ألف عابد؛ لأن نَفْعَهُ يعمُّ الأشخاص والأعصار إلى يوم الدين، ونرجو من
رحمة الله وكرمه أن يكون سعيينا في هذا الكتاب منتظماً في هذا السلك،
ويرحم الله عبداً قال: آمين. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: آمين آمين آمين.
(كَانَ لَهُ)؛ أي: لذلك الداعي (مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ) فعمل
بدلالته، أو امتثل أمره، (لَا يَنْقُصُ) بضم القاف، من باب نصر، (ذَلِكَ) قال
القاري رحمه الله: إشارة إلى مصدر «كان»، كذا قيل: والأظهر أنه راجع إلى الأجر.
(مِنَ أُجُورِهِمْ شَيْئاً) قال ابن الملك: هو مفعول به، أو تمييز؛ بناءً على أن النقص
يأتي لازماً، ومتعدّياً. انتهى، وتعبه القاري، فقال: والظاهر أن «شَيْئاً» مفعول
به؛ أي: شيئاً من أجورهم، أو مفعول مطلق؛ أي: من النقص. انتهى^(٢).

وهذا دَفَعَ لِمَا يُتَوَهَّمُ أن أجر الداعي إنما يكون مثلاً بالتنقيص من أجر

(١) «شرح الزرقاني على الموطأ» ٦١/٢. (٢) «مرقاة المفاتيح» ٣٩٤/١.

التابع، وبضم أجر التابع إلى أجر الداعي، وضمير الجمع في «أجورهم» راجع إلى «مَنْ» باعتبار المعنى.

وإنما استحقَّ الداعي إلى الهدى ذلك الأجر؛ لكون الدعاء إلى الهدى خَصْلَةً من خصال الأنبياء ﷺ^(١).

(وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ)؛ أي: من أرشد غيره إلى فعل إثم، وإن قلّ، أو أمره به، أو أعانه عليه، (كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ) لتولّده عن فعله الذي هو من خصال الشيطان، والعبد يستحقّ العقوبة على السبب، وما تولّد منه، كما يعاقب السكران على جنايته حال سُكره؛ لِمَنْعِ السبب، فلم يُعَذَرِ السكران، فإن الله يعاقب على الأسباب المحرّمة، وما تولّد منها، كما يثيب على الأسباب المأمور بها، وما تولّد منها، ولذا كان على قابيل القاتل لأخيه كِفْلٌ من ذَنْبِ كُلِّ قَاتِلٍ؛ لأنه أول من سَنَّ القتل، كما في الحديث^(٢). (لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا) قال القاضي البيضاوي: أفعال العباد، وإن لم تكن موجبة للثواب والعقاب، إلا أن عادة الله ﷻ جرت بربطها بها ارتباط المسبّبات بالأسباب، وفعل العبد ما له تأثير في صدوره بوجه، فكما يترتب الثواب والعقاب على ما يباشره يترتب أيضاً على ما هو مسبّب عن فعله، كالإشارة إليه، والحثّ عليه، وكلّما كانت الجهة التي استوجب بها المتسبّب الأجر غير الجهة التي استوجب بها المباشر، لم ينقص أجره من أجره شيئاً. انتهى.

قال القاري: وبهذا يُعلم أن للنبي ﷺ من مضاعفة الثواب بحَسَبِ تضاعف أعمال أمته مما لا يُعَدُّ، ولا يُحَدُّ، وكذا السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، وكذا بقية السلف بالنسبة إلى الخلف، وكذا العلماء المجتهدون بالنسبة إلى أتباعهم، وبه يُعرف فضل المتقدمين على المتأخرين في كل طبقة وحين.

[تنبيه]: قال ابن حجر: لو تاب الداعي للإثم، وبقي العمل به، فهل

(١) «عون المعبود» ٢٣٦/١٢.

(٢) «شرح الزرقاني على الموطأ» ٦١/٢.

ينقطع إثم دلّالته بتوبته؛ لأن التوبة تجبّ ما قبلها، أو لا؟ لأن شرطها ردّ الظلامة، والإقلاع، وما دام العمل بدلالته موجوداً فالفعل منسوب إليه، فكأنه لم يردّ، ولم يُقلع، كلُّ مُحْتَمِلٍ، ولم أر في ذلك نقلاً، والمنقذ الآن الثاني. انتهى.

وتعقّب القاري، فقال: والأظهر الأول، وإلا فيلزم أن نقول بعدم صحة توبته، وهذا لم يقل به أحد، ثم ردّ المظالم مقيّدًا بالممكن، وإقلاع كل شيء بحسبه حتماً، وأيضاً استمرار ثواب الأتباع مبنيّ على استدامة رضا المتبوع به، فإذا تاب، ونَدِم انقطع، كما أن الداعي إلى الهدى إن وقع في الردى - نعوذ بالله منه - انقطع ثواب المتابعة له، وأيضاً كان كثير من الكفار دُعاةً إلى الضلالة، وقُبِلَ منهم الإسلام؛ لِمَا أن الإسلام يَجِبُ ما قبله، فالتوبة كذلك، بل أقوى، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: ما قاله القاري هو الذي يظهر لي؛ لوضوح حجّته، واستنار محجّته.

وخلاصته: أن من تاب من الدعاء إلى الإثم، وحسنت توبته، لا يُشترط ترك المدعوين تلك الضلالة، ولكن ينبغي له أن يقوم بدعوتهم إلى الهدى، كما دعاهم إلى الضلالة، إن استطاع ذلك، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦/٦٧٨٠] (٢٦٧٤)، و(أبو داود) في «السنة» (٤٦٠٩)، و(الترمذي) في «العلم» (٢٦٧٤)، و(ابن ماجه) في «المقدمة» (٢٠٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٩٧/٢)، و(الدارمي) في «سننه» (١٣٠/١) و(١٣١)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (١١٢)، و(البغوي) في «شرح السنة» (١٠٩)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): الحث والتحريض على الدعوة إلى الخيرات، وسن السنن الحسانات.

٢ - (ومنها): التحذير من الدعوة إلى البدع والخرافات التي لا يؤيدها دليل شرعي، بل يردّها ويُبطلها، قال النووي رحمته الله: هذا الحديث، وحديث جرير المتقدم صريحان في الحث على استحباب سنّ الأمور الحسنة، وتحريم سنّ الأمور السيئة، وأن من سنّ سُنَّةً حسنة كان له مثل أجر كل من يعمل بها إلى يوم القيامة، ومن سنّ سُنَّةً سيئة كان عليه مثل وزر كل من يعمل بها إلى يوم القيامة، وأن من دعا إلى هدى كان له مثل أجور متابعيه، أو إلى ضلالة كان عليه مثل آثام تابعيه، سواء كان ذلك الهدى والضلالة هو الذي ابتدأه، أم كان مسبوقاً إليه، وسواء كان ذلك تعليم علم، أو عبادة، أو أدب، أو غير ذلك. انتهى^(١).

٣ - (ومنها): أن بعض الأعمال لا ينقطع ثوابها، وكذا أوزارها، وهي التي تكون سبباً للاقتداء بفاعلها، فيجب على العاقل أن يكون مفتاحاً للخير، لا مفتاحاً للشر، وقد أخرج ابن ماجه في «سننه» من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن هذا الخير خزان، ولتلك الخزائن مفاتيح، فطوبى لعبد جعله الله مفتاحاً للخير، مغلقاً للشر، وويل لعبد جعله الله مفتاحاً للشر، مغلقاً للخير»^(٢).

٤ - (ومنها): ما قاله ابن عبد البر رحمته الله: هذا الحديث أبلغ شيء في فضل تعليم العلم اليوم، والدعاء إليه، وإلى جميع سبل الخير والبر^(٣).

٥ - (ومنها): ما قاله بعضهم: إن في هذا الحديث وحديث: «من سنّ سُنَّةً حسنة إلخ» المتقدم ما يدل على أن كل أجر حصل للدال والداعي حصل للنبي ﷺ مثله زيادة على ما له من الأجر الخاص من نفسه على دلالته، أو

(١) «شرح النووي» ١٦/ ٢٢٦ - ٢٢٧.

(٢) حسنه الشيخ الألباني في «الصحيحة» ٣/ ٣٢٠ - ٣٢١ رقم (١٣٣٢).

(٣) «تنوير الحوالك» ١/ ١٧٠.

هدايته للمهتدي، وعلى ما له من الأجور على حسناته الخاصة من الأعمال، والمعارف، والأجور التي لا تصل جميع أمته إلى عَرَفَ نَشْرَهَا، ولا يبلغون عُشْرَ عَشْرَهَا، وهكذا نقول: إن جميع حسناتنا، وأعمالنا الصالحة، وعبادات كل مسلم مسطرة في صحائف نبينا ﷺ زيادةً على ما له من الأجر، ويحصل له من الأجور بعدد أمته أضعافاً مضاعفةً، لا تحصى، يقصر العقل عن إدراكها؛ لأن كل عالم، ودالّ، يحصل له أجر إلى يوم القيامة، ويتجدد لشيخه في الهداية مثل ذلك الأجر، ولشيخ شيخه مثلاه، وللشيخ الثالث أربعة، والرابع ثمانية، وهكذا تضعف في كل مرتبة بعدد الأجور الحاصلة قبله إلى أن ينتهي إلى النبي ﷺ، إذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي ﷺ كان للنبي ﷺ من الأجر ألف وأربعة وعشرون، فإذا اهتدى بالعاشر حادي عشر صار أجر النبي ﷺ ألفين وثمانية وأربعين، وهكذا كل ما زاد واحداً يتضاعف ما كان قبله أبداً إلى يوم القيامة، وهذا أمر لا يحصره إلا الله، فكيف إذا أخذ مع كثرة الصحابة والتابعين والمسلمين في كل عصر، وكل واحد من الصحابة يحصل له بعدد الأجور الذي ترتبت على فعله إلى يوم القيامة، وكل ما يحصل لجميع الصحابة حاصل بجملته للنبي ﷺ، وبه يظهر رجحان السلف على الخلف، وأنه كلما ازداد الخلف ازداد أجر السلف، وتضاعف، ومن تأمل هذا المعنى، ورزق التوفيق انبعثت همته إلى التعليم، ورغب في نشر العلم؛ ليتضاعف أجره في الحياة، وبعد الممات على الدوام، ويكفّ عن إحداث البدع، والمظالم، من المكوس وغيرها، فإنها تضاعف عليه السيئات بالطريق المذكور، ما دام يعمل بها عامل، فليتأمل المسلم هذا المعنى، وسعادة الدالّ على الخير، وشقاوة الدالّ على الشر. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.



(٥٠) - (كِتَابُ الذِّكْرِ، وَالْدُّعَاءِ، وَالتَّوْبَةِ)

أما «الذِّكْرُ» بالكسر: فقال المجد ﷺ: هو الحِفْظُ للشيء، كالذِّكَارِ، والشيءُ يَجْرِي على اللسانِ، والصَّيْتُ، كالذِّكْرَةَ بالضم، والثَّنَاءُ، والشرفُ، والصلاةُ لله تعالى، والدُّعَاءُ، والكتابُ فيه تفصيلُ الدِّينِ. انتهى^(١).

وقال الراغب الأصبهانيّ ﷺ: الذِّكْرُ: تارةً يقال، ويراد به هيئة للنفس، بها يمكن للإنسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفة، وهو كالـحِفْظِ، إلا أن الحِفْظَ يقال اعتباراً بإحرازه، والذِّكْرُ يقال اعتباراً باستحضاره، وتارةً يقال لحضور الشيء القلب، أو القول، ولذلك قيل: الذِّكْرُ ذِكْرَانِ:

ذِكْرٌ بالقلب، وذِكْرٌ باللسان، وكل واحد منهما ضربان: ذِكْرٌ عن نسيان، وذِكْرٌ لا عن نسيان، بل عن إدامة الحِفْظِ، وكل قول يقال له: ذِكْرٌ، فمن الذِّكْرُ باللسان قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ [الأنبياء: ١٠]، وقوله تعالى: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠]، وقوله: ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾ [الأنبياء: ٢٤]، وقوله: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنَيْنَا﴾ [ص: ٨]؛ أي: القرآن، وقوله تعالى: ﴿صَ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١]، وقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤]؛ أي: شرف لك، ولقومك، وقوله: ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ [النحل: ٤٣]؛ أي: الكتب المتقدمة. وقوله: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾ [رَسُولًا] [الطلاق: ١٠، ١١]، فقد قيل: الذِّكْرُ ها هنا وَصْفٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ، وهذا قول ابن عباس، أخرجه عنه ابن مردويه^(٢)، كما أن الكلمة وصف لعيسى عليه السلام من حيث إنه بُشِّرَ به في الكتب المتقدمة، فيكون قوله: ﴿رَسُولًا﴾ بدلاً منه، وقيل: ﴿رَسُولًا﴾ منتصب بقوله: ﴿ذِكْرًا﴾، كأنه قال: قد أنزلنا إليكم كتاباً ذكراً

رسولاً يتلو، قال: ومن الذكر عن النسيان قوله: ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسِيَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ [الكهف: ٦٣]، ومن الذكر بالقلب واللسان معاً قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠]، وقوله: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَلَكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٨]، وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ [الأنبياء: ١٠٥]؛ أي: من بعد الكتاب المتقدم.

وقوله: ﴿وَلِذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥]؛ أي: ذكر الله لعبده أكبر من ذكر العبد له، وذلك حث على الإكثار من ذكره. والذكرى: كثرة الذكر، وهو أبلغ من الذكر، قال تعالى: ﴿رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٤٣]، ﴿وَذِكْرٌ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٥٥]، في أي كثيرة. انتهى كلام الراغب رحمه الله باختصار^(١).

وأما الدعاء، فهو الرغبة إلى الله تعالى، يقال: دعا دعاء بالضم، ودَعَوَى بالفتح والقصر، أفاده المجد^(٢).

وقال الفيومي رحمه الله: دعوت الله دعاءً: ابتهلت إليه بالسؤال، ورغبت فيما عنده من الخير^(٣).

وقال الراغب رحمه الله: الدعاء كالنداء، إلا أن النداء قد يقال بيا، أو أيا، ونحو ذلك من غير أن يضم إليه الاسم، والدعاء لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم، نحو: يا فلان، وقد يُستعمل كل واحد منهما موضع الآخر. قال تعالى: ﴿كَثَلِ الَّذِي يَنْعُو بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ [البقرة: ١٧١]، ويستعمل استعمال التسمية، نحو: دعوت ابني زيدا؛ أي: سمّيته، قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ [النور: ٦٣]، حثاً على تعظيمه، وذلك مخاطبة من كان يقول: يا محمد، ودَعَوْتُهُ: إذا سألته، وإذا استغثته، قال تعالى: ﴿قَالُوا آدُعْ لَنَا رَبَّكَ﴾ [البقرة: ٦٨]؛ أي: سلّه، وقال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٤١]

(١) «مفردات ألفاظ القرآن الكريم» ٣٢٨/١ - ٣٢٩.

(٢) «القاموس المحيط» ص ٤٣٤.

(٣) «المصباح المنير» ١/١٩٤.

بَلْ إِلَيْهِ تَدْعُونَ ﴿[الأنعام: ٤٠، ٤١]، تنبيهاً أنكم إذا أصابتكم شدة لم تفزعوا إلا إليه. انتهى كلام الراغب رحمته الله^(١).

وأما التوبة: فهي الرجوع، يقال: تاب من ذنبه يتوب توباً، وتوبةً، ومتاباً: أقلع، وقيل: التوبة هي التوب، ولكن الهاء لتأنيث المصدر، وقيل: التوبة واحدة، كالضربة، فهو تائبٌ، وتاب الله عليه: غفر له، وأنقذه من المعاصي، فهو تَوَّابٌ مبالغةً، واستتابه: سأله أن يتوب، قاله الفيومي رحمته الله^(٢).

وقال الراغب رحمته الله: التوب: تَرَكَ الذَّنْبَ على أجمل الوجوه، وهو أبلغ وجوه الاعتذار، فإن الاعتذار على ثلاثة أوجه: إما أن يقول المعتذر: لم أفعل، أو يقول: فعلت لأجل كذا، أو فعلت، وأسأت، وقد أفلعت، ولا رابع لذلك، وهذا الأخير هو التوبة.

والتوبة في الشرع: تَرَكَ الذَّنْبَ لِقُبْحِهِ، والندم على ما قَرَطَ منه، والعزيمة على ترك المعاودة، وتدارك ما أمكنه أن يتدارك من الأعمال بالأعمال بالإعادة، فمتى اجتمعت هذه الأربع فقد كملت شرائط التوبة. وتاب إلى الله، فذُكِرَ «إلى الله» يقتضي الإنابة، نحو: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤]، ﴿وَتَوَبُّوا إِلَىٰ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [النور: ٣١]، ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَىٰ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٧٤]، وتاب الله عليه؛ أي: قَبِلَ توبته، منه: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَىٰ النَّبِيِّ وَالْمُهِاجِرِينَ﴾ [التوبة: ١١٧]، ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾ [التوبة: ١١٨]، ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧].

والتائب يقال لبازل التوبة، ولقابل التوبة، فالعبد تائب إلى الله، والله تائب على عبده.

والتواب: العبد الكثير التوبة، وذلك بتركه كل وقت بعض الذنوب على الترتيب حتى يصير تاركاً لجميعه، وقد يقال ذلك لله تعالى لكثرة قبوله توبة العباد حالاً بعد حال. وقوله: ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَىٰ اللَّهِ مَتَابًا﴾ ﴿٧١﴾ [الفرقان: ٧١]؛ أي: التوبة التامة، وهو الجمع بين ترك القبيح

(١) «مفردات ألفاظ القرآن الكريم» ٣١٥/١.

(٢) «المصباح المنير» ٧٨/١.

وتحرّى الجميل. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ﴾ [الرعد: ٣٠]، ﴿إِنَّهُ هُوَ الْتَوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٥٤]. انتهى كلام الراغب رحمه الله^(١).

(١) - (بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى)

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمه الله أول الكتاب قال:

[٦٧٨١] (٢٦٧٥) - (حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ - وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ - قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي، إِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَا، ذَكَرْتُهُ فِي مَلَا هُمْ خَيْرٌ مِنْهُمْ، وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا، تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي، أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً»).

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ) الثقفي، أبو رجاء البغلاني، تقدّم في الحديث الماضي.
- ٢ - (زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ) النسائي، ثم البغدادي، تقدّم أيضاً في الباب الماضي.
- ٣ - (جَرِيرٌ) بن عبد الحميد، تقدّم أيضاً في الباب الماضي.
- ٤ - (الْأَعْمَشُ) سليمان بن مهران، تقدّم أيضاً في الباب الماضي.
- ٥ - (أَبُو صَالِحٍ) ذكوان السّمان الزيات المدني، تقدّم قريباً.
- ٦ - (أَبُو هُرَيْرَةَ) رضي الله عنه، ذكر في الحديث الماضي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من خماسيات المصنّف رحمه الله، وله فيه شيخان قرّن بينهما؛ لاتحاد كيفية التحمّل والأداء، وفيه رواية تابعي عن تابعي، وفيه أبو هريرة رضي الله عنه، أحفظ من روى الحديث في دهره.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ ﻋَزَّ وَجَلَّ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي»؛ أَي: أَنَا قَادِرٌ عَلَى أَنْ أَعْمَلَ بِهِ مَا ظَنَّ أَنِّي عَامِلٌ بِهِ.

وقال الكرماني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وفي السياق إشارة إلى ترجيح جانب الرجاء على الخوف^(١)، قال الحافظ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وكأنه أخذه من جهة التسوية، فإن العاقل إذا سمع ذلك لا يعدل إلى ظن إيقاع الوعيد، وهو جانب الخوف؛ لأنه لا يختاره لنفسه، بل يعدل إلى ظن وقوع الوعد، وهو جانب الرجاء، وهو كما قال أهل التحقيق: مقيّد بالمحتضر، ويؤيد ذلك حديث: «لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يَحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ»، وهو عند مسلم من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأما قبل ذلك ففي الأولى أقوال، ثالثها الاعتدال.

وقال ابن أبي جمرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: المراد بالظن هنا: العلم، وهو كقوله: ﴿وَوَظَنُوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾ [التوبة: ١١٨]^(٢).

وقال القرطبي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في «المفهم»: قيل: معنى «ظن عبدي بي»: ظن الإجابة عند الدعاء، وظن القبول عند التوبة، وظن المغفرة عند الاستغفار، وظن المجازاة عند فعل العباداة بشروطها، تمسكاً بصادق وعده، وجزيل فضله، قال: ويؤيده قوله في الحديث الآخر: «ادعوا الله، وأنتم موقنون بالإجابة». قال: وكذلك ينبغي للتائب، والمستغفر، والعامل أن يجتهد في القيام بما عليه من ذلك موقناً بأن الله يقبل عمله، ويغفر ذنبه؛ فإن الله تعالى قد وعد بقبول التوبة الصادقة، والأعمال الصالحة، وهو لا يُخلف الميعاد، فإن اعتقد، أو ظن أن الله لا يقبلها، وأنها لا تنفعه، فهذا هو اليأس من رحمة الله، وهو من الكبائر، ومن مات على ذلك وُكِّلَ إلى ما ظنَّ كما في بعض طرق الحديث المذكور: «فليظنَّ بي عبدي ما شاء»^(٣)، قال: وأما ظن المغفرة مع الإصرار، فذلك محض الجهل، والغرّة، وهو يجرّ إلى مذهب المرجئة، وقد قال ﷺ: «الكيس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت، والعاجز من أتبع نفسه هواها».

(١) «شرح صحيح البخاري» للكرماني ١١٨/٢٥.

(٢) «بهجة النفوس» ٢٧٥/٤.

(٣) رواه أحمد، وصححه ابن حبان.

وتمنى على الله^(١)، والظن تغليب أحد المجوزين بسبب يقتضي التغليب، فلو خلا عن السبب المغلب لم يكن ظناً، بل غرّة وتمنياً. انتهى^(٢).

(وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي) قال القرطبي رحمته الله: أصل الذكر: التنبه بالقلب للمذكور، والتيقظ له، ومنه قوله: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠]؛ أي: تذكروها، وقوله رحمته الله: «من نام عن صلاة، أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها» متفق عليه؛ أي: إذا تذكّرها بقلبه، وهو في القرآن كثير، وسمي القول باللسان ذكراً؛ لأنه دلالة على الذكر القلبي، غير أنه قد كثر اسم الذكر على القول اللساني حتى صار هو السابق للفهم، وأصل «مع»: الحضور، والمشاهدة، كما قال تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦]، وكما قال: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]؛ أي: مطلع عليكم، ومحيط بكم، وقد ينجرّ مع ذلك الحفظ والنصر، كما قيل في قوله تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾؛ أي: أحفظكما ممن يريد كيدكما.

وإذا تقرر هذا، فيمكن أن يكون معنى: «وأنا معه إذا ذكرني»: أن من ذكر الله تعالى في نفسه مفرغةً مما سواه، رفع الله عن قلبه الغفلات، والموانع، وصار كأنه يرى الله تعالى، ويشاهده، وهي الحالة العليا التي هي: أن تذكر الله كأنك تراه، فإن لم تصل إلى هذه الحالة، فلا أقلّ من أن يذكره، وهو عالم بأن الله يسمعه، ويراه، ومن كان هكذا كان الله له أنيساً إذا ناجاه، ومحياً إذا دعاه، وحافظاً له من كل ما يتوقّعه ويخشاه، ورفيقاً به يوم يتوفاه، ومُحَلّاً له من الفردوس أعلاه. انتهى^(٣).

وقال في «الفتح»: قوله: «وأنا معه إذا ذكرني»؛ أي: بعلمي، وهو كقوله: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦] والمعية المذكورة أخص من المعية التي في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ - إلى قوله -: ﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٧].

وقال ابن أبي جمرة: معناه: فأنا معه حسب ما قصد من ذكره لي، قال:

(٢) «المفهم» ٧/٥ - ٦.

(١) رواه الترمذي، وحسنه.

(٣) «المفهم» ٧/٦ - ٧.

ثم يَحْتَمِلُ أن يكون الذكر باللسان فقط، أو بالقلب فقط، أو بهما، أو بامثال الأمر، واجتناب النهي، قال: والذي تدلُّ عليه الأخبار أن الذكر على نوعين: أحدهما: مقطوع لصاحبه بما تضمنه هذا الخبر، والثاني: على خطر، قال: والأول يستفاد من قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ﴾ [الزلزلة: ٧]، والثاني من الحديث الذي فيه: «من لم تنهه صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بُعْداً»^(١)، لكن إن كان في حال المعصية يذكر الله بخوف ووجل مما هو فيه، فإنه يرجى له. انتهى^(٢).

(إِنْ ذَكَرْنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي)؛ أي: إن ذكرني بالتنزيه والتقديس سرّاً، ذكرته بالثواب والرحمة سرّاً.

وقال ابن أبي جمرة^(٣): يَحْتَمِلُ أن يكون مثل قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢] ومعناه: اذكروني بالتعظيم، أذكركم بالإنعام، وقال تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥]؛ أي: أكبر العبادات، فمن ذكره، وهو خائف آمنه، أو مستوحش أنسه، قال تعالى: ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ ظَمِئًا مِّنْ الْقُلُوبِ﴾ [الرعد: ٢٨]. انتهى^(٤).

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: «ذكرته بالإنعام» الحق أن ذكر الله تعالى لعبد على ظاهره، فهو **ذِكْرٌ** إذا ذكره عبده في نفسه، ذكره هو في نفسه، وإن ذكره في ملا ذكره في ملا خير من ملئه، ذكراً حقيقياً، لا مجازياً، فتأويل «ذَكَرَ» بالإنعام صَرَفٌ وتأويل لمعنى ذَكَرَ الله تعالى لعبده إلى لازمه، فلا يصح، فتنبه، وسيأتي قريباً زيادة تحقيق لذلك - إن شاء الله تعالى -.

وقال القرطبي: قوله: «في نفسي»: النفس: اسم مشترك، يُطلق على نفس الحيوان، وهي المتوفاة بالموت والنوم، ويُطلق ويراد به الدم، والله تعالى منزّه عن ذينك المعنيين، ويُطلق، ويراد به ذات الشيء، وحقيقته، كما يقال: رأيت زيدا نفسه، عينه؛ أي: ذاته، وقد يطلق، ويراد به الغيب، كما قد قيل

(١) قال الشيخ الألباني **رحمته الله**: ضعيف جداً، وقال في موضع آخر: باطل. «الضعيفة» ١/ ٥٤.

(٢) «بهجة النفوس» ٤/ ٢٧٦. (٣) «بهجة النفوس» ٤/ ٢٧٦.

(٤) «الفتح» ١٧/ ٣٥٦، كتاب «التوحيد» رقم (٧٤٠٥).

في قوله تعالى: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦]؛ أي: ما في غيبك، والأليق بهذا الحديث أن يكون معناه: أن من ذكر الله تعالى خالياً منفرداً بحيث لا يطلع أحد من الخليقة على ذكره، جازاه الله على ذلك بأن يذكره بما أعد له من كرامته التي أخفاها عن خليقته، حتى لا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون، وقد قلنا: إن التسليم هو الطريق المستقيم. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: كلام القرطبي هذا من جنس ما قبله، فالحق كما قال هو في آخر كلامه: إن التسليم هو الطريق المستقيم، أن نسلم أن الله تعالى له نفس، لا كنفس المخلوقات، بل على ما يليق بجلاله ﷻ، فإذا ذكره عبده في نفسه ذكره في نفسه ذكراً حقيقياً، فتنبه، ولا تكن أسير التقليد، والله تعالى وليّ التوفيق.

(وإن ذكرني في ملا) بفتح الميم واللام مهموزاً: الجماعة، قال الفيومي رحمه الله: الملاء: مهموزاً: أشرف القوم، سُموا بذلك لملاءتهم بما يلتمس عندهم، من المعروف، وجودة الرأي، أو لأنهم يملؤون العيون أُبهةً، والصدور هيبةً، والجمع: أملاء، مثل سبب وأسباب. انتهى^(١).

(ذكرته في ملا هم خيرٌ منهم) قال القرطبي رحمه الله: يعني: أن من يذكره في ملا من الناس، ذكره الله تعالى في ملا من الملائكة؛ أي: أثني عليه، ونوه باسمه في الملائكة، وأمر جبريل أن ينادي بذكره في ملائكة السموات، كما تقدم، وهو ظاهرٌ في تفضيل الملائكة على بني آدم، وهو أحد القولين للعلماء. انتهى^(٢).

وقال في «الفتح»: قال بعض أهل العلم: يستفاد منه أن الذكر الخفي أفضل من الذكر الجهرى، والتقدير: إن ذكرني في نفسه ذكرته بثواب، لا أُطلع عليه أحداً، وإن ذكرني جهراً ذكرته بثواب أُطلع عليه الملاء الأعلى. انتهى^(٣).

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: «ذكرته بثواب إلخ» هو من جنس ما سبق

(٢) «المفهم» ٧/٧ - ٨.

(١) «المصباح المنير» ٥٨٠/٢.

(٣) «الفتح» ٣٥٦/١٧.

من التأويل، فلا تلتفت إليه، والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل.
 (وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا) بكسر الشين المعجمة، وسكون الموحدة: ما بين
 طرفي الخنصر والإبهام بالتفريغ المعتاد، والجمع أشبار، مثل حِمْلٍ وأَحْمَالٍ،
 والبُضْمُ بضم الباء الموحدة، وسكون الصاد المهملة: ما بين الخنصر والبنصر،
 والعَتَبُ بعين مهملة، وتاء مثناة من فوق، ثم باء موحدة، وزانٌ سبب: ما بين
 الوسطى والسبابة، ويقال: هو جَعَلَكَ الأصابع الأربع مضمومةً، والفِثْرُ: ما بين
 السبابة والإبهام، والفَوْثُ: ما بين كلِّ إصبعين طولاً، والوَضِيمُ بالضاد
 المعجمة، وزانٌ أمير: ما بين البنصر والوسطى، وشَبْرَتُ الشيء شَبْرًا، من باب
 قتل: قِسْتُهُ بالشَّيْبَرِ، وكم شَبْرُ ثوبك؟ بالفتح، إذا سألت عن المصدر، قاله
 الفيومي رحمته الله (١).

(تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا) بكسر الهمزة: اليد من كلِّ حيوان، لكنها من
 الإنسان من المِرْفَقِ إلى أطراف الأصابع، وهو مؤنث، وبعض العرب يذكّره،
 وهو شاذٌّ (٢).

(وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا) قال أبو حاتم السجستاني: هو
 مذكر، يقال: هذا باعٌ، وهو مسافة ما بين الكفَّين إذا بسطتهما يميناً وشمالاً.
 انتهى (٣).

وقال الخطابي: الباع معروف، وهو قدر مَدَّ اليدين، وأما البوع بفتح
 الموحدة، فهو مصدر باع يبيع بوعاً، قال: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بضم الباء، جَمْعُ
 باع، مثل دار ودور.

قال الحافظ: وأغرب النووي، فقال: الباع، والبُوع، والبُوع بالضم،
 والفتح، كله بمعنى، فإن أراد ما قال الخطابي، وإلا لم يصحَّ أحد بأن البوع
 بالضم والباع بمعنى واحد.

قال الجامع عفا الله عنه: قوله: لم يصحَّ أحد إلخ فيه نظر لا يخفى،

(١) «المصباح المنير» ٣٠٢/١ - ٣٠٣.

(٢) راجع: «المصباح المنير» ٢٠٧/١ - ٢٠٨.

(٣) راجع: «المصباح المنير» ٦٦/١.

فقد ذكر صاحب «القاموس» «البُوع» فيه الفتح، والضم، ووافقه شارحه المرتضى، حيث قال: الباع: قَدْرُ مَدِّ اليَدَيْنِ، وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْبَدَنِ، كَالْبُوعِ - أي: بالفتح - وَيُضَمُّ، الْأَخِيرَةُ هُذِلِيَّةٌ، قال أَبُو ذُوَيْبٍ [من الطويل]:

فَلَوْ كَانَ حَبْلًا مِنْ ثَمَانِينَ قَامَةً وَخَمْسِينَ بُوعًا نَالَهَا بِالْأَنَامِلِ^(١)

والحاصل: أن ما قاله النووي صحيح.

وقال الباجي: الباع طول ذراعي الإنسان، وعضديه، وعَرْض صدره، وذلك قَدْرُ أربعة أذرع، وهو من الدواب قدر خطوها في المشي، وهو ما بين قوائمها. انتهى^(٢).

(وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي) من باب رمي يرمي، يقال: مشى يمشي مَشْيًا: إذا كان على رجله سريعاً كان، أو بطيئاً^(٣). (أَتَيْتُهُ هَرُولَةً) يقال: هَرُولُ هَرُولَةٌ: إذا أسرع في مشيه دون الْحَبَبِ، ولهذا يقال: هو بين المشي والْعَدْوِ، وجعل جماعة الواو أصلاً^(٤).

قال ابن بطال: وَصَفَ سبحانه نفسه بأنه يتقرب إلى عبده، وَوَصَفَ العبد بالتقرب إليه، وَوَصَفَهُ بالإتيان والهرولة، كل ذلك يَحْتَمِلُ الحقيقة والمجاز، فَحَمَلَهَا على الحقيقة يقتضي قطع المسافات، وتداني الأجسام، وذلك في حقه تعالى محال، فلما استحالت الحقيقة تعيَّن المَجَاز؛ لشهرته في كلام العرب، فيكون وصف العبد بالتقرب إليه شبراً وذراعاً، وإتيانه، ومشيه معناه: التقرب إليه بطاعته، وأداء مفترضاته، ونوافله، ويكون تقربه سبحانه من عبده، وإتيانه، والمشي: عبارة عن إثابته على طاعته، وتقربه من رحمته، ويكون قوله: «أَتَيْتُهُ هَرُولَةً»؛ أي: أتاه ثوابي مسرعاً، وَنَقَلَ عن الطبري أنه إنما مَثَلُ القليل من الطاعة بالشبر منه، والضعف من الكرامة، والثواب بالذراع، فجعل ذلك دليلاً على مبلغ كرامته لمن أدام على طاعته، أن ثواب عمله له على عمله الضعف، وأن الكرامة مجاوزة حدّه إلى ما يثيبه الله تعالى.

(١) «تاج العروس» ص ٥١١٥.

(٢) «الفتح» ٥٨٦/١٧، كتاب «التوحيد» رقم (٧٥٣٦).

(٣) «المصباح المنير» ٥٧٤/٢. (٤) «المصباح المنير» ٦٣٧/٢.

وقال ابن التين: القرب هنا نظير ما تقدم في قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: ٩] فإن المراد به: قُرب الرتبة، وتوفير الكرامة، والهولة كناية عن سرعة الرحمة إليه، ورضا الله عن العبد، وتضعيف الأجر، قال: والهولة ضَرْبٌ من المشي السريع، وهي دون العَدُو.

وقال صاحب «المشارك»: المراد بما جاء في هذا الحديث: سرعة قبول توبة الله للعبد، أو تيسير طاعته، وتقويته عليها، وتمايم هدايته، وتوفيقه، والله أعلم بمراده.

وقال الراغب: قُرب العبد من الله التخصيص بكثير من الصفات التي يصح أن يوصف الله بها، وإن لم تكن على الحد الذي يوصف به الله تعالى، نحو الحكمة، والعلم، والحلم، والرحمة، وغيرها، وذلك يحصل بإزالة القاذورات المعنوية، من الجهل، والطيش، والغضب، وغيرها، بقدر طاقة البشر، وهو قُرب روحاني لا بدني، وهو المراد بقوله: «إذا تقرب العبد مني شبراً تقربت منه ذراعاً». انتهى^(١).

وقال القرطبي: قوله: «وإن تقرب إلي شبراً إلخ» هذه كلها أمثالٌ ضربت لمن عَمِلَ عملاً من أعمال الطاعات، وقَصَدَ به التقرب إلى الله تعالى، تدل على أن الله تعالى لا يُضَيِّعُ عمل عامل، وإن قل، بل يقبله، ويجعل له ثوابه مضاعفاً، ولا يَفْهَمُ من هذا الحديث الخطأ: نقل الأقدام إلا من ساوى الحُمُر في الأفهام.

[فإن قيل]: مقتضى ظاهر هذا الخطاب أن من عمل حسنة جوزي بمثلها، فإنَّ الذراع: شبران، والباع: ذراعان، وقد تقرر في الكتاب والسنة أن أقل ما يُجَازَى على الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، لا تحصى، فكيف وجه الجمع؟.

[قلنا]: هذا الحديث ما سيق لبيان مقدار الأجور، وعدد تضاعفها، وإنما سيق لتحقيق أن الله تعالى لا يُضَيِّعُ عمل عامل قليلاً كان أو كثيراً، وأن الله تعالى يُسرع إلى قبوله، وإلى مضاعفة الثواب عليه إسراراً من جيء إليه

بشيء، فبادر لأخذه، وتبشش له بشبشة من سُرِّ به، ووقع منه الموقع، ألا ترى قوله: «وإن أتانِي يمشي أتيتَه هرولة»، وفي لفظ آخر: «أسرعت إليه»، ولا تتقدّر الهرولة والإسراع بضعفي المشي، وأما عدد الأضعاف، فيؤخذ من موضع آخر، لا من هذا الحديث، والله أعلم. انتهى.

قال الجامع عفا الله عنه: الحق أن ما تضمّنه هذا الحديث من ذكر التقرب، والمشي، والهرولة على ظاهره حسبما يقتضيه سياق الكلام، ومعلوم أن المشي المضاف للعبد، والهرولة المضافة إلى الله ﷻ ليس المراد به قطع المسافة، بل مزيد التقرب.

والحاصل: أن الله ﷻ يتقرب من عبده متى شاء، وكيف شاء، وذلك مما يدلّ عليه اسمه «القريب»، فهو ﷻ قريب من داعيه، وعابديه، ويقرب من يشاء من عبادِه، وهذا لا يُشكّل على مذهب أهل السُنّة والجماعة القائلين بمباينة الله ﷻ لخلقه، وأن بعض خلّقه أقرب إليه من بعض، وإنما يُنكر ذلك، ويستشكله نفاة علوّ الله تعالى من الأشاعرة وغيرهم^(١)، فافهم الحقيقة، ولا تكن أسير التقليد، والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل.

مسائل تتعلّق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا متفق عليه.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [١/ ٦٧٨١ و ٦٧٨٢ و ٦٧٨٣] (٢٦٧٥)، و(البخاري) في «التوحيد» (٧٥٣٧ و ٧٤٠٥) وفي «خلق أفعال العباد» (ص ٨٥)، و(الترمذي) في «الدعوات» (٣٦٠٣)، و(النسائي) في «الكبرى» (٤/ ٤١٢)، و(ابن ماجه) في «الأدب» (٣٨٢٢)، و(أحمد) في «مسنده» (٢/ ٢٥١ و ٤١٣ و ٥١٦ و ٥١٧ و ٥٢٤ و ٥٣٤ و ٥٣٥)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٣٧٦ و ٨١١ و ٨١٢)، و(أبو عوانة) في «مسنده» (٢/ ٤١٣)، والله تعالى أعلم.

(١) راجع ما كتبه الشيخ البراك على هامش: «الفتح» ١٧/ ٥٨٤ - ٥٨٥، كتاب «التوحيد» رقم (٧٥٣٦).

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): إثبات القول لله تعالى، وأنه يتكلم إذا شاء بما شاء، ويتكلم من شاء إذا شاء.

٢ - (ومنها): إثبات النَّفْسِ لله تعالى على ما يليق بجلاله ﷻ.

٣ - (ومنها): بيان أن الجزاء من جنس العمل.

٤ - (ومنها): بيان فضل الله تعالى، وعظيم كرمه على عباده حيث يجزيهم بضعفَي ما عملوا، ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢١].

٥ - (ومنها): أن الشيخ البراك كتب تحقيقاً نفيساً عند قول صاحب «الفتح»: «ذكرته في نفسي»: ذكرته بالثواب والرحمة سرّاً، ونقل عن ابن أبي جمرة في قوله: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾: أذكركم بالإنعام، فقال البراك: والذكر من حيث هو يكون بالقول والفعل، وهو في مثل هذا السياق أظهر في القول، بل حمله عليه في هذا الحديث متعين؛ لقوله: «في نفسه... في نفسي»، وقوله: «في ملاً... في ملاً خير منهم»، فبان بذلك أن الله تعالى يذكر عبده بكلام في نفسه؛ أي: دون أن يُعلم بذلك أحداً من ملائكته، وقد يذكره بشهود من شاء من ملائكته، مثل ثنائه عليه، والإخبار بأنه يحبه، كما في الحديث المشهور: «إذا أحبَّ الله عبداً نادى جبريل إن الله يحب فلاناً، فأحبه...»، وبهذا يتبين أن تأويل ذكر الله لعبده بالرحمة والثواب، أو الإنعام صَرَفٌ للكلام عن ظاهره بلا حجة، وكأن الذي قال ذلك يذهب إلى أن الله تعالى لا يتكلم بكلام حقيقي يُسمعه إذا شاء لمن شاء من عباده، وهذا موجب مذهب الأشاعرة في كلام الله ﷻ، وهو أنه معنى نفسي، ليس بحرف، ولا صوت، فلا يُتصوّر سماعه منه، وهو ظاهر الفساد. انتهى كلام البراك^(١)، وهو تحقيق نفيس جداً، والله تعالى أعلم.

(المسألة الرابعة): في اختلاف العلماء في تفضيل الملائكة على البشر،

وعكسه:

قال ابن بطال: هذا الحديث نصّ في أن الملائكة أفضل من بني آدم،

(١) تعليق الشيخ البراك على هامش «الفتح» ٣٥٦/١٧.

وهو مذهب جمهور أهل العلم، وعلى ذلك شواهد من القرآن، مثل: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠]، والخالد أفضل من الفاني، فالملائكة أفضل من بني آدم.

وتُعْقَب بأن المعروف عن جمهور أهل السُّنَّة أن صالحى بني آدم أفضل من سائر الأجناس، والذين ذهبوا إلى تفضيل الملائكة: الفلاسفة، ثم المعتزلة، وقليل من أهل السُّنَّة، من أهل التصوف، وبعض أهل الظاهر، فمنهم من فاضل بين الجنسين، فقالوا: حقيقة المَلَك أفضل من حقيقة الإنسان؛ لأنها نورانية، وخيرة، ولطيفة، مع سعة العلم، والقوة، وصفاء الجوهر، وهذا لا يستلزم تفضيل كل فرد على كل فرد؛ لجواز أن يكون في بعض الأناسى ما في ذلك وزيادة، ومنهم من خصَّ الخلاف بصالحى البشر والملائكة، ومنهم من خصه بالأنبياء، ثم منهم من فضل الملائكة على غير الأنبياء، ومنهم من فضلهم على الأنبياء أيضاً إلا على نبيِّنا محمد ﷺ.

ومن أدلة تفضيل النبي على المَلَك أن الله أمر الملائكة بالسجود لآدم على سبيل التكريم له، حتى قال إبليس: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِى كَرَّمْتَ عَلَى﴾ [الإسراء: ٦٢].

ومنها: قوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]؛ لِمَا فيه من الإشارة إلى العناية به، ولم يثبت ذلك للملائكة.

ومنها: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَعِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٣٣].

ومنها: قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [الباقية: ١٣]، فدخل في عموم الملائكة، والمسخر له أفضل من المسخر، ولأن طاعة الملائكة بأصل الخلقة، وطاعة البشر غالباً مع المجاهدة للنفس؛ لِمَا طُبعت عليه من الشهوة، والحرص، والهوى، والغضب، فكانت عبادتهم أشق، وأيضاً فطاعة الملائكة بالأمر الوارد عليهم، وطاعة البشر بالنص تارة، وبالاجتهد تارة، والاستنباط تارة، فكانت أشق، ولأن الملائكة سَلِمَت من وسوسة الشياطين، وإلقاء الشُّبُه، والإغواء الجائزة على البشر، ولأن الملائكة تشاهد حقائق الملكوت، والبشر لا يعرفون ذلك إلا بالإعلام، فلا يَسَلِّم منهم من

إدخال الشبهة من جهة تدبير الكواكب، وحركة الأفلاك إلا الثابت على دينه، ولا يتم ذلك إلا بمشقة شديدة، ومجاهدات كثيرة.

وأما أدلة الآخرين: فقد قيل: إن حديث الباب أقوى ما استُدلَّ به لذلك؛ للتصريح بقوله فيه: «في ملا خير منهم»، والمراد بهم: الملائكة، حتى قال بعض الغلاة في ذلك: وكم من ذاكر لله في ملا، فيهم محمد ﷺ ذكرهم الله في ملا خير منهم.

وأجاب بعض أهل السنة بأن الخبر المذكور ليس نصّاً، ولا صريحاً في المراد، بل يطرقة احتمال أن يكون المراد بالملا الذين هم خير من الملاّذاكر: الأنبياء، والشهداء، فإنهم أحياء عند ربهم، فلم ينحصر ذلك في الملائكة.

وأجاب آخر، وهو أقوى من الأول: بأن الخيرية إنما حصلت بالذاكر والملاّ معاً، فالجانب الذي فيه ربّ العزة خيرٌ من الجانب الذي ليس هو فيه بلا ارتياب، فالخيرية حصلت بالنسبة للمجموع على المجموع.

قال الحافظ: وهذا الجواب ظهر لي، وظننت أنه مبتكر، ثم رأيته في كلام القاضي كمال الدين ابن الزمكاني في الجزء الذي جمعه في الرفيق الأعلى، فقال: إن الله قابِلُ ذِكْرِ الْعَبْدِ فِي نَفْسِهِ بِذِكْرِهِ لَهُ فِي نَفْسِهِ، وَقَابِلُ ذِكْرِ الْعَبْدِ فِي الْمَلَأِ بِذِكْرِهِ لَهُ فِي الْمَلَأِ، فَإِنَّمَا صَارَ الذِّكْرُ فِي الْمَلَأِ الثَّانِي خَيْرًا مِنَ الذِّكْرِ فِي الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الذَّاكِرُ فِيهِمْ، وَالْمَلَأُ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ، وَاللَّهُ فِيهِمْ أَفْضَلُ مِنَ الْمَلَأِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ، وَلَيْسَ اللَّهُ فِيهِمْ.

ومن أدلة المعتزلة: تقديم الملائكة في الذكر في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٩٨]، ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨]، ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٥].

وتُعقَّبُ بأن مجرد التقديم في الذكر لا يستلزم التفضيل؛ لأنه لم ينحصر فيه، بل له أسباب أخرى، كالتقديم بالزمان، في مثل قوله: ﴿وَمِنْ تُوْجٍ وَإِبْرَاهِيمَ﴾ [الأحزاب: ٧]، فقدّم نوحاً على إبراهيم ﷺ لتقدّم زمان نوح، مع أن إبراهيم أفضل.

ومنها قوله تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [النساء: ١٧٢]، وبالعالم الزمخشريّ فادّعى أن دلالتها لهذا المطلوب قطعية بالنسبة لعلم المعاني، فقال في قوله تعالى: ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾؛ أي: ولا من هو أعلى قدراً من المسيح، وهم الملائكة الكروبيون الذين حول العرش، كجبريل، وميكائيل، وإسرافيل، قال: ولا يقتضي علم المعاني غير هذا، من حيث إن الكلام إنما سيق للردّ على النصارى؛ لغلوهم في المسيح، فقيل لهم: لن يترفع المسيح عن العبودية، ولا من هو أرفع درجة منه. انتهى، ملخصاً.

وأجيب بأن الترقّي لا يستلزم التفضيل المتنازع فيه، وإنما هو بحسب المقام، وذلك أن كلاً من الملائكة والمسيح عُبد من دون الله، فردّ عليهم بأن المسيح الذي تشاهدونه، لم يتكبر عن عبادة الله، وكذلك من غاب عنكم من الملائكة لا يتكبر، والنفوس لما غاب عنها أهيب ممن تشاهده، ولأن الصفات التي عبدوا المسيح لأجلها، من الزهد في الدنيا، والاطلاع على المغيبات، وإحياء الموتى بإذن الله موجودة في الملائكة، فإن كانت توجب عبادته فهي موجبة لعبادتهم بطريق الأولى، وهم مع ذلك لا يستنكفون عن عبادة الله تعالى، ولا يلزم من هذا الترقّي ثبوت الأفضلية المتنازع فيها.

وقال البيضاوي: احتجّ بهذا العطف من زعم أن الملائكة أفضل من الأنبياء، وقال: هي مُساقاة للردّ على النصارى في رُفَع المسيح عن مقام العبودية، وذلك يقتضي أن يكون المعطوف عليه أعلى درجة منه، حتى يكون عدم استنكافهم كاللّيل على عدم استنكافه.

وجوابه: أن الآية سيقّت للردّ على عبدة المسيح والملائكة، فأريد بالعطف: المبالغة باعتبار الكثرة دون التفضيل، كقول القائل: أصبح الأمير لا يخالفه رئيس، ولا مرؤوس، وعلى تقدير إرادة التفضيل: فغايتة تفضيل المقربين ممن حول العرش، بل من هو أعلى رتبة منهم على المسيح، وذلك لا يستلزم فضّل أحد الجنسين على الآخر مطلقاً.

وقال الطيّبي: لا تتم لهم الدلالة إلا إن سلّم أن الآية سيقّت للردّ على النصارى فقط، فيصح، لن يترفع المسيح عن العبودية، ولا من هو أرفع منه،

والذي يدّعي ذلك يحتاج إلى إثبات أن النصارى تعتقد تفضيل الملائكة على المسيح، وهم لا يعتقدون ذلك، بل يعتقدون فيه الإلهية، فلا يتم استدلال من استدَلَّ به، قال: وسياق الآية من أسلوب التتميم والمبالغة، لا للترقي، وذلك أنه قدّم قوله: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَحْدَهُ﴾ - إلى قوله -: ﴿وَكَيْلًا﴾ [النساء: ١٧١] فقررّ الوحدانية، والمالكية، والقدرة التامة، ثم أتبعه بعدم الاستنكاف، فالتقدير: لا يستحقّ من اتصف بذلك أن يستكبر عليه الذي تتخذونه أيها النصارى إلهاً؛ لاعتقادكم فيه الكمال، ولا الملائكة الذين اتخذها غيركم آلهة؛ لاعتقادهم فيهم الكمال.

قال الحافظ: وقد ذكر ذلك البغويّ مُلَخَّصاً، ولفظه: لم يقل ذلك رفعاً لمقامهم على مقام عيسى، بل ردّاً على الذين يدّعون أن الملائكة آلهة، فردّ عليهم، كما ردّ على النصارى الذين يدّعون التثليث.

ومنها: قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [الأنعام: ٥٠]، فنفى أن يكون ملكاً، فدلّ على أنهم أفضل. وتُعقّب بأنه إنما نفى ذلك؛ لكونهم طلبوا منه الخزائن، وعلم الغيب، وأن يكون بصفة الملك، من ترك الأكل، والشرب، والجماع، وهو من نمط إنكارهم أن يرسل الله بشراً مثلهم، فنفى عنه أنه ملك، ولا يستلزم ذلك التفضيل.

ومنها: أنه سبحانه لما وصف جبريل؛ ومحمداً ﷺ قال في جبريل: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [الحاقة: ٤٠]، وقال في حقّ النبي ﷺ: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ [التكوير: ٢٢]، وبين الوصفين بؤنّ بعيداً.

وتُعقّب بأن ذلك إنما سيق للردّ على من زعم أن الذي يأتيه شيطان، فكان وصف جبريل بذلك تعظيماً للنبي ﷺ، فقد وصّف النبي ﷺ في غير هذا الموضع بمثل ما وصّف به جبريل هنا، وأعظم منه.

وقد أفرط الزمخشريّ في سوء الأدب هنا، وقال كلاماً يستلزم تنقيص المقام المحمديّ، وبالع الأئمة في الردّ عليه في ذلك، وهو من زلاته الشنيعة. انتهى^(١).

قال الجامع عفا الله عنه: هذه المسألة هكذا اختلف المتأخرون فيها، وما كان ينبغي لهم ذلك؛ لأنها ليست من المسائل التي كُلفنا بها، وإلا لأنزل الله تعالى بيان حكمها صريحاً، أو بينها النبي ﷺ بياناً شافياً، فهي مما لا يعني المكلفين علمه، و«من حُسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»؛ إذ فيه إضاعة للوقت، وشغلٌ له عما هو أهم.

قال الشيخ ابن أبي العزّ ﷺ في شرح العقيدة الطحاوية بعدما ذكر الخلاف: والأدلة في هذه المسألة من الجانبين إنما تدلّ على الفضل، لا على الأفضلية، ولا نزاع في ذلك.

قال: وللشيخ تاج الدين الفزاريّ مصنف سمّاه: «الإشارة في البشارة» في تفضيل البشر على الملك، قال في آخره: اعلم أن هذه المسألة من بدع علم الكلام التي لم يتكلّم فيها الصدر الأول من الأئمة، ولا من بعدهم من أعلام الأئمة، ولا يتوقّف عليها أصل من أصول العقائد، ولا يتعلّق بها من الأمور الدينية كبير من المقاصد، ولهذا خلا عنها طائفة من مصنفات هذا الشأن، وامتنع من الكلام فيها جماعة من الأعيان، وكلّ متكلّم فيها من علماء الظاهر بعلمه لم يخلُ كلامه عن ضعف واضطراب. انتهى^(١).

والحاصل: أن الأسلم أن نعتقد أن الله ﷻ فضّل الملائكة، وفضّل خيار بني آدم، وأما التفضيل بين الجنسين، فنكلُ علمه إلى الله تعالى، والله تعالى الهادي إلى سواء السبيل.

وبالسند المتصل إلى المؤلف ﷺ أوّل الكتاب قال:

[٦٧٨٢] (...) - (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَذْكُرْ: «وإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعاً، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بِأَعَا»).

رجال هذا الإسناد: أربعة:

وكلّهم ذكروا في الباب وقبله.

(١) «شرح العقيدة الطحاوية» ٧٠٠/٢ بنسخة ترتيب الشيخ خالد فوزي.

[تنبيه]: رواية أبي معاوية عن الأعمش هذه ساقها ابن ماجه رحمته الله في «سننه»، فقال:

(٣٨٢٢) - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: ثنا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ، ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ، ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ، وَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ شَبْرًا، اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي، أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً». انتهى^(١).

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٨٣] (...) - (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ: إِذَا تَلَّقَانِي عَبْدِي بِشِيرٍ، تَلَقَّيْتُهُ بِذِرَاعٍ، وَإِذَا تَلَّقَانِي بِذِرَاعٍ، تَلَقَّيْتُهُ بِبَاعٍ، وَإِذَا تَلَّقَانِي بِبَاعٍ، أَتَيْتُهُ^(٢) بِأَسْرَعٍ».

قال الجامع عفا الله عنه: قد تقدّم هذا الإسناد نفسه قبل باب، فلا حاجة إلى إعادته، ومعنى الحديث واضح يُعلم مما سبق.

وقوله: (أَتَيْتُهُ بِأَسْرَعٍ) ووقع في بعض النسخ: «جئته، أتيت به بأسرع»، قال النووي رحمته الله: هكذا هو في أكثر النسخ: «جئته أتيت به»، وفي بعضها: «جئته بأسرع» فقط، وفي بعضها: «أتيت به» وهاتان ظاهرتان، والأول صحيح أيضاً، والجمع بينهما للتوكيد، وهو حسنٌ، لا سيما عند اختلاف اللفظ، والله تعالى أعلم. انتهى.

وبالسند المتصل إلى المؤلف رحمته الله أَوَّلُ الْكِتَابِ قَالَ:

[٦٧٨٤] (٢٦٧٦) - حَدَّثَنَا أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامَ الْعَيْشِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ - يَعْنِي: ابْنَ زُرَيْعٍ - حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ، فَمَرَّ عَلَى جَبَلٍ، يُقَالُ لَهُ: جُمْدَانُ،

فَقَالَ: «سِيرُوا، هَذَا جُمْدَانُ، سَبَقَ الْمُفَرَّدُونَ»، قَالُوا: وَمَا الْمُفَرَّدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا، وَالذَّاكِرَاتُ».

رجال هذا الإسناد: ستة:

- ١ - (أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامَ الْعَبْسِيُّ) - بالياء، والشين المعجمة - أبو بكر البصريّ، صدوق [١٠] (٢٣١) (خ م س) تقدم في «الإيمان» ١٣٢/٧.
 - ٢ - (يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ) - بتقديم الزاي - مصغراً، أبو معاوية البصريّ، ثقة ثبت [٨] (ت ١٨٢) (ع) تقدم في «الإيمان» ١٣٢/٧.
 - ٣ - (رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ) التميميّ العنبريّ، أبو غياث البصريّ، ثقة حافظ [٦] (١٤١) (خ م د س ق) تقدم في «الإيمان» ١٣٢/٧.
- والباقون ذكروا في الباب الماضي.

[تنبيه]: من لطائف هذا الإسناد:

أنه من سُداسيّات المصنّف ﷺ، وأن نصفه الأول مسلسلٌ بالبصريين، والثاني بالمدينيين، وفيه رواية الابن عن أبيه، وتابعيّ عن تابعيّ: العلاء عن أبيه، وفيه أبو هريرة ؓ أحفظ من روى الحديث في دهره.

شرح الحديث:

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ)؛ أنه (قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ، فَمَرَّ عَلَى جَبَلٍ، يُقَالُ لَهُ: جُمْدَانُ) قال ابن الأثير رحمه الله: هو بضم الجيم، وسكون الميم، في آخره نون: جبل على ليلة من المدينة، مرّ عليه رسول الله ﷺ، فقال: «سِيرُوا، هَذَا جُمْدَانُ»^(١).

وقال ابن منظور رحمه الله: وجُمْدَان: موضع بين قُديد وعُسفان، من منازل أسلم، قال حسان [من البسيط]:

لَقَدْ أَتَى عَنْ بَنِي الْجَرْبَاءِ قَوْلُهُمْ وَدُونَهُمْ دَفَّ جُمْدَانَ فَمَوْضُوعُ^(٢)
(فَقَالَ) ﷺ للصحابه الذين معه في ذلك السير: «(سِيرُوا، هَذَا جُمْدَانُ، سَبَقَ الْمُفَرَّدُونَ)»؛ أي: المنفردون المعتزلون عن الناس، مِنْ فَرَدَّ: إذا اعتزل،

وتخلى للعبادة، فكأنه أفرد نفسه بالتبتل إلى الله؛ أي: سبقوا بنيل الرُّلْفَى، والعروج إلى الدرجات العُلى، رُوي بتشديد الراء، وتخفيفها، قال النووي في «الأذكار»: والمشهور الذي قاله الجمهور: التشديد^(١).

وقال القرطبي رحمه الله: قوله: «سبق المفردون إلخ»: وإنما ذكر النبي ﷺ هذا القول عقيب قوله: «هذا جُمْدَان»؛ لأن جُمْدَان جبل مفرد بنفسه هنالك، ليس بحذائه جبل مثله، فكأنه تفرّد هناك، فذكره بهؤلاء المفردين، والله أعلم. وهؤلاء القوم سبقوا في الدنيا إلى الأحوال السنية، وفي الآخرة إلى المنازل العلية. انتهى^(٢).

(قَالُوا)؛ أي: الصحابة الذين كانوا معه، (وَمَا الْمُفْرَدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ) ﷺ: «(الذَّاكِرُونََ اللَّهُ كَثِيرًا، وَالذَّاكِرَاتُ)» وفي رواية: «قال: الذين أَهْتَرُوا في ذكر الله ﷻ»، وفي رواية: «المستهترون بذكر الله»؛ يعني: الذين أولعوا به، يقال: أَهْتَر فلان بكذا، واستَهْتَر، فهو مُهْتَر به، ومُسْتَهْتَر؛ أي: مُولِع به، لا يتحدث بغيره، ولا يفعل غيره، وقيل: أراد بقوله: «أهْتَرُوا في ذكر الله» كَبَرُوا في طاعته، وهلكت أقرانهم، من قولهم: أَهْتَر الرجلُ فهو مُهْتَرٌ: إذا سقط في كلامه من الكِبَر، قاله ابن الأثير رحمه الله^(٣).

وقال النووي رحمه الله: قوله ﷺ: «سبق المفردون إلخ»، هكذا الرواية فيه: «الْمُفْرَدُونَ» بفتح الفاء، وكسر الراء المشددة، وهكذا نقله القاضي عن متقني شيوخهم، وذكر غيره أنه رُوي بتخفيفها، وإسكان الفاء، يقال: فَرَدَ الرجلُ بالتخفيف، وفَرَّدَ بالتشديد، وأفرد، وقد فسّرهم رسول الله ﷺ بالذاكرين الله كثيراً، والذاكرات، تقديره: والذاكراته، فحُذفت الهاء هنا، كما حُذفت في القرآن لمناسبة رؤس الآي، ولأنه مفعول يجوز حذفه، وهذا التفسير هو مراد الحديث، قال ابن قتيبة وغيره: وأصل المفردين: الذين هلك أقرانهم، وانفردوا عنهم، فَبَقُوا يذكرون الله تعالى، وجاء في رواية: «هم الذين أَهْتَرُوا في ذكر الله»؛ أي: لَهَجُوا به، وقال ابن الأعرابي: يقال: فَرَدَ الرجلُ: إذا تفقّه،

(٢) «المفهم» ٩/٧.

(١) «فيض القدير» ٩٢/٤.

(٣) «النهاية في غريب الأثر» ٥/٢٤١ - ٢٤٢.

واعتزل، وخلا بمراعاة الأمر والنهي. انتهى^(١).

وقال في «المشارك»: قوله: «سبق المُفَرَّدُونَ» بفتح الفاء، وكسر الراء، كذا ضبطناه، قال ابن الأعرابي: يقال: فَرَّدَ الرجلُ مشدّد الراء: إذا تفقه، واعتزل الناس، وخلا بمراعاته الأمر والنهي، وقال ابن قتيبة: هم الذين هلك لِذَاتِهِمْ من الناس، وبَقُوا هم يذكرون الله، وقال الأزهري: هم المَتَخَلُّون عن الناس بذكر الله، وقيل: المنفرد بذكر الله: الذي لم يخلط به غيره، وبعضها قريب من بعض، راجعة إلى معنى الانعزال عن الناس لعبادة الله، وقد جاء مفسراً في حديث، «قيل: من المفردون؟ فقال: هم الذين أُهْتِرُوا في ذكر الله، يضع الذكر أثقالهم، فيأتون خِفَافاً»، وقيل: أُهْتِرُوا: أصابهم خبال، وقيل: المفردون: الموحّدون الذين لا يرون إلا الله تعالى، واعتقدوه واحداً فرداً، وأخلصوا له بكلّيتهم، وهو من معنى ما قبله، وقيل: معناه مثل قولهم: هَرِمَ فلان في طاعة الله؛ أي: لم يزل ملازماً لها حتى هَرِمَ، وقيل: أُهْتِرُوا: اشتَهَرُوا، وقيل: أُولِعُوا. انتهى^(٢).

وقال الحافظ ابن رجب رحمته الله: وروى موسى بن عبيدة، عن أبي عبد الله القَراظ، عن معاذ بن جبل، قال: بينما نحن مع رسول الله صلّى الله عليه وآله نسير بالقرب من جُمدان، إذ استَنَبَه، فقال: «يا معاذ أين السابقون؟» فقلت: قد مَضَوْا، وتخلّف أناس، فقال: «يا معاذ إن السابقين الذين يُسْتَهْتَرُونَ بذكر الله»، خرّجه جعفر الفريري^(٣).

قال: ومن هذا السياق يظهر وَجْه ذِكر السابقين في هذا الحديث، فإنه لما سبق الركب، وتخلّف بعضهم، نَبّه النبي صلّى الله عليه وآله على أن السابقين على الحقيقة هم الذين يُدِيمُونَ ذكر الله، ويُولَعُونَ به، فإن الاستهتار بالشيء هو الولوج به، والشَغَفُ حتى لا يكاد يفارق ذكره، وهذا على رواية من رواه: «الْمُسْتَهْتَرُونَ»، ورواه بعضهم، فقال فيه: «الذين أُهْتِرُوا في ذكر الله»، وفَسّر ابن قتيبة الّهْتَر ورواه بعضهم، فقال فيه: «الذين أُهْتِرُوا في ذكر الله»، وفَسّر ابن قتيبة الّهْتَر

(١) «شرح النووي» ٤/١٧.

(٢) «مشارك الأنوار» ١٥١/٢.

(٣) موسى بن عبيدة ضعيف، ورواه أيضاً الطبراني في «الكبير» ٣٢٦/٢٠، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٧٥/١٠ وقال: فيه موسى بن عبيدة، وهو ضعيف.

بالسقط في الكلام، كما في الحديث: «المستبَّان شيطانان، يتكاذبان، ويتهاوران»، قال: والمراد من هذا الحديث: مَنْ عُمِّرَ، وَخُرِفَ في ذكر الله وطاعته، قال: والمراد بالمفردين على هذه الرواية: من انفرد بالعمر عن القرن الذي كان فيه، وأما على الرواية الأولى، فالمراد بالمفردين: المتخلَّون من الناس بذكر الله تعالى، كذا قال، وَيَحْتَمِلُ، وهو الأظهر أن المراد بالانفراد على الروایتين: الانفراد بهذا العمل، وهو كثرة الذكر دون الانفراد الحسي، إما عن القرن، أو عن المخالطة، والله أعلم.

ومن هذا المعنى قولُ عُمر بن عبد العزيز ليلة عرفة بعرفة عند قرب الإفاضة: ليس السابق اليوم من سبق بغيره، وإنما السابق مَنْ غُفِرَ له. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

مسائل تتعلق بهذا الحديث:

(المسألة الأولى): حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا من أفراد المصنّف رحمته الله.

(المسألة الثانية): في تخريجه:

أخرجه (المصنّف) هنا [٦٧٨٤ / ١] (٢٦٧٦)، و(الترمذي) في «الدعوات» (٣٥٩٦)، و(أحمد) في «مسنده» (٣٢٣ / ٢)، و(ابن حبان) في «صحيحه» (٨٥٨)، و(الطبراني) في «الأوسط» (١٥٥ / ٣)، و(الحاكم) في «المستدرک» (٤٩٥ / ١)، و(الحاكم الترمذي) في «نوادير الأصول» (٨٩ / ٢)، و(البيهقي) في «شُعَبُ الإِيْمَان» (٣١٤ / ١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الثالثة): في فوائده:

١ - (منها): بيان فضل ذكر الله تعالى ذكراً كثيراً.

٢ - (ومنها): بيان معنى «المفردين»، و«هم الذاكرون الله تعالى والذاكرات»، وفي رواية: «هم الذين أهِتَرُوا في ذكر الله»، وفي رواية: «هم المسْتَهِتَرُونَ في ذكر الله، يضع عنهم الذكر أقالهم، فيأتون يوم القيامة خِفَافاً».

٣ - (ومنها): ما قاله القرطبي رحمته الله: هذه الكثرة المذكورة في هذا

الحديث هي المأمور بها في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤١]، وهذا المساق يدل على أن هذا الذكر الكثير واجب، ولذلك لم يكتف بالأمر، حتى أكد بالمصدر، ولم يكتف بالمصدر، حتى أكد بالصفة، ومثل هذا لا يكون في المندوب، وظهر أنه ذكر كثير واجب، ولا يقول أحد بوجوب الذكر باللسان دائماً، وعلى كل حال، كما هو ظاهر هذا الأمر، فتعيّن أن يكون ذكر القلب، كما قاله مجاهد، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ليس شيء من الفرائض إلا وله حدّ ينتهي إليه، إلا ذكر الله، ولم يقل هو ولا غيره - فيما علمناه -: إن ذكر الله باللسان يجب على الدوام، فلزم أنه ذكر القلب.

وإذا ثبت ذلك، فذكر القلب لله تعالى، إما على جهة الإيمان، والتصديق بوجوده، وصفات كماله، وأسمائه، فهذا يجب استدামته بالقلب ذكراً، أو حكماً، في حال الغفلة؛ لأنّه لا يُنفك عنه إلا بنقيضه، وهو الكفر، والذكر الذي ليس راجعاً إلى الإيمان: هو ذكر الله عند الأخذ في الأفعال، فيجب على كل مكلف أن لا يُقدّم على فعل من الأفعال، ولا قول من الأقوال، ظاهراً، ولا باطناً، إلا بعد أن يعرف حكم الله في ذلك الفعل؛ لإمكان أن يكون الشرع منعه منه، فإمّا على طريق الاجتهاد، إن كان مجتهداً، أو على طريق التقليد، إن كان غير مجتهد، ولا ينفك المكلف عن فعل، أو قول دائماً، فذكر الله تعالى يجب عليه دائماً، ولذلك قال بعض السلف: اذكر الله عند همك إذا هممت، وحكمك إذا حكمت، وقسمك إذا قسمت. انتهى^(١)، والله تعالى أعلم.

(المسألة الرابعة): في ذكر ما ورد من الترغيب في الإكثار من

ذكر الله ﷻ:

(اعلم): أن الحافظ ابن رجب رحمته الله جمع في كتابه الممتع «جامع العلوم والحكم» ما ورد في ذلك أحببت إirاده هنا؛ لكونه مجموعاً احتوى على فوائد كثيرة، وعوائد غزيرة.

قال رحمه الله تعالى عند شرح حديث عبد الله بن بُسر قال: أتى النبي ﷺ رجل، فقال: يا رسول الله، إن شرائع الإسلام قد كثُرت علينا، فبابٌ نتمسك به جامع؟ قال: «لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله»، خرّجه الإمام أحمد بهذا اللفظ، وخرّجه الترمذي، وابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه» بمعناه، وقال الترمذي: حسنٌ غريبٌ، وكلهم خرّجه من رواية عمرو بن قيس الكندي، عن عبد الله بن بُسر، وخرّجه ابن حبان في «صحيحه» وغيره من حديث معاذ بن جبل، قال: آخر ما فارقت عليه رسول الله ﷺ أن قلت له: أيّ الأعمال خير، وأقرب إلى الله؟ قال: «أن تموت، ولسانك رطب من ذكر الله».

قال: قد أمر الله ﷻ المؤمنين بأن يذكروه ذكراً كثيراً، ومدح مَنْ ذكره كذلك، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً ۖ وَسَبِّحُوهُ بُكْراً وَأَصِيلاً ۝﴾ [الأحزاب: ٤١، ٤٢]، وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الجمعة: ١٠]، وقال تعالى: ﴿وَالذِّكْرَيْنِ اللَّهُ كَثِيراً وَالذِّكْرَيْنِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً﴾ [الأحزاب: ٣٥]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٩١].

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ مرّ على جبل يقال له: جُمدان، فقال: «سيروا هذا جُمدان، سبق المفردون»، قالوا: ومن المفردون يا رسول الله؟ قال: «الذاكرون الله كثيراً والذاكرات»، وخرّجه الإمام أحمد، ولفظه: «سبق المفردون»، قالوا: ومن المفردون؟ قال: «الذين يُهْتَرُونَ في ذكر الله»، وخرّجه الترمذي، وعنده: قالوا: يا رسول الله، وما المفردون؟ قال: «المُسْتَهْتَرُونَ في ذكر الله، يضع الذكر عنهم أثقالهم، فيأتون يوم القيامة خفافاً».

وروى موسى بن عُبيدة، عن أبي عبد الله القُرَاط، عن معاذ بن جبل، قال: بينما نحن مع رسول الله ﷺ نُسير بالقرب من جُمدان، إذ استنّب، فقال: «يا معاذ أين السابقون؟» فقلت: قد مَضَوْا، وتخلّف أناس، فقال: «يا معاذ إن السابقين الذين يُسْتَهْتَرُونَ بذكر الله»، خرّجه جعفر الفرياني^(١).

(١) موسى بن عُبيدة ضعيف، ورواه أيضاً الطبراني في «الكبير» ٣٢٦/٢٠، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٧٥/١٠ وقال: فيه موسى بن عُبيدة، وهو ضعيف.

قال: وبهذا الإسناد عن النبي ﷺ قال: «من أحب أن يرتع في رياض الجنة، فليكثر ذكر الله»^(١).

وخرَج الإمام أحمد، والنسائي، وابن حبان، في «صحيحه» من حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «استكثروا من الباقيات الصالحات»، قيل: وما هن يا رسول الله؟ قال: «التكبير، والتسبيح، والتهليل، والحمد لله، ولا حول ولا قوة إلا بالله»^(٢).

وفي «المسند»، و«صحيح ابن حبان» عن أبي سعيد الخدري أيضاً عن النبي ﷺ قال: «أكثرُوا ذكر الله، حتى يقولوا: مجنون»^(٣).

وروى أبو نعيم في «الحلية» من حديث ابن عباس مرفوعاً: «أكثرُوا ذكر الله حتى يقول المنافقون: إنكم تُراؤون»^(٤).

وخرَج الإمام أحمد، والترمذي من حديث أبي سعيد، عن النبي ﷺ أنه سئل: أيّ العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة؟ قال: «الذاكرون الله كثيراً»، قيل: يا رسول الله، ومن الغايزي في سبيل الله؟ قال: «لو صَرَبَ بسيفه في الكفار والمشركين، حتى ينكسر، ويتخضب دماً، لكان الذاكرون لله أفضل منه درجة»^(٥).

وخرَج الإمام أحمد من حديث سهل بن معاذ، عن أبيه، عن النبي ﷺ أن رجلاً سأله، فقال: أيّ الجهاد أعظم أجراً يا رسول الله؟ قال: «أكثرهم لله ذكراً» ثم قال: أيّ الصائمين أعظم؟ قال: «أكثرهم لله ذكراً»، ثم ذكر لنا الصلاة، والزكاة، والحج، والصدقة كلاً، ورسول الله ﷺ يقول: «أكثرهم لله ذكراً»، فقال أبو بكر: ذهب الذاكرون بكل خير، فقال رسول الله ﷺ: «أجل»^(٦).

(١) رواه ابن أبي شيبة ٣٠٢/١٠، وفي سنده موسى بن عُبَيْدة المذكور، ضعيف.

(٢) في سنده درّاج، ضعيف في روايته عن أبي الهيثم.

(٣) في سنده درّاج عن أبي الهيثم: ضعيف.

(٤) قال الهيثمي في «المجمع» ٧٦/١٠: وفيه الحسن بن أبي جعفر الجعفري، وهو ضعيف.

(٥) إسناده ضعيف، فيه ابن لهيعة، ضعيف، ودرّاج عن أبي الهيثم ضعيف أيضاً.

(٦) ضعيف، في سنده ابن لهيعة، وزبان بن فائد ضعيفان.

وقد خرّجه ابن المبارك، وابن أبي الدنيا من وجوه مرسله بمعناه.
وفي «صحيح مسلم» عن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه.

وقال أبو الدرداء: الذين لا تزال ألسنتهم رطبة من ذكر الله، يدخل أحدهم الجنة، وهو يضحك، وقيل له: إن رجلاً أعتق مائة نسمة، فقال: إن مائة نسمة من مال رجل كثير، وأفضل من ذلك إيمان ملزوم بالليل والنهار، وأن لا يزال لسان أحدكم رطباً من ذكر الله.

وقال معاذ: لأن أذكر الله من بكرة إلى الليل أحب إليّ من أن أحمل على جياذ الخيل في سبيل الله من بكرة إلى الليل.

وقال ابن مسعود في قوله تعالى: ﴿أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢] قال: أن يطاع فلا يعصى، ويذكر فلا ينسى، ويشكر فلا يكفر، خرّجه الحاكم مرفوعاً، وصححه، والمشهور وقفه.

وقال زيد بن أسلم: قال موسى: يا رب قد أنعمت عليّ كثيراً، فذلّني على أن أشكرك كثيراً، قال: اذكرني كثيراً، فإن ذكرتني كثيراً، فقد شكرتني، وإذا نسيتني فقد كفرتني.

وقال الحسن: أحبّ عباد الله إلى الله أكثرهم له ذكراً، وأتقاهم قلباً.

وقال أحمد بن أبي الحواريّ: حدّثني أبو المخارق، قال: قال رسول الله ﷺ: «مرت ليلة أسري بي برجل مُغَيَّب في نور العرش، فقلت: من هذا؟، أملك؟، قيل: لا، قلت: أنبيّ؟ قيل: لا، قلت: من هو؟ قال: هذا رجل كان لسانه رطباً من ذكر الله، وقلبه معلق بالمساجد، ولم يستسب والديه قط.

وقال ابن مسعود: قال موسى: ربّ أيّ الأعمال أحب إليك أن أعمل به؟ قال: تذكرني، فلا تنساني.

المحب اسم محبوبه لا يغيب عن قلبه، فلو كُلف أن ينسى ذكره لَمَا قَدَّرَ، ولو كُلف أن يكفّ عن ذكره بلسانه لَمَا صَبَرَ. [من الخفيف]:

كَيْفَ يَنْسَى الْمُحِبُّ ذِكْرَ حَبِيبٍ اسْمُهُ فِي فُؤَادِهِ مَكْتُوبٌ

كان بلال رضي الله عنه كلما عذبه المشركون في الرمضاء على التوحيد، يقول:

أَحَدُ أَحَدٌ، فَإِذَا قَالُوا لَهُ: قُل: وَاللَّاتِ وَالْعِزَّى، قَالَ: لَا أَحْسَنَهُ. [من المتقارب]:

يُرَادُ مِنَ الْقَلْبِ نِسْيَانُكُمْ وَتَأْبَى الطَّبَاعُ عَلَى النَّاقِلِ
كَانَ الثَّوْرِيُّ يُنْشِدُ:

لَا لِأَنْفِي أَنْسَاكَ أَكْثَرُ ذِكْرَ كَ وَلَكِنْ بِذَاكَ يَجْرِي لِسَانِي
سَمِعَ الشُّبْلِيَّ قَائِلًا يَقُولُ: يَا اللَّهُ، يَا جَوَادَ، فَاضْطَرَبَ، فَتَذَكَّرَ قَوْلَ الشَّاعِرِ [من الطويل]:

وَدَاعَ دَعَا إِذْ نَحْنُ بِالْخَيْفِ مِنْ مَنِي فَهَيَّجَ أَشْوَاقَ الْفُؤَادِ وَمَا يَذْرِي
دَعَا بِاسْمِ لَيْلَى غَيْرَهَا فَكَأَنَّمَا أَطَارَ بِلَيْلَى طَائِرًا كَانَ فِي صَدْرِي
وَقَالَ آخَرُ [من الطويل]:

إِذَا ذُكِرَ الْمَحْبُوبُ عِنْدَ حَبِيبِهِ تَرَنَّنَ نَشْوَانٌ وَحَنَّ طَرُوبُ
قِيلَ لِمُحَمَّدِ بْنِ النُّضْرِ: أَمَا تَسْتَوْحِشُ وَحَدِّكَ؟ قَالَ: كَيْفَ أَسْتَوْحِشُ، وَهُوَ
يَقُولُ: أَنَا جَلِيسٌ مِنْ ذَكَرْنِي؟. [من الوافر]:

كَتَمْتُ اسْمَ الْحَبِيبِ مِنَ الْعِبَادِ وَرَدَدْتُ الصَّبَابَةَ فِي فُؤَادِي
فَوَا شَوْقًا إِلَى بَلَدِ خَلِيٍّ لَعَلِّي بِاسْمِ مَنْ أَهْوَى أَنَادِي
فَإِذَا قَوِيَ حَالُ الْمَحَبِّ وَمَعْرِفَتُهُ لَمْ يَشْغَلْهُ عَنِ الذِّكْرِ بِالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ
شَاغِلٌ فَهُوَ بَيْنَ الْخَلْقِ بِجَسَمِهِ، وَقَلْبُهُ مَعْلُقٌ بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى، كَمَا قَالَ عَلِيٌّ فِي
وَصَفِهِمْ: صَحَبُوا الدُّنْيَا بِأَجْسَادِ، أَرْوَاحُهَا مَعْلُوقَةٌ بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى، وَفِي هَذَا
الْمَعْنَى قِيلَ:

جِسْمِي مَعِيَ غَيْرَ أَنَّ الرُّوحَ عِنْدَكُمْ فَالْجِسْمُ فِي غُرْبَةٍ وَالرُّوحُ فِي وَطَنِ
وَقَالَ غَيْرُهُ [من الكامل]:

وَلَقَدْ جَعَلْتُكَ فِي الْفُؤَادِ مُحَدَّثِي وَأَبْحَثُ جِسْمِي مَنْ أَرَادَ جُلُوسِي
فَالْجِسْمُ مِنِّي لِلْجَلِيسِ مُؤَانِسٌ وَحَبِيبُ قَلْبِي فِي الْفُؤَادِ أَنْيْسِي
وهذه كانت حال الرسل والصديقين، كما قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأنفال: ٤٥].

وفي الترمذي مرفوعاً: «يقول الله: إن عبدي كلَّ عبدي الذي يذكرني، وهو مُلاقٍ قرْنه»^(١).

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ مَنَاسِكُكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ لَكُمْ كَدْرُكُمْ، بَاءَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٠٠]، وقال تعالى: ﴿فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ [النساء: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٠٣]، وقال تعالى في ذكر صلاة الجمعة: ﴿وَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الجمعة: ١٠].

فأمر بالجمع بين الابتغاء من فضله وكثرة ذكره، ولهذا ورد فضل الذكر في الأسواق، ومواطن الغفلة، كما في «المسند»، والترمذي، و«سنن ابن ماجه» عن ابن عمر مرفوعاً: «من دخل سوقاً يصاح فيه، ويبيع فيه، فقال: لا إله إلا وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت، وهو حي لا يموت، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير، كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة، ورفع له ألف ألف درجة»^(٢).

وفي حديث آخر: «ذاكر الله في الغافلين، كمثّل المقاتل عن الفارين، وذاكر الله في الغافلين كشجرة خضراء، في وسط شجر يابس»^(٣).

قال أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود: ما دام قلب الرجل يذكر الله فهو في صلاة، وإن كان في السوق، وإن حرك به شفته فهو أفضل.

وكان بعض السلف يقصد السوق ليذكر الله فيها بين أهل الغفلة.

والتقى رجلان منهم في السوق، فقال أحدهما لصاحبه: تعال حتى نذكر الله في غفلة الناس، فحلّوا في موضع، فذكرا الله، ثم تفرقا، ثم مات أحدهما، فلقى الآخر في منامه، فقال له: أشعرت أن الله غفر لنا عشيّة التقينا في السوق؟

[فصل]: في وظائف الذكر الموظفة في اليوم والليلة:

(١) قال الترمذي: هذا حديث غريب، ليس إسناده بالقوي.

(٢) صححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وصححه الشيخ الألباني.

(٣) ضعيف، قال الشيخ الألباني: ضعيف معضل.

اللَّهُ حِينَ تُسَبِّحُونَ وَحِينَ تُصَلُّونَ ﴿٧﴾ [الروم: ١٧]، وقوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ﴾ [النصر: ٣]، وقوله: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْفُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، وقوله: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ [طه: ١٣٠]، وقوله: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [ق: ٣٩].

وأفضل ما فُعل في هذين الوقتين من الذكر صلاة الفجر، وصلاة العصر، وهما أفضل الصلوات، وقد قيل في كل منهما: إنها الصلاة الوسطى، وهما البردان اللذان من حَافَظَ عليهما دخل الجنة، يليهما من أوقات الذكر الليل والنهار، ولهذا يُذكر بعد هذين الوقتين في القرآن تسبيح الليل وصلاته. والذكر المطلق يدخل فيه الصلاة، وتلاوة القرآن، وتعلّمه، وتعليمه، والعلم النافع، كما يدخل فيه التسبيح، والتكبير، والتهليل.

ومن أصحابنا^(١) من رجح التلاوة على التسبيح ونحوه بعد الفجر والعصر. وسئل الأوزاعي عن ذلك، فقال: كان هديهم ذكر الله، فإن قرأ فحسن، وظاهر هذا أن الذكر في هذا الوقت أفضل من التلاوة، وكذا قال إسحاق في التسبيح عقيب المكتوبات مائة مرة: إنه أفضل من التلاوة حينئذ، والأذكار، والأدعية المأثورة عن النبي ﷺ في الصباح والمساء كثيرة جداً.

ويستحب أيضاً إحياء ما بين العشاءين بالصلاة والذكر، وقد تقدم حديث أنس أنه نزل في ذلك قوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ١٦].

ويستحب تأخير العشاء إلى ثلث الليل، كما دلّت عليه الأحاديث الصحيحة، وهو مذهب الإمام أحمد وغيره، حتى يفعل هذه الصلاة في أفضل وقتها، وهو آخره، ويستغل منتظر هذه الصلاة في الجماعة في هذا الثلث الأول من الليل بالصلاة، أو بالذكر، وانتظار الصلاة في المسجد، ثم إذا صلى العشاء، وصلى بعدها ما يتبعها من سنتها الراتبة، أو أوتر بعد ذلك، إن كان يريد أن يوتر قبل النوم، فإذا أوى إلى فراشه بعد ذلك للنوم، فإنه يستحب له أن لا ينام إلا على طهارة، وذكر، فيسبح، ويحمد، ويكبر تمام مائة، كما علّم

النبي ﷺ فاطمة وعلياً ﷺ أن يفعلاه عند منامهما، ويأتي بما قُدِّرَ عليه من الأذكار الواردة عن النبي ﷺ عند النوم، وهي أنواع متعددة، من تلاوة القرآن، وذكر الله، ثم ينام على ذلك، فإذا استيقظ من الليل، وتقلب على فراشه، فليذكر الله كلما تقلب، ففي صحيح البخاري عن عبادة، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ تَعَارَّ من الليل، فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ثم قال: رب اغفر لي، أو قال: ثم دعا، استجيب له، فإن عَزَمَ، فتوضأ، ثم صلى قُبِلَت صلاته».

وفي الترمذي عن أبي أمامة، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ أوى إلى فراشه طاهراً، يذكر الله حتى يدركه النعاس، لم تمض ساعة من الليل يسأل الله فيها شيئاً من خيري الدنيا والآخرة، إلا أعطاه إياه»^(١).

وخرج أبو داود معناه من حديث معاذ، وخرجه النسائي من حديث عمر بن عبسة.

وللإمام أحمد من حديث عمرو بن عبسة في هذا الحديث: «وكان أول ما يقول إذا استيقظ: سبحانك لا إله إلا أنت، فاغفر لي، إلا انسلخ من خطاياها، كما تنسلخ الحية من جلدها».

وثبت أنه ﷺ كان إذا استيقظ من منامه يقول: «الحمد لله الذي أحياني بعدما أماتني، وإليه النشور».

ثم إذا قام إلى الوضوء والتهجد، أتى بذلك كله على ما ورد عن النبي ﷺ، ويختم تهجده بالاستغفار في السَّحَر، كما مدح الله المستغفرين بالأسحار، وإذا طلع الفجر صلى ركعتي الفجر، ثم صلى الفجر، واشتغل بعد صلاة الفجر بالذكر المأثور إلى أن تطلع الشمس، على ما تقدم ذكره، فمن كان حاله على ما ذكرنا، لم يزل لسانه رطباً من ذكر الله، فيُستحب الذكر في يقظته

(١) ضعّفه بعضهم بشهر بن حوشب.

قال الجامع: الحق أن شهراً حسن الحديث، كما حققت ذلك في «شرح النسائي»، ويشهد للحديث حديث البخاري المذكور قبله، فالحديث صحيح.

حتى ينام عليه، ثم يبدأ به عند استيقاظه، وذلك من دلائل صدق المحبة، كما قال بعضهم [من الطويل]:

وَأَخِرُ شَيْءٍ أَنْتَ فِي كُلِّ هَجْعَةٍ وَأَوَّلُ شَيْءٍ أَنْتَ وَقْتَ هُبُوبِي
وأما ما يفعله الإنسان في آناء الليل وأطراف النهار، من مصالح دينه،
وبدنه، ودينياه، فعمامة ذلك يُشرع ذكر اسم الله عليه، فيُشرع له ذكر اسم الله
وَحَمْدُهُ عَلَى أَكْلِهِ، وَشَرْبِهِ، وَلِبَاسِهِ، وَجَمَاعِهِ لِأَهْلِهِ، وَدُخُولِ مَنْزِلِهِ، وَخُرُوجِهِ
مِنْهُ، وَدُخُولِهِ الْخَلَاءِ، وَخُرُوجِهِ مِنْهُ، وَرُكُوبِهِ دَابَّتَهُ، وَيَسْمِي عَلَى مَا يَذْبَحُهُ مِنْ
نُسُكٍ وَغَيْرِهِ.

ويُشرع له حمد الله على عطاسه، وعند رؤية أهل البلاء في الدِّينِ أو
الدُّنْيَا، وعند التقاء الإخوان، وسؤال بعضهم بعضاً عن حاله، وعند تجدد ما
يحببه الإنسان من النعم، واندفاع ما يكرهه من النقم، وأكمل من ذلك أن
يحمد الله على السَّراءِ والضَّرَّاءِ، والشَّدَّةِ والرِّخَاءِ، ويحمده على كل حال.
ويُشرع له دعاء الله عند دخول السوق، وعند سماع أصوات الديكة
بالليل، وعند سماع الرعد، وعند نزول المطر، وعند اشتداد هبوب الرياح،
وعند رؤية الأهله، وعند رؤية باكورة الثمار.

ويُشرع أيضاً ذكر الله ودعاؤه عند نزول الكرب، وحدث المصائب الدنيوية،
وعند الخروج للسفر، وعند نزول المنازل في السفر، وعند الرجوع من السفر.
ويُشرع التعوذ بالله عند الغضب، وعند رؤية ما يكره في منامه، وعند
سماع أصوات الكلاب والحمير بالليل.

ويُشرع استخارة الله عند العزم على ما لا يظهر الخيرة فيه.
وتجب التوبة إلى الله، والاستغفار من الذنوب، كلها صغيرها وكبيرها،
كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا
لِذُنُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٣٥].

فمن حافظ على ذلك لم يزل لسانه رطباً بذكر الله في كل أحواله.
[فصل]: قد ذكرنا في أول الكتاب^(١) أن النبي ﷺ قد بُعث بجوامع الكلم

(١) يعني: كتابه «جامع العلوم والحكم».

فكان ﷺ يعجبه جوامع الكلم، ويختاره على غيره من الذكر، كما في «صحيح مسلم» عن ابن عباس، عن جويرة بنت الحارث، أن النبي ﷺ خرج من عندها بكرة، حين صلى الصبح، وهي في مسجدها، ثم رجع بعد أن أضحى، وهي جالسة، فقال: «ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟» قالت: نعم، فقال النبي ﷺ: «لقد قلت بعدك أربع كلمات، ثلاث مرات، لو وزنت بما قلت منذ اليوم، لوزنتهنّ: سبحان الله وبحمده، عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته».

وخرّجه النسائي، ولفظه: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته».

وخرّجه أبو داود، والترمذي، والنسائي من حديث سعد بن أبي وقاص، أنه دخل مع النبي ﷺ على امرأة، وبين يديها نوى، أو قال: حصى تسبح به، فقال: «ألا أخبرك بما هو أيسر من هذا، وأفضل؟ سبحان الله عدد ما خلق في السماء، وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض، وسبحان الله عدد ما بين ذلك، وسبحان الله عدد ما هو خالق، والله أكبر مثل ذلك، والحمد لله مثل ذلك، ولا حول ولا قوة إلا بالله مثل ذلك»^(١).

وخرّج الترمذي من حديث صفية، قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ، وبين يديّ أربعة آلاف نواة، أسبّح بها، فقلت: سبّحت بهذه، فقال: «ألا أعلمك بأكثر مما سبّحت به؟» فقلت: علّمني، فقال: «قولي: سبحان الله عدد خلقه»^(٢).

وخرّج النسائي، وابن حبان في «صحيحه» من حديث أبي أمامة، أن النبي ﷺ مرّ به، وهو يحرك شفّتيه، فقال: «ماذا تقول يا أبا أمامة؟» قال: أذكر ربي، قال: «ألا أخبرك بأكثر، أو أفضل من ذكرك الليل مع النهار، والنهار مع الليل؟ أن تقول: سبحان الله عدد ما خلق، وسبحان الله ملء ما خلق، وسبحان الله عدد ما في الأرض والسماء، وسبحان الله ملء ما في الأرض والسماء، وسبحان الله عدد ما أحصى كتابه، وسبحان الله ملء ما أحصى

كتابه، وسبحان الله عدد كل شيء، وسبحان الله ملء كل شيء، وتقول: الحمد لله مثل ذلك»^(١)، وخرَجَ البزار نحوه من حديث أبي الدرداء.

قال: وكذلك كان ﷺ يعجبه من الدعاء جوامعه، ففي «سنن أبي داود» عن عائشة، قالت: كان النبي ﷺ يعجبه الجوامع من الدعاء، ويدع ما بين ذلك^(٢).

وخرَّجه الفريابي وغيره من حديث عائشة رضي الله عنها أيضاً؛ أن النبي ﷺ قال لها: «يا عائشة عليك بجوامع الدعاء: اللَّهُمَّ إني أسألك من الخير كله، عاجله، وآجله، ما علمت منه، وما لم أعلم، وأعوذ بك من الشر كله، عاجله، وآجله، ما علمت منه، وما لم أعلم، اللَّهُمَّ إني أسألك من خير ما سألك منه محمد عبدك ونبيك ﷺ، وأعوذ بك من شر ما عاذ منه عبدك ونبيك ﷺ، اللَّهُمَّ إني أسألك الجنة، وما قرَّب إليها، من قول وعمل، وأعوذ بك من النار، وما قرَّب إليها، من قول وعمل، وأسألك ما قضيت لي من قضاء أن تجعل عاقبته رشداً». وخرَّجه الإمام أحمد، وابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم، وليس عندهم ذكر جوامع الدعاء، وعند الحاكم: «عليك بالكوامل»، وذكره.

وخرَّجه أبو بكر الأثرم، وعنده أن النبي ﷺ قال لها: «ما منعك أن تأخذي بجوامع الكلم، وفواتحه...» وذكر هذا الدعاء.

وخرَّجه الترمذي من حديث أبي أمامة، قال: دعا رسول الله ﷺ بدعاء كثير، لم نحفظ منه شيئاً، فقلنا: يا رسول الله دعوت بدعاء كثير، لم نحفظ منه شيئاً، قال: «ألا أدلكم على ما يجمع ذلك كله؟ تقولون: اللَّهُمَّ إنا نسألك من خير ما سألك منه نبيك محمد ﷺ، ونعوذ بك من شر ما استعاذ منه نبيك محمد ﷺ، وأنت المستعان، وعليك البلاغ، ولا حول ولا قوة إلا بالله»^(٣).

وخرَّجه الطبراني وغيره من حديث أم سلمة، أن النبي ﷺ كان يقول في

(١) صححه ابن حبان.

(٢) صححه ابن حبان، والحاكم، ووافقه الذهبي.

(٣) صححه ابن حبان، والحاكم، ووافقه الذهبي.

دعاء له طويل: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فَوَاتِحَ الْخَيْرِ، وَخَوَاتِمَهُ، وَجَوَامِعَهُ، وَأَوَّلَهُ، وَآخِرَهُ، وَظَاهِرَهُ، وَبَاطِنَهُ»^(١).

وفي «المسند» أن سعد بن أبي وقاص سمع ابناً له يدعو، ويقول: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ، وَنَعِيمَهَا، وَإِسْتَبْرَقَهَا، وَنَحْواً مِنْ هَذَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ، وَسَلْسَلِهَا، وَأَغْلَالِهَا، فَقَالَ: لَقَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ خَيْراً كَثِيراً، وَتَعَوَّذْتَ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ كَثِيرٍ، وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهُ سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدَّعَاءِ»، وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمَعْتَدِينَ﴾ [الأعراف: ٥٥]، وَإِنْ حَسِبُكَ أَنْ تَقُولَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ، وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ، وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ^(٢).

وفي «الصحيحين» عن ابن مسعود قال: كُنَّا نَقُولُ فِي الصَّلَاةِ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ، وَمِيكَائِيلَ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ، فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ، فَإِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ، فَلْيَقُلْ: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ، وَالصَّلَوَاتُ، وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، فَإِذَا قَالَهَا: أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الْمَسْأَلَةِ مَا شَاءَ».

وفي «المسند» عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَ مَفَاتِحَ الْخَيْرِ، وَجَوَامِعَهُ، أَوْ جَوَامِعَ الْخَيْرِ، وَفَوَاتِحَهُ، وَخَوَاتِمَهُ، وَإِنْ كُنَّا لَا نَدْرِي مَا نَقُولُ فِي صَلَاتِنَا، حَتَّى عَلَّمَنَا، فَقَالَ: «قُولُوا: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ...» فَذَكَرَهُ إِلَى آخِرِهِ. انْتَهَى مَا كَتَبَهُ الْحَافِظُ ابْنُ رَجَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَاخْتِصَارٍ^(٣)، وَهُوَ بَحْثُ نَفِيسٍ، وَتَحْقِيقٌ أُنِيسٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾.

قال الجامع الفقير إلى مولاه الغني القدير محمد ابن الشيخ العلامة

(١) قال الترمذي: حديث حسن غريب، مع أن في سنده ليث بن أبي سليم، وهو سيئ الحفظ.

(٢) في إسناده مولى سعد: مجهول. (٣) «جامع العلوم والحكم» ٤٥٣/١.

علي بن آدم بن موسى خُويدم العلم بمكة المكرمة - عفا الله عنه وعن والديه :-
 قد انتهيتُ من كتابة الجزء الواحد والأربعين من «شرح صحيح الإمام
 مسلم - المسمّى - البحر المحيط الثّجاج شرح صحيح الإمام مسلم بن
 الحجاج» رَحِمَهُ اللهُ يوم الجمعة المبارك بعد صلاة الجمعة، وهو اليوم الثامن عشر
 من عشر من شهر رجب^(١) (١٨/٧/١٤٣٣هـ الموافق ٨ حزيران ٢٠١٢م).
 أسأل الله العليّ العظيم ربّ العرش العظيم أن يجعله خالصاً لوجهه
 الكريم، وسبباً للفوز بجنت النعيم، لي ولكلّ من تلقاه بقلب سليم، إنه بعباده
 رؤوف رحيم.

وآخر دعوانا: ﴿إِنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠].
 ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ الآية
 [الأعراف: ٤٣].

﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (١٨٠) وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾ [الصفات: ١٨٠ - ١٨٢].

«اللَّهُمَّ صلّ على محمد، وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم،
 إنك حميد مجيد، اللَّهُمَّ بارك على محمد، وعلى آل محمد، كما باركت على
 آل إبراهيم، إنك حميد مجيد».

«السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته».

ويليه - إن شاء الله تعالى - الجزء الثاني والأربعون مفتتحاً بـ (٢) - بَابُ
 فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَفَضْلٍ مَنْ أَحْصَاهَا [٦٧٨٥] (٢٦٧٧).
 «سبحانك اللَّهُمَّ وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب
 إليك».



(١) قال الجامع عفا الله عنه: مدّة ما بينه وبين الجزء الذي قبله في الكتابة شهران فقط،
 وهذا من فضل ربي، وله الحمد، والفضل، والمثنة، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا
 كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣].

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
(٢٦) - (بَابُ دَمِّ ذِي الْوَجْهَيْنِ، وَتَحْرِيمِ فِعْلِهِ)	٥
(٢٧) - (بَابُ تَحْرِيمِ الْكَذِبِ، وَبَيَانِ مَا يُبَاحُ مِنْهُ)	٨
(٢٨) - (بَابُ تَحْرِيمِ التَّمِيمَةِ)	٢١
(٢٩) - (بَابُ قُبْحِ الْكَذِبِ، وَحُسْنِ الصَّدَقِ، وَفَضْلِهِ)	٢٤
(٣٠) - (بَابُ فَضْلِ مَنْ يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ، وَبِأَيِّ شَيْءٍ يَذْهَبُ الْغَضَبُ) ..	٣٤
(٣١) - (بَابُ خُلُقِ الْإِنْسَانِ خُلُقًا لَا يَتِمَّاكَ)	٥٢
(٣٢) - (بَابُ النَّهْيِ عَنِ ضَرْبِ الْوَجْهِ)	٦٠
(٣٣) - (بَابُ الْوَعْدِ الشَّدِيدِ لِمَنْ عَذَّبَ النَّاسَ بِغَيْرِ حَقٍّ)	٧٤
(٣٤) - (بَابُ أَمْرِ مَنْ مَرَّ بِسِلَاحٍ فِي مَسْجِدٍ، أَوْ سُوقٍ، أَوْ غَيْرِهِمَا، مِنْ الْمَوَاضِعِ الْجَامِعَةِ لِلنَّاسِ، أَنْ يُمَسِكَ بِنَصَالِهَا)	٨٣
(٣٥) - (بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْإِشَارَةِ بِالسِّلَاحِ إِلَى مُسْلِمٍ)	٩٢
(٣٦) - (بَابُ فَضْلِ إِزَالَةِ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ)	١٠٠
(٣٧) - (بَابُ تَحْرِيمِ تَغْذِيبِ الْهَرَّةِ، وَنَحْوِهَا، مِنَ الْحَيَوَانِ الَّذِي لَا يُؤْذِي)	١١١
(٣٨) - (بَابُ تَحْرِيمِ الْكِبْرِ)	١١٩
(٣٩) - (بَابُ النَّهْيِ عَنِ تَقْنِيطِ الْإِنْسَانِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى)	١٢٤
(٤٠) - (بَابُ فَضْلِ الضُّعَفَاءِ، وَالْحَامِلِينَ)	١٢٩
(٤١) - (بَابُ النَّهْيِ عَنِ قَوْلِ: «هَلَكَ النَّاسُ»)	١٣٤
(٤٢) - (بَابُ الْوَصِيَّةِ بِالْجَارِ، وَالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ)	١٣٨
(٤٣) - (بَابُ اسْتِحْبَابِ طَلَاقِ الْوَجْهِ عِنْدَ اللَّقَاءِ)	١٥٠

- (٤٤) - (بَابُ اسْتِحْبَابِ الشَّفَاعَةِ فِيمَا لَيْسَ بِحَرَامٍ) ١٥٤
- (٤٥) - (بَابُ اسْتِحْبَابِ مُجَالَسَةِ الصَّالِحِينَ، وَمُجَانِبَةِ قُرْنَاءِ السَّوِّءِ) ١٥٩
- (٤٦) - (بَابُ فَضْلِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْبَنَاتِ) ١٧٠
- (٤٧) - (بَابُ فَضْلِ مَنْ يَمُوتُ لَهُ وَلَدٌ، فَيَحْسِبُهُ) ١٨٤
- (٤٨) - (بَابُ إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا حَبَبَهُ إِلَى عِبَادِهِ) ٢٣٩
- (٤٩) - (بَابُ الْأَرْوَاحِ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ) ٢٥٠
- (٥٠) - (بَابُ الْمَرْءِ مَعَ مَنْ أَحَبَّ) ٢٦٣
- (٥١) - (بَابُ إِذَا أُتِنِيَ عَلَى الصَّالِحِ، فَهِيَ بُشْرَى، وَلَا تَضُرُّهُ) ٢٨٨
- (٤٨) - (كِتَابُ الْقَدَرِ) ٢٩٤
- (١) - (بَابُ كَيْفِيَّةِ خَلْقِ الْآدَمِيِّ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَكِتَابَةِ رِزْقِهِ، وَأَجَلِهِ، وَعَمَلِهِ، وَشَقَاوَتِهِ، وَسَعَادَتِهِ) ٣٠٥
- (٢) - (بَابُ حِجَاكِ آدَمَ وَمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ) ٤٢١
- (٣) - (بَابُ تَضَرُّفِ اللَّهِ تَعَالَى الْقُلُوبَ كَيْفَ شَاءَ) ٤٥٤
- (٤) - (بَابُ كُلِّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ) ٤٥٩
- (٥) - (بَابُ قَدَرِ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظُّهُ مِنَ الرِّزْقِ، وَغَيْرِهِ) ٤٧٠
- (٦) - (بَابُ مَعْنَى: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»، وَحُكْمِ مَوْتِ أَطْفَالِ الْكُفَّارِ، وَأَطْفَالِ الْمُسْلِمِينَ) ٤٨٠
- (٧) - (بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْأَجَالَ، وَالْأَرْزَاقَ، وَغَيْرَهَا، لَا تَرِيدُ، وَلَا تَنْقُصُ عَمَّا سَبَقَ بِهِ الْقَدَرُ) ٥٣٥
- (٨) - (بَابُ فِي الْأَمْرِ بِالْقُوَّةِ، وَتَرْكِ الْعَجْزِ، وَالِاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَتَفْوِيضِ الْمَقَادِيرِ لِلَّهِ ﷻ) ٥٤٦
- (٤٩) - (كِتَابُ الْعِلْمِ) ٥٥٧
- (١) - (بَابُ النَّهْيِ عَنِ اتِّبَاعِ مُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ، وَالتَّحْذِيرِ مِنْ مُتَّبِعِيهِ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْإِخْتِلَافِ فِي الْقُرْآنِ) ٥٥٧

- (٢) - (بَابُ فِي الْأَلَدِّ الْخَصِمِ) ٥٩٢
- (٣) - (بَابُ اتِّبَاعِ سُنَنِ الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى) ٥٩٩
- (٤) - (بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ» ٦٠٨
- (٥) - (بَابُ رَفْعِ الْعِلْمِ، وَقَبْضِهِ، وَظُهُورِ الْجَهْلِ، وَالْفِتَنِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ) ٦١٦
- (٦) - (بَابُ مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً، أَوْ سَيِّئَةً، وَمَنْ دَعَا إِلَى هُدًى، أَوْ ضَلَالَةٍ) ٦٩٠
- (٥٠) - (كِتَابُ الذِّكْرِ، وَالِدُّعَاءِ، وَالتَّوْبَةِ) ٧٠٣
- (١) - (بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى) ٧٠٦
- فهرس الموضوعات ٧٤١